

انعام الیاری

دروس بخاری شریف

افادات

شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب حفظہ اللہ تعالیٰ

جامعہ دارالعلوم کراچی میں درس بخاری شریف کے دوران
حضرت شیخ الحدیث کی جامعہ بصیرت افروز اور ترجیح و تقاریر

صحیح البخاری الجزء الاول

کتاب الزکاة، کتاب الحج، کتاب العمرة، کتاب المحصر
کتاب جزاء العید، کتاب فضائل المدينة، کتاب الصوم، کتاب
صلوة الفرائض، کتاب فضل ليلة القدر، کتاب الاعتکاف
رقم الحدیث: ۱۳۹۵ — ۲۰۴۶

جلد - ۵

ضبط و ترتیب: تقی و مراجعت

محمد انور حسین عفی عنہ

فاضل و متفحص جامعہ دارالعلوم کراچی ۱۴

مکتبہ الحراء

Phone: 009-213501039, Cell: 0300-3360816
E-mail: maktabahera@yahoo.com

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

انعام الباری دروس صحیح البخاری کی طباعت و اشاعت کے جملہ حقوق زیر قانون کاپی رائٹ ایکٹ 1962ء
حکومت پاکستان بذریعہ نوٹیفکیشن نمبر F.21-2672/2006-Copr
رجسٹریشن نمبر 17927-Copr بحق ناشر (مکتبۃ الحراء) محفوظ ہیں۔

| | | |
|----------------------|---|--|
| نام کتاب | : | انعام الباری دروس صحیح البخاری جلد ۵ |
| افادات | : | شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب حفظہ اللہ |
| ضبط و ترتیب و مراجعت | : | محمد انور حسین (لاہل و متخصص جامعہ دارالعلوم کراچی نمبر ۱۳) |
| ناشر | : | مکتبۃ الحراء، ۸/۱۳۱، ڈبل روم "K" ایریا کورنگی، کراچی، پاکستان۔ |
| باہتمام | : | محمد انور حسین عثمانی |
| کیوزنگ | : | حراء کیوزنگ سینٹر موبائل نمبر: 0092-300-3360816 |

ناشر: مکتبۃ الحراء

8/131 سیکٹر 36A ڈبل روم، "K" ایریا، کورنگی، کراچی، پاکستان۔

موبائل: 03003360816

E-Mail: maktabahera@yahoo.com & info@deeneislam.com

website: www.deeneislam.com

﴿ملنے کے پتے﴾

مکتبۃ الحراء۔ موبائل: 03003360816

E-Mail: maktabahera@yahoo.com

| | |
|---|---|
| ☆ | ادارہ اسلامیات، موہن روڈ، چوک اردو بازار کراچی۔ فون 32722401 021 |
| ☆ | ادارہ اسلامیات، ۱۹۰۰، انارکلی، لاہور۔ پاکستان۔ فون 3753255 042 |
| ☆ | ادارہ اسلامیات، دینا ناتھ منشن مال روڈ، لاہور۔ فون 37324412 042 |
| ☆ | مکتبہ معارف القرآن، جامعہ دارالعلوم کراچی نمبر ۱۳۔ فون 35031565-6 021 |
| ☆ | ادارۃ المعارف، جامعہ دارالعلوم کراچی نمبر ۱۳۔ فون 35032020 021 |
| ☆ | دارالاشاعت، اردو بازار کراچی۔ فون 32631861 021 |



﴿افتتاحیہ﴾

از: شیخ الاسلام مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہم العالی

شیخ الحدیث جامعہ دارالعلوم کراچی

الحمد لله رب العالمين ، و الصلاة والسلام على خير خلقه سيدنا و مولانا
محمد خاتم النبيين و امام المرسلين و قائد الغر المحجلين ، و على آله و اصحابه
اجمعين ، و على كل من تبعهم باحسان إلى يوم الدين .
أما بعد :

۲۹ رزی الحجہ ۱۴۱۹ھ بروز ہفتہ کو بندے کے استاذ معظم حضرت مولانا ”محبان محمود“
صاحب قدس سرہ کا حادثہ وفات پیش آیا تو دارالعلوم کراچی کے لئے یہ ایک عظیم سانحہ تھا۔ دوسرے بہت سے
مسائل کے ساتھ یہ مسئلہ بھی سامنے آیا کہ صحیح بخاری کا درس جو سالہا سال سے حضرت کے سپرد تھا، کس کے حوالہ کیا
جائے؟ بالآخر یہ طے پایا کہ یہ ذمہ داری بندے کو سونپی جائے۔ میں جب اس گرانبار ذمہ داری کا تصور کرتا تو وہ
ایک پہاڑ معلوم ہوتی۔ کہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی یہ پر نور کتاب، اور کہاں مجھ جیسا مفلس علم اور تہی دست
عمل؟ دور دور بھی اپنے اندر صحیح بخاری پڑھانے کی صلاحیت معلوم نہ ہوتی تھی۔ لیکن بزرگوں سے سنی ہوئی یہ بات
یاد آئی کہ جب کوئی ذمہ داری بڑوں کی طرف سے حکماً ڈالی جائے تو اللہ ﷻ کی طرف سے توفیق ملتی ہے۔ اس
لئے اللہ ﷻ کے بھروسے پر یہ درس شروع کیا۔

عزیز گرامی مولانا محمد انور حسین صاحب سلمہ مالک مکتبہ الحراء، فاضل و متخصّص جامعہ دارالعلوم
کراچی نے بڑی محنت اور عرق ریزی سے یہ تقریر ضبط کی، اور پچھلے چند سالوں میں ہر سال درس کے دوران اس
کے مسودے میری نظر سے گزرتے رہے۔ کہیں کہیں بندے نے ترمیم و اضافہ بھی کیا ہے۔ طلبہ کی ضرورت کے
پیش نظر مولانا محمد انور حسین صاحب نے اس کے ”کتاب بدء الوحی“ سے ”کتاب بدء الخلق“ تک
کے حصوں کو نہ صرف کمپیوٹر پر کمپوز کرایا، بلکہ اس کے حوالوں کی تخریج کا کام بھی کیا جس پر ان کے بہت سے
اوقات، محنت اور مالی وسائل صرف ہوئے۔

دوسری طرف مجھے بھی بحیثیت مجموعی اتنا اطمینان ہو گیا کہ ان شاء اللہ اس کی اشاعت فائدے سے خالی

نہ ہوگی، اور اگر کچھ غلطیاں رہ گئی ہوں گی تو ان کی تصحیح جاری رہ سکتی ہے۔ اس لئے میں نے اس کی اشاعت پر رضامندی ظاہر کر دی ہے۔ لیکن چونکہ یہ نہ کوئی باقاعدہ تصنیف ہے، نہ میں اس کی نظر ثانی کا اتنا اہتمام کر سکا ہوں جتنا کرنا چاہئے تھا، اس لئے اس میں قابل اصلاح امور ضرور رہ گئے ہوں گے۔ اہل علم اور طلبہ مطالعے کے دوران جو ایسی بات محسوس کریں، براہ کرم بندے کو یا مولانا محمد انور حسین صاحب کو مطلع فرمادیں تاکہ اس کی اصلاح کر دی جائے۔

تدریس کے سلسلے میں بندے کا ذوق یہ ہے کہ شروع میں طویل بحثیں کرنے اور آخر میں روایت پر اکتفا کرنے کے بجائے سبق شروع سے آخر تک توازن سے چلے۔ بندے نے تدریس کے دوران اس اسلوب پر عمل کی حتی الوسع کوشش کی ہے۔ نیز جو خالص کلامی اور نظریاتی مسائل ماضی کے ان فرقوں سے متعلق ہیں جو اب موجود نہیں رہے، ان پر بندے نے اختصار سے کام لیا ہے، تاکہ مسائل کا تعارف تو طلبہ کو ضرور ہو جائے، لیکن ان پر طویل بحثوں کے نتیجے میں دوسرے اہم مسائل کا حق تلف نہ ہو۔ اسی طرح بندے نے یہ کوشش بھی کی ہے کہ جو مسائل ہمارے دور میں عملی اہمیت اختیار کر گئے ہیں، ان کا قدرے تفصیل کے ساتھ تعارف ہو جائے، اور احادیث سے اصلاح اعمال و اخلاق کے بارے میں جو عظیم روایات ملتی ہیں اور جو احادیث پڑھنے کا اصل مقصود ہونی چاہئیں، ان کی عملی تفصیلات پر بقدر ضرورت کلام ہو جائے۔

قارئین سے درخواست ہے کہ وہ بندہ ناکارہ اور اس تقریر کے مرتب کو اپنی دھاؤں میں یاد رکھیں۔ جزا ہم اللہ تعالیٰ۔

مولانا محمد انور حسین صاحب سلمہ نے اس تقریر کو ضبط کرنے سے لیکر اس کی ترتیب، تخریج اور اشاعت میں جس عرق ریزی سے کام لیا ہے، اللہ جل جلالہ اس کی بہترین جزا انہیں دنیا و آخرت میں عطا فرمائیں، ان کی اس کاوش کو اپنی بارگاہ میں شرف قبول عطا فرما کر اسے طلبہ کے لئے نافع بنائیں، اور اس ناکارہ کے لئے بھی اپنے فضل خاص سے مغفرت و رحمت کا وسیلہ بنادے۔ آمین۔

جامعہ دارالعلوم کراچی ۱۴

۲۶ ر شوال ۱۴۳۳ھ

۱۴ ستمبر ۲۰۱۲ء بروز جمعہ

بندہ محمد تقی عثمانی

جامعہ دارالعلوم کراچی

عرض مرتب

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

آٹا بعد - جامعہ دارالعلوم کراچی میں صحیح بخاری شریف کا درس سالہا سال سے استاذ معظم شیخ الحدیث حضرت مولانا صاحبان محمود صاحب قدس سرہ کے سپرد رہا۔ ۲۹ ربی الحج ۱۴۱۹ھ بروز ہفتہ کو جب شیخ الحدیث کا سانحہ ارتحال پیش آیا تو یہ درس ۴ محرم الحرام ۱۴۲۰ھ سے شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہم کے سپرد ہوا۔ اسی روز صبح ۸ بجے سے مسلسل ۲ سال تک کے یہ دروس ٹیپ ریکارڈر کی مدد سے ضبط کئے گئے۔ یہ سب کچھ احقر نے اپنی ذاتی دلچسپی اور شوق سے کیا، استاد محترم نے جب یہ صورتحال دیکھی تو اس خواہش کا اظہار کیا کہ یہ مواد کتابی شکل میں آجائے تو بہتر ہوگا اور یہ کہ ٹیپ ریکارڈر سے نقل کر کے تحریر شدہ شکل میں مجھے دکھایا جائے تاکہ میں اس پر سبقتاً نظر ڈال سکوں، چنانچہ ان دروس کو تحریر میں لانے کا بنام باری تعالیٰ آغاز ہوا اور اب بحمد اللہ اس کی سات جلدیں ”انعام الباری“ کے نام سے طبع ہو چکی ہیں۔

یہ کتاب ”انعام الباری“ جو آپ کے ہاتھوں میں ہے، یہ بڑا قیمتی علمی ذخیرہ ہے، استاد موصوف کو اللہ تعالیٰ نے جس تبحر علمی سے نوازا ہے اس کی مثالیں کم ملتی ہیں، حضرت جب بات شروع فرماتے ہیں تو علوم کے دریا بہنا شروع ہو جاتے ہیں، علوم و معارف کا جو بہت ساری کتابوں کے چھاننے کے بعد عطر نکلتا ہے وہ ”انعام الباری“ میں دستیاب ہے، آپ دیکھیں گے کہ جگہ جگہ استاذ موصوف کا تفقہ علمی تشریحات، ائمہ اربعہ کے فقہی اختلافات پر محققانہ مدلل تبصرے علم و تحقیق کی جان ہیں۔

صاحبان علم کو اگر اس کتاب میں کوئی ایسی بات محسوس ہو جو ان کی نظر میں صحت و تحقیق کے معیار سے کم ہو اور ضبط و نقل میں ایسا ہونا ممکن بھی ہے تو اس نقص کی نسبت احقر کی طرف کریں اور ازراہ عنایت اس پر مطلع بھی فرمائیں۔ دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اسلاف کے ان علمی امانتوں کی حفاظت فرمائے، اور ”انعام الباری“ کے باقی ماندہ جلدوں کی تکمیل کی جلد از جلد توفیق عطا فرمائے تاکہ حدیث و علوم حدیث کی یہ امانت اپنے اہل تک پہنچ سکے۔

آمین یا رب العالمین . وما ذلک علی اللہ بعزیز

بندہ: محمد انور حسین عفی عنہ

فاضل و متخصص جامعہ دارالعلوم کراچی ۱۴

۲۶ ریشوال ۱۴۳۳ھ بمطابق ۱۴ ستمبر ۲۰۱۲ء - جمعہ

خلاصة الفهارس



| تسلسل | كتاب | رقم التديت | صفحة |
|-------|---------------------|-------------|------|
| | بيتش لفظ | | ٣ |
| | عرض مرتب | | ٥٥ |
| ٢٤ | كتاب الزكاة | ١٥١٢ - ١٣٩٥ | ٣٣ |
| ٢٥ | كتاب الحج | ١٧٧٢ - ١٥١٣ | ١٧٩ |
| ٢٦ | كتاب العمرة | ١٨٠٥ - ١٧٧٣ | ٣٨٥ |
| ٢٧ | كتاب المحصر | ١٨٢٠ - ١٨٠٦ | ٤٠٥ |
| ٢٨ | كتاب جزاء الصيد | ١٨٦٦ - ١٨٢١ | ٤١٩ |
| ٢٩ | كتاب فضائل المدينة | ١٨٩٠ - ١٨٦٧ | ٤٦٥ |
| ٣٠ | كتاب الصوم | ٢٠٠٧ - ١٨٩١ | ٤٨٣ |
| ٣١ | كتاب صلوة التراويح | ٢٠١٣ - ٢٠٠٨ | ٥٧١ |
| ٣٢ | كتاب فضل ليلة القدر | ٢٠٢٤ - ٢٠١٤ | ٥٧٧ |
| ٣٣ | كتاب الاعتكاف | ٢٠٤٦ - ٢٠٢٥ | ٥٨٥ |

| صفحہ | عنوان | صفحہ | عنوان |
|------|---|------|--|
| ۵۳ | (۹) باب الصدقة قبل الرد | ۳ | پیش لفظ |
| ۵۳ | اس زمانے سے پہلے صدقہ کرنے کا بیان جب کوئی خیرات لینے والا نہ رہے گا | ۵۰ | عرض مرتب |
| ۵۳ | (۱۰) باب: اتقوا النار ولو بشق تمره والقليل من الصدقة، | ۳۳ | ۲۴ - کتاب الزکاة |
| ۵۵ | آگ سے بچو اگر چہ کھجور کا ٹکڑا ہو یا تھوڑا سا صدقہ دے کر | ۳۳ | (۱) باب وجوب الزکاة |
| ۵۵ | (۱۱) باب فضل صدقة الشحيح الصحيح | ۳۳ | زکوة کے واجب ہونے کا بیان |
| ۵۶ | بخیل کی تندرستی کی حالت میں صدقہ کرنے کی فضیلت کا بیان | ۳۳ | زکوة کب فرض ہوئی؟ |
| ۵۶ | باب | ۳۵ | کیا کفار مخاطب بالفروع ہیں؟ |
| ۵۸ | حدیث کی تشریح | ۳۶ | کیا کفار کو زکوة دے سکتے ہیں؟ |
| ۵۸ | (۱۲) باب صدقة العلانية | ۴۰ | خلافت صدیق اکبر <small>ؓ</small> اور فتنہ ارتداد |
| ۶۰ | اعلانیہ صدقہ کرنے کا بیان | ۴۱ | پانچ گروہ |
| ۶۰ | (۱۳) باب صدقة السر | ۴۲ | (۲) باب البيعة على ابقاء الزکاة، |
| ۶۰ | پوشیدہ طور پر صدقہ کرنے کا بیان | ۴۲ | زکوة دینے پر بیعت کرنے کا بیان |
| ۶۰ | (۱۴) باب: إذا تصدق على غني وهو لا يعلم | ۴۳ | (۳) باب اثم مانع الزکاة، |
| ۶۰ | بیب کسی مالدار آدمی کو صدقہ دے اور وہ نہ جانتا ہو الفاظ حدیث کی تشریح | ۴۳ | زکوة نہ دینے والے کے گناہ کا بیان |
| ۶۱ | مقصود امام بخاری رحمہ اللہ | ۴۵ | (۴) باب ما أذى زكاته فليس بكنز، |
| ۶۲ | (۱۵) باب: إذا تصدق على ابنه وهو لا يشعر | ۴۵ | جس مال کی زکوة دی جاتی ہے وہ کنز نہیں ہے، |
| ۶۲ | اپنے بیٹے کو خیرات دینے کا بیان اس حال میں | ۵۰ | (۵) باب إنفاق المال في حقه |
| | | ۵۰ | مال کا اس کے حق میں خرچ کرنے کا بیان |
| | | ۵۱ | (۶) باب الریاء فی الصدقة |
| | | ۵۱ | صدقہ میں ریا کرنے کا بیان |
| | | ۵۱ | (۷) باب: لا تقبل صدقة من غلول |
| | | ۵۱ | چوری کے مال سے صدقہ مقبول نہ ہوگا |
| | | ۵۲ | (۸) باب الصدقة من كسب طيب |
| | | ۵۲ | پاک کمائی سے خیرات کرنے کا بیان |

| صفحہ | عنوان | صفحہ | عنوان |
|------|---|-------------------------------|--|
| ۷۹ | (۲۸) باب مثل البخیل والمصدق | ۶۲ | کہ اسے خیر نہ ہو |
| ۷۹ | صدق دینے والے اور بخیل کی مثال | ۶۵ | (۱۶) باب الصدقة بالیمین |
| | (۳۰) باب: علی کل مسلم صدقة، | ۶۵ | دائیں ہاتھ سے صدقہ کرنے کا بیان |
| ۸۰ | فمن لم يجد فليعمل بالمعروف | (۱۷) باب من أمر خادمه بالصدقة | |
| | ہر مسلمان پر صدقہ واجب ہے جو شخص کوئی چیز | ۶۵ | ولم يتناول بنفسه |
| ۸۰ | نہ پائے تو وہ نیک عمل کرے | ۶۵ | اپنے خادم کو صدقہ دینے کا حکم دیا اور خود نہیں دیا |
| | (۳۱) باب: قدر کم يعطى من الزكاة | ۶۶ | (۱۸) باب: لا صدقة إلا عن ظهر غنى |
| ۸۰ | والصدقة؟ ومن اعطى شاة | | صدقہ اسی صورت میں جائز ہے کہ اس کی |
| | زکاة اور صدقہ میں سے کتنا دیا جائے اور اس | ۶۶ | مالداری قائم رہے |
| ۸۰ | شخص کا بیان جس نے ایک بکری صدقہ میں دی | ۷۳ | من أحب تعجيل الصدقة من يومها |
| ۸۱ | تبدیل ملک سے تبدیل مین کا حکم | ۷۳ | جو صدقہ دینے میں ثبات کو پسند کرتا ہے |
| ۸۱ | (۳۲) باب زكاة الورق | | (۲۱) باب التحريض على الصدقة |
| ۸۱ | چاندی کے زکاة کا بیان | ۷۳ | والشفاعة فيها |
| ۸۲ | (۳۳) باب العرض في الزكاة، | ۷۳ | صدقہ پر رغبت و اس کی سفارش کرنے کا بیان |
| ۸۲ | زکوٰۃ میں اسباب لینے کا بیان | ۷۴ | (۲۲) باب الصدقة فيما استطاع |
| ۸۲ | امام بخاری رحمہ اللہ کا استدلال | ۷۴ | جہاں تک ہو سکے خیرات کرنے کا بیان |
| ۸۲ | عروض کے ذریعے بھی زکاة دی جاسکتی ہے | ۷۷ | (۲۳) باب: الصدقة تكفر الخطيئة |
| ۸۳ | زکوٰۃ کی ادائیگی میں اصل مدار قیمت پر ہے | ۷۷ | صدقہ گناہوں کا کفارہ ہوتا ہے |
| | (۳۴) باب: لا يجمع بين مفترق، | ۷۸ | (۲۴) باب من تصدق في الشوك ثم أسلم |
| ۸۵ | ولا يفرق بين مجتمع، | ۷۸ | جس نے حالت شوک میں صدقہ کیا پھر مسلمان ہو گیا |
| ۸۵ | مجمع کی دو تشریح | | (۲۵) باب اجر الخادم اذا تصدق |
| ۸۵ | المرءة اذا شئ تشریح | ۷۸ | بأمر صاحبه غير مفسد |
| ۸۷ | ”خلطة الجوار“ کا مطلب | | خادم کے اجر کا بیان جب وہ اپنے مالک کے حکم سے |
| ۸۷ | امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی تشریح | ۷۸ | خیرات کرک بشرطیکہ گناہ کرنے کی نیت نہ ہو |

| صفحہ | عنوان | صفحہ | عنوان |
|------|--|------|---|
| ۱۰۳ | زکوٰۃ میں بکری کا بچہ لینے کا بیان | ۸۸ | حدیث کی تشریح ائمہ ثلاثہ کے ہاں |
| ۱۰۴ | امام بخاری رحمہ اللہ کا استدلال | ۸۸ | حدیث کی تشریح امام ابو حنیفہ کے ہاں |
| | (۳۱) باب: لا تؤخذ کرائم اموال | ۸۸ | "فانہما یتراجعان بالسویۃ" کی تشریح |
| ۱۰۵ | الناس فی الصدقة | ۹۰ | کپنیوں کے شیر زپر زکوٰۃ کا حکم |
| ۱۰۵ | زکوٰۃ میں لوگوں کے عمدہ اموال نہیں لئے جائیں گے | ۹۵ | زکوٰۃ کی ادائیگی میں احوط طریقہ |
| ۱۰۵ | (۳۳) باب: زکاة البقرہ | | (۳۵) باب: ما کان من خلیطین فانہما |
| ۱۰۵ | گائے کی زکوٰۃ کا بیان | ۹۶ | یتراجعان بینہما بالسویۃ |
| ۱۰۶ | (۳۴) باب الزکاة علی الأقارب | | کسی مال میں دو شخص شریک ہوں تو دونوں |
| ۱۰۶ | رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینے کا بیان | ۹۶ | زکوٰۃ دے کر اس میں برابر سمجھ لیں |
| | (۳۵) باب: لیس علی المسلم فی | ۹۷ | (۳۶) باب زکاة الإبل |
| ۱۰۹ | فرسہ صدقہ | ۹۷ | اونٹ کی زکوٰۃ کا بیان |
| ۱۰۹ | مسلمان پر اس کے غموزے میں زکوٰۃ فرض نہیں ہے | | (۳۷) باب من بلغت عنده صدقة |
| | (۳۶) باب: لیس علی المسلم فی | ۹۸ | بنت مخاض ولیست عنده |
| ۱۱۰ | عبدہ صدقہ | ۹۹ | (۳۸) باب زکاة الغنم |
| ۱۱۲ | (۳۷) باب الصدقة علی الیتامی | ۹۹ | بکریوں کی زکوٰۃ کا بیان |
| ۱۱۲ | یتیموں پر صدقہ کا بیان | ۱۰۱ | ائمہ ثلاثہ اور حدیث کا ظاہری مفہوم |
| | (۳۸) باب الزکاة علی الزوج | ۱۰۱ | امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک |
| ۱۱۳ | والایتام فی الحجرہ | ۱۰۲ | امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے مذہب کی بنیاد |
| ۱۱۳ | شوہر اور زیر تربیت یتیم بچوں کو زکوٰۃ دینے کا بیان | | (۳۹) باب: لا یؤخذ فی الصدقة |
| | (۳۹) باب قول اللہ تعالیٰ: ﴿وَفِی | | ہرمۃ ولا ذات عوار، ولا تیس |
| ۱۱۷ | الرِّقَابِ وَالْفَارِمْینِ وَفِی سَبِيلِ اللّٰهِ﴾ | ۱۰۳ | ولا ماشاء المصدق |
| ۱۲۰ | امام شافعی رحمہ اللہ کی تردید | | زکوٰۃ میں نہ بوڑھی اور نہ عیب دار بکری اور نہ نر لایا |
| ۱۲۲ | اصل میں لایا گیا ہے | ۱۰۳ | جائے مگر یہ کہ زکوٰۃ وصول کرنے والا لینا چاہیے |
| ۱۲۳ | امام بخاری رحمہ اللہ کا استدلال | ۱۰۴ | (۴۰) باب أجزأ العناق فی الصدقة |

| صفحہ | عنوان | صفحہ | عنوان |
|---|---|---|-------------------------------|
| ۱۳۰ | امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک | ۱۲۴ | جمہور کا عمل |
| ۱۳۰ | جمہور کا مسلک | ۱۲۵ | (۵۰) باب الاستغفار عن المسألة |
| ۱۳۰ | امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا استدلال | ۱۲۵ | سوال سے بچنے کا بیان |
| ۱۳۱ | "عشری" زمین | (۵۱) باب من اعطاه الله شيئاً من | |
| ۱۳۱ | وجہ استدلال | غير مسألة ولا إشراف نفس. ﴿وَفِي | |
| ۱۳۱ | جمہور کا استدلال | أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾ | |
| ۱۳۲ | امام بخاری رحمہ اللہ کی تائید | اس شخص کا بیان جس کو اللہ تعالیٰ کچھ بغیر سوال | |
| ۱۳۳ | حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ کی توجیہ | اور طمع کے دلاوے | |
| ۱۳۳ | امام شافعی رحمہ اللہ کا قول | (۵۲) باب من سأل الناس تكثراً | |
| ۱۳۳ | امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک | اس شخص کا بیان جو مال بڑھانے کے لئے | |
| ۱۳۳ | امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا استدلال | لوگوں سے سوال کرے | |
| ۱۳۶ | ليس في مادون خمسة أوسق صدقة | (۵۳) باب قول الله عز وجل : | |
| (۵۷) باب أخذ صدقة التمر عند | | ﴿لَا يَسْتَفْلُونَ النَّاسَ الْخَافَةَ﴾ | |
| صرام النخل وهل يترك الضبي | | اللہ جلّ جلالہ کا قول کہ لوگوں سے چٹ کر نہیں مانگتے | |
| ۱۳۶ | فيمش تمر الصدقة | ایک اشکال اور جواب | |
| ۱۳۶ | پھل توڑتے وقت کھجور کی زکوٰۃ لینے کا بیان | (۵۴) باب عرص التمر | |
| ۱۳۷ | حنفیہ کی دلیل | کھجور کا اندازہ کر لینے کا بیان | |
| ۱۳۷ | خارص کی شہادت / ناظر کی رپورٹ | منشاء بخاری | |
| (۵۸) باب: من باع ثماره أو نخله أو | | ائمہ کے اقوال | |
| ۱۳۸ | أرضه أو زرعه، الخ | (۵۵) باب العشر فيما يسقى من ماء | |
| جس نے اپنا پھل، درخت، زمین یا کھیتی کو بیچا | | السماء الجاري، | |
| اور اس میں عشر یا زکوٰۃ واجب تھی تب | | آسمان کے پانی اور جاری پانی سے سیراب کی | |
| دوسرے مال سے زکوٰۃ دے، یا پھل بیچے جس | | جانی والی زمین میں دسواں حصہ واجب ہے | |
| ۱۳۸ | میں صدقہ واجب نہ تھا | اختلاف ائمہ | |

| صفحہ | عنوان | صفحہ | عنوان |
|------|---|------|--|
| ۱۵۷ | (۶۳) باب صلاة الامام ودعائه لصاحب الصدقة ، | ۱۴۸ | امام شافعی رحمہ اللہ کی تردید |
| ۱۵۷ | امام کا صدقہ دینے والے کے لئے دعائے خیر و برکت کرنے کا بیان | ۱۵۰ | (۵۹) باب : هل يشترى صدقته ؟ ولا |
| ۱۵۸ | (۶۵) باب ما يستخرج من البحر | ۱۵۰ | باس ان يشترى صدقة غيره |
| ۱۵۸ | اس مال کا بیان جو سمندر سے نکالا جائے | ۱۵۰ | کیا اپنے صدقہ کے مال کو خرید سکتا ہے ؟ اور |
| ۱۵۹ | (۶۶) باب : فى الركاز الخمس ، | ۱۵۰ | غیروں کے صدقہ کو خریدنے میں کوئی مضائقہ نہیں |
| ۱۵۹ | رکاز میں پانچواں حصہ ہے | ۱۵۱ | ائمہ کی آراء |
| ۱۵۹ | ترجمہ الباب کا پس منظر | ۱۵۱ | محاباة |
| ۱۶۰ | امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک | ۱۵۱ | مسئلہ مکروہ تزہی |
| ۱۶۰ | ائمہ ثلاثہ کا مسلک | ۱۵۲ | امام شافعی رحمہ اللہ کا استدلال |
| ۱۶۰ | خلاف کا رد | ۱۵۲ | حنفیہ کی توجیہ |
| ۱۶۱ | "قال بعض الناس" | ۱۵۳ | (۶۱) باب الصدقة على موالى |
| ۱۶۱ | رجح قول "لغة" "رواية" "درایة" | ۱۵۳ | ازواج النبی ﷺ |
| ۱۶۳ | تنقیح | ۱۵۳ | ازواج نبی کریم ﷺ کے غلاموں کو صدقہ دینے |
| ۱۶۷ | (۶۷) باب قوله (وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا) | ۱۵۳ | کا بیان |
| ۱۶۷ | ومحاسبة المصدقين مع الامام | ۱۵۴ | موالی کی تعریف اور صدقہ کا حکم |
| ۱۶۷ | صدقہ وصول کرنے والے سے امام کے محاسبہ کا بیان | ۱۵۵ | (۶۲) باب : اذا تحولت الصدقة |
| ۱۶۸ | (۶۸) باب استعمال اهل المصلحة | ۱۵۵ | جب صدقہ محتاج کے حوالہ کر دیا جائے |
| ۱۶۷ | والبانها لأبناء السبيل | ۱۵۶ | (۶۳) باب اخذ الصدقة من الأغنياء . |
| ۱۶۷ | صدقہ کے اونٹ اور اس کے دودھ سے | ۱۵۶ | وترد في الفقراء حيث كانوا |
| ۱۶۷ | مسافروں کے کام لینے کا بیان | ۱۵۶ | مالداروں سے صدقہ لینے کا بیان اور فقراء کو دیا |
| ۱۶۹ | (۶۹) باب رسم الامام ابل الصدقة | ۱۵۶ | جائے جہاں بھی ہو |
| ۱۶۸ | بیدہ | ۱۵۶ | منشاء بخاری |
| | | ۱۵۶ | زکوٰۃ کی منتقلی کا حکم |
| | | | مسئلہ |

| صفحہ | عنوان | صفحہ | عنوان |
|------|---|------|--|
| ۱۷۶ | (۷۸) باب صدقة الفطر علی الصغير والكبير | ۱۶۸ | صدقہ کے اونٹوں کو امام کا اپنے ہاتھ سے نشان لگانے کا بیان |
| ۱۷۶ | ہر چھوٹے بڑے پر صدقہ فطر واجب ہونے کا بیان | ۱۶۸ | (۷۹) باب فرض صدقة الفطر، |
| ۱۷۶ | امام شافعی رحمہ اللہ کا مذہب | ۱۶۸ | صدقہ فطر کے فرض ہونے کا بیان |
| ۱۷۷ | حنفیہ کا مذہب | ۱۶۹ | صدقہ فطر کا حکم |
| ۱۷۹ | ۲۵۔ کتاب الحج | ۱۷۱ | (۸۰) باب صدقة الفطر علی العبد وغيره من المسلمين . |
| ۱۷۹ | (۱) باب وجوب الحج وفضله . | ۱۷۱ | صدقہ فطر کے آزاد اور غلام تمام مسلمانوں پر واجب ہونے کا بیان |
| ۱۷۹ | حج کے واجب ہونے اور اس کی فضیلت کا بیان | ۱۷۱ | کافر مملوک کی طرف سے صدقہ الفطر نہ لےنے کا حکم |
| ۱۸۱ | (۲) باب قول اللہ تعالیٰ : ﴿وَأَذِّنْ لِي فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ﴾ | ۱۷۲ | (۸۱) باب صدقة الفطر صاع من شعير |
| ۱۸۲ | (۳) باب الحج علی الرجل | ۱۷۲ | صدقہ فطر میں جو ایک صاع دے |
| ۱۸۲ | پالان پر سوار ہو کر حج کرنے کا بیان | ۱۷۲ | (۸۲) باب صدقة الفطر صاع من طعام |
| ۱۸۳ | حدیث کا مفہوم | ۱۷۲ | صدقہ فطر میں ایک صاع کھانا دے |
| ۱۸۳ | (۴) باب فضل الحج المبرور | ۱۷۲ | (۸۳) باب صدقة الفطر صاعاً من تمر |
| ۱۸۳ | حج مقبول کی فضیلت کا بیان | ۱۷۲ | صدقہ فطر میں ایک صاع کھجور دے |
| ۱۸۳ | (۵) باب فرض مواقيت الحج والعمرة | ۱۷۲ | (۸۴) باب صاع من زبيب |
| ۱۸۳ | حج و عمرہ کی میقاتوں کا بیان | ۱۷۲ | منقہ یک صاع دینے کا بیان |
| ۱۸۶ | (۷) باب مهل أهل مكة للحج والعمرة | ۱۷۳ | (۸۵) باب الصدقة قبل العيد |
| ۱۸۶ | حج و عمرہ کے لئے اہل مکہ کے حرم باندھنے کی جگہ کا بیان | ۱۷۳ | عید کی نماز سے پہلے صدقہ دینے کا بیان |
| ۱۸۷ | مواقیات کی تعریف اور مواضع میقات | ۱۷۷ | (۸۶) باب صدقة الفطر علی الحر والمملوك، |
| ۱۸۷ | (۸) باب ميقات أهل المدينة ولا يهلون قبل ذی الحلیفہ | ۱۷۷ | آزاد اور غلام پر صدقہ فطر واجب ہونے کا بیان |

| صفحہ | عنوان | صفحہ | عنوان |
|------|---|------|--|
| ۱۹۸ | تلبیہ کر کے احرام باندھنے کا بیان | ۱۸۹ | اہل مدینہ کے میقات کا بیان اور یہ لوگ |
| ۱۹۹ | (۲۰) باب الإہلال عند مسجد ذی الحلیفہ | ۱۸۹ | ذوالحلیفہ پہنچنے سے پہلے احرام نہ باندھیں |
| ۱۹۹ | ذی الحلیفہ کے نزدیک لبیک کہنے کا بیان | ۱۸۹ | (۹) باب مہل اہل الشام |
| ۲۰۰ | (۲۱) باب ما لا یلبس المحرم من الثیاب | ۱۸۹ | اہل شام کے احرام باندھنے کی جگہ |
| ۲۰۰ | محرم کون سا پیرا نہیں پہن سکتے | ۱۹۰ | (۱۱) باب مہل من کان دون المواقی |
| ۲۰۱ | (۲۲) باب الركوب والارئداف فی الحج | ۱۹۰ | جو لوگ میقات کے ادھر رہتے ہوں |
| ۲۰۱ | حج میں سو رہنے اور کسی کو پیچھے بٹھانے کا بیان | ۱۹۰ | (۱۳) باب : ذات عرق لأهل العراق |
| ۲۰۱ | (۲۳) باب ما یلبس المحرم من الثیاب والأردیة والأزر | ۱۹۰ | عراق والوں کے لئے میقات ذات عرق ہے |
| ۲۰۱ | محرم کپڑے، چادر اور تہبند میں سے کیا پہنے | ۱۹۲ | (۱۵) باب خروج النبی ﷺ علی طریق الشجرة |
| ۲۰۳ | (۲۴) باب من بات بلذی الحلیفہ حتی أصبح | ۱۹۲ | نبی اکرم ﷺ کا شجرہ کے راستے سے جانے کا بیان |
| ۲۰۳ | اس شخص کا بیان جو صبح تک ذی الحلیفہ میں ٹھہرے | ۱۹۲ | (۱۶) باب قول النبی ﷺ ((العقیق واد مبارک)) |
| ۲۰۴ | (۲۵) باب رفع الصوت بالاہلال | ۹۲ | حضور ﷺ کا فرما نا کہ عقیق مبارک وادی ہے |
| ۲۰۴ | بند آواز سے لبیک کہنے کا بیان | ۱۹۲ | (۱۷) باب غسل الخلق ثلاث مرآت من الثیاب |
| ۲۰۴ | (۲۶) باب التلبیة | ۱۹۲ | کپڑے سے خنوق کو تین مرتبہ دھونے کا بیان |
| ۲۰۵ | تلبیہ کے اغاظ | ۱۹۳ | احرام سے پہلے خوشبو کا حکم |
| ۲۰۵ | تلبیہ مسنونہ کے اغاظ | ۱۹۵ | (۱۸) باب التلبی عند الإحرام ، وما یلبس إذا أراد أن یحرم ، ویترجل ویذہن |
| ۲۰۵ | تلبیہ کے اغاظ میں کمی زیادتی کا حکم | ۱۹۵ | احرام کے وقت خوشبو لگانے کا بیان اور جب |
| ۲۰۵ | (۲۷) باب التحمید والتسبیح والتکبیر | ۱۹۵ | احرام باندھنے کا ارادہ کرے تو کیا پہنے اور |
| ۲۰۵ | قبل الإہلال عند الركوب علی الدابة لبیک کہنے سے پہلے جانور پر سوار ہونے کے | ۱۹۵ | بگلی اور تیل ڈالے |
| ۲۰۵ | وقت تحمید، تسبیح اور تکبیر کہنے کا بیان | ۱۹۷ | جیۃ الوداع کے واقعات |
| ۲۰۶ | (۳۰) باب الإہلال مستقبل القبلة | ۱۹۸ | (۱۹) من أهل ملبداً |
| ۲۰۶ | قہرہ جو احرام باندھنے کا بیان | | |

| صفحہ | عنوان | صفحہ | عنوان |
|------|---|------|---|
| ۲۲۲ | عطاء بن ابی رباح کا مقام | ۲۰۷ | (۳۰) باب التلبیۃ إذا انحدر فی الوادی |
| ۲۲۳ | منشأ حدیث | ۲۰۷ | وادی میں اترتے وقت لہیک کہنے کا بیان |
| ۲۲۴ | (۳۵) باب من لبی بالحج و سماء | ۲۰۷ | (۳۱) باب کیف تهل الحائض والنفساء؟ |
| ۲۲۴ | اس شخص کا بیان جو حج کا لہیک کہے اور حج کا نام لے | ۲۰۷ | حیض و نفاس والی عورت کس طرح احرام باندھے |
| ۲۲۴ | (۳۶) باب التمتع علی عهد رسول اللہ | ۲۰۸ | اہل جاہلیت کے عقیدت کی تردید |
| ۲۲۴ | نبی کریم ﷺ کے زمانے میں تمتع کرنے کا بیان | ۲۰۸ | قارن کے ذمہ طوافوں کی تعداد |
| ۲۲۴ | (۳۷) باب قوله ﴿ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ﴾ حَاضِرِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ | ۲۰۸ | اختلاف فقہاء |
| ۲۲۴ | (۳۸) باب الإغتسال عند دخول مكة | ۲۰۸ | مسئلہ: ائمہ ثلاثہ |
| ۲۲۵ | مکہ میں داخل ہونے کے وقت غسل کرنے کا بیان | ۲۰۹ | مسئلہ: احناف |
| ۲۲۵ | تلبیہ کا حکم | ۲۱۰ | احناف کے دلائل |
| ۲۲۶ | (۳۹) باب دخول مكة نهاراً أو ليلاً | ۲۱۱ | (۳۲) باب من اهل في زمن النبي ﷺ |
| ۲۲۶ | مکہ میں دن یا رات کو داخل ہونے کا بیان | ۲۱۱ | کاہل لال النبي ﷺ |
| ۲۲۷ | (۴۰) باب : من أين يدخل مكة؟ | ۲۱۱ | اس شخص کا بیان جس نے نبی ﷺ کے زمانے |
| ۲۲۷ | مکہ میں کس جانب سے داخل ہو؟ | ۲۱۱ | میں آنحضرت ﷺ جیسا احرام باندھا |
| ۲۲۷ | (۴۱) باب : من أين يخرج من مكة؟ | ۲۱۵ | (۳۳) باب قوله ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ﴾ |
| ۲۲۷ | مکہ سے کس طرف سے نکلے؟ | ۲۱۶ | حائضہ بیت اللہ کا طواف نہ کرے |
| ۲۲۹ | (۴۲) باب فضل مكة وبنياتها | ۲۱۶ | (۳۴) باب التمتع ، والقران ، |
| ۲۲۹ | مکہ کی فضیلت اور اس کی عمارتوں کا بیان | ۲۱۶ | والإفراد بالحج ، وفسخ الحج لمن |
| ۲۳۰ | قبل البعث کی مصومیت | ۲۱۶ | لم يكن معه هدي |
| ۲۳۳ | (۴۳) باب فضل الحرم | ۲۱۶ | تمتع ، قرآن اور افراد حج کا بیان ، اور اس شخص کا حج |
| ۲۳۳ | حرم کی فضیلت کا بیان | ۲۱۷ | کو فسخ کر دیا جس کے پاس قربانی کا جو نور نہ ہو |
| ۲۳۴ | (۴۴) باب توريث دور مكة وبيعها وشرائها | ۲۱۸ | حائضہ کے لئے طواف کا حکم |
| | مکہ کے گھروں میں میراث جاری ہونے اور | ۲۲۰ | عقیدہ حاج بیت کی تردید |
| | | | روایا صادق رحمہ |

| صفحہ | عنوان | صفحہ | عنوان |
|------|--|------|---|
| ۲۳۳ | خانہ کعبہ کا دروازہ بند کرنے کا بیان، اور خانہ | ۲۳۳ | اس کے بیچنے و خریدنے کا بیان |
| ۲۳۷ | کعبہ میں جس طرف چاہے نماز پڑھے | ۲۳۶ | مسک امام شافعی رحمہ اللہ |
| ۲۳۷ | (۵۲) باب الصلاة فی الکعبہ | ۲۳۷ | مسک امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ |
| ۲۳۷ | کعبہ میں نماز پڑھنے کا بیان | ۲۳۷ | مدار اختلاف |
| ۲۳۸ | (۵۳) باب من لم یدخل الکعبہ | ۲۳۸ | مسک امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ |
| ۲۳۸ | اس شخص کا بیان جو کعبہ میں داخل نہ ہو | ۲۳۸ | حنفیہ کا دوسرا استدلال |
| ۲۳۸ | (۵۴) باب من کبر فی نواحی الکعبہ | ۲۳۸ | حنفیہ کا تیسرا استدلال |
| ۲۳۸ | اس شخص کا بیان جو اطراف کعبہ میں تکبیر کہے | ۲۳۹ | استدلال امام بخاری رحمہ اللہ |
| ۲۳۹ | (۵۵) باب : کیف کان بدء الرمل؟ | ۲۴۰ | (۳۵) باب نزول النبی ﷺ مکہ |
| ۲۳۹ | رمل کی ابتداء کیونکر ہوئی؟ | ۲۴۰ | نبی کریم ﷺ کا مکہ میں اترنے کا بیان |
| | (۵۶) باب استلام الحجر الأسود حین | | (۳۶) باب قوله ﷺ وَاِذْ قَالَ اِبْرٰهِيْمُ |
| ۲۵۰ | يقدم مكة اول ما يطوف ويرمل ثلاثا | ۲۴۱ | وَبِ اجْعَلْ هٰذَا الْبَلَدَ اٰمِنًا الخ |
| | جب مکہ آئے تو پہلے طواف میں حجر اسود کو بوسہ | | (۳۷) باب قول الله تعالى: جَعَلَ اللَّهُ |
| ۲۵۰ | دینے اور تین بار رمل کرنا کا بیان | ۲۴۲ | الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَامًا لِلنَّاسِ الخ |
| ۲۵۱ | (۵۷) باب الرمل فی الحج والعمرة | ۲۴۳ | ہرم کعبہ کی پیشگوئی علامات قیامت |
| ۲۵۱ | حج اور عمرہ میں رمل کرنے کا بیان | ۲۴۵ | (۳۸) باب كسوة الکعبہ |
| ۲۵۱ | رمل میں حکمت اور حکم | ۲۴۵ | کعبہ پر غلاف پڑھانے کا بیان |
| ۲۵۲ | (۵۸) باب استلام الركن بالمحجن | ۲۴۶ | (۳۹) باب هدم الکعبہ |
| ۲۵۲ | الٹھی کے ذریعہ حجر اسود کو بوسہ دینے کا بیان | ۲۴۶ | کعبہ کے منہدم کرنے کا بیان |
| ۲۵۳ | (۵۹) باب من لم يستلم الا الركنين اليمانيين | ۲۴۶ | (۵۰) باب ما ذكر فی الحجر الأسود |
| ۲۵۳ | اس شخص کا بیان جو صرف دونوں رکن یمانی کو بوسہ دے | | ان روایتوں کا ذکر جو حجر اسود کے بارے میں |
| ۲۵۳ | حدیث کا مطلب | ۲۴۶ | منقول ہیں |
| ۲۵۴ | (۶۰) باب تقبيل الحجر | | (۵۱) باب اغلاق البيت ويصلی فی |
| ۲۵۴ | حجر اسود کو بوسہ دینے کا بیان | ۲۴۷ | آتی نواحی البيت شاء |

| صفحہ | عنوان | صفحہ | عنوان |
|------|--|------|--|
| ۲۶۲ | دورانِ طواف میں کھم جانے کا بیان | ۲۵۴ | ابن عمرؓ کے شہادت اور ابن عباسؓ کی رخصتیں |
| ۲۶۲ | (۶۹) باب : صلی النبی ﷺ | ۲۵۶ | (۶۱) باب من أشار الى الركن اذا أتى عليه |
| ۲۶۲ | لسبوعه رکعتیں ، | ۲۵۶ | حجر اسود کے پاس آ کر اشارہ کرنے کا بیان |
| ۲۶۲ | حضور ﷺ نے طواف کیا اور سات پیچھے | ۲۵۶ | (۶۲) باب التكبير عند الركن |
| ۲۶۲ | دینے کے بعد دو رکعت نماز پڑھی | ۲۵۶ | حجر اسود کے نزدیک تکبیر کہنے کا بیان |
| ۲۶۲ | (۷۰) باب من لم يقرب الكعبة ولم يطف حتى يخرج إلى عرفة ويرجع | ۲۵۶ | (۶۳) باب من طاف بالبيت اذا قدم مكة قبل أن يرجع الى بيته ، ثم صلى |
| ۲۶۲ | بعد الطواف الأول | ۲۵۶ | دو رکعتیں ، ثم خرج الى الصفا |
| ۲۶۳ | اس شخص کا بیان جو عید کے پاس نہ گیا اور نہ | ۲۵۶ | اس شخص کا بیان جو مکہ میں آئے اور گھر لوٹنے |
| ۲۶۳ | طواف کیا یہاں تک کہ عرفت کو چل جائے اور | ۲۵۶ | سے پہلے خانہ کعبہ کا طواف کرے پھر دو رکعت |
| ۲۶۳ | طواف اول کے بعد وپس ہو | ۲۵۶ | نماز پڑھے پھر صفا کی طرف نکلے |
| ۲۶۳ | (۷۱) باب من صلى ركعتي الطواف | ۲۵۸ | (۶۴) باب طواف النساء مع الرجال |
| ۲۶۵ | خارجا من المسجد ، | ۲۵۸ | مردوں کا عورتوں کے ساتھ طواف کرنے کا بیان |
| ۲۶۵ | جس نے مسجد کے باہر طواف کی دو رکعتیں پڑھیں | ۲۶۰ | (۶۵) باب الكلام في الطواف |
| ۲۶۵ | (۷۲) باب من صلى ركعتي الطواف | ۲۶۰ | طواف میں گفتگو کرنے کا بیان |
| ۲۶۶ | خلف المقام | ۲۶۱ | (۶۶) باب : اذا راى سيرا أو شينا |
| ۲۶۶ | اس شخص کا بیان جس نے مقام ابراہیم کے | ۲۶۱ | بکرہ فی الطواف قطعہ |
| ۲۶۶ | پیچھے طواف کی دو رکعتیں پڑھیں | ۲۶۱ | جب طواف میں تسمہ یا کوئی مکروہ چیز دیکھے تو |
| ۲۶۷ | (۷۳) باب الطواف بعد الصبح والعصر ، | ۲۶۱ | اس کا کاٹ دے |
| ۲۶۷ | فجر اور عصر کے بعد طواف کرنے کا بیان | ۲۶۱ | (۶۷) باب : لا يطوف بالبيت عريان |
| ۲۶۹ | (۷۴) باب المريض يطوف راكباً | ۲۶۱ | ولا يحج مشرك |
| ۲۶۹ | مریض کا سوار ہو کر طواف کرنے کا بیان | ۲۶۱ | کوئی شخص ننگا ہو کر طواف نہ کرے اور نہ مشرک |
| ۲۷۰ | (۷۵) باب سقاية الحاج | ۲۶۱ | حج کرے |
| ۲۷۰ | حاجیوں کو پانی پلانے کا بیان | ۲۶۲ | (۶۸) باب : إذا وقف في الطواف |

| صفحہ | عنوان | صفحہ | عنوان |
|------|---|------|--|
| | احرام باندھنے کا بیان اور حج کرنے والا جب | ۲۷۳ | (۷۶) باب ما جاء في زم زم |
| ۲۸۸ | وہ منیٰ کی طرف نکلے | ۲۷۳ | ان روایتوں کا بیان جو زم زم سے متعلق منقول ہیں |
| ۲۸۸ | مکی تلبیہ کب پڑھے | ۲۷۳ | زم زم کی فضیلت |
| ۲۹۰ | (۸۳) باب: ابن یصلی الظهر يوم التروية ؟ | ۲۷۴ | زم زم کھڑے ہو کر پینا |
| ۲۹۰ | آنٹھویں ذی الحجہ کو وہی ظہر کی نماز کہاں پڑھے ؟ | ۲۷۴ | (۷۷) باب طواف القارن |
| ۲۹۱ | (۸۴) باب الصلاة بمنی | ۲۷۴ | قرآن کرنے والوں کے طواف کا بیان |
| ۲۹۱ | منیٰ میں نماز پڑھنے کا بیان | ۲۷۶ | (۷۸) باب الطواف على وضوء |
| ۲۹۱ | منیٰ میں قصر صلوٰۃ کا حکم | ۲۷۶ | پاؤں طواف کرنے کا بیان |
| ۲۹۳ | (۸۵) باب صوم يوم عرفة | | (۷۹) باب وجوب الصفا والمروة، |
| ۲۹۳ | عرفہ کے دن روزہ رکھنے کا بیان | ۲۷۷ | وجعل من شعائر الله |
| | (۸۶) باب التلبية والتكبير اذا غدا | | صفا اور مروہ کے درمیان سعی کا واجب ہونا |
| ۲۹۴ | من منیٰ الی عرفہ | ۲۷۷ | اور یہ اللہ جلّٰلہ کی نشانیاں بتائی گئی ہیں |
| ۲۹۴ | صبح کو منیٰ سے عرفات کو روانہ ہو تو لبیک اور تکبیر کہنا | | (۸۰) باب ما جاء في السعي بين |
| ۲۹۴ | مقصد امام بخاریؒ | ۲۸۱ | الصفا والمروة |
| ۲۹۴ | (۸۷) باب التهجير بالروح يوم عرفة | ۲۸۱ | صفا اور مروہ کے درمیان سعی کرنے کا بیان |
| ۲۹۴ | عرفہ کے دن دوپہر کے وقت گرمی میں روانہ ہونا | ۲۸۳ | عمرہ کی ادائیگی میں سعی سے پہلے ہی معیت کا حکم |
| ۲۹۶ | (۸۸) باب الوقوف على الدابة بعرفة | | (۸۱) باب : تقضى الحائض المناسك |
| ۲۹۶ | عرفہ میں سواری پر وقوف کرنے کا بیان | ۲۸۴ | كلها إلا الطواف بالبيت . |
| ۲۹۶ | مقصد امام بخاریؒ | | حائضہ خانہ کعبہ کے طواف کے سوا تمام ارکان |
| ۲۹۷ | مسند | | بجالاتے اور جب صفا مروہ کے درمیان بغیر |
| ۲۹۷ | (۸۹) باب الجمع بين الصلاتين بعرفة | ۲۸۴ | وضو کے سعی کرے |
| ۲۹۷ | عرفات میں جمع بین الصلاتین کا بیان | | (۸۲) باب الإهلال من البطحاء وغيرها |
| ۲۹۹ | عرفہ میں خطبہ مختصر پڑھنے کا بیان | ۲۸۸ | للمكى والحاج إذا خرج من منى . |
| ۲۹۹ | باب التعجيل إلى الموقف | | اہل مکہ کے لئے بطحاء اور دوسرے مقامات سے |

| صفحہ | عنوان | صفحہ | عنوان |
|------|---|------|---|
| ۳۱۰ | فیقفون بالمزدلفة ويدعون إذا غاب القمر | ۳۹۹ | موقوف یعنی عرفات میں جلدی جانے کا بیان |
| | عورتوں اور بچوں کو مزدلفہ کی رات میں مٹی میں | ۳۰۰ | (۹۱) باب الوقوف بعرفة |
| | روانہ کر دینا وہ مزدلفہ میں ٹھہرے اور دعائیں کریں | ۳۰۰ | عرفات میں ٹھہرنے کا بیان |
| ۳۱۰ | اور چاند غائب ہوتے ہی چل دیں | ۳۰۱ | وقوف عرفہ رکن عظیم ہے |
| ۳۱۲ | میت مزدلفہ کا حکم | ۳۰۲ | (۹۲) باب السير اذا دفع من عرفة |
| ۳۱۲ | (۹۹) باب من يصلي الفجر بجمع؟ | ۳۰۲ | عرفات سے لوٹتے وقت چلنے کا بیان |
| ۳۱۲ | فجر کی نماز مزدلفہ میں کس وقت پڑھے؟ | ۳۰۳ | (۹۳) باب النزول بين عرفة وجمع |
| ۳۱۵ | مسئلہ | ۳۰۳ | عرفات اور مزدلفہ کے درمیان نزول کا بیان |
| ۳۱۶ | (۱۰۰) باب: متى يدفع من جمع | ۳۰۳ | (۹۴) باب امر النبي ﷺ بالسكينة |
| ۳۱۶ | مزدلفہ سے کب چلا جائے | ۳۰۴ | عند الافاضة وإشارته اليهم بالسوط |
| ۳۱۶ | مزدلفہ سے روانگی کا وقت | | عرفات سے لوٹتے وقت حضور ﷺ کا اطمینان سے |
| | (۱۰۱) باب التلبية والتكبير غداة النحر | ۳۰۴ | چلنے کے لئے حکم دینا اور کوڑے سے اشارہ فرمانا |
| ۳۱۷ | حتی یرمی الجمرۃ والارتداد فی السير | ۳۰۵ | (۹۵) باب الجمع بين الصلاتين المزدلفة |
| | دسویں تاریخ صبح کو تکبیر اور لبیک کہتے رہن جمرہ | | مزدلفہ میں جمع بین الصلاتین کا بیان یعنی |
| ۳۱۷ | عقبہ کی رمی تک | ۳۰۵ | مغرب وعشاء ایک وقت میں پڑھنا |
| | (۱۰۲) باب: ﴿فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ | ۳۰۶ | (۹۶) باب من جمع بينهما ولم يتطوع |
| ۳۱۹ | إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾ | | مغرب اور عشاء، ماکر پڑھنے اور ن دونوں نمازوں |
| ۳۱۹ | (۱۰۳) باب ركوب البدن، | ۳۰۶ | کے درمیان کوئی نفل وغیرہ نہ پڑھنے کا بیان |
| ۳۱۹ | قربانی کے جانور پر سوار ہونے کا بیان | ۳۰۷ | (۹۷) باب من أذن وأقام لكل واحدة منهما |
| ۳۲۱ | مسئلہ | ۳۰۷ | جس نے پہر نماز کے لئے اذان اور قامت کہے |
| ۳۲۱ | (۱۰۴) باب من ساق البدن معه | | جمع بین الصلاتین کی صورت میں اذان اور |
| ۳۲۱ | جو اپنے ساتھ قربانی کا جانور لے چلے | ۳۰۸ | اقامت کی تعداد |
| ۳۲۳ | (۱۰۵) باب من اشترى الهدى من الطريق | ۳۰ | حنفیہ کا استدلال |
| | گر کوئی حج کو جاتے ہوئے راستہ میں قربانی | | (۹۸) باب من قدم ضعفة أهله بليل |

| صفحہ | عنوان | صفحہ | عنوان |
|------|---|------|---|
| ۳۳۳ | (۱۱۴) باب من اشتری ہدیہ من الطريق وقلدھا | ۳۲۳ | کا جانور خرید لے |
| ۳۳۳ | جس نے راہ میں قربانی کا جانور خریدا اور اس کو بار پہنایا | ۳۲۳ | حل سے جانور خریدنے کا امام بخاری کا نقطہ نظر |
| ۳۳۳ | (۱۱۵) باب ذبح النرجل البقر عن نسائه من غیر امرھن | ۳۲۴ | (۱۰۶) باب من اشعر وقلد بدی الحلیفۃ ثم احرم |
| ۳۳۳ | اپنی عورتوں کی طرف سے بغیر ان کی اجازت کے گائے ذبح کرنا | ۳۲۴ | جو شخص ذوالحلیفہ پہنچ کر اشعار اور تقلید کرے پھر احرام باندھے |
| ۳۳۵ | طاعات ہالید میں نیابت کا مسئلہ | ۳۲۵ | تفسیر و اشعار کی تشریح |
| ۳۳۶ | (۱۱۶) باب النحر فی منحہ النبی یعنی منیٰ میں نبی اکرمؐ نے جہاں نحر کیا تھا وہاں نحر کرنا | ۳۲۶ | مسئلہ |
| ۳۳۶ | مسئلہ | ۳۲۶ | اشعار میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا نقطہ نظر |
| ۳۳۷ | (۱۱۷) باب من نحر ہدیہ بیدہ جو شخص اپنے ہاتھ سے قربانی کرے | ۳۲۷ | یہ موجب طعن برز نہیں |
| ۳۳۷ | اونٹ کو باندھ کر نحر کرنا | ۳۲۸ | (۱۰۷) باب قتل القلان للبدن والبقر |
| ۳۳۷ | (۱۱۸) باب نحر الابل مقیدہ | ۳۲۸ | قربانی کے اونٹ اور گائیوں کے لئے بار بٹنے کا بیان |
| ۳۳۷ | اونٹ کو باندھ کر نحر کرنا | ۳۲۸ | (۱۰۸) باب اشعار البدن ، |
| ۳۳۷ | (۱۱۹) باب نحر البدن قائمہ ، | ۳۲۸ | قربانی کے اونٹوں کا اشعار کرنا |
| ۳۳۷ | اونٹوں کو کھڑ کر کے نحر کرنا | ۳۲۹ | (۱۰۹) باب من قلد القلان بیدہ |
| ۳۳۸ | مسئلہ | ۳۲۹ | جس نے اپنے ہاتھ سے قلا دے (ہار) ڈالے |
| ۳۳۸ | (۱۲۰) باب لا یعطی الجزار من الہدی شیناً | ۳۳۰ | (۱۱۰) باب تقلید الغنم |
| ۳۳۸ | قصاب کی مزدوری میں قربانی کی کوئی چیز نہ دیں | ۳۳۰ | بکریوں کے گھٹے میں قلا دہ ڈالنے کا بیان |
| ۳۳۹ | مسئلہ | ۳۳۱ | (۱۱۱) باب القلان من العہن |
| ۳۳۹ | (۱۲۱) باب یتصدق بجلود الہدی | ۳۳۱ | امن کے قلا دے کا بیان |
| | | ۳۳۲ | (۱۱۲) باب تقلید النعل |
| | | ۳۳۲ | جوئی کے قلا دہ بنانا |
| | | ۳۳۲ | (۱۱۳) باب الجلال للبدن |
| | | ۳۳۲ | اونٹوں کے جھولوں کا بیان |

| صفحہ | عنوان | صفحہ | عنوان |
|------|---|------|--|
| ۳۵۵ | أو حلق قبل أن يذبح ناسيا أو جاهلاً | ۳۳۹ | قربانی کی کھل خیرات کردی جائے |
| | کسی نے شرم تک رمی نہ کی یا قربانی سے پہلے | ۳۴۰ | (۱۲۲) باب : يتصدق بجلال البدن |
| ۳۵۵ | بھولے سے یا مسئلہ جان سرمنڈا یا تو کیا حکم ہے | ۳۴۰ | قربانی کے جانوروں کی جھوٹیں خیرات کردی جائیں |
| ۳۵۶ | (۱۳۱) باب الفتيا على الدابة عند الجمره | | (۱۲۳) باب : وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ |
| ۳۵۶ | جرے کے پاس سوار رہ کر لوگوں کو مسئلہ بتانا | ۳۴۱ | الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكَ بِنِي شَيْئًا الْخ |
| ۳۵۷ | (۱۳۲) باب الخطبة آتام مني | ۳۴۱ | (۱۲۴) باب ما ياكل من البدن وما يتصدق، |
| ۳۵۷ | ایا منی میں خطبہ کا بیان | | قربانی کے جانوروں میں سے کیا کھائے اور کیا |
| ۳۵۹ | مقصد بخاری | ۳۴۱ | صدق کرے |
| ۳۶۰ | روایات میں تخریض و تطبیق | ۳۴۳ | یہ ”نہی“ انتظامی تھی شرعی نہیں |
| ۳۶۲ | حج اکبر کی تفسیر | ۳۴۴ | (۱۲۵) باب الذبح قبل الحلق |
| ۳۶۳ | ایک نہ فہمی کا ازالہ | ۳۴۴ | سرمنڈانے سے پہلے قربانی کا بیان |
| | (۱۳۳) باب : هل بيت اصحاب | ۳۴۵ | منسک رُبو میں ترتیب |
| ۳۶۳ | السقاية أو غيرهم بمكة ليالي منى؟ | | (۱۲۶) باب من لبس رأسه عند |
| ۳۶۳ | کیا استحب تقایہ وغیرہ مکہ میں رہ سکتے ہیں؟ | ۳۴۸ | الاحرام وحلق |
| ۳۶۴ | (۱۳۴) باب رمي الجمار، | | احرام باندھتے وقت سر کے بالوں کو جھینا اور |
| ۳۶۴ | کنکریوں مارنے کا بیان | ۳۴۸ | احرام کھولتے وقت سرمنڈانا |
| ۳۶۴ | مقصد بخاری | ۳۴۸ | (۱۲۷) باب الحلق والتقصير عند الاحلال |
| ۳۶۵ | رمی کے تین اوقات ماثور ہیں | | احرام کھولتے وقت سر کے بال منڈانے یا چھونا |
| ۳۶۵ | (۱۳۵) باب رمي الجمار من بطن الوادي | ۳۴۸ | کرنے کا بیان |
| ۳۶۵ | بطن وادی سے کنکریاں مارنا | ۳۵۱ | (۱۲۸) باب تقصير المتمتع بعد العمرة |
| ۳۶۵ | مسئلہ | ۳۵۱ | تمتع کرنے والا عمرہ کے بعد بال چھون کر اے |
| ۳۶۶ | (۱۳۶) باب رمي الجمار بسبع حصيات، | ۳۵۲ | (۱۲۹) باب الزيارة يوم النحر |
| ۳۶۶ | سات کنکریوں سے ہر جمرہ پر مارنا | ۳۵۲ | دسویں تاریخ کو طواف زیارۃ کرنا |
| | (۱۳۷) باب من رمى جمره العقبة | | (۱۳۰) باب اذا رمى بعد ما امسى، |

| صفحہ | عنوان | صفحہ | عنوان |
|------|--|------|--|
| ۳۷۳ | (۱۴۴) باب طواف الوداع | ۳۶۷ | فجعل البيت عن يساره |
| ۳۷۳ | طوف وداع کا بیان | | جرمہ عقبہ کو کنکریاں مارتے وقت بیت اللہ کو |
| ۳۷۳ | طوف وداع اور فقہاء کی آراء | ۳۶۷ | بائیں طرف کرنا |
| | (۱۴۵) باب : اذا حاضت المرأة | ۳۶۷ | (۱۳۸) باب یکبر مع کل حصاة |
| ۳۷۴ | بعد ما أفاضت | ۳۶۷ | ہر کنکری مارنے پر اللہ اکبر کہے |
| | طواف زیارت کرینے کے بعد اگر عورت کو | ۳۶۸ | حجاج بن یوسف کا قول لغوی ہے |
| ۳۷۴ | حیض آجائے | ۳۶۸ | من رمی جمرة العقبة ولم يقف، |
| | (۱۴۶) باب من صلی العصر يوم | ۳۶۸ | جرمہ عقبہ کو کنکری مار کر وہاں نہ ٹھہرے |
| ۳۷۸ | النفر بالأبطح | | (۱۴۰) باب إذا رمی الجمرتين يقوم |
| ۳۷۸ | کوچ کے دن عصر کی نماز ابطح میں پڑھنے کا بیان | ۳۶۹ | مستقبل القبلة و يسهل |
| ۳۷۹ | (۱۴۷) باب المحصب | | جب پہلے اور دوسرے جمرے کو مارے تو قبلہ |
| ۳۷۹ | محصب میں نزول یعنی اترنے کا بیان | ۳۶۹ | رخ کھڑا ہونے میں زمین میں |
| ۳۷۹ | تھیب من سبج میں سے نہیں | ۳۶۹ | حدیث باب کی تشریح |
| ۳۸۰ | داوی محصب میں اترنے کی حکمت | | (۱۴۱) باب رفع الیدین عند جمرة |
| | (۱۴۸) باب النزول بذی طوی قبل | ۳۷۰ | الدنيا والوسطی |
| | أن یدخل مكة ، و النزول بالبطحاء | | پہلے اور دوسرے جمرے کے پاس دعا کے لئے |
| ۳۸۱ | التي بذی الحلیفة اذا رجع من مكة | ۳۷۰ | ہاتھ اٹھانا |
| | مکہ میں داخل ہونے سے پہلے ذی طوی میں | ۳۷۰ | (۱۴۲) باب الدعاء عند الجمرتين |
| | اور جب مکہ سے لوٹے تو اس کنکریلے میدان | ۳۷۰ | دونوں جمروں کے پاس دعا کرنا |
| ۳۸۱ | میں ٹھہرنا جو ذوالحلیفہ میں ہے | ۳۷۱ | مقصہ بنی رئی |
| | (۱۴۹) باب من نزل بذی طوی اذا | | (۱۴۳) باب الطیب بعد رمی |
| ۳۸۲ | رجع من مكة | ۳۷۱ | الجمار، والحلق قبل الإفاضة |
| ۳۸۲ | مکہ مکرمہ سے لوٹتے وقت بھی ذی طوی میں اترنا | | کنکریاں مارنے کے بعد خوشبو لگانا اور |
| | (۱۵۰) باب التجارة أيام الموسم | ۳۷۱ | سرمندانہ طواف زیارت سے پہلے |

| صفحہ | موضوع | صفحہ | عنوان |
|------|--|------|---|
| ۳۹۳ | باب وجوب قربانی کے حج کے بعد عمرہ کرنا | ۳۸۳ | والبیع فی أسواق الجاهلیة |
| ۳۹۳ | (۸) باب اجر العمرة علی قدر النصب | | ایم حج میں تجارت کرنا اور جاہلیت کے |
| ۳۹۳ | مرے کا ثواب بتدریج بتاتے ہیں | ۳۸۳ | بزاروں میں خرید و فروخت کرنا |
| | (۹) باب المعتمر إذا طاف ، طواف | ۳۸۳ | (۱۵۱) باب الادلاج من المحصب |
| | العمرة ثم خرج ، هل یجزئہ من | ۳۸۳ | محصب سے اخیررات کو چھین |
| ۳۹۳ | طواف الوداع؟ | ۳۸۵ | ۲۶ - کتاب العمرة |
| | حج کے بعد عمرہ کرنے کا طواف | ۳۸۵ | (۱) باب وجوب العمرة وفضلها |
| | مرے کے لیے چل کر دو طواف | ۳۸۵ | عمرے کا وجوب ہونا اور اس کی فضیلت |
| ۳۹۳ | ضرورت ہے یا نہیں؟ | ۳۸۵ | عمرہ کی شرعی حیثیت اور اختلاف فقہاء |
| ۳۹۵ | (۱۱) باب : متى یحل المعتمر | ۳۸۵ | شافعیہ ، مسک اور استدلال |
| ۳۹۵ | عمرہ کرنے کا آداب بیان کرتے ہیں | ۳۸۶ | حنفی کا مسک اور استدلال |
| ۳۹۶ | عمرہ کی ادائیگی میں سعی سے پہلے پیمعت کا حکم | ۳۸۷ | (۲) باب من اعتمر قبل الحج |
| | (۱۲) باب ما یقول اذا رجع من الحج | ۳۸۷ | حج سے پہلے عمرہ کرنا |
| ۳۹۸ | أو العمرة أو الغزو | ۳۸۷ | (۳) باب : کم اعتمر النبی ؟ |
| | جب کوئی حج یا عمرہ یا غزوہ کرے تو اس کے | ۳۸۷ | نبی کریم ﷺ نے کتنے عمرے کیے |
| ۳۹۸ | تو کیا پڑھے | ۳۸۹ | حضور ﷺ نے کتنے عمرے کیے؟ |
| | (۱۳) باب استقبال الحاج القادمین | ۳۹۰ | (۴) باب عمرة فی رمضان |
| ۳۹۹ | والثلاثة علی الدابة | ۳۹۰ | رمضان میں عمرہ کرنا |
| | آپ ﷺ نے انیسویں کا استقبال کرنا اور تین | ۳۹۰ | (۵) باب العمرة لیلة الحصة وغیرها |
| ۳۹۹ | آمینوں کا ایک جانور پر سوار ہونا | ۳۹۰ | محصب کی رات میں اور اس کے علاوہ کسی وقت عمرہ کرنا |
| ۳۹۹ | (۱۴) باب القدوم بالغداة | ۳۹۱ | (۶) باب عمرة التنعیم |
| ۳۹۹ | مکہ کا صبح کو آنا | ۳۹۱ | تنعیم سے عمرے کا احرام باندھنا |
| ۴۰۰ | (۱۵) باب الدخول بالعشی | ۳۹۲ | مستند بن رزی |
| ۴۰۰ | شام کو مکہ آنا | ۳۹۳ | (۷) باب الاعتمار بعد الحج بغیر ہدی |
| ۴۰۰ | (۱۶) باب : لا یطرق أهله اذا بلغ المدينة | | |

| صفحہ | عنوان | صفحہ | عنوان |
|------|--|------|--|
| ۳۱ | پہلے قربانی کرنے کا بیان | ۳۰۰ | جب آدمی اپنے شہر میں آئے تو رات کو گھر نہ جائے |
| | (۴) باب من قال: ليس علي | ۳۰۰ | (۱۷) باب من أسرع ناله إذا بلغ المدينة |
| ۳۱۱ | المحصن بدل | ۳۰۰ | جب مدینہ طیبہ پہنچے تو اپنی سواری تیز کر دے |
| ۳۱۱ | اس شخص کی دلیل جو کہتا ہے کہ محصر پر کوئی بدل لازم نہیں | ۳۰۱ | مدینہ سے آنحضرت ﷺ کی محبت |
| | (۵) باب قول الله تعالى ﴿فَمَنْ كَانَ | | (۱۸) باب قوله تعالى: وَأَتُوا النَّيُّوتَ |
| ۳۱۳ | مِنْكُمْ مَرِيضًا نَحْ | ۳۰۱ | مِنْ أَبْوَابِهَا |
| | اللہ جلّ و علاہ کا ارشاد ”پھر جو کوئی تم میں بیمار ہو یا | ۳۰۲ | (۱۹) باب: السفر قطعة من العذاب |
| | اس کو تکلیف ہو سر کی تو اس پر فدیہ یعنی بدلہ | ۳۰۲ | سفر عذاب کا ایک جزا ہے |
| ۳۱۳ | لازم ہے: روزے یا خیرات یا قربانی۔“ | | (۲۰) باب المسافر إذا جد به السير |
| | (۶) باب قول الله تعالى: | ۳۰۲ | ويعجل الى أهله |
| ۳۱۵ | ﴿أَوْ صَدَقَةٍ﴾ وہی: إطعام ستة مساكين | | مسافر جب جد چلنے کی کوشش کر رہا ہو اور اپنے |
| | باری تعالیٰ کا قول ”او صدقہ“ سے مرد چھ | ۳۰۲ | گھر میں بند رہنے چاہیے |
| ۳۱۵ | مسکینوں کا کھانا کھلانا ہے | ۳۰۵ | ۲۷ - کتاب المحصر |
| ۳۱۶ | (۷) باب: الاطعام في الفدية نصف صاع | ۳۰۵ | آیت کی تشریح - دم احصار |
| ۳۱۶ | فدیہ ہر مسکین کو نصف صاع غلو دینا ہے | ۳۰۶ | امام شافعی رحمہ اللہ کا مسلک |
| ۳۱۶ | (۸) باب: النك شاة | ۳۰۶ | حنفیہ کا مسلک |
| ۳۱۶ | ”نک“ سے مراد بکری ہے | ۳۰۷ | امام شافعی رحمہ اللہ کا استدلال |
| ۳۱۷ | (۹) باب قول الله تعالى: ﴿فَلَا رَفْءَ﴾ | ۳۰۸ | حنفیہ کا جواب |
| | (۱۰) باب قول الله تعالى: ﴿وَلَا | ۳۰۹ | (۱) باب: إذا أحصر المعتمر |
| ۳۱۷ | فَسُوقَ وَلَا جَدَّالَ فِي الْحَجِّ﴾ | ۳۰۹ | جب عمرہ کرنے والے کو روکا جائے |
| ۳۱۷ | حج سے صرف معذور معاف ہوتے ہیں یا کبار بھی | ۳۱۰ | (۲) باب الاحصار في الحج |
| ۳۱۹ | ۲۸ - کتاب جزاء الصيد | ۳۱۰ | حج میں روکے جانے کا بیان |
| | (۱) باب قول الله تعالى: ﴿لَا تَقْتُلُوا | ۳۱۱ | (۳) باب النحر قبل الحلق في المحصر |
| ۳۱۹ | الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمُ الْخ | | روکے جانے کی صورت میں سر منڈانے سے |

| صفحہ | عنوان | صفحہ | عنوان |
|------|---|------|---|
| ۴۲۹ | اختلاف فقہاء | ۴۱۹ | (۲) باب : إذا صاد الحلال فأهدى للمحرم الصيد أكله |
| ۴۳۰ | مسک امام شافعی رحمہ اللہ | | (۳) باب : إذا رأى المحرمون صيداً فضحكوا ففطن الحلال |
| ۴۳۰ | مسک امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ | ۴۲۲ | محرم شکار کو دیکھ کر ہنسیں اور غیر محرم سمجھ جائے |
| ۴۳۰ | (۹) باب : لا ينفرد صيد المحرم | ۴۲۲ | حنفیہ کی دلیل |
| ۴۳۰ | حرم کاشکار نہ بھگا یا جائے | ۴۲۳ | (۴) باب : لا يعين المحرم الحلال في قتل الصيد |
| ۴۳۱ | (۱۰) باب : لا يحل القتال بمكة | ۴۲۴ | محرم شکار کے قتل کرنے میں غیر محرم کی مدد نہ کرے |
| ۴۳۱ | مکہ میں جنگ کرنا حلال نہیں | ۴۲۴ | (۵) باب : لا يشير المحرم الى الصيد لكي يصطاده الحلال |
| ۴۳۱ | (۱۱) باب الحجامه للمحرم | ۴۲۵ | محرم شکار کی طرف غیر محرم کے شکار کرنے کے لئے اشارہ نہ کرے |
| ۴۳۱ | محرم کے بچنے لگانے کا بیان | ۴۲۵ | (۶) باب اذا أهدى للمحرم حماراً وحشياً حيا لم يقبل |
| ۴۳۲ | جمہور کی طرف سے جواب | ۴۲۶ | اگر محرم گور خر زندہ بھیجے تو قبول نہ کرے |
| ۴۳۲ | (۱۲) باب تزويج المحرم | ۴۲۶ | (۷) باب ما يقتل المحرم من الدواب محرم كوني سے جانور، رسکتا ہے |
| ۴۳۲ | محرم کے نکاح کرنے کا بیان | ۴۲۶ | مست کی تعیین حنفیہ کے ہاں |
| ۴۳۳ | حدیث کی تشریح | ۴۲۷ | مست کی تعیین شافعیہ کے ہاں |
| ۴۳۳ | حنفیہ کا مسک | ۴۲۷ | حنفیہ کا استدلال |
| ۴۳۳ | ائمہ ثلاثہ کا مسک | ۴۲۷ | (۸) باب : لا يعضد شجر المحرم |
| ۴۳۳ | ائمہ ثلاثہ کا استدلال | ۴۲۷ | حرم کا درخت نہ کاٹا جائے |
| ۴۳۵ | حنفیہ کا استدلال | ۴۲۷ | حرم میں پناہ کا مسئلہ |
| ۴۳۶ | اختلاف کا مدار | ۴۲۷ | |
| ۴۳۷ | وجہ ترجیح | ۴۲۷ | |
| | شافعیہ کی طرف سے ابن عباس رحمہما کی روایت | ۴۲۷ | |
| ۴۳۸ | کی توجیہات | ۴۲۷ | |
| ۴۳۹ | احناف پر ہونے والے اشکالات اور جوابات | ۴۲۸ | (۸) باب : لا يعضد شجر المحرم |
| | (۱۳) باب ما ينهى من الطيب | ۴۲۸ | حرم کا درخت نہ کاٹا جائے |
| ۴۴۰ | للمحرم والمحرمه | ۴۲۹ | حرم میں پناہ کا مسئلہ |

| صفحہ | عنوان | صفحہ | عنوان |
|------|---|------|--|
| ۴۴۹ | حدیث باب میں فقہائے کرام کا اختلاف ہے | ۴۴۰ | محرم مرد اور عورت کو خوشبو لگانے کی ممانعت کا بیان |
| | (۲۲) باب الحج والندور عن | ۴۴۱ | محرم میت کے احکام |
| ۴۵۰ | المیت، والوجل يحج عن المرأة | ۴۴۱ | مام شافعی کا مسلک |
| | میت کی طرف سے حج اور نذروں کے پورا | ۴۴۱ | حنفیہ کا مسلک واستدلال |
| | کرنے کا بیان اور مرد کا اپنی بیوی کی طرف سے | ۴۴۲ | (۱۴) باب الاغتسال للمحرم |
| ۴۵۰ | حج کرنے کا بیان | ۴۴۲ | محرم کے غسل کرنے کا بیان |
| ۴۵۳ | نذر عن المیت | | (۱۵) باب لبس الخفين للمحرم اذا |
| | (۲۳) باب الحج عمن لا يستطيع | ۴۴۳ | لم يجد الثعلين |
| ۴۵۳ | الثبوت على الراحلة | | محرم کے موزے پہننے کا بیان جب کہ اس کے |
| | جو شخص اتنا ضعیف ہو کہ اونٹ پر بیٹھ نہ سکے اس | ۴۴۳ | پاس جوتیں نہ ہوں |
| ۴۵۳ | کی طرف سے حج کرنا | | (۱۶) باب: اذا لم يجد الإزار |
| ۴۵۴ | (۲۵) باب حج الصبيان | ۴۴۴ | فلبس السراويل |
| ۴۵۴ | بچوں کا حج کرنا | ۴۴۴ | (۱۷) باب لبس السلاح للمحرم |
| ۴۵۵ | (۲۶) باب حج النساء | ۴۴۴ | محرم کے ہتھیار باندھنے کا بیان |
| ۴۵۵ | عورتوں کے حج کرنے کا بیان | ۴۴۵ | (۱۸) باب دخول الحرم ومكة بغير إحرام |
| ۴۵۸ | مقصد، م بخاری | ۴۴۵ | حرم اور مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونے کا بیان |
| ۴۵۹ | (۲۷) باب من نذر المشي إلى الكعبة | ۴۴۸ | (۱۹) باب: إذا أحرم جاهلاً وعليه قميص |
| ۴۵۹ | جس نے کعبہ تک پیدل جانے کی منت مانی | | تاواقفیت میں کوئی شخص قمیص پہنے ہوئے احرام |
| ۴۶۰ | مسکے | ۴۴۸ | باندھ لے |
| ۴۶۱ | امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک اور استدلال | | (۲۰) باب المحرم يموت بعرفة ولم |
| ۴۶۱ | امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا استدلال | ۴۴۹ | بأمر النبي ﷺ أن يؤدي عنه بقية الحج |
| ۴۶۲ | امام مالک رحمہ اللہ کا مسلک اور استدلال | | محرم جو عرفات میں مر جائے اور نبی ﷺ نے یہ |
| ۴۶۲ | حنابلہ اور مالکیہ کے استدلال کا جواب | | حکم نہیں دیا کہ اس کی طرف سے حج کے باقی |
| ۴۶۵ | ۲۹ - کتاب فضائل المدينة | ۴۴۹ | ارکان ادا کیے جائیں |

| صفحہ | عنوان | صفحہ | عنوان |
|------|---|------|--|
| ۴۸۳ | ۳۰۔ کتاب الصوم | ۴۶۵ | (۱) باب حرم المدینہ |
| ۴۸۳ | (۱) باب وجوب صوم رمضان، | ۴۶۵ | مدینہ کے حرم ہونے کا بیان |
| ۴۸۳ | صوم رمضان کی فرضیت | ۴۶۹ | (۲) باب فضل المدینہ وأنها تنفی الناس |
| ۴۸۵ | (۲) باب فضل الصوم | ۴۶۹ | مدینہ کی فضیلت اور اس کا بیان کہ وہ برے |
| ۴۸۵ | روزوں کی فضیلت کا بیان | ۴۶۹ | آدمی کو نکال دیتا ہے |
| ۴۸۶ | (۳) باب : الصوم كفارة | ۴۷۰ | (۳) باب : المدینہ طابہ |
| ۴۸۶ | روزہ گناہوں کا کفارہ ہے | ۴۷۰ | مدینہ طابہ ہے |
| ۴۸۷ | (۴) باب نالریان للصائمين | ۴۷۰ | (۴) باب لا یبغی المدینہ |
| ۴۸۷ | روزہ داروں کے لئے ریان ہے | ۴۷۰ | مدینہ کے دونوں پتھر لیے میدانوں کا بیان |
| | (۵) باب: هل يقال: رمضان، أو شهر | ۴۷۱ | (۵) باب من رغب عن المدینہ |
| ۴۸۹ | رمضان؟ ومن رأى كله واسعا، | ۴۷۱ | اس شخص کا بیان جو مدینہ سے نفرت کرے |
| ۴۸۹ | رمضان کہا جائے یا ماہ رمضان کہا جائے؟ | ۴۷۲ | مدینہ حبیبہ میں سکونت کی فضیلت |
| ۴۹۰ | مسند روایت بدل | ۴۷۳ | (۶) باب : الإیمان یأرز الی المدینہ |
| ۴۹۳ | ثبوت کا صحیح طریقہ | ۴۷۳ | ایمان مدینہ کی طرف سمیٹ آئے گا |
| | (۶) باب من صام رمضان ایمانا | ۴۷۴ | (۷) باب إثم من کاد أهل المدینہ |
| ۴۹۸ | واحتسابا ونية، | ۴۷۴ | اہل مدینہ سے فریب کرنے والوں کے گناہ کا بیان |
| | اس شخص کا بیان جس نے ایمان کے ساتھ | ۴۷۵ | (۸) باب آطام المدینہ |
| | ثواب کی غرض سے نیت کر کے رمضان کے | ۴۷۵ | مدینہ کے محلوں کا بیان |
| ۴۹۸ | روزے رکھے | ۴۷۵ | (۹) باب : لا یدخل الدجال المدینہ |
| | (۷) باب : أجود ما كان النبی ﷺ | ۴۷۵ | دجال مدینہ میں داخل نہ ہوگا |
| ۴۹۸ | یکون فی رمضان | ۴۷۷ | (۱۰) باب : المدینہ تنفی الخبث |
| ۴۹۸ | نبی ﷺ رمضان میں بہت زیادہ نئی ہو جاتے تھے | ۴۷۷ | مدینہ برے آدمی کو دور کر دیتا ہے |
| | (۸) باب من لم یدع قول الزور | ۴۷۹ | (۱۱) باب کراهیة النبی أن تعری المدینہ |
| ۴۹۹ | والعمل به فی الصوم | ۴۷۹ | مدینہ چھوڑنے کو نبی ﷺ کا ناپسند فرمانے کا بیان |

| صفحہ | عنوان | صفحہ | عنوان |
|------|---|------|---|
| ۵۰۷ | الْأَبْيَضُ الْخ | ۴۹۹ | اس شخص کا بیان جس نے روزے میں جھوٹ بولنا اور اس پر عمل کرتا ترک نہ کیا |
| ۵۰۸ | (۱۷) باب قول النبی ﷺ: ((لَا يَمْنَعُكُمْ مِنْ سَحُورِكُمْ أَذَانُ بِلَالٍ)) | ۴۹۹ | (۹) باب: هل يقول: اني صائم، اذا شتم کسی کو گالی دی جائے تو کیا یہ کہہ سکتا ہے کہ میں روزہ دار ہوں |
| ۵۰۸ | آنحضرت ﷺ کا فرمانا کہ بلال رضی اللہ عنہ کی اذان تمہیں سحری کھانے سے نہ روکے | ۴۹۹ | (۱۰) باب الصوم لمن خاف على نفسه العزبة |
| ۵۰۹ | (۱۸) باب تعجيل السحور | ۵۰۰ | اس شخص کے روزہ رکھنے کا بیان جو غیر شادی شدہ ہونے کے سبب سے زنا میں مبتلا ہونے سے ڈرے |
| ۵۰۹ | سحری میں تاخیر کرنے کا بیان | ۵۰۰ | (۱۱) باب قول النبی ﷺ اذا رايتم الهلال فصوموا، واذا رايتموه فافطروا |
| ۵۰۹ | ”ثم تكون سرعتی ان ادرك السحور“ کا حباب | ۵۰۱ | (۱۲) باب: شهرا عید لا ينقصان، عید کے دنوں میں کم نہیں ہوتے |
| ۵۰۹ | (۱۹) باب قدر کم بین السحور وصلاة الفجر؟ | ۵۰۳ | (۱۳) باب قول النبی ﷺ لا نكتب ولا نحسب حضور ﷺ کا فرمانا کہ ہم لوگ حساب کتاب نہیں جانتے |
| ۵۰۹ | سحری اور فجر کی نماز میں کس قدر فصل ہوتا تھا | ۵۰۴ | (۱۴) باب: لا يتقدم رمضان بصوم يوم ولا يومين |
| ۵۰۹ | (۲۰) باب بركة السحور من غير إيجاب سحری کی برکت کا بیان مگر یہ کہ واجب نہیں | ۵۰۵ | رمضان سے ایک یا دو دن پہلے روزہ نہ رکھے |
| ۵۰۹ | (۲۱) باب: إذا نوى بالنهاية صوماً، روزے کی نیت دن کو کر لینے کا بیان | ۵۰۵ | (۱۵) باب قول الله تعالى: ﴿أَجَلٌ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ الرَّفِقُ إِلَى تَسَائِكُمْ الْخ |
| ۵۱۰ | رمضان میں نیت کی حیثیت | ۵۰۵ | (۱۶) باب قول الله تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ |
| ۵۱۲ | (۲۲) باب الصائم يصبح جنباً | | |
| ۵۱۲ | جنابت کی حالت میں روزہ دار کے کچھ کھنے کا بیان | | |
| ۵۱۵ | (۲۳) باب المباشرة للصائم روزہ دار کے مباشرت کرنے کا بیان | | |
| ۵۱۶ | (۲۴) باب القبله للصائم | | |
| ۵۱۶ | روزہ دار کو بوسہ دینا | | |
| ۵۱۷ | (۲۵) باب اغتسال الصائم، | | |

| صفحہ | عنوان | صفحہ | عنوان |
|------|--|------|--|
| ۵۲۸ | (۳۲) باب الحجامة والقیء للصائم | ۵۱۷ | روزہ دار کے غسل کرنے کا بیان |
| ۵۲۸ | روزہ دار کے کچھنے گوانے اور قے کرنے کا بیان | ۵۱۹ | (۲۶) باب الصائم اذا اكل أو شرب ناسبا |
| ۵۳۱ | (۳۳) باب الصوم في السفر والافطار | ۵۱۹ | روزہ دار کے بھول کر کھانے یا پینے کا بیان |
| ۵۳۱ | سفر میں روزہ رکھنے اور افطار کرنے کا بیان | ۵۱۹ | نسیان اور خطا میں فرق |
| ۵۳۲ | سفر میں روزہ رکھنا جائز ہے | ۵۲۰ | (۲۷) باب سواك الرطب واليابس للصائم |
| | (۳۴) باب: إذا صام أياماً من رمضان | ۵۲۰ | روزہ دار کو تر اور خشک سواک کرنے کا بیان |
| ۵۳۳ | ثم سافر | | (۲۸) باب قول النبي ((إذا توضأ |
| ۵۳۳ | رمضان کے چند روزے رکھ کر سفر کرنے کا بیان | ۵۲۲ | فليستنشق بمنخوره الماء الخ)) |
| | (۳۶) باب قول النبي ﷺ لمن ظلل | | نبی کریم ﷺ کا فرمانا کہ جب وضو کرے تو اپنے |
| | عليه واشتد الحر : | | نتھنوں میں پانی ڈالے اور روزہ دار اور غیر |
| ۵۳۵ | ((ليس من البر الصيام في السفر)) | ۵۲۲ | روزہ دار کی کوئی تفریق نہیں کی |
| | نبی کریم ﷺ کا اس شخص سے جس پر گرمی کی | ۵۲۳ | (۲۹) باب : إذا جامع في رمضان، |
| | زیادتی کے سبب سے سایہ کیا گیا تھا یہ فرمانا کہ | ۵۲۳ | کوئی شخص رمضان میں جماع کر لے |
| ۵۳۵ | سفر میں روزہ رکھنا بہتر نہیں | ۵۲۵ | امام بخاری رحمہ اللہ کا مسک |
| | (۳۷) باب: لم يعب أصحاب النبي | | (۳۰) باب : إذا جامع في رمضان ولم |
| ۵۳۵ | ﷺ بعضهم بعضاً في الصوم والافطار | ۵۲۶ | يكن له شيء فتصدق عليه فليكفر |
| | نبی کریم ﷺ کے اصحاب ایک دوسرے کو روزہ | | جب کوئی شخص رمضان میں جماع کر لے اور |
| ۵۳۵ | رکھنے اور افطار کرنے پر عیب نہیں لگاتے تھے | | اس کے پاس کوئی چیز نہ ہو پھر اس کے پاس |
| ۵۳۶ | (۳۸) باب من أفطر في السفر ليراه الناس | ۵۲۶ | صدقہ آئے وہی کفارہ دیدے |
| | اس شخص کا بیان جس نے سفر میں افطار کیا تاکہ | | (۳۱) باب المجامع في رمضان، هل يطعم |
| ۵۳۶ | لوگوں کو دکھائے | ۵۲۷ | أهله من الكفارة إذا كانوا محاربين؟ |
| | (۳۹) باب: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ | | کیا رمضان میں قصداً جماع کرنے والا اپنے |
| ۵۳۷ | فِدْيَةَ طَعَامٍ مِّنْكَيْنِ﴾ | | گھر والوں کو کفارہ کا کھانا کھلا سکتا ہے جب کہ |
| ۵۳۷ | ان لوگوں پر جو طاعت رکھتے ہیں فدیہ ہے | ۵۲۷ | وہ سب سے زیادہ محتاج ہو |

| صفحہ | عنوان | صفحہ | عنوان |
|------|---|------|---|
| ۵۵۰ | (۴۹) باب التکلیل لمن اکثر الوصال، | ۵۳۸ | (۴۰) باب: متى یقضی قضاء رمضان؟ |
| | (۵۱) باب من أقسم علی أخیه لیفطر | ۵۳۸ | رمضان کے روزے کب پورے کئے جائیں |
| ۵۵۱ | فی التطوع، | ۵۴۰ | (۴۱) باب الحائض تترك الصوم والصلاة |
| ۵۵۱ | ولم یبر علیہ قضاء إذا کان أو فقی له | ۵۴۰ | حائضہ نماز اور روزہ چھوڑ دے |
| | کوئی شخص اپنے بھائی کو نفل روزہ توڑنے کے | ۵۴۰ | (۴۲) باب من مات وعلیہ صوم، |
| | لئے قسم دے اور اس پر قضا واجب نہیں ہے | | اس شخص کا بیان جو مر جائے اور اس پر روزے |
| ۵۵۱ | جب کہ روزہ نہ رکھنا اس کے لئے بہتر ہو | ۵۴۰ | واجب ہوں |
| ۵۵۲ | (۵۲) باب صوم شعبان | ۵۴۲ | نیابتہ روزہ کا حکم |
| ۵۵۲ | شعبان کے روزے کا بیان | ۵۴۲ | جمہور کا مسلک واستدلال |
| ۵۵۳ | (۵۳) باب ما یذکر من صوم النبی وافتارہ | ۵۴۳ | (۴۳) باب: متى یحل فطر الصائم؟ |
| | حضور ﷺ کے روزے اور افطار کے متعلق جو | ۵۴۳ | روزہ دار کے لئے کس وقت افطار کرنا درست ہے |
| ۵۵۳ | روایتیں مذکور ہیں | ۵۴۵ | (۴۴) باب: یفطر بما یشتر من الماء أو غیرہ |
| ۵۵۴ | (۵۴) باب حق الضیف فی الصوم | | پانی وغیرہ جو آسانی سے مل جائے اس سے |
| ۵۵۴ | روزے میں مہمان کا حق ادا کرنے کا بیان | ۵۴۵ | افطار کرے |
| ۵۵۴ | (۵۵) باب حق الجسم فی الصوم | ۵۴۶ | (۴۵) باب تعجیل الافطار |
| ۵۵۴ | روزے میں جسم کے حق کا بیان | ۵۴۶ | افطار میں جلدی کرنے کا بیان |
| ۵۵۵ | (۵۶) باب صوم الدھر | | (۴۶) باب: إذا أفطر فی رمضان لم |
| ۵۵۵ | ہمیشہ روزہ رکھنے کا بیان | ۵۴۶ | طلعت الشمس |
| ۵۵۵ | صوم الدھر کی تین صورتیں | | اگر کوئی شخص رمضان میں افطار کر لے پھر |
| ۵۵۶ | (۵۷) باب حق الأهل فی الصوم | ۵۴۶ | سورج طلوع ہو جائے |
| ۵۵۶ | روزے میں بیوی بچوں کا حق ہے | ۵۴۷ | (۴۷) باب صوم الصبیان، |
| ۵۵۷ | (۵۸) باب صوم یوم وافتار یوم | ۵۴۷ | بچوں کے روزہ رکھنے کا بیان |
| ۵۵۷ | ایک دن روزہ رکھنے اور ایک دن افطار کرنے کا بیان | ۵۴۸ | (۴۸) باب الوصال، |
| ۵۵۸ | (۵۹) باب صوم داؤد علیہ السلام | ۵۴۸ | متواتر روزے رکھنے کا بیان |

| صفحہ | عنوان | صفحہ | عنوان |
|------|---|------|--|
| ۵۷۰ | (۶۹) باب صوم یوم عاشوراء | ۵۵۸ | داؤد علیہ السلام کے روزوں کا بیان |
| ۵۷۰ | عاشوراء کے دن روزہ رکھنے کا بیان | ۵۶۰ | (۶۰) باب صیام البیض الخ |
| ۵۷۰ | مسئلہ | ۵۶۰ | ہر مہینہ کی تیرہ، چودہ اور پندرہ کو روزے رکھنے کا بیان |
| ۵۷۱ | ۳۱ - کتاب صلاة التراویح | ۵۶۰ | (۶۱) باب من زار قوما فلم یفطر عندهم |
| ۵۷۱ | (۱) باب فضل من قام رمضان | ۵۶۰ | اس شخص کا بیان جو کسی کی ملاقات کو جائے اور وہاں اپنا روزہ نقلی نہ توڑے |
| ۵۷۱ | رمضان میں قیام کرنے والوں کی فضیلت کا بیان | ۵۶۰ | خدمتِ ربی کی برکت |
| ۵۷۷ | ۳۲ - کتاب فضل لیلة القدر | ۵۶۱ | (۶۲) باب الصوم من آخر الشهر |
| ۵۷۷ | (۱) باب فضل لیلة القدر | ۵۶۱ | آخر مہینہ میں روزے رکھنے کا بیان |
| ۵۷۷ | شب قدر کی فضیلت کا بیان | ۵۶۳ | (۶۳) باب صوم یوم الجمعة، وإذا أصبح صائماً یوم الجمعة فعليه أن یفطر |
| ۵۷۸ | (۲) باب التماس لیلة القدر فی السبع والأواخر | ۵۶۳ | جمعہ کے دن روزہ رکھنے کا بیان اگر کوئی جمعہ کا روزہ رکھے تو اس پر واجب ہے کہ افطار کرے |
| ۵۷۸ | شب قدر کو رمضان کی آخری سات راتوں میں ڈھونڈنے کا بیان | ۵۶۴ | (۶۴) باب هل یخص شیئاً من الأيام؟ |
| ۵۷۹ | (۳) باب تحوی لیلة القدر فی الوتر من العشر الأواخر | ۵۶۴ | کیا روزے کے لئے کوئی دن مخصوص کر سکتا ہے |
| ۵۷۹ | شب قدر آخری عشرے کی طاق راتوں میں ڈھونڈنے کا بیان | ۵۶۵ | (۶۵) باب صوم یوم عرفة |
| ۵۸۱ | رفع معرفة لیلة القدر لتلاحی الناس | ۵۶۵ | عرفہ کے دن روزہ رکھنے کا بیان |
| ۵۸۱ | لوگوں کے جھگڑنے کی وجہ سے شب قدر کی معرفت اٹھائے جانے کا بیان | ۵۶۵ | مسئلہ |
| ۵۸۲ | شب قدر کا علم اور اس کا نسیب | ۵۶۶ | (۶۶) باب صوم یوم الفطر |
| ۵۸۲ | شب قدر کی تعین اٹھالی گئی | ۵۶۶ | عید الفطر کے دن روزہ رکھنے کا بیان |
| ۵۸۲ | شاید تمہارے لئے یہی بہتر ہو | ۵۶۷ | (۶۷) باب صوم یوم النحر |
| ۵۸۲ | (۵) باب العمل فی العشر الأواخر من رمضان | ۵۶۷ | قربانی کے دن روزہ رکھنے کا بیان |
| | | ۵۶۸ | (۶۸) باب صیام ایام التشریق |
| | | ۵۶۸ | ایام تشریق کے روزوں کا بیان |

| صفحہ | عنوان | صفحہ | عنوان |
|------|--|------|---|
| ۵۹۱ | (۸) باب : هل يخرج المعتكف لحوائجه إلى باب المسجد؟ | ۵۸۲ | رمضان کے آخری عشرے میں زیادہ کام کرنے کا بیان |
| ۵۹۱ | کیا اعتکاف کرنے والا اپنی ضرورتوں کے لئے مسجد کے دروازے تک آ سکتا ہے | ۵۸۳ | تہبند باندھتے |
| ۵۹۱ | (۹) باب الإعتكاف وخروج النبي ﷺ | ۵۸۳ | رات کو زندہ کرنے |
| ۵۹۳ | صبيحة عشرين | ۵۸۳ | اپنے اہل و عیال کو چگاتے |
| ۵۹۳ | اعتکاف کا بیان اور نبی ﷺ بیسویں کی صبح کو اعتکاف سے نکلنے | ۵۸۵ | ۳۳ - کتاب الإعتكاف |
| ۵۹۳ | شب قدر کی ترغیب و فضیلت | ۵۸۵ | (۱) باب الإعتكاف في العشر الأواخر |
| ۵۹۳ | (۱۰) باب اعتكاف المستحاضة | ۵۸۵ | آخری عشرہ میں اعتکاف کرنے کا بیان |
| ۵۹۳ | مستحاضہ کے اعتکاف کرنے کا بیان | ۵۸۶ | (۲) باب الحائض ترجل رأس المعتكف |
| ۵۹۳ | مستحاضہ اعتکاف میں بیٹھ سکتی ہے | ۵۸۶ | اعتکاف والے مرد کے سر میں حائضہ کے کنگھی کرنے کا بیان |
| ۵۹۵ | (۱۱) باب زيارة المرأة زوجها في اعتكافه | ۵۸۷ | (۳) باب لا يدخل البيت إلا لحاجة |
| ۵۹۵ | عورت کا اپنے شوہر سے اس کے اعتکاف کی حالت میں ملاقات کرنے کا بیان | ۵۸۷ | اعتکاف کرنے والا بغیر کسی ضرورت کے گھر میں داخل نہ ہو |
| ۵۹۵ | (۱۲) باب الإعتكاف في شوال | ۵۸۸ | (۴) باب غسل المعتكف |
| ۵۹۵ | شوال میں اعتکاف کرنے کا بیان | ۵۸۸ | معتکف کے غسل کا بیان |
| ۵۹۶ | (۱۵) باب من لم ير عليه اذا اعتكف صوماً | ۵۸۸ | (۵) باب الإعتكاف ليلاً |
| ۵۹۶ | ان لوگوں کا بیان جنہوں نے اعتکاف کرنے والے پر روزہ ضروری نہیں سمجھا | ۵۸۸ | رات کو اعتکاف کرنے کا بیان |
| ۵۹۶ | (۱۶) باب: اذا نذر في الجاهلية أن يعتكف ثم أسلم | ۵۸۹ | اعتکاف واجب کے لئے روزہ شرط ہے |
| ۵۹۷ | کوئی شخص جاہلیت کے زمانہ میں اعتکاف کی | ۵۹۰ | (۶) باب اعتكاف النساء |
| | | ۵۹۰ | عورتوں کے اعتکاف کرنے کا بیان |
| | | ۵۹۰ | (۷) باب الاخبية في المسجد |
| | | ۵۹۰ | مسجد میں خیمہ لگانے کا بیان |
| | | ۵۹۰ | مسجد میں خیمے اور عورتوں کا اعتکاف |

| صفحہ | عنوان | صفحہ | عنوان |
|------|-------|------|---------------------------------------|
| | | ۵۹۷ | نذر مانے پھر مسلمان ہو جائے |
| | | | (۱۷) باب: الإعتکاف فی العشر الأوسط |
| | | ۵۹۷ | من رمضان |
| | | | رمضان کے درمیانی عشرے میں اعتکاف |
| | | ۵۹۷ | کرنے کا بیان |
| | | | (۱۸) باب: من أراد أن يعتكف ثم بدا |
| | | ۵۹۸ | لہ أن ینخرج |
| | | | اگر کوئی شخص اعتکاف کرے اور اسے مناسب |
| | | ۵۹۸ | معلوم ہو کہ اعتکاف سے باہر ہو جائے |
| | | ۵۹۸ | اعتکاف کی قضاء کا طریقہ |

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۲۴ - کتاب الزکاة

(۱) باب وجوب الزکاة

زکوٰۃ کے واجب ہونے کا بیان

وقول الله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ [البقرة: ۴۳] وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: حدثني أبو سفيان ؓ، فذكر حديث النبي ﷺ فقال: يأمرنا بالصلاة والزكاة والصلة والعفاف. وقول الله تعالى:

﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ [البقرة: ۴۳]

اور اللہ ﷻ کا قول کہ: ”نماز قائم کرو اور زکوٰۃ دو“۔

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: حدثني أبو سفيان ؓ، فذكر حديث النبي ﷺ فقال: يأمرنا بالصلاة والزكاة والصلة والعفاف.

اور ابن عباس ؓ کا بیان ہے کہ مجھ سے ابو سفيان ؓ نے بیان کیا کہ نبی ﷺ کا قصہ بیان کیا تو کہا کہ ہمیں نماز، زکوٰۃ، صلہ رحم اور پاک دامنی کا حکم دیتے ہیں۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے کتاب الزکوٰۃ کا پہلا باب ”باب وجوب الزکاة“ زکوٰۃ کی فرضیت کے بارے میں قائم کیا ہے۔

زکوٰۃ کب فرض ہوئی؟

اس میں کلام ہوا ہے کہ زکوٰۃ کب فرض ہوئی:

بعض حضرات فرماتے ہیں کہ مدینہ طیبہ میں ۲ھ میں فرض ہوئی، لیکن محقق بات یہ ہے کہ فی نفسہ زکوٰۃ مکہ مکرمہ میں فرض ہو گئی تھی، البتہ اس کا نصاب، اس کی تفصیلات اور مصارف وغیرہ مدینہ منورہ میں نازل ہوئے۔

مکہ مکرمہ میں زکوٰۃ کے فرض ہونے کی دلیل سورۃ المزمل میں موجود ہے:

﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾

اور یہ سورۃ المزمل کی بالکل ابتدائی سورت ہے۔

بعض حضرات نے کہا کہ سورۃ المزمل کا یہ حصہ مدنی ہے، اس لئے کہ اس میں جہاد کا بھی ذکر ہے جبکہ جہاد مدینہ منورہ میں نازل ہوا تھا، لیکن یہ خیال اس لئے غلط ہے کہ سورۃ المزمل میں جو جہاد کا ذکر ہے وہ زمانہ مستقبل کا ہے:

”عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَىٰ ۖ وَآخَرُونَ

يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَنْتَفُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ۖ

وَآخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ“

لہذا یہ مکہ مکرمہ میں نازل ہونے کے منافی نہیں ہے۔ تو یہ پوری سورت مکی ہے، معلوم ہوا کہ زکوٰۃ مکہ مکرمہ میں فرض ہو چکی تھی۔

اس کے علاوہ ترجمۃ الباب میں امام بخاری رحمہ اللہ نے حضرت ابوسفیان ؓ کی حدیث کی طرف اشارہ کیا ہے کہ ابوسفیان ؓ نے ہر قل کے دربار میں حضور ﷺ کا ذکر کرتے ہوئے کہا تھا ”یا مرنّا بالصلوٰۃ والزکوٰۃ والصلۃ والعفاف“ حالانکہ یہ مکہ مکرمہ کا واقعہ ہے۔

معلوم ہوا کہ زکوٰۃ مکہ مکرمہ میں فرض ہو چکی تھی، البتہ تفصیلات نہیں آئی تھیں بلکہ مطلقاً ہر قسم کا صدقہ و خیرات دینے سے زکوٰۃ ادا ہو گئی، کسی مسافر کو کھانا کھلا دیا، کسی کے واسطے سامان بھیج دیا تو زکوٰۃ ادا ہو گئی۔ تو یہ صدقات منتشرہ تھے، لیکن ان کا نصاب اور مقدار وغیرہ متعین نہیں تھی۔

مدینہ منورہ میں ۲ھ میں پہلے روزے فرض ہوئے، پھر صدقۃ الفطر فرض ہوا، پھر زکوٰۃ فرض ہوئی، اس وقت نبی کریم ﷺ نے مقدار، نصاب اور تفصیلات بیان فرمائیں۔

حضرت ضام بن ثعلبہ ؓ کی حدیث میں یہ الفاظ موجود ہے ”أَشَدُّكَ بِاللَّهِ اللَّهُ أَمْرُكَ أَنْ تَأْخُذَ هَذِهِ الصَّدَقَةَ مِنْ أَغْنِيَانَا فَتَقْسِمَهَا عَلَىٰ فَقَرَانَا“ اور حضرت ضام بن ثعلبہ ؓ ۵ھ میں مدینہ منورہ آئے تھے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ زکوٰۃ کی تحصیل و تقسیم کا انتظام ۵ھ سے پہلے ہو چکا تھا، لہذا دلائل سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ زکوٰۃ کے نصاب وغیرہ کی فرضیت ۲ھ کے بعد اور ۵ھ سے پہلے ہوئی۔

۱۳۹۵ھ۔ حدثنا أبو عاصم الضحاك بن مخلد، عن زكريا بن إسحاق، عن يحيى ابن عبد الله بن صفي، عن أبي معبد، عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: أن النبي ﷺ بعث مساذًا إلى اليمن، فقال: «ادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله، وأني رسول الله، فإن هم أطاعوا لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة، فإن

ہم اطاعوا لذلك فاعلمهم أن الله افترض عليهم صدقة في أموالهم ، تؤخذ من أغنيائهم و ترد على فقرائهم»۔ [انظر: ۱۴۵۸، ۱۴۹۶، ۲۴۴۸، ۴۳۴۷، ۷۳۷۱، ۷۳۷۲، ۷۳۷۳۔]

ترجمہ: ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے معاذ رضی اللہ عنہ کو یمن بھیجا اور فرمایا کہ تم انہیں یہ شہادت دینے کی دعوت دو کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور یہ کہ میں اللہ کا رسول ہوں، اگر وہ اس کو مان لیں تو انہیں یہ بتلاؤ کہ اللہ ﷻ نے ان پر دن رات میں پانچ نمازیں فرض کی ہیں اگر وہ اطاعت کریں تو انہیں یہ بتلاؤ کہ اللہ ﷻ نے ان پر ان کی مالوں میں زکوٰۃ فرض کی ہے جو ان کے مالداروں سے لی جائے گی اور ان کے محتاجوں کو دی جائے گی۔

کیا کفار مخاطب بالفروع ہیں؟

”فقال: ((ادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله ، وأنى رسول الله ، فإن هم أطاعوا لذلك فاعلمهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة“۔

حضرات حنفیہ اور شوافع کا اس بات پر اتفاق ہے کہ کفار مخاطب بالایمان بھی ہیں اور مخاطب بالعقوبات والمعاملات بھی۔ پھر اس پر بھی اتفاق ہے کہ جب کافر مشرف باسلام ہو جائے تو کچھلی نمازوں اور دوسرے فرائض و واجبات کی قضاء اس کے ذمہ واجب نہیں۔ البتہ اس بارے میں اختلاف ہے کہ کفار حالت کفر میں صلوٰۃ و صوم اور زکوٰۃ و حج جیسے فرائض کے مکلف اور مخاطب ہیں یا نہیں؟

حضرات مالکیہ اور شافعیہ رحمہم اللہ کے نزدیک وہ ان عبادات کے مکلف اور مخاطب ہیں۔

جس کا مطلب یہ ہے کہ ان حضرات کے نزدیک کفار کو ان عبادات کے ترک کرنے پر آخرت میں عذاب دیا جائیگا جو عتوبت کفر سے زائد ہوگا۔

حضرات حنفیہ کے اس بارے میں تین اقوال ہیں:

عراقیین کے نزدیک وہ اعتقاداً بھی مخاطب ہیں اور اداً بھی، لہذا قیامت کے دن ان کو ان عبادات پر عدم اعتقاد اور ان کی عدم ادائیگی دونوں حیثیتوں سے عذاب دیا جائے گا۔

۱۔ وفقی صحیح مسلم، کتاب الایمان، باب الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الاسلام، رقم: ۲۸، وسنن الترمذی، کتاب

الزکاة عن رسول اللہ، باب ما جاء فی کراهية أخذ خيار المال فی الصدقة، رقم: ۵۶۷، وسنن النسائی، کتاب

الزکاة، باب وجوب الزکاة، رقم: ۲۳۹۲، وسنن أبی داؤد، کتاب الزکاة، باب فی زکاة السائمة، رقم: ۱۳۵۱، و

سنن ابن ماجہ، کتاب الزکاة، باب فرض الزکاة، رقم: ۱۷۷۳، ومسند أحمد ومن مسند بنی هاشم، باب ہدایة مسند

عبداللہ بن العباس، رقم: ۱۹۶۷، وسنن الدارمی، کتاب الزکاة، باب فی فرض الزکاة، رقم: ۱۵۶۳۔

جب کہ مشائخ ماوراء النہر کی ایک جماعت کے نزدیک وہ اعتقاد مخاطب ہیں، ادا نہیں، لہذا ان کو عدم اعتقاد کی حیثیت سے تو عذاب دیا جائے گا عدم ادائیگی کی حیثیت سے نہیں۔

جب کہ حنفیہ میں سے ایک جماعت کا کہنا یہ ہے کہ کفار عبادات کے مخاطب نہیں، نہ عقیدہ اور نہ ہی عمل۔ ان حضرات کے نزدیک کفار کو عدم ایمان پر تو عذاب دیا جائے گا لیکن عبادات کی عدم ادائیگی اور ان پر عدم اعتقاد کی وجہ سے کوئی عذاب نہ ہوگا۔

حضرت علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ اس مسئلہ میں فرماتے ہیں ”والمختار قول العراقيين واختاره صاحب "البحر" في شرح "المنازل"۔ ۲

حدیث باب سے ان کے مخاطب نہ ہونے پر استدلال کیا گیا ہے، کیونکہ نماز کی تعلیم دینے کو ان کے ایمان پر موقوف رکھا گیا ہے، لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ استدلال قوی نہیں، کیونکہ زکوٰۃ کی تعلیم کو نماز کے بعد رکھا گیا ہے، ظاہر ہے کہ اس کا یہ مطلب نہیں کہ جب نماز پڑھ لیں گے تو زکوٰۃ واجب ہوگی اسی طرح یہ مطلب بھی درست نہیں کہ جب ایمان لائیں گے تو نماز واجب ہوگی۔ اس کے برخلاف آیت کریمہ ”لَمْ تَكُنْ مِنَ الْمُضَلِّينَ وَلَمْ نَكْ نُطِيعْهُمُ الْمُسْكِينِ“ سے وہ حضرات استدلال کرتے ہیں جو مخاطب بالفروع ہونے کے قائل ہیں اور جو حنفیہ مخاطب نہ ہونے کے قائل ہیں وہ اس کی یہ تاویل کرتے ہیں کہ یہ اعمال بطور علامت ایمان ذکر فرمائے گئے ہیں۔ واللہ سبحانہ اعلم۔

کیا کفار کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں؟

”تَوَخَّذْ مِنْ أَغْنِيائِهِمْ وَتَرِدْ عَلَىٰ فُقَرَائِهِمْ“ اس حدیث کے اشارۃ النص سے حنفیہ اور جمہور نے اس پر استدلال کیا ہے کہ زکوٰۃ مسلمانوں کو ہی دی جاسکتی ہے، غیر مسلم کو نہیں، کیونکہ فرمایا گیا ہے اغنیاء مسلمین سے لی جائے اور فقراء مسلمین کی طرف روکی جائے۔ اس سے معلوم ہوا کہ مصرف صرف مسلمان ہی ہو سکتا ہے غیر مسلم نہیں ہو سکتا۔

ج۔ لم قال : اعلم ان المختار ان الكفار مخاطبون بفروع الشريعة المأمور به والمنهى عنه ، هذا قول المحققين والاكثرين ، وقيل : ليسوا مخاطبين ، وقيل : مخاطبون بالمنهى دون المأمور . قلت : شمس الأئمة في كتابه ، في فصل بيان موجب الأمر في حق الكفار . لاخلاف انهم مخاطبون بالایمان لأن النبي ﷺ بعث الى الناس كافة ليدعوهم الى الايمان ، قال تعالى : ﴿ قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا ﴾ [الاعراف: ۱۵۸] ولاخلاف انهم مخاطبون بالمشروع من العقوبات ، ولا خلاف ان الخطاب بالمعاملات يتناولهم أيضاً ، ولا خلاف ان الخطاب بالشرائع يتناولهم في حكم المزاخذة في الآخرة ، فاما في وجوب الاداء في احكام الدنيا فمذهب العراقيين من اصحابنا ان الخطاب يتناولهم أيضاً . والاداء واجب عليهم ، ومشايخ ديارنا يقولون : انهم لا يخاطبون بأداء ما يحتمل السقوط من العبادات . عمدة القاری ، ج : ۶ ، ص : ۳۲۵ ، وفيض الباری ، ج : ۳ ، ص : ۵۰ .

امام زفر رحمہ اللہ کا اس میں اختلاف ہے، وہ فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ کا فر کو بھی دے سکتے ہیں، ان کا کہنا ہے کہ قرآن کریم میں عموم ہے، اس میں مطلق ہے ”إنما الصدقات للفقراء“ اب یہ فقراء مطلق ہے اس کے ساتھ مسلمان ہونے کی قید نہیں ہے۔

نیز مصنف ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ میں حضرت جابر بن زید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ مصرف صدقہ میں مسلمان اور ذمی دونوں شامل ہیں۔ ۳

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ وغیرہ کہتے ہیں کہ حدیث میں خاص طور سے مسلمانوں کا ذکر ہے اور ”إنما الصدقات للفقراء“ میں عموم نہیں، بلکہ اجمال ہے، حدیث نے اس مجمل کی تفسیر کر دی۔ جمہور کا مفتی بہ مسلک یہی ہے کہ غیر مسلموں کو زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی، اگرچہ اس معاملے میں امام زفر رحمہ اللہ کے دلائل بھی مضبوط ہیں، لیکن امت کے سوا داعظم کا اتفاق ان کے مقابلے میں مضبوط تر ہے۔

۱۳۹۶۔ حدثنا حفص بن عمر : حدثنا شعبه ، عن ابن عثمان بن عبد الله بن موهب ، عن موسى بن طلحة ، عن أبي أيوب رضی اللہ عنہ ، أن رجلا قال للنبي ﷺ : أخبرني بعمل يدخلني الجنة . قال : ماله ماله ؟ وقال النبي ﷺ : «أرب ماله ؟ تعبد الله ولا تشرك به شيئا . وتقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة وتصل الرحم » . وقال بهز : حدثنا شعبه قال : حدثنا محمد بن عثمان و أبوه عثمان بن عبد الله أنهما سمعا موسى بن طلحة ، عن أبي أيوب عن النبي ﷺ بهذا . قال أبو عبد الله : أخشى أن يكون محمد غير محفوظ ، إنما هو عمرو . [أنظر : ۵۹۸۲ ، ۵۹۸۳] . ۴

حضور ﷺ سے سوال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا ”مالہ مالہ؟“ دیکھو اس کو کتنی فکر ہے کہ پوچھ رہا ہے جنت میں داخل ہونے والا عمل بتائیے۔

”وقال النبي ﷺ أرب ماله“ یہ ”أرب“ اور ”أرب“ مختلف طریقوں سے ضبط کیا گیا ہے، ”أرب“ (بکسر الراء) کے معنی یہ ہوں گے کہ یہ حاجت مند ہے اس کو حاجت پیش آگئی ہے، اس کے بعد آپ

۳ ”قال مثل عن الصدقة فيمن توضع ؟ فقال في أهل المسكنة من المسلمين وأهل ذمتهم وقال . وقد كان رسول الله ﷺ يلسم في أهل الذمة من الصدقة والخمس“ مصنف ابی شیبہ ، رقم : ۱۰۴۰۹ ، ج : ۲ ، ص : ۴۰۲ ، مكتبة الرشد ، الرياض ، ۱۴۰۹ھ .

۴ وفي صحيح مسلم ، كتاب الايمان ، باب بيان الايمان الذي يدخل به الجنة من تمسك بما أمر به دخل الجنة ، رقم : ۱۴ ، و سنن النسائي ، كتاب الصلاة ، باب ثواب من اقام الصلاة ، رقم : ۴۶۴ ، ومسند احمد ، باقي مسند الانصار ، باب ثواب حديث أبي أيوب الأنصاري ، رقم : ۲۲۴۳۷ ، ۲۲۴۳۸ .

ﷺ نے تعجب سے فرمایا کہ اس کو کیا ہوا ہے اور ”اُزْب“ (لُحَّ الرءاء) کہیں تب معنی ہوں گے کہ ”مالہ اُزْب“ یعنی جو دھن اس کو لگی ہوئی ہے وہ ایک حاجت ہے، یعنی اس کو یہ دھن لگی ہوئی ہے کہ میں کس طرح جنت میں داخل ہو جاؤں، اس حاجت کی وجہ سے یہ سوال کر رہا ہے۔ تو آپ ﷺ نے اس کی اس فکر کی تعریف فرمائی اور بعض نے اس کو ”اُزْب“ یا ”اُزْب“ بھیضہ ماضی قرار دیا ہے، اس کے معنی بھی یہی ہے کہ اس کو حاجت پیش آگئی ہے۔

”حدثنا محمد بن عثمان“ یہ جو محمد بن عثمان نام لیا ہے، امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ شاید یہ محمد بن عثمان صحیح نہیں ہے بلکہ صحیح نام عمرو ہے۔

۱۳۹۷۔ حدثنا محمد بن عبد الرحيم قال : حدثنا عفان بن مسلم ، قال : حدثنا وهيب ، عن يحيى بن سعيد بن حيان ، عن أبي ذرعة ، عن أبي هريرة ؓ : أن أعرابياً أتى النبي ﷺ فقال : دلني على عمل اذا عملته دخلت الجنة . قال : ((تعبد الله لا تشرك به شيئاً . وتقيم الصلاة المكتوبة ، وتؤدى الزكاة المفروضة ، وتصوم رمضان)) . قال : والذي نفسي بيده لا أزيد على هذا . فلما ولي قال النبي ﷺ : ((من سره أن ينظر الى رجل من أهل الجنة فلينظر الى هذا)) . حدثنا مسدد ، عن يحيى ، عن أبي حيان قال : أخبرني أبو ذرعة عن النبي بهذا .

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ روایت کرتے ہیں انہوں نے کہا کہ ایک اعرابی نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ مجھے کوئی ایسا عمل بتائیے کہ جب میں اس کو کروں تو جنت میں داخل ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تو اللہ کی عبادت کر اور کسی کو اس کا شریک نہ بنا اور فرض نماز قائم کر اور فرض زکوٰۃ ادا کر اور رمضان کے روزے رکھ۔ تو اس اعرابی نے کہا قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے میں اس پر زیادتی نہیں کروں گا جب وہ چلا گیا تو نبی ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص کوئی جنتی دیکھنا بوجھامعوم ہو تو وہ اس شخص کی طرف دیکھے۔ ۵۔

۱۳۹۸۔ حدثنا حجاج : حدثنا حماد بن زيد ، حدثنا أبو جمره قال : سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول : قدم وفد عبد القيس على النبي ﷺ فقالوا : يا رسول الله انا هذا الحي من ربيعة قد حالت بيننا وبينك كفار مضر ، ولئسنا نخلص اليك الا في الشهر الحرام . فمرنا بشيء نأخذه عنك وندعو اليه من وراءنا . قال : ((آمركم بأربع وأنهاكم عن أربع : الايمان بالله ، وشهادة أن لا اله الا الله ، وعقد بيده هكذا . وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، و أن تؤدوا خمس ماغنمتم ، وأنهاكم عن الدباء والحتم ، و النقيير ، والمزفت)) . وقال سليمان وأبو النعمان عن حماد : ((الايمان بالله : شهادة أن لا اله الا الله)) . [راجع : ۵۳]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ جب رسول اللہؐ کی وفات ہو گئی اور حضرت ابو بکرؓ خلیفہ ہوئے اور عرب کے بعض قبیہ کافر ہو گئے، تو حضرت عمرؓ نے کہا کہ آپ لوگوں سے کس طرح جنگ کریں گے حالانکہ رسول اللہؐ نے فرمایا ہے کہ مجھے حکم دیا گیا ہے کہ لوگوں سے جہاد کروں یہاں تک کہ ”لا الہ الا اللہ“ کہیں جس نے ”لا الہ الا اللہ“ کہا اس نے مجھ سے اپنا مال اور اپنی جان کو بچا لیا مگر کسی حق کے عوض اور اس کا حساب اللہ کے ذمہ ہے۔

۱۳۹۹۔ حدثنا أبو الیمان الحکم بن نافع قال: أخبرنا شعيب بن أبي حمزة، عن الزهري قال: حدثنا عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن أبا هريرة ؓ قال: لما تولى رسول الله ﷺ، وكان أبو بكر ؓ وكفر من كفر من العرب فقال عمر: فكيف تقاتل الناس؟ وقد قال رسول الله ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، فمن قالها فقد عصم مني ماله ونفسه إلا بحقه، وحسابه على الله». [أنظر: ۱۳۵۷، ۶۹۲۴، ۷۲۸۳].

۱۴۰۰۔ فقال: والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة، فإن الزكاة حق المال. والله لو منعوني عناقاً كانوا يؤدونها إلى رسول الله ﷺ لقاتلتهم على منعها. قال عمر ؓ: فوالله ما هو إلا أن أشرح الله صدر أبي بكر ؓ، فعرفت أنه الحق. [أنظر: ۱۳۵۶، ۶۹۲۵، ۷۲۸۵].

تشریح

حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ روایت فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ جب رسول اللہؐ کی وفات ہو گئی ”وكان أبو بكر“ یہ ”كان“ تاہم ہے یعنی ابو بکر خلیفہ بنے۔

”وكفر من كفر من العرب“ اور عرب کے قبائل میں سے جو لوگ کافر ہوئے کافر ہوئے اور صدیق اکبرؓ نے ان سے جہاد کا ارادہ کیا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا:

”وكيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله ﷺ: أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا

لا إله إلا الله، وحسابه على الله. [أنظر: ۱۳۵۷، ۶۹۲۴، ۷۲۸۳].
 ۱۔ وفي صحيح مسلم، كتاب الايمان، باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله محمد رسول الله، رقم: ۲۹،
 وسنن الترمذی، كتاب الايمان عن رسول الله، باب ما جاء أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله،
 رقم: ۲۵۳۴، وسنن النسائی، كتاب الزكاة، باب مانع الزكاة، رقم: ۲۳۰۰، وكتاب الجهاد، باب وجوب الجهاد،
 رقم: ۳۰۳۰، وكتاب التحريم الدم، رقم: ۳۹۰۶، وسنن أبي داود، كتاب الزكاة، رقم: ۱۳۳۱، ومسند أحمد،
 مسند العشرة المبشرين بالجنة، باب مسند أبي بكر الصديق، رقم: ۶۳، ۱۱۴، ۲۳۲، ۳۱۷، باقي مسند المكثرين،
 باب باقي المسند السابق، رقم: ۹۱۰۹، ۱۰۴۲۰]

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ کہ آپ کیسے ان سے جہاد کریں گے جبکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ مجھے لوگوں سے قتال کا حکم دیا گیا ہے یہاں تک کہ وہ لا الہ الا اللہ کہیں ”فَمَنْ قَالَهَا فَقَدْ عَصَمَ مَنِيَّ مَالَهُ وَنَفْسَهُ“ پس جس نے یہ کلمہ کہہ دیا تو اس نے اپنے مال اور جان کو مجھ سے محفوظ کر لیا ”إِلَّا بِحَقِّهِ“ الایہ کہ اسلام کے حق پر اس کی جان لی جائے یعنی قصاص وغیرہ میں ”وَحَسَابُهُ عَلَى اللَّهِ“ تو اس کے جواب میں صدیق اکبر ﷺ نے فرمایا:

”وَاللَّهِ لَا قَاتِلِينَ مِنْ فَرَقَ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ، فَإِنَّ الزَّكَاةَ حَقُّ الْمَالِ، وَاللَّهُ لَوْ

مَنْعُونِي عَنْهَا كَانُوا يُؤْذِنُونَهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَقَاتَلْتَهُمْ عَلَى مَنَعِهَا“

اللہ کی قسم اگر یہ لوگ مجھے ایک بکری کا بچہ بھی دینے سے انکار کریں گے جو یہ رسول اللہ ﷺ کو دیا کرتے تھے تو اس کے انکار پر میں ان سے قتال کروں گا۔

پھر حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”قُلُوبُ اللَّهِ مَا هُوَ إِلَّا أَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَ أَبِي بَكْرٍؓ“ کہ خدا کی قسم اللہ ﷻ نے اس حکم کے لئے صدیق اکبرؓ کا سینہ کھول دیا ہے اور ان کو اس پر شرح صدر ہے، ”فَعَرَفْتُ أَنَّهُ الْحَقُّ“ تو میں جان گیا کہ یہی بات حق ہے جو صدیق اکبرؓ فرما رہے ہیں اور اس میں میری رائے صحیح نہیں ہے۔

خلافت صدیق اکبرؓ اور فتنہ ارتداد

صدیق اکبرؓ کے زمانے میں جو فتنہ ارتداد کا واقعہ پیش آیا اس کے سمجھنے میں بعض اوقات غلط فہمی ہو جاتی ہے اور اس میں اشتباہ ہو جاتا ہے، اس لئے اس کی تھوڑی سی تفصیل بیان کرنا ضروری ہے، جب حضور اکرم ﷺ کے وصال کے بعد صدیق اکبرؓ نے خلافت کا کام سنبھالا تو صدیق اکبرؓ کے عہد خلافت میں لوگوں کے پانچ گروہ ہو گئے تھے۔

پہلا گروہ

ایک گروہ تو سیدھے سادھے سچے مسلمانوں کا تھا، جنہوں نے حضرت صدیق اکبرؓ کے ہاتھ پر بیعت کی تھی اور جیسے پہلے مسلمان تھے اسی طرح مسلمان باقی رہے اور جو فرائض پہلے ادا کرتے تھے وہی فرائض بعد میں بھی ادا کرتے رہے، ان میں کوئی فرق واقع نہیں ہوا اور اسی پہلے گروہ کی اکثریت تھی، باقی چار گروہوں نے فتنہ پیدا کیا۔

دوسرا گروہ

دوسرا گروہ ان میں وہ تھا جو بالکل اعلانیہ مرتد ہو گیا، یعنی اس نے واپس بت پرستی شروع کر دی اور اسلام کو کھلم کھاتا ترک کر دیا اور العیاذ باللہ کھلا کافر ہو گیا، ایسے لوگ بھی تھے مگر ان کی تعداد اتنی زیادہ نہیں تھی۔

تیسرا گروہ

تیسرا گروہ ان لوگوں کا تھا جو نبی کریم ﷺ کے بعد مدین نبوت کے متبع ہوئے تھے کوئی مسیلہ بن کذاب کا، کوئی اسود غسی کا اور کوئی سجاح کا جو ایک عورت تھی اور اس نے بھی نبوت کا دعویٰ کیا تھا۔ تو کچھ لوگ ان مدعیان نبوت کے پیچھے چل پڑے اور یہ لوگ اپنے آپ کو مسلمان تو کہتے تھے اور ”لا الہ الا اللہ“ بھی پڑھتے تھے، ان میں بعض نبی کریم ﷺ کی نبوت کے بھی قائل تھے لیکن یہ لوگ ختم نبوت کے قائل نہیں تھے، حضور اکرم ﷺ کو آخری نبی نہیں مانتے تھے بلکہ مدعیان نبوت کو بھی مانتے تھے۔ یہ تیسرا گروہ تھا جو اعلانیہ تو اپنے آپ کو کافر نہ کہتے تھے لیکن ایسے کام کا ارتکاب اعلانیہ کرتے تھے جو موجب تکفیر تھا یعنی غیر نبی کو نبی ماننا، تو یہ بھی مرتد ہو گئے تھے۔

چوتھا گروہ

چوتھا گروہ وہ تھا جس نے کسی مدعی نبوت کو نہیں مانا اور بظاہر ”لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ“ کے قائل رہے لیکن زکوٰۃ کی فرضیت سے انکار کر دیا اور یہ کہا کہ زکوٰۃ فرض ہی نہیں اور جو کچھ فرض تھی وہ حضور اکرم ﷺ کے زمانے میں تھی اب آپ کے بعد زکوٰۃ فرض نہیں رہی، اس گروہ کے کفر میں بھی کوئی شک نہیں کیونکہ زکوٰۃ ارکان اسلام میں سے ہے اور جس طرح نماز کا منکر کافر ہے اسی طرح زکوٰۃ کا منکر بھی کافر ہے، تو اس گروہ کے لوگ بھی کافر و مرتد تھے۔

پانچواں گروہ

پانچواں گروہ وہ تھا جو توحید کا بھی قائل تھا، حضور ﷺ کی رسالت کا بھی قائل تھا اور کسی مدعی نبوت کو نہیں ماننا تھا اور زکوٰۃ کی مطلق فرضیت کا بھی منکر نہیں تھا اس گروہ کے لوگ یہ کہتے تھے کہ زکوٰۃ فرض ہے ہم بھی مانتے ہیں لیکن ہم زکوٰۃ ابو بکر ﷺ کو نہیں دیں گے بلکہ خود ادا کریں گے۔ پھر ان میں سے بعض کہتے تھے کہ ہم انفرادی طور پر زکوٰۃ ادا کریں گے اور بعض یہ کہتے تھے کہ ابو بکر ﷺ کو ہم کیوں ٹھیکہ دار بنائیں اور ان کی امارت کو ہم کیوں تسلیم کریں، ہم میں سے ہر قبیلہ کا ایک امیر ہو، اور ہم اس کو زکوٰۃ ادا کریں گے لیکن صدیق اکبر ﷺ کو نہیں دیں گے اور یہ قرآن کریم کی اس آیت سے استدلال کرتے تھے ”خذ من أموالهم صدقة تطهرهم بها و تزكیہم“ کہ یہ خطاب حضور اکرم ﷺ کو ہے کہ آپ صدقہ وصول کریں اور آپ کے صدقہ وصول کرنے سے ان کو تزکیہ و طہارت حاصل ہوگا اور آپ ان کے حق میں دعا کریں گے، تو اب کون ہے جو حضور اکرم ﷺ کی طرح تطہیر و تزکیہ کر سکے اور حضور اکرم ﷺ جیسی دعادے سکے، لہذا اب کسی امیر وغیرہ کو زکوٰۃ دینے کی ضرورت نہیں بلکہ ہم خود ادا کریں گے۔ یہ پانچواں گروہ تھا ان کو بھی منکرین زکوٰۃ اور مدعیین زکوٰۃ میں شمار کیا جاتا ہے۔

اگر آپ غور کریں تو معلوم ہوگا کہ اس گروہ کا کوئی عمل موجب تکفیر نہیں تھا اس لئے کہ نہ یہ زکوٰۃ کے منکر تھے اور نہ دیگر ضروریات دین میں سے کسی اور چیز کے منکر تھے لیکن انکار کر رہے تھے صدیق اکبر ؓ کو زکوٰۃ دینے کا اور اس کی وجہ سے قتال پر بھی آمادہ تھے، لہذا حقیقت میں یہ اہل نبی تھے، مرتد نہیں تھے۔ اگر فاروق اعظم ؓ کو اشکال پیش آیا تو اس آخری گروہ کے بارے میں پیش آیا، پہلے تین گروہوں کے بارے میں کوئی اشکال کی بات تھی ہی نہیں، اس لئے کہ ان کا کفر ظاہر تھا۔ اشکال صرف اس آخری گروہ کے بارے میں تھا کہ یہ لوگ زکوٰۃ کو مانتے ہیں لیکن صرف صدیق اکبر ؓ کو دینے سے انکار کر رہے ہیں، محض اہل نبی ہونے کی وجہ سے قتال کیوں کیا جائے۔ اور اس کی دلیل مستدرک حاکم میں حضرت عمر ؓ کا یہ قول ہے: "لَا اَكُونُ مَسَالَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ ثَلَاثٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ حِمْرِ النَّمْعِ: مِنَ الْعَلْفَةِ بَعْدَهُ، وَعَنْ قَوْمٍ قَالُوا نَقَرُوا بِالزَّكَاةِ فِي أَمْوَالِنَا وَلَا لَوْدِيهَا الْبَيْكُ، أَيْحَلُ قِتَالَهُمْ عَنِ الْكَلَالَةِ." ۷

اس کی تفصیلی وضاحت اس لئے کر دی کہ اس سے بعض قادیانی اور منکرین حدیث بھی استدلال کرتے ہیں کہ حضرت عمر ؓ کا بھی یہی خیال تھا کہ جو شخص "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ" پڑھے وہ چاہے ضروریات دین میں سے کسی چیز کا بھی منکر ہو جائے اس کے اوپر تکفیر کا فتویٰ نہیں لگانا چاہیے اور اس سے قتال نہیں کیا جاسکتا، تو یہ خیال بالکل غلط ہے کیونکہ فاروق اعظم ؓ کو اشکال صرف اس پانچویں گروہ کے بارے میں تھا، جس کی دلیل یہ ہے کہ صدیق اکبر ؓ نے جواب میں یہ فرمایا "لَا فَاتِلَسْنَ مِنْ فَرْقٍ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ" یعنی جو نماز اور زکوٰۃ میں تفریق کرے گا میں اس سے قتال کروں گا، جس کے معنی یہ ہوئے کہ صلاۃ سے انکار کرنے والے سے قتال کے حضرت فاروق اعظم ؓ بھی قائل تھے جب ہی تو الزام دیا کہ بتاؤ اگر کوئی شخص صلاۃ کا انکار کرے تو اس شخص سے قتال کروں یا نہ کروں، تو فاروق اعظم ؓ کی طرف سے جواب یہ ہوتا کہ ہاں ضرور کریں تو صدیق اکبر ؓ نے فرمایا کہ جب نماز کے منکر کے ساتھ قتال ہے تو پھر زکوٰۃ کے منکر کے ساتھ بھی قتال ہوگا کیونکہ دونوں میں کوئی فرق نہیں، تو حقیقت میں بات یہ تھی۔

پھر آئے صدیق اکبر ؓ نے فرمایا کہ اگر انہوں نے مجھے ایک بکری کا بچہ دینے سے بھی انکار کیا جو یہ حضور ؐ کو دیا کرتے تھے تب میں قتال کروں گا، تو حضرت عمر ؓ کا موقف یہ تھا نہ کہ وہ جو طہدین بیان کرتے ہیں۔ ۸

(۲) باب البيعة على ايتاء الزكاة

زکوٰۃ دینے پر بیعت کرنے کا بیان

﴿لَئِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ

فَأَخْرَجْنَاكُمْ فِي الْبَيْنِ﴾ [التوبة: ۵]۔

ترجمہ: اگر وہ توبہ کر لیں اور نماز قائم کریں اور زکوٰۃ دیں تو

وہ تمہارے دینی بھائی ہیں۔

۱۴۰۱۔ حدثنا ابن نمير قال : حدثني أبي ، قال : حدثنا إسماعيل عن قيس قال : قال

جرير بن عبد الله : بايعت النبي ﷺ على إقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، والنصح لكل مسلم . ۹
ترجمہ: قیس روایت کرتے ہیں کہ جریر بن عبد اللہ نے کہا میں نے نبی کریم ﷺ سے نماز قائم کرنے، زکوٰۃ
دینے اور ہر مسلمان کی خیر خواہی پر بیعت کی۔ ۱۰

(۳) باب إثم مانع الزكاة،

زکوٰۃ نہ دینے والے کے گناہ کا بیان

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ
الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ
اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۖ يَوْمَ يُخْمَى
عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ
وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ ۖ هَذَا مَا كُنْتُمْ
أَنْفُسُكُمْ قَدْ قَفَضْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ﴾

ترجمہ: اور اللہ ﷻ کا قول کہ: اور جو لوگ گاڑھ کر رکھتے
ہیں سونا اور چاندی اور اس کو خرچ نہیں کرتے اللہ کی راہ
میں سوان کو خوشخبری سنا دو عذاب دردناک کی۔ جس دن
کہ آگ دھکائیں گے اس مال پر دوزخ کی پھر داغیں گے
اس سے ان کے ماتھے اور کروٹیں اور پیٹھیں (کہا جائے
گا) یہ ہے جو تم نے گاڑ کر رکھا تھا اپنے واسطے اب مزہ چکھو
اپنے گاڑنے کا۔ [التوبة: ۳۴، ۳۵]۔

۱۴۰۲۔ حدثنا الحكم بن نافع ، أخبرنا شعيب ، حدثنا أبو الزناد أن عبد الرحمن

ابن هرمز الأعرج حدثه أنه سمع أبا هريرة ؓ يقول : قال النبي ﷺ : ((تأتي الإبل على
صاحبها على خير ما كانت ، إذا هو لم يعط فيها حقها ، تطؤه بأخفافها . وتأتي الغنم على
صاحبها على خير ما كانت ، إذا لم يعط فيها حقها ، تطؤه بأظلافها وتنطحه

۹ [انظر: كتاب الايمان، رقم الحديث: ۵۷۷]۔

۱۰ تفصیل ملاحظہ فرمائیں: انعام الباری، ج: ۱، ص: ۶۰۰۔

بقرونها . قال : و من حقها أن تحلب على الماء . قال : ولا يأتي أحدكم يوم القيامة بشاة يحملها على رقبتها لها يعار ، فيقول : يا محمد ، فأقول : لا أملك لك شيئا ، قد بلغت . ولا يأتي بغير يحمله على رقبتها له رغاء فيقول : يا محمد ، فأقول : لا أملك من الله لك شيئا ، قد بلغت . [أنظر : ۲۳۷۸ ، ۳۰۷۳ ، ۶۹۵۸] ۱۱

مفہوم

”تاتی الابل علی صاحبها علی خیر ما کانت“ کسی شخص کے پاس اونٹ ہوں اور اس نے ان کی زکاۃ ادا نہیں کی تو وہ اونٹ اپنے مالک کے پاس آئیں گے ”علی خیر ما کانت“ یعنی جتنے وہ دنیا میں موٹے تازے تھے اسی حالت میں آئیں گے ”إذا هو لم يعط فیها حقها“ تو اگر اس نے حق ادا نہیں کیا تھا تو موٹے تازے ہو کر اس کو اپنے پاؤں سے روندیں گے اور سینگ ماریں گے ، ایسا نہ ہو کہ کوئی شخص قیامت کے دن بکری کو اپنی گردن پر سوار کر کے آئے اور بکری آواز نکال رہی ہو اور یہ شخص آ کر کہے کہ اے محمد! میرے سر پر بکری سوار ہو گئی ہے اور اس نے مجھے عذاب میں مبتلا کر دیا ہے اس سے مجھے نجات دلائیے ، ”فأقول : لا أملك لك شيئا ، قد بلغت“ میں کہوں گا اب میرے اختیار میں کچھ نہیں پہلے ہی میں تم کو تبلیغ کر چکا ہوں۔

”ولا يأتي بغير يحمله على رقبتها“ اور نہ کوئی شخص اونٹ کو اپنی گردن پر سوار کر کے لائے اور وہ اونٹ بڑبڑا رہا ہو اور وہ شخص یہ کہے کہ اے محمد! میں مصیبت میں مبتلا ہو گیا آ کے مجھے نجات دلائیے ، ”فأقول لا أملك من الله إنك شيئا قد بلغت“ اس کا مطلب یہ ہے کہ زکاۃ ادا کرنے کا اہتمام کرو، ورنہ یہ سب عذاب پیش آئیں گے۔

۱۴۰۳۔ حدثنا علی بن عبد اللہ : حدثنا هاشم بن القاسم : حدثنا عبد الرحمن بن عبد اللہ بن دینار ، عن أبيه ، عن أبي صالح السمان ، عن أبي هريرة ؓ قال : قال رسول الله ﷺ : ((من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له يوم القيامة شجاعا أقرع له زبيبتان ، يطوقه يوم القيامة ، ثم يأخذ بلهزمتيه ، يعني بشدقيه ، ثم يقول : أنا مألک ، أنا کنزک)) . ثم تلا

۱۱ وفي صحيح مسلم ، كتاب الزكاة ، باب الم مانع الزكاة ، رقم : ۱۶۳۸ ، وسنن النسائي ، كتاب الزكاة ، باب مانع زكاة الابل ، رقم : ۲۴۰۵ ، وسنن أبي داود ، كتاب الزكاة ، باب في حقوق المال ، رقم : ۱۴۱۳ ، وسنن ابن ماجه ، كتاب الزكاة ، باب ماجاء في منع الزكاة ، رقم : ۱۷۷۶ ، ومسند أحمد ، باقي مسند المكثرين ، باب مسند أبي هريرة ، رقم : ۷۲۷۷ ، ۷۳۹۵ ، ۷۸۳۷ ، ۷۸۳۸ ، ۸۵۷۷ ، ۸۶۱۹ ، ۱۰۳۳۵ ، ۹۹۵۱ ، وموطأ امام مالك ، كتاب الزكاة باب ماجاء في الكنز ، رقم : ۵۳۰ .

﴿لَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ الآية [آل عمران: ۱۸۰] [انظر: ۴۵۶۵، ۴۶۵۹، ۶۹۵۷]۔ ۱۲

مفہوم

”شجاع“ کے معنی ہیں سانپ اور ”اقرع“ کے معنی ہیں گنجا، یعنی مال سمجھے سانپ کی شکل میں آئے گا، ”لہ زبیتان“ جس کے دائیں بائیں دو لمبے دانت ہوں گے، ”یطوقہ یوم القيامة“ اور قیامت کے دن اس کے گلے میں طوق بنا کر ڈال دیا جائے گا ”ثم يأخذه بلهزمته“ یعنی ”ہشذقیہ“ پھر وہ اس کے باجھوں کو پکڑے گا ”ثم يقول أنا مالک أنا کنزک“ یعنی جس چیز میں انہوں نے بھل کیا تھا وہی قیامت کے دن طوق بنا کر گلے میں ڈال دیا جائے گا۔

(۴) باب ما أذى زكاته فليس بكنز،

جس مال کی زکوٰۃ دی جاتی ہے وہ کنز نہیں ہے،

لقول النبی ﷺ: ((ليس فيما دون الخمس أواق صدقة))۔

اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا پانچ اوقیہ سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے۔

۱۴۰۴۔ وقال أحمد بن شبيب بن سعيد، حدثنا أبي: عن يونس، عن ابن شهاب،

عن خالد بن أسلم، قال: خرجنا مع عبد الله بن عمر رضي الله عنهما، فقال أعرابي: أخبرني

قول الله: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا ينفقونها في سبيل الله﴾ [التوبة: ۳۴] قال

ابن عمر: من كنزها فلم يؤد زكاتها فويل له. إنما كان هذا قبل أن تنزل الزكاة فلما أنزلت

جعلها الله طهراً للأموال. [انظر: ۴۶۶۱]

ترجمہ: خالد بن اسلم سے روایت ہے: فرمایا کہ ہم عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ساتھ نکلے تو

ایک اعرابی نے کہا کہ مجھے اللہ کے قول ”وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ“ کی تفسیر بتائیے؟ ابن عمرؓ نے

فرمایا جس نے اسے جمع کیا اور زکوٰۃ نہ دی تو اس کے لئے خرابی ہے اور یہ زکوٰۃ کا حکم نازل ہونے سے پہلے کا حکم

ہے جب زکوٰۃ کی آیت نازل ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ کو لوں کی پاکی ذریعہ بنایا۔

۱۴۰۵۔ حدثنا اسحاق بن يزيد، أخبرنا شعيب بن اسحاق: قال الأوزاعي: أخبرني

يحيى بن أبي كثير أن عمرو بن يحيى بن عمار، أخبره عن أبيه يحيى بن عمار عن أبي الحسن

أنه سمع أبا ساعد رضي الله عنه يقول: قال رسول الله ﷺ: ((ليس فيما دون خمس أواق صدقة. وليس

لا وفي صحيح مسلم، كتاب الزكاة، باب الم مانع الزكاة، رقم: ۶۳۷، وسنن النسائي، كتاب الزكاة، باب امنع

زكاة ماله، رقم: ۶۳۳۶، وسنن أبي داود، كتاب الزكاة، باب في حقوق المال، رقم: ۱۴۱۳.

فیما دون خمس ذود صدقة . وليس فيما دون خمس اوسق صدقة)) . [انظر :

۱۳۴۷، ۱۳۵۹، ۱۳۸۳] ۱۳

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری ؓ کو کہتے ہوئے سنا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ پانچ اوقیہ (چاندی) سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے اور نہ پانچ اونٹوں سے کم میں زکوٰۃ ہے اور پانچ وسق سے کم (غلہ یا کھجور) میں زکوٰۃ ہے۔

۱۴۰۶۔ حدثنا علی ، سمع هشیم ، أخبرنا حصین ، عن زید بن وہب قال : مررت بالربذة فإذا أنا بأبي ذر ؓ ، فقلت له : ما أنزلک منزلك هذا ؟ قال : كنت بالشام فاختلفت أنا و معاوية فی : ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ۳۴] قال معاوية : نزلت فی أهل الکتاب . فقلت : نزلت فینا و فیهم . فكان بینی و بینہ فی ذہک ، و کتب إلی عثمان ؓ یشکونی ، فکعب إلی عثمان : أن أقدم المدينة ، فقدمها . فکفر علی الناس حتی کأنهم لم یرونی قبل ذلک . فذکرت ذلک لعثمان فقال لی : إن شئت تسحبت فکنت قریبا . فذاک الذی أنزلنی هذا المنزل ، ولو أمروا علی حبشیا لسمعت وأطعت . [انظر : ۴۶۶۰] ۱۴

ترجمہ: زید بن وہب ؓ روایت کرتے ہیں کہ میں ربذہ سے گذرا تو ابوذر غفاری ؓ سے ملا اور ان سے پوچھا کہ آپ کو اس مقام میں کس چیز نے پہنچایا؟ انہوں نے بتایا کہ میں شام میں تھا تو مجھ میں اور معاویہ ؓ میں آیت ”وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ“ کی تفسیر میں اختلاف ہوا۔ معاویہ ؓ نے کہا یہ آیت اہل کتاب کے بارے میں نزل ہوئی ہے۔ میں نے کہا ہمارے اور اہل کتاب دونوں کے لئے نازل ہوئی ہے اور اس سلسلے میں میری ان سے خوب بحث ہوئی۔ انہوں نے عثمان ؓ کو میرے شکایت کا خط لکھا، عثمان ؓ نے مجھے لکھا کہ مدینہ چلے آؤ۔ چنانچہ میں چلا آیا تو لوگوں کا میرے پاس اس طرح ہجوم ہونے لگا گویا اس سے پہلے انہوں نے مجھے دیکھا ہی نہ تھا۔ میں نے یہ عثمان ؓ سے کہا تو انہوں نے فرمایا کہ اگر تمہاری خواہش ہو تو ایسی جگہ گوشہ نشین

۱۳۔ وفي صحيح مسلم ، كتب الزكاة ، باب ما يقال عند المصيبة ، رقم : ۱۶۲۵ ، و سنن العرمذی ، كتاب الزكاة من رسول الله ، باب ما جاء فی صدقة الزرع والعمر والحبوب ، رقم : ۵۲۸ ، و سنن النسائی ، كتاب الزكاة ، باب زكاة الأبل ، رقم : ۲۴۰۲ ، و سنن أبي داود ، كتاب الزكاة ، باب ما يجب فيه الزكاة ، رقم : ۱۳۳۲ ، و سنن ابن ماجه ، كتاب الزكاة ، باب ما يجب فيه الزكاة من الأموال ، رقم : ۱۷۸۳ ، و مسند أحمد ، باقي مسند المكثرين باب مسند أبي سعيد الخدري ، رقم : ۱۰۶۰۶ ، ۱۰۸۲۳ ، ۱۰۹۷۷ ، ۱۱۱۳۸ ، ۱۱۱۴۷ ، ۱۱۲۷۲ ، ۱۱۲۸۲ ، ۱۱۳۲۳ ، ۱۱۳۸۶ ، ۱۱۳۹۴ ، و موطأ مالك ، كتاب الزكاة ، باب ما يجب فيه الزكاة ، رقم : ۵۱۳ ، ۵۱۴ ، و سنن الداريم ، كتاب الزكاة ، باب ما لا يجب فيه الصدقة من الحبوب والورق والذهب ، رقم : ۱۵۷۷ .

۱۴۔ انفراد به البخاری .

ہو جاؤ جو مدینہ کے قریب ہو۔ یہی چیز تھی جس کے سبب سے میں اس جگہ میں مقیم ہوں اور اگر مجھ پر کسی حبشی کو امیر مقرر کر دیں تو میں سنوں گا اور اطاعت کروں گا۔

تشریح

حضرت زید بن وہب ؓ فرماتے ہیں کہ میں ربذہ کے پاس سے گزرا (ربذہ مدینہ سے تقریباً ۲۰ میل کے فاصلہ پر ایک بستی ہے بلکہ اس سے بھی کچھ زیادہ فاصلہ پر ہے، الحمد للہ! میں نے زیارت کی ہے اور وہاں حضرت ابو ذر غفاری ؓ کا مزار ہے) ”فَإِذَا أَنَا بِأَبِي ذَرٍّ“ وہاں میں نے دیکھا کہ حضرت ابو ذر غفاری ؓ موجود تھے تو میں نے ان سے کہا: ”مَا أَنْزَلَكَ مِنْزِلَكَ هَذَا“ کہ آپ سارا مدینہ چھوڑ کر ربذہ میں کیوں مقیم ہو گئے؟

”قَالَ: كُنْتُ بِالشَّامِ فَأَخْتَلَفْتُ أُنْدُو وَمَعَاوِيَةَ“ تو کہا میں شام میں تھا میرے اور معاویہ ؓ کے درمیان اختلاف ہو گیا اور حضرت عثمان ؓ کی طرف سے معاویہ خود شام کے گورنر تھے اور اختلاف ”وَالَّذِينَ يَكْنُزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ“ کی تفسیر میں ہوا تھا۔

حضرت معاویہ ؓ نے فرمایا کہ یہ آیت اہل کتاب کے بارے میں نازل ہوئی ہے چونکہ اس سے پہلے احبار و رہبان وغیرہ ہی کا ذکر ہے اور میں نے کہا کہ نہیں، ان کے اور ہم سب کے بارے میں ہے ”فَكَانَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ فِي ذِيكَ“ یعنی میرے اور ان کے درمیان اس معاملے میں کچھ اختلاف ہو گیا ”وَكُتِبَ إِلَى عِثْمَانَ يَشْكُونِي“ تو انہوں نے حضرت عثمان ؓ کو خط لکھا کہ یہاں مسئلہ پیدا ہو گیا ہے اور میری شکایت کی، ”فَكَتَبَ إِلَى عِثْمَانَ: أَنْ أَدْعِي الْمَدِينَةَ“ پھر حضرت عثمان ؓ نے خط لکھ کر مجھے مدینہ بلا لیا ”فَقَدِمْتُهَا“ چنانچہ میں مدینہ آ گیا ”فَكَثُرَ عَلَيَّ النَّاسُ“ تو لوگ میرے پاس آنے لگے اور پوچھنے لگے کہ شام میں کیا قصہ تھا اور تم وہاں سے کیوں آ گئے ”حَتَّىٰ كَانَهُمْ لَمْ يَرُونِي قَبْلَ ذَلِكَ“ اتنی کثرت سے لوگ آنے لگے کہ گویا اس سے پہلے انہوں نے کبھی مجھے دیکھا ہی نہیں تھا ”فَلَمَّا كَثُرَ ذَلِكَ لِعِثْمَانَ“ میں نے حضرت عثمان ؓ سے ذکر کیا کہ یہاں بھی یہ مسئلہ پیدا ہو رہا ہے کہ لوگ میرے پاس آرہے ہیں اور یہ کہیں فتنہ نہ ہو جائے ”فَقَالَ لِي إِنَّ شَيْئًا لَّنَحِيتُ لَكَ قَرِيبًا“ تو حضرت عثمان ؓ نے فرمایا کہ اگر آپ چاہیں تو کہیں کنارہ کشی اختیار کر لیں اور قریب میں کہیں رہیں تاکہ لوگ زیادہ آپ کو پریشان نہ کریں ”فَالَّذِي الْوَلَنِي هَذَا الْمَنْزِلَ“ تو یہ واقعہ تھا جس کی وجہ سے میں ربذہ میں مقیم ہو گیا ”وَلَوْ أَمَرُوا عَلِيَّ حَبْشِيًّا لَسَمِعْتُ وَأَطَعْتُ“ اگر مجھ پر کوئی حبشی بھی امیر بنا دیا جائے تو میں اس کی بھی اطاعت کروں گا، اس لئے کہ میں فتنہ فساد پیدا کرنا نہیں چاہتا۔

در اصل بات یہ تھی کہ حضرت ابو ذر غفاری ؓ جو تھے یہ صحابہ کرام ؓ میں ”ہر گلے راز نگ و بونے دگر است“ تو ان کا الگ رنگ تھا، درویش آدمی تھے اور ان کا مذہب یہ تھا کہ کسی بھی آدمی کو اپنی ضرورت سے تین

دینار بھی فاضل رکھنا جائز نہیں۔ اگلی حدیث آرہی ہے جس میں حضور اقدس ﷺ نے احد کو دیکھ کر فرمایا تھا کہ اگر یہ سارا احد میرے لئے سونے کا بنا دیا جائے تب بھی میں اس بات کو پسند نہیں کروں گا کہ میرے گھر میں تین دینار بھی باقی رہیں، حضور اقدس ﷺ نے اپنی طبعی کیفیت بیان فرمائی تھی۔ حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ نے اپنے لئے یہ سمجھا کہ کسی بھی آدمی کے لئے تین دینار سے زیادہ رکھنا جائز نہیں ہے، ہاں کوئی قرضہ ہو تو اس کے لئے رکھ لے اور ”قوت الیوم واللیل“ ایک رات کے لئے رکھ لے، باقی اس سے زیادہ رکھنا جائز نہیں ہے۔ باقی اس سے زیادہ جو رکھے گا وہ ”الذین یکنزون الذهب والفضة ولا ینفقونها فی سبیل اللہ“ کے اندر داخل ہے، لہذا ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کی عادت یہ تھی۔ روایت میں آتا ہے کہ جب یہ حضور اقدس ﷺ سے کوئی سختی کا حکم سنتے جس میں رخصت ہوتی تو اس کی طرف زیادہ التفات نہیں فرماتے تھے اور سختی والے حکم پر خود بھی عمل کرتے اور دوسروں کو بھی اس کی تبلیغ فرماتے، شاید اسی لئے کہ احتیاط کا تقاضا یہی ہے تو اس لئے وہ تشدید والے حکم کو لے لیتے تھے، تو احد والی بات سنی تو اس کو لے لیا اور جو دوسرے احکام تھے ان کی طرف غلبہ حال میں (میں اس کو غلبہ حال پر محمول کرتا ہوں) توجہ نہ ہوئی، چنانچہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ جو اختلاف پیش آیا وہ یہ تھا کہ یہ کہتے تھے کہ تین دینار سے جو زیادہ رکھے گا تو یہ کنز میں داخل ہے اور اس کے اوپر یہ عذاب ہے جو کہ گزرا۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے کہا بھئی! اول تو یہ آیت اہل کتاب کے بارے میں آئی ہے، دوسرے یہ کہ حضور اقدس ﷺ کے دوسرے احکام بھی ہیں، اسی واسطے اس طرح لوگوں پر سختی نہ کرو، تو اس میں آپس میں اختلاف ہو گیا چونکہ اس طرح کی یہ بات کرنے لگے تھے تو بہت سے لوگ چونکہ یہ بڑے صحابی تھے تو ان کے تتبع بھی ہونے لگے۔

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے دیکھا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ کوئی فتنہ پیدا ہو جائے، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو خط لکھا کہ یہ قصہ ہونے لگا ہے تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا کہ بہتر ہے کہ تم مدینہ میں آ جاؤ، مدینہ منورہ بلایا تو وہاں پر بھی لوگ کثرت سے آنے لگے اور اس طریقے سے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ان کے احترام کی وجہ سے یہ نہیں فرمایا کہ آپ چلے جائیں بلکہ یہ کہا کہ اگر آپ کو اندیشہ ہے کہ اس سے فتنہ و فساد پیدا ہو گا تو آپ کہیں کنارہ کشی اختیار کریں، تو پھر یہ ربذہ چلے گئے۔ ایک طرف تو اس بات کا یہ عالم تھا، دوسری طرف یہ تھا کہ اسی زمانے میں روایت میں آتا ہے کہ کوفے کے لوگ بڑے ”الکوفی لایوفی“ تو وہ تو ہمیشہ سے ہی فتنہ فساد کے خوگر رہے، تو انہوں نے دیکھا کہ ان کو لیڈر بنانے کا اور ان کو لیڈر بنا کر فساد برپا کرنے کا یہ بڑا اچھا موقع ہے تو یہ لوگ حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور کہنے لگے کہ دیکھیں آپ کا تو یہ مذہب ہے اور ساری قوم دوسری طرف جارہی ہے تو آپ ہمارے ساتھ آ جائیں ہم آپ کی حمایت کریں گے چلو بغاوت کریں، تو حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ نے فرمایا خبردار! اگر عثمان رضی اللہ عنہ مجھے یہ حکم دیں کہ پیدل ساری دنیا کا چکر لگاؤ تو میں پیدل ساری دنیا کا چکر لگاؤں گا، اس واسطے کہ حضور اقدس ﷺ نے فرمایا کہ اگر تمہارے اوپر ایک جشی غلام کو بھی امیر بنا دیا جائے تو تم اطاعت سے کام

لو، لہذا تم یہ فتنہ پیدا نہ کرو، اس سے انکار فرمایا لیکن اپنے مذہب پر قائم رہے اور ان کا استدلال اس آیت کریمہ سے بھی تھا ”یَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ، قُلِ الْعَفْوَ“ عفو کا معنی ضرورت سے زائد، وہ کہتے تھے کہ جو بھی ضرورت سے زائد ہو وہ خرچ کرنا ضروری ہے اور اس کا رکھنا گناہ ہے۔

جمہور کا قول یہ ہے کہ وہاں پر ”یَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ“ میں صدقہ کی زیادہ سے زیادہ مقدار کا بیان ہے کم سے کم مقدار کا نہیں یعنی وہ لوگ صدقہ کی فضیلت سن کر اپنے بیوی بچوں کا پیٹ کاٹ کر سب کچھ صدقہ کر دیتے تھے تو قرآن نے فرمایا کہ ”عَفْوَ“ کا صدقہ کرو، اپنی ضرورت سے زائد، تو وہ زائد سے زائد مقدار کا بیان ہے، کم سے کم مقدار کا بیان نہیں جیسے آج کل کثرت سے اس طرح کے لوگ معنی کرتے ہیں، یہ معنی نہیں ہیں بلکہ جتنا خرچ کرو وہ ضرورت سے فاضل ہونا چاہیے، جو بیوی بچوں کی ضرورت کے اندر داخل ہے، اس کو خرچ کرنا جائز نہیں، یہ مقصد ہے۔ ۱۵

۱۴۰۷۔ حدثنا عیاش قال : حدثنا عبد الأعلى قال : حدثنا الجریری ، عن أبي العلاء ، عن الأحنف بن قیس قال : جلست . ح وحدثنی اسحاق بن منصور : أخبرنی عبد الصمد قال : حدثنا أبي : حدثنا الجریری ، حدثنا أبو العلاء بن الشخیخ أن الأحنف بن قیس حدثهم قال : جلست إلی ملاء من قریش فجاء رجل خشین الشعر والثیاب والهیئة حتی قام علیهم فسلم ثم قال : بشر الکائنین برضف یحمی علیهم فی نار جهنم ثم یوضع علی حلمة لندی أحدہم حتی یمخرج من نفص کتفه ویوضع علی نفص کتفه حتی یمخرج من حلمة لندی یتزلزل . ثم ولی فجلس إلی ساریة وتبعته وجلست إلیه وأنا لا أدری من هو . فقلت له : لا أری القوم إلا قد کرهوا الذی قلت . قال : إنهم لا یعقلون شیئا .

ترجمہ: احنف بن قیس نے بیان کیا کہ میں قریش کی ایک جماعت میں بیٹھا تھا تو ایک شخص آیا جس کے بال اور کپڑے سخت تھے اور شکل سے پراگندی ظاہر ہوتی تھی یہاں تک کہ ان لوگوں کے پاس کھڑا ہو کر اس نے سلام کیا اور کہا کہ مال جمع کرنے والوں کو خوشخبری دے دو کہ ایک پتھر جہنم کی آگ میں جمع کیا جائیگا پھر وہ ان کی چھاتی پر رکھا جائے گا جو ان کے مونڈھے کی ہڈی کے پاس سے (آر پار ہو کر) نکل جائے گا اور وہ پتھر ہلتا رہے گا، پھر وہ مڑا اور ایک ستون کے پاس جا بیٹھا میں بھی اس کے پیچھے گیا اور اس کے پاس بیٹھ گیا اور میں نہیں جانتا تھا کہ وہ کون ہے، میں نے اس سے کہا کہ میں لوگوں کو دیکھتا ہوں کہ وہ اس بات سے ناراض ہوئے جو تم نے کہی۔ اس نے کہا وہ کچھ بھی نہیں سمجھتے۔

۱۴۰۸۔ قال لی خلیلی۔ قال : قلت : ومن خلیک ؟ قال : النبی ﷺ۔ ((یا أبا ذر،

أَبْصِرْ أَحَدًا؟)) . قال : فنظرت إلى الشمس ما بقى من النهار وأنا أرى أن رسول الله ﷺ يرسلنى فى حاجة له ، قلت : نعم . قال : ((ما أحب أن لى مثل أحد ذهباً أنفقم كله إلا ثلاثة دنائير)) . وإن هؤلاء لا يعقلون ، إنما يجمعون الدنيا . ولا والله لا أسألهم دنيا ولا استفتيهم عن دين حتى ألقى الله عز وجل . [راجع : ۱۲۳۷] .

حالانکہ میرے دوست نے کہا ہے میں نے پوچھا آپ کا خلیل کون ہے؟ کہا نبی اکرم ﷺ۔ آپ ﷺ نے فرمایا اے ابوذر کیا تم احد پہاڑ کو دیکھتے ہو؟ میں نے آفتاب کو دیکھا کہ دن کا کون سا حصہ باقی رہ گیا ہے اور میں گمان کرنے لگا کہ شاید رسول اللہ ﷺ مجھے کسی ضرورت کے لئے بھیجیں گے۔ میں نے کہا ہاں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ مجھے پسند نہیں کہ میرے پاس احد پہاڑ کے برابر سونا ہو اور تین اشرفیوں کے سوا میں کل خیرات نہ کروں اور یہ لوگ کچھ بھی نہیں سمجھتے، یہ لوگ دنیا جمع کرتے ہیں اور میں ان سے دنیا کی کوئی چیز نہیں مانگوں گا اور نہ دین کے متعلق کوئی بات ان سے پوچھوں گا یہاں تک کہ اللہ ﷻ سے مل جاؤں۔

حضور اقدس ﷺ نے فرمایا ”یا اباذر، ابصر احداً؟“ احد نظر آرہا ہے، تو کہتے ہیں کہ میں یہ سمجھا کہ حضور اقدس ﷺ مجھے کسی کام سے احد بھیجنا چاہتے ہیں تو میں نے سورج کی طرف نگاہ ڈالی تو دن بہت تھوڑا سا رہ گیا تھا، اور یہ سوچ رہے تھے کہ اس وقت بھیجیں گے تو کس طرح میں رات سے پہلے واپس آؤں گا، یہ سوچ رہے تھے۔ ”فلوہ“ گھوڑے کے بچے کو کہتے ہیں، یعنی ایسا زمانہ آجائے گا کہ لوگ اتنی کثرت سے دولت مند ہو جائیں گے کہ کوئی صدقہ قبول کرنے والا نہیں ہوگا تو اس سے پہلے صدقہ کرلو، یہی معنی ہیں صدقہ قبل از وقت کے۔

(۵) باب إنفاق المال فى حقه

مال کا اس کے حق میں خرچ کرنے کا بیان

۱۴۰۹۔ حدثنا محمد بن المثنى : حدثنا يحيى ، عن إسماعيل قال : حدثنى قيس ، عن

ابن مسعود ؓ قال : سمعت النبى ﷺ يقول : ((لا حسد إلا فى النتين : رجل آتاه الله مالا فسلطه على هلكته فى الحق . ورجل آتاه الله حكمة فهو يقضى بها ويعلمها)) . [راجع : ۷۳]

ترجمہ: ابن مسعود ؓ سے روایت ہے کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ حسد صرف دو چیزوں پر جائز ہے ایک وہ شخص جس کو اللہ ﷻ نے مال دیا اور اس کو راہ حق پر خرچ کرنے کی قدرت دی اور دوسرا وہ شخص جسے اللہ ﷻ نے حکمت (علم) دی اور اس کے ذریعہ فیصلہ کرتا ہے اور اس کی تعلیم دیتا ہے۔ ۱۶

(۶) باب الرياء في الصدقة

صدقہ میں ریاء کرنے کا بیان

لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا

صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى ۖ إِلَى قَوْلِهِ:

﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾

ترجمہ: اے ایمان والو! موت ضائع کرو اپنے خیرات

احسان رکھ کر اور ایذا دے کر اس شخص کی طرح جو خرچ

کرتا ہے اپنا مال لوگوں کے دکھانے کو اور اللہ نہیں دکھاتا

سیدھی راہ کافروں کو۔ [البقرة: ۲۶۳] ۷۱

وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: ﴿صَلْدًا﴾: ليس عليه شيء. وقال عكرمة:

﴿وَابِلٌ﴾: مطر شديد. ﴿وَالطَّلُ﴾: الندى.

اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا ”صلداً“ کا معنی ہے ایسی چیز جس پر کوئی چیز نہ ہو اور عکرمہ نے

بیان کیا کہ ”وابل“ سے مراد شدید بارش ہے اور ”والطل“ سے مراد تری ہے۔

(۷) باب: لا تقبل صدقة من غلول

چوری کے مال سے صدقہ مقبول نہ ہوگا

”ولا يقبل الا من كسب طيباً“.

”اور صرف پاک کمائی کی خیرات مقبول ہوگی“۔

لِقَوْلِهِ: ﴿قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ

صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذَى ۚ وَاللَّهُ غَنِيٌّ خَلِيمٌ﴾

[البقرة: ۲۶۳].

ترجمہ: جواب دینا نرم اور درگزر کرنا بہتر ہے اس

خیرات سے جس کے پیچھے ہوستانا اور اللہ بے پروا ہے

نہایت قتل والا۔

(۸) باب الصدقة من کسب طیب.

پاک کمائی سے خیرات کرنے کا بیان
 لقوله : ﴿ وَيُزِيهِ الصَّدَقَاتِ ۚ وَاللَّهُ لَا يُغِبُّ
 كُلَّ شَيْءٍ عَنْ أَهْلِ الْإِيمَانِ ۚ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
 الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ
 لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ
 وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ [البقرة: ۲۷۶-۲۷۷]
 ترجمہ: اور بڑھاتا خیرات کو اور اللہ خوش نہیں کسی: شکر
 گنہ گار سے جو لوگ ایمان لائے اور عمل نیک کئے اور
 قائم رکھا نماز کو اور دیتے ہیں زکوٰۃ ان کے لئے ہیں
 ثواب ان کا اپنے رب کے پاس اور نہ ان کو خوف ہے
 اور نہ وہ غمگین ہونگے۔

۱۴۱۰۔ حدثنا عبد الله بن منير: سمع أبا النضر: حدثنا عبد الرحمن هو ابن
 عبد الله بن دينار، عن أبيه عن أبي صالح عن أبي هريرة ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: ((من
 تصدق بعدل تمرة من كسب طيب، ولا يقبل الله إلا الطيب، وإن الله يتقبلها بيمينه. ثم
 يريها لصاحبه كما يري أحدكم فلوله حتى تكون مثل الجبل)).

تابعه سليمان عن ابن دينار. وقال ورقاء، عن ابن دينار، عن سعيد بن يسار، عن
 أبي هريرة ؓ عن النبي ﷺ. ورواه مسلم بن أبي مريم، وزيد بن أسلم، وسهيل، عن
 أبي صالح، عن أبي هريرة ؓ عن النبي ﷺ. [أنظر: ۷۴۳۰] ۱۸

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے پاک کمائی سے ایک

۱۸۔ وفی صحیح مسلم، کتاب الزکاة، باب قبول الصدقة من الکسب الطیب وتربيتها، رقم: ۱۶۸۵، وسنن
 الصرمذی، کتاب الزکاة عن رسول اللہ، باب ماجاء فی فضل الصدقة، رقم: ۵۹۷، وسنن النسائی، کتاب الزکاة
 عن، باب الصدقة من غلول، رقم: ۲۳۷۸، وسنن ابن ماجہ، کتاب الزکاة باب فصل الصدقة، رقم: ۱۸۳۲، ومسنند
 أحمد، باقی المسند المکثرین، باب مسند ابي هريرة، رقم: ۷۳۱۲، ۸۰۳۱، ۸۶۰۳، ۸۸۷۷، ۹۰۵۵، ۹۰۶۳،
 ۹۱۹۸، ۹۷۰۷، ۱۰۵۲۳، ۱۰۶۶۵، وموطاء امام مالک، کتاب الجامع، باب الترغيب فی الصدقة، رقم: ۱۵۸۱،
 وسنن الدارمی، کتاب الزکاة، باب فی فضل الصدقة، رقم: ۱۶۱۳۰.

بھجور کے برابر صدقہ کیا تو اللہ ﷻ اس کو اپنے دائیں ہاتھ میں لے لیتا ہے اور اللہ ﷻ صرف پاک کمائی کو قبول کرتا ہے، پھر اس کو خیرات کرنے والے کے لئے پالتا رہتا ہے جس طرح تم میں سے کوئی شخص اپنے بچھڑے کو پالتا ہے یہاں تک کہ وہ خیرات پہاڑ کے برابر ہو جاتی ہے۔

(۹) باب الصدقة قبل الرد

اس زمانے سے پہلے صدقہ کرنے کا بیان جب کوئی خیرات لینے والا نہ رہے گا

۱۴۱۱۔ حدثنا آدم : حدثنا شعبة : حدثنا معبد بن خالد قال : سمعت حارثة بن وهب قال : سمعت النبي ﷺ يقول : ((تصدقوا فإنه يأتي عليكم زمان يمشى الرجل بصدقته فلا يجد من يقبلها . يقول الرجل : لو جئت بها بالأمس لقبلتها ، فاما اليوم فلا حاجة لي بها)) . [النظر : ۱۴۲۳ ، ۱۴۲۰] .

ترجمہ: حارثہ بن وہب بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو فرماتے سنا کہ خیرات کرو اس لئے کہ ایک ایسا زمانہ تم پر آئے گا جب ایک آدمی اپنی خیرات لے کر پھرے گا۔ تو اس کا لینے والا کسی کو نہ پائیگا اور آدمی اس سے کہے گا کہ اگر تم کل خیرات لے کر آتے تو میں اسے قبول کر لیتا آج تو ہمیں اس کی ضرورت نہیں۔

۱۴۱۲۔ حدثنا أبو اليمان ، أخبرنا شعيب ، حدثنا أبو الزناد ، عن عبد الرحمن بن عوف ، عن أبي هريرة ؓ قال : قال النبي ﷺ : ((لا تقوم الساعة حتى يكثر فيكم المال فيفيض حتى يهمل رب المال من يقبل صدقته . و حتى يعرضه فيقول الذي يعرضه عليه : لا أرب لي)) . [راجع : ۸۵] .

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا قیامت نہیں آئی گی یہاں تک تم میں دولت کی زیادتی ہو جائے گی اور بہتی پھرے گی یہاں تک مال والے کو یہ فکر رہے گی کہ کوئی شخص اس کے صدقہ کو قبول کر لیتا اور یہاں تک وہ اس کو کسی کے سامنے پیش کرے گا تو وہ شخص جس کے سامنے مال پیش کرے گا تو وہ کہے گا کہ مجھے اس کی حاجت نہیں۔

۱۴۱۳۔ حدثنا عبد الله بن محمد ، حدثنا أبو عاصم النبيل ، أخبرنا سعدان بن بشر ، حدثنا أبو مجاهد ، حدثنا محل بن خليفة الطائي قال : سمعت عدي بن حاتم ؓ يقول : كنت عند رسول الله ﷺ فجاءه رجلان : أحدهما يشكو العيلة ، والآخر يشكو قطع السبيل . فقال رسول الله ﷺ : ((أما قطع السبيل فإنه لا يأتي عليك إلا قليل حتى تخرج العير إلى مكة بغير خفير . وأما العيلة فإن الساعة لا تقوم حتى يطوف أحدكم بصدقته ، لا يجد من يقبلها منه . ثم ليقفن أحدكم بين يدي الله ، ليس بينه وبينه حجاب

ولا ترجمان یترجم له ، ثم لیقولن له : ألم أوتک مالاً ؟ فلیقولن : بلی . ثم لیقولن : ألم أرسل إلیک رسولاً ؟ فلیقولن : بلی ، فینظر عن یمینه فلا یری إلا النار ، ثم ینظر عن شماله فلا یری إلا النار . فلیتقین أحدکم النار فإن لم یجد فیکلمة طیبة)) . [أنظر : ۱۴۱۷ ، ۳۵۹۵ ، ۶۰۲۳ ، ۶۵۳۹ ، ۶۵۴۰ ، ۶۵۶۳ ، ۷۴۴۳ ، ۷۵۱۲] . ۱۹

تشریح

۔ دو آدمی آئے اور ایک شخص نے ”عیلہ“ یعنی فقر کی شکایت کی اور دوسرے نے قطع سبیل کی شکایت کی کہ راستے میں چور ڈاکو بہت ہیں ، تو حضور اقدس ﷺ نے فرمایا کہ قطع سبیل کا معاملہ تو یہ ہے کہ ”أما قطع السبیل لا یأتی علیک إلا للیل حتی تخرج العیوالیٰ مکة بغیر عقیقہ“ کہ عنقریب ایہ وقت آنے والا ہے کہ مکہ کی طرف قفلہ بغیر کسی گنہگار اور چوکیدار کے نکلے گا اور کوئی اس کو روکنے والا نہیں ہوگا ، ایسے آرام سے چلا جائے گا۔

”عیلہ“ کے معنی یہ ہیں کہ قیامت قائم نہیں ہوگی یہاں تک کہ تم میں سے ایک شخص اپنے ہاتھ میں صدقہ لے کر پھرے گا اور اس کو قبول کرنے کے لئے کوئی شخص نہیں پائے گا۔

یہ واقعہ ایک مرتبہ حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کے زمانے میں پیش آچکا ہے کہ لوگ بعض اوقات صدقہ لے کر جاتے تو کوئی قبول کرنے والا نہ ملتا اور ہو سکتا ہے کہ آگے بھی کبھی امام مہدیؑ کے زمانے میں بھی آجائے۔

۱۴۱۳۔ حدثنا محمد بن العلاء ، حدثنا أبو أسامة ، عن ہرید ، عن أبی ہریدۃ ، عن أبی موسیٰ ؓ عن النبی ﷺ قال : ((لیأتین علی الناس زمان یطوف الرجل فیہ بالصدقة من الذهب ثم لا یجد أحداً یاخذها منه . ویری الرجل الواحد یتبعہ أربعون امرأة یلذن بہ من قلة الرجال وکثرة النساء)) .

ترجمہ: ابو موسیٰ ؓ حضور ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ ایک شخص صدقہ کا سونا لے کر گھومے گا لیکن اسے کوئی ایسا آدمی نہ ملے گا جو اسے قبول کرے اور انہیں میں ایک ایسا شخص بھی نظر آئے گا کہ اس کے پیچھے اس کی پناہ میں مردوں کی کمی اور عورتوں کی زیادتی کے سبب چالیس عورتیں ہوں گی۔

۱۸۔ وفی صحیح مسلم ، کتاب الزکاة ، باب الحث علی الصدقة ولو بشق تمرۃ أو کلمة طیبة وأنها حجاب من النار ، رقم : ۱۶۸۹ ، ومسند النسائی ، کتاب الزکاة باب القلیل فی الصدقة ، رقم : ۲۵۰۶ ، ومسند أحمد ، أول مسند الکوفین ، باب حدیث عدی بن حاتم الطائی ، رقم : ۱۷۵۳۵ .

(۱۰) باب: اتقوا النار ولو بشق تمرۃ والقلیل من الصدقة،

آگ سے بچو اگرچہ کھجور کا ٹکڑا ہو یا تھوڑا سا صدقہ دے کر

﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ﴾ إلى قوله: ﴿فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾ [البقرة: ۲۶۵، ۲۶۶]

اور ان لوگوں کی مثال جو اپنا مال اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے لئے اپنے دل کو ٹھیک رکھ کر خرچ کرتے ہیں اس باغ کی طرح ہے جو اونچی جگہ پر ہے۔

یعنی ایک کھجور کا حصہ بھی تم صدقہ کرو گے تو اس سے تمہارے گن ہوں کی معافی ہوگی اور آگ سے بھی حفاظت ہوگی۔

۱۴۱۵۔ حدثنا عبيد الله بن سعيد، حدثنا أبو النعمان هو الحكم بن عبد الله البصري، حدثنا شعبة عن سليمان عن أبي وائل، عن أبي مسعود رضی اللہ عنہ قال: لما نزلت آية الصدقة كنا نحامل، فجاء رجل فتصدق بشيء كثير، فقالوا: مرأى. وجاء رجل فتصدق بصاع، فقالوا: إن الله لغني عن صاع هذا. فنزلت ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ﴾ الآية [التوبة: ۷۹] [أنظر: ۱۳۱۶، ۳۶۶۸، ۳۶۶۹، ج ۲۰]

مفہوم

فرماتے ہیں کہ جب صدقے کی فضیلت میں یہ آیت صدقہ نازل ہوئی، تو ”کنا نحامل“ ہم بار برداری اور مزدوری کیا کرتے تھے اور اس سے پیسے کما لیتے تھے گویا تب آمدنی ہوتی تھی ”فجاء رجل فتصدق بشيء كثير“ ایک آدمی آیا اور اس نے بہت پیسے صدقہ کئے ”وقالوا مرأى“ تو منافقین نے کہا کہ یہ بہت بڑا ریاکار ہے، یہ دکھانا چاہتا ہے کہ میں بڑا خچ ہوں، اس واسطے اس نے بہت سارا صدقہ کیا ”وجاء رجل فتصدق بصاع“ ایک آدمی آیا، اس نے صرف ایک صاع صدقہ کیا تو منافقین نے کہا ”ان الله لغني عن صاع هذا“ اللہ تعالیٰ اس کے صاع سے غنی ہیں، یہ کیا لے کر آیا ہے کوئی دینے کی چیز ہے، اس پر بھی اعتراض کیا، تو ہر طرف اعتراض، نہ ادھر نہ ادھر، تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ وہ لوگ جو اعتراض کرتے ہیں خوش دلی سے صدقہ کرنے والوں پر، ”مطووعین“ کے معنی خوش دلی سے صدقہ دینے والے، ”والذين لا يجدون الا جهدهم“ اور ان لوگوں پر اعتراض کرتے ہیں جو نہیں پاتے لیکن اپنی کوشش کے مطابق جتنا ہو سکتا ہے وہ دے دیتے ہیں۔

یعنی صحیح مسلم، کتاب الزکاة، باب الحمل باجرة يتصدق بها والنهي الشديد عن تنقيص المتصدق بقليل، رقم:

۱۴۱۶۔ حدثنا معید بن یحییٰ، حدثنا أبی، حدثنا الأعمش، عن شقیق، عن أبی مسعود، الأنصاری ؓ قال: کان رسول اللہ ﷺ اذا أمرنا بالصدقة أنطلق أحدنا الى السوق فيحامل فيصيب المذ. وان لبعضهم اليوم لمائة ألف. [راجع: ۱۴۱۵]

ترجمہ: ابو مسعود انصاری ؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ جب ہمیں صدقہ کا حکم دیتے تو ہم میں سے کوئی آدمی بازار جاتا اور مزدوری کر کے ایک مد حاصل کرتا آج ان میں سے بعض کے پاس ایک لاکھ درہم ہیں۔

۱۴۱۷۔ حدثنا سليمان بن حرب، حدثنا شعبة، عن أبی اسحاق قال: سمعت عبد الله بن معقل قال: سمعت عدي بن حاتم ؓ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: ((اتقوا النار ولو بشق تمره)). [راجع: ۱۴۱۳]

ترجمہ: عدی بن حاتم ؓ نے بیان کیا کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اگرچہ کھجور کا ٹکڑا ہو اسے صدقہ دے کر آگ سے بچو۔

۱۴۱۸۔ حدثنا بشر بن محمد قال: أخبرنا عبد الله، أخبرنا معمر، عن الزهري قال: حدثني عبد الله بن أبي بكر بن حزم عن عروة، عن عائشة رضي الله عنها قالت: دخلت امرأة معها ابنتان لها تسأل. فلم تجد عندي شيئا غير تمر فاعطيتها اياها، فقسمتها بين ابنتيها، ولم تأكل منها، ثم قامت فخرجت. فدخل النبي ﷺ علينا فآخبرته فقال النبي ﷺ: ((من ابتلى من هذه البنات بشئ كن له سترا من النار)) [انظر: ۵۹۹۵] ۲

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ انہوں نے بیان کیا کہ ایک عورت اپنی دو بیٹیوں کے ساتھ مانگتی ہوئی آئیں، اس نے میرے پاس سوائے ایک کھجور کے کچھ نہ پایا، تو میں نے وہ کھجور اسے دے دی، اس عورت نے اس کھجور کو دونوں لڑکیوں میں بانٹ دیا اور خود کچھ نہ کھایا پھر کھڑی ہو گئی اور چل دی۔

جب نبی کریم ﷺ ہمارے پاس آئے تو میں نے آپ ﷺ سے بیان کیا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی ان لڑکیوں کے سبب سے آزمائش میں ڈالا جائے تو یہ لڑکیاں اس کے لئے آگ سے حجاب ہو گئی۔

(۱۱) باب فضل صدقة الشحيح الصحيح

بخیل کی تدریسی کی حالت میں صدقہ کرنے کی فضیلت کا بیان

لقله تعالى: ﴿وَأَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ

۲۱ وفي صحيح مسلم، كتاب البر والصلة والآداب، باب فضل الاحسان الى البنات، رقم: ۴۷۶۳، وسنن الترمذی،

كتاب البر والصلة عن رسول الله ﷺ، باب ما جاء في النفقة على البنات والأحوال، رقم: ۸۳۸۰، ومسند أحمد، باقي مسند

الأبصار، باب حديث السيدة عائشة، رقم: ۲۲۹۲۶، ۳۳۳۳۳، ۲۳۳۴۰، ۲۳۱۶۷، ۲۳۸۶۶، ۲۳۸۶۷.

قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَخَذَكُمْ الْمَوْتُ﴾ [المنافقون: ۱۰]

اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور خرچ کرو اس چیز سے جو ہم نے تم کو دی قبل اس کے کہ تم میں سے کسی کے پاس موت آجائے۔

وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ﴾ [البقرة: ۲۵۴].

اور اللہ کا قول کہ اے ایمان والو! تم خرچ کرو اس چیز سے جو ہم نے تم کو دی قبل اس کے کہ وہ دن آئے جس میں نہ تو خرید و فروخت ہوگی اور نہ دوستی اور نہ شفاعت۔

”الشحيح“۔ ”صح“ سے لکلا ہے، اس کے معنی حرص اور بخل کے ہوتے ہیں، یہاں پر مراد یہ ہے کہ دل میں مال کی محبت ہو اور اس کے باوجود انسان صدقہ کرے، اس سے مراد مذموم محبت نہیں ہے جیسا کہ قرآن شریف میں آیا ہے کہ ”وما آتی لعمال علی حبہ ذوالقربیٰ والہیمی“ باوجود مال سے محبت ہونے کے پھر بھی دیتا ہے اور جو محبت مال کو اللہ کے راستے میں خرچ کرنے سے مانع نہ ہو، وہ مذموم نہیں۔

۱۴۱۹ھ۔ حدثنا موسیٰ بن اسماعیل، حدثنا عبد الواحد، حدثنا عمارہ بن القعقاع، حدثنا أبو زرعة، حدثنا أبو هريرة ؓ قال: جاء رجل إلى النبی ﷺ فقال: یا رسول اللہ! أی الصدقة أعظم أجرا؟ قال: «أن تصدق وأنت صحيح تحشی الفقر، وتأمل الغنی ولا تمهل حتی إذا بلغت الحلقوم قلت: لفلان کذا ولفلان کذا، وقد کان لفلان». [أنظر: ۲۷۳۸] ۲۲

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے بیان کیا کہ ایک شخص نبی کریم ﷺ پاس آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ! کون سا صدقہ اجر کے اعتبار سے زیادہ بڑا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا اگر تو صدقہ کرنے اس حال میں کہ تو تندرست ہے، بخیل ہے اور فقر سے ڈرتا ہے اور نادماری کی امید کرتا ہے اور نہ توقف کراتا کہ جان حلق تک آجائے اور تو کہے کہ اتنا مال فلاں شخص کے لئے ہے اور اتنا مال فلاں شخص کو دے دیا جائے حالانکہ اب تو وہ مال فلاں کا ہی ہو چکا۔

۲۲۔ وفی صحیح مسلم، کتاب الزکاة، باب بیان أن أفضل الصدقة صدقة الصحيح الصحيح، رقم: ۱۷۱۳، وسنن النسائی، کتاب الزکاة، باب أی صدقة أفضل، رقم: ۲۳۹۵، و کتاب الوصایا، باب الکراهیة فی تأخیر الوصیة، رقم: ۳۵۵۳، وسنن أبی داؤد، کتاب الوصایا، باب ماجاء فی کراهیة الاضرار فی الوصیة، رقم: ۴۳۸۱، ومسند أحمد، باقی مسند المکثرین، باب مسند أبی هريرة، رقم: ۶۸۶۲، ۷۱۰۰، ۹۰۰۹، ۹۳۹۲.

یعنی اتنا انتظار نہ کرو کہ جب تمہاری جان حق تک پہنچ جائے تو اس وقت یہ کہو کہ اتنے فلاں کو دید اور اتنے فلاں کو دیدو، وصیت کرنا شروع کر دی، حالانکہ تمہارا مال فلاں کا ہو گیا یعنی تمہارے وارث کا ہو گیا، اب تمہارا حق ہی نہیں کہ تم ایک حد سے زیادہ لوگوں کو دینے کی وصیت کرو، اس سے پہلے پہلے صدقہ کرو۔

باب :

۱۴۲۰ھ - حدثنا موسى بن إسماعيل : حدثنا أبو عوانة ، عن فراس ، عن الشعبي ، عن مسروق ، عن عائشة رضي الله عنها : أن بعض أزواج النبي ﷺ قلن للنبي ﷺ : أينا أسرع بك لحوقاً ؟ قال : ((أطولكن يداً)) ، فآخذوا قصبة يذرعوها فكانت سودة أطولهن يداً . فعلمنا بعد إنما كانت طول يدها الصدقة ، وكانت أسر عنا لحوقاً به ، وكانت تحب الصدقة . ۲۳، ۲۴

حدیث کی تشریح

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ کی ازواج مطہرات میں سے کسی نے نبی اکرم ﷺ سے عرض کیا ”ایسا اسرعُ یک لحوقاً“ ہم میں سے کون زیادہ جلدی آپ سے جا کر ملے گی یعنی ازواج مطہرات میں سے کون ہے جس کا انتقال آپ کے بعد سب سے پہلے ہوگا اور وہ سب سے پہلے جا کر آپ سے ملے گی، تو آپ نے فرمایا ”أطولكن يداً“ تم میں سے جس کے ہاتھ سب سے زیادہ لمبے ہیں ”فأخذوا قصبة يذرعوها“ تو ازواج مطہرات نے ہالس لے کر ناپنا شروع کر دیا کہ کس کے ہاتھ زیادہ لمبے ہیں ”فكانت سودة أطول يداً“ تمام ازواج میں سب سے زیادہ لمبے ہاتھ حضرت سودہ رضی اللہ عنہا کے تھے تو سمجھے کہ حضرت سودہ سب سے پہلے تشریف لے جائیں گی۔

”فعلمنا بعد إنما كانت طول يدها الصدقة“ بعد میں پتہ چلا کہ لمبے ہاتھ ہونے سے مراد ظاہری لمبائی نہیں تھی بلکہ ایک اشارہ تھا صدقہ کی طرف کہ جو زیادہ صدقہ کرتی ہو ”وكانت أسرعنا لحوقاً به“ اور وہی خاتون جو سب سے زیادہ صدقہ کرتی تھیں وہی سب سے پہلے حضور ﷺ سے جا کر ملیں ”وكانت تحب الصدقة“ اور صدقہ کو پسند کرتی تھیں۔

بعض لوگوں نے ”كانت“ کی ضمیر حضرت سودہ رضی اللہ عنہا ہی کی طرف راجع کر دی، جیسا کہ یہاں

۲۴ لا يوجد للحديث مكررات.

۲۴ ذكر من أخرجه غيره . وفي صحيح مسلم ، كتاب فضائل الصحابة ، باب من فضائل زينب أم المؤمنين ، رقم :

۳۴۹۰ ، وسنن النسائي ، كتاب الزكاة ، باب فضل الصدقة ، رقم : ۲۴۹۳ ، ومسند أحمد ، باقي مسند الأنصار ، باب

حديث السيدة عائشة ، رقم : ۲۳۷۵۲ .

پر موجود ہے یعنی حضرت سودہؓ کے لمبے ہاتھ بھی تھے، بعد میں پتہ چلا کہ طولید سے مراد صدقے کی کثرت ہے اور وہی سودہؓ صدقے کی کثرت کی وجہ سے حضور اقدس ﷺ سے جا کر ملیں گی، بعض لوگوں نے اس کا یہ مطلب سمجھا۔ اس واسطے امام بخاری رحمہ اللہ پر اعتراض بھی کیا کہ یہ کیسے یہاں پر لائے ہیں۔

واقعہ کی حقیقت یہ ہے کہ شروع میں تو ازواج مطہرات ظاہری طول کے معنی سمجھ رہی تھیں اس کی وجہ سے ان کا خیال یہ ہوا کہ سودہؓ سب سے پہلے جا کر ملیں گی لیکن بعد میں دیکھا کہ حضرت سودہؓ تو زندہ رہیں اور حضور ﷺ سے سب سے پہلے ملاقات کرنے والی حضرت زینب بنت جحش تھیں، ازواج مطہرات میں ان کی وفات سب سے پہلے ہوئی اور وہ اپنے قد و قامت میں حضرت سودہؓ کے مقابلے میں چھوٹی تھیں، ان کے ظاہری طولید کے ہونے کا امکان نہیں تھا تو جسم کے اعتبار سے ان کے ہاتھ لمبے نہیں تھے، انہیں اس واسطے بعد میں پتا چلا کہ طولید سے مراد کثرت سے صدقہ کرنا تھا اور واقعہ یہ ہے کہ زینب بنت جحش تمام ازواج مطہرات میں سب سے زیادہ صدقہ کرنے والی تھیں تو یہاں ”وكانت أسرعنا لحوقاً به“ میں ”كانت“ کی ضمیر ان خاتون کی طرف لوٹ رہی ہے جو کثرت سے صدقہ کرنے والی تھیں، یعنی حضرت زینب بنت جحشؓ، اگرچہ یہاں لفظوں میں مذکور نہیں ہے لیکن ضمیر ان ہی کی طرف لوٹ رہی ہے نہ کہ حضرت سودہؓ کی طرف۔ ۳۵

۳۵ ((وكانت أسرعنا لحوقاً به)) أي: بالنبي ﷺ، والظهير لي: كانت، بحسب الظاهر، ويرجع الي سودة، وقد صرح به البخاري في تاريخه الصغير) في روايته عن موسى بن اسماعيل بهذا الاسناد فكانت سودة أسرعنا... الي آخره. وكذا أخرجه البيهقي في (الدلائل) من طريق العباس الدوري: عن موسى بن اسماعيل، وكذا في رواية عفان عند أحمد وابن سعد عنه، وقال ابن سعد: قال لنا محمد بن عمر، يعني: الواقدي، هذا الحديث وهم في سودة، والمأ هو في زينب بنت جحش، وحسب الله تعالى عنها، فهي أول نساءه به لحوقاً. وتوفيت في خلافة عمر، ٥٥. وبقيت سودة الي أن توفيت في خلافة معاوية في شوال سنة أربع وخمسين، وفي (الطبري): هذا الحديث غلط من بعض الرواة، والعجب من البخاري كيف لم يبه عليه، ولا من بعده من أصحاب التابعين، حتى ان بعضه فسره بأن لحوق سودة من أعلام النبوة، وكل ذلك وهم، والمأ هي زينب بنت جحش، فإنها كانت أطولهن بدءاً بالمعروف، وتوفيت سنة عشرين، وهي أول الزوجات وفاةً، وسودة توفيت سنة أربع وخمسين، وقد ذكر مسلم ذلك على الصفة من حديث عائشة بنت طلحة عن عائشة قالت: وكانت زينب أطولنا بدءاً لأنها كانت تعمل وتصدق، قلت: أحمد صاحب (الطبري) هذا كله من كلام ابن الجوزي. وقوله: حتى ان بعضهم، المراد به الخطابي، وذكر صاحب (الطبري) أيضاً فقال: يحتمل أن تكون رواية البخاري لها رجه، وهو أن يكون مخطا به، لمن كان حاضراً عنده، إذ ذاك من الزوجات، وأن سودة وعائشة كانتا ثمة وزينب غائبة لم تكن حاضرة. قلت: هذا من كلام الطبري فإنه قال: يمكن أن يقال فيما رواه البخاري. المراد بالحاضرات من أزواجه دون زينب، فكانت سودة أولهن موتاً. قلت: يرد ما قاله ما رواه ابن حبان من رواية يحيى بن حماد: أن نساء النبي ﷺ اجتمعن عنده لم تغادر منهن واحدة، ويمكن أن يأتي هذا على أحد القولين في وفاة سودة، فقد روى البخاري في (تاريخه) باسناد صحيح الي سعيد بن أبي هلال أنه قال: ماتت سودة في خلافة عمر، ٥٥. وجزم الذهبي في (التاريخ الكبير) بأنها ماتت في آخر خلافة عمر، ٥٥. وقال ابن سيد الناس: انه المشهور. وأما على قول الواقدي الذي تقدم ذكره فلا يصح. وقال ابن بطال: هذا الحديث سقط منه ذكر زينب لاتفاق أهل السير على أن زينب أول من مات من أزواج النبي ﷺ قلت: مراده أن الصواب. وكانت زينب أسرعنا لحوقاً به. عمدة القاري، ج ٢٠، ص ٣٨٦ - ٣٨٤.

(۱۲) باب صدقة العلانية

اعلانیہ صدقہ کرنے کا بیان

و قوله عز وجل : ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ
بِالْئِيلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ إِلَى قَوْلِهِ :
﴿وَلَا هُمْ يَخْزَنُونَ﴾ [البقرة : ۲۷۴] .

اور جو لوگ اپنا مال رات اور دن کھلم کھلا اور پوشیدہ طور پر
خرچ کرتے ہیں تو ان کو ان کا اجر ان کے رب کے پاس
ملے گا۔ اور نہ تو ان پر خوف ہوگا اور نہ وہ غمگین ہوں گے۔

اعلانیہ صدقہ کرنے سے گویا یہ ثبوت ملا کہ اللہ نے اس کی بھی تعریف کی ہے۔

اعلانیہ صدقہ کرنا اس وقت قابل تعریف ہے جبکہ اعلانیہ کا مقصد ریا، نام و نمود اور دکھاوانہ ہو، لیکن اگر
نام و نمود ہو تو پھر اعلانیہ صدقہ کرنا بالکل بھی جائز نہیں۔

(۱۳) باب صدقة السر

پوشیدہ طور پر صدقہ کرنے کا بیان

وقال ابو هريرة ؓ عن النبي ﷺ : ((ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم
شماله ما صنعت بمينه)) وقوله تعالى : ﴿إِنْ تَبَذُّوا الصَّدَقَاتِ فَيَوْمًا هِيَ ج وَإِنْ تُخْفُوهَا
وَتُوْتُوْهَا الْفُقَرَاءَ فَهِيَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ الآية [البقرة : ۲۷۱]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے کہ ایک مرد جس نے اس طرح چھپا کر
خیرات کیا کہ اس کے ہاتھ کو خبر نہیں ہوئی کہ اس کا دایاں ہاتھ کیا خرچ کر رہا ہے۔
اور اللہ ﷻ کا قول اگر تم خیرات اعلانیہ کرو تو اچھا ہے اور اگر پوشیدہ طور پر کرو تو یہ بھی اچھا ہے۔

(۱۴) باب: إذا تصدق على غني وهو لا يعلم

جب کسی مالدار آدمی کو صدقہ دے اور وہ نہ جانتا ہو

۱۳۲۱ - حدثنا أبو اليمان : أخبرنا شعيب : حدثنا أبو الزناد ، عن الأعرج ، عن

أبي هريرة ؓ : أن رسول الله ﷺ قال : ((قال رجل : لأتصدقن بصدقة ، فخرج بصدقته
فوضعها في يد سارق فأصبحوا يتحدثون : تصدق على سارق . فقال : اللهم لك

الحمد۔ لا تصدقن بصدقة، فخرج بصدقة فوضعها في يد زانية. فأصبحوا يتحدثون: تصدق الليلة على زانية فقال: اللهم لك الحمد على زانية. لا تصدقن بصدقة، فخرج بصدقة فوضعها في يد غني فأصبحوا يتحدثون: تصدق على غني. فقال: اللهم لك الحمد على سارق، وعلى زانية، وعلى غني. فأتى لقيط له: أما صدقتك على سارق، فلعله أن يستعف عن سرقته. وأما الزانية فلعلها أن تستعف عن زناها. وأما الغني فلعله أن يعتبر فينفق مما أعطاه الله. ۲۶، ۲۷

الفاظ حدیث کی تشریح

حضرت ابو ہریرہ ؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ایک شخص نے کہا ”لا تصدقن بصدقة“ کہ میں آج کوئی صدقہ کروں گا ”فخرج بصدقة“ صدقہ کے لئے پیسے لے کر چلا ”فوضعها في يد سارق“ تو کسی کو چپکے سے دیا اور جس کو دیا وہ چور تھا ”فأصبحوا يتحدثون“ صبح کے وقت میں لوگ آپس میں باتیں کرتے ہوئے پائے گئے کہ آج ایک چور کو صدقہ دیا گیا۔ ”فقال اللهم لك الحمد“ اس پر صدقہ دینے والے نے اللہ کا شکر ادا کیا کہ یا اللہ آپ کا شکر ہے۔ شکر اس لئے ادا کیا کہ اللہ نے مجھے صدقہ کی توفیق دی اور میں نے اس طرح صدقہ دیا کہ مجھے پتہ نہیں کہ متصدق علیہ کون ہے تو میں نے وہ کام کیا جو میرے کرنے کا تھا۔ اب یہ کہ صدقہ چور کے ہاتھ چلا گیا تو اے اللہ! یہ آپ کی تقدیر ہے اور یہ آپ کی طرف سے ہے، تو اس واسطے میں آپ کا شکر ادا کرتا ہوں۔

پھر دوبارہ ارادہ کیا کہ ”لا تصدقن بصدقة“ آج پھر ارادہ کیا کہ میں صدقہ کروں گا ”فخرج بصدقة فوضعها في يد زانية“ تو ایک زانیہ کے ہاتھ میں دے کر چلا گیا ”فأصبحوا يتحدثون: تصدق الليلة على زانية“ صبح میں لوگ پھر آپس میں باتیں کرتے پائے گئے ”فقال اللهم لك الحمد على زانية“ کے معنی ہوئے میں نے تو آپ کے فضل سے صدقہ کر دیا، میں نے تو اپنی طرف سے صحیح نیت کی تھی اور صحیح آدمی کو دینے کا ارادہ کیا تھا مگر وہ زانیہ کو پہنچ گیا، بہر حال اے اللہ! آپ کا شکر ہے۔

”لا تصدقن بصدقة“ پھر ارادہ کیا کہ آج صدقہ کروں گا ”فخرج بصدقة فوضعها في يد غني“ اب ایک ایسے شخص کے ہاتھ میں دیا جو پہلے سے ہی مالدار تھا ”فأصبحوا يتحدثون: تصدق على“

۲۸ لا يوجد للحديث مكررات.

۲۹ ذکر من أخرجه غيره، وفي صحيح مسلم، كتاب الزكاة، باب ثبوت اجر المتصدق وان وقعت الصدقة في يد غير أهلها، رقم: ۱۶۹۸، ومنن النسائي، كتاب الزكاة، باب اذا أعطاه غنيا وهو لا يشعر، رقم: ۲۴۷۶، ومسند أحمد، باقی مسند المکثرین، باب باقی المسند السابق، رقم: ۸۲۳۷، ۷۹۳۳.

غنی، فقال اللهم لك الحمد على سارق، وعلى زانية، وعلى غني“ اے اللہ! آپ کا شکر ہے چاہے صدقہ چور کو دیا، چاہے زانیہ کو، چاہے غنی کو دیا۔

”فائبي“ تو اس کے پاس آنے والا آیا، ”اُبی“ کے معنی ہیں ”آیا گیا“ یعنی آئیوا اس کے پاس آیا یعنی خواب میں کوئی فرشتہ آیا، ”فقیل لہ“ اور اس خواب میں اس سے کہا گیا کہ ”اقصدا صدقتک علی سارق“ تمہارا صدقہ جو چور کے پاس گیا ”فلعلہ ان يستعفف عن سرقة“ تو شاید اس صدقہ کی برکت سے وہ اپنی چوری سے پاک ہو جائے۔

”واما الزانية فلعلها ان تستعفف عن زناها“ اور زانیہ اس صدقہ کی برکت سے شاید زنا سے پاک ہو جائے۔

”واما الغني فلعلہ ان يعتبر فينفق مما أعطاه الله“ شاید وہ عبرت حاصل کرے کہ کوئی تو مجھے بھی دے گی تو کم از کم میں اللہ کے راستہ میں خرچ کروں، تو اس کے دل میں انفاق کا جذبہ پیدا ہو جائے۔

مقصود امام بخاری رحمہ اللہ

اس حدیث کو لا کر امام بخاریؒ نے ترجمۃ الباب قائم کیا ”باب إذا تصدق علی غنی و هو لا يعلم“ کہ اگر کوئی شخص غنی کو صدقہ دے جب کہ اس کو پتا نہ ہو کہ یہ غنی ہے تو وہ صدقہ اللہ کے ہاں معتبر ہو جاتا ہے، یعنی زکاة کے اندر بھی یہی حکم ہے کہ زکاة کسی شخص کو دے دی یہ سمجھ کر کہ یہ فقیر ہے، غیر صاحب نصاب ہے، بعد میں پتا چلا کہ وہ غنی تھا تو زکاة دہرانے کی ضرورت نہیں بلکہ زکاة ادا ہو جاتی ہے اور یہ مسئلہ متفق علیہ ہے، البتہ اگلے باب میں اختلاف ہے۔

(۱۵) باب: إذا تصدق علی ابنه و هو لا يشعر

اپنے بچے کو خیرات دینے کا بیان اس حال میں کہ اسے خبر نہ ہو

۱۴۲۲ھ - حدثنا محمد بن یوسف : حدثنا إسرائيل : حدثنا أبو الجوزية أن معن

ابن یزید ؓ، قال : بايعت رسول الله ﷺ أنا وأبي وجدي ، وعطبت علی فأنا كحسني .

وخاصمت إليه وكان أبي یزید أخرج ذنا لیر يتصدق بها . فوضعها عند رجل فی المسجد ،

فجئت فأخذتها فأتيته بها . فقال : والله ما إياك أردت ، فخاصمته إلى رسول الله ﷺ

فقال : ((لك ما نويت يا یزید ، ولك ما أخذت يا معن)) . ۲۸ ، ۲۹

۲۸ لا یوجد للحديث مكررات .

۲۹ وفی مسند احمد - مسند المکین ، باب حدیث معن بن یزید السلمی ، رقم : ۵۲۹۹ ، ۵۵۵۹ ، وسنن الدارمی ،

کتاب الزکاة ، باب فیمن يتصدق علی غنی ، رقم : ۱۵۸۲ .

تشریح

حضرت معن بن یزیدؓ، روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ سے بیعت کی ”انا وابی وجدی“ میں نے، میرے باپ نے، میرے دادا نے، تینوں نے ایک ساتھ حضور اقدس ﷺ کے دست مبارک پر بیعت کی، اس میں ایک تو اپنے لئے قابلِ فخر بات یہ بیان کی کہ ہمارے باپ دادا نے بھی ساتھ ساتھ بیعت کی تھی اور دوسری بات یہ بیان کی ”وخطب علیٰ فانکحنی“ حضور اقدس ﷺ نے میرے نکاح کا پیغام دیا یعنی عورت کے اولیاء سے ”فانکحنی“ اور نکاح بھی میرا حضور اکرم ﷺ نے کروایا، تو گویا خصوصیت کا ایک واقعہ یہ ہے، ”وخاصمتہ الہ“ یہ خصوصیت کا تیسرا واقعہ ہے میں نبی کریم ﷺ کے پاس ایک مرتبہ اپنا مقدمہ لے گیا، اب آگے جو واقعہ بیان کر رہے ہیں یا تو وہی خصوصیت کا واقعہ کی تشریح ہے کہ خصوصیت اس طرح ہوئی یا کوئی اور واقعہ بھی ہو سکتا ہے، یہ تینوں باتیں الگ الگ ہیں جو گویا کہ نبی کریم ﷺ کے ساتھ الگ الگ تین خصوصیات ہیں، آگے واقعہ بیان کرتے ہیں:

”وکان ابی یزید أخرج دنائیر یتصدق بہا“ میرے والد حضرت یزید نے کچھ دینار صدقہ کی نیت سے نکالے تھے۔

”فلو ضعہا عند رجل فی المسجد“ تو وہ پیسے لے کر مسجد میں کسی صاحب کو دیدئے جو مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے ان کو امانت دیدئے کہ جو کوئی مستحق معلوم ہو تو اس کو میری طرف سے صدقہ کر دینا۔

”فجئت“ اب میں مسجد میں آیا تو وہ صاحب اس لئے بیٹھے تھے کہ کوئی مناسب آدمی ملے تو اس کو صدقہ کے پیسے دیدوں اور نبی معن بن یزیدؓ ان کو مناسب ملے، لہذا ان کو دیدیئے۔

”فأخذہا“ چنانچہ فرماتے ہیں کہ میں نے وہاں سے لے لئے۔ ”واہیت بہا“ تو میں والد صاحب کے پاس لے کر آیا اور بتایا کہ اس طرح ایک آدمی مسجد میں بیٹھا تھا میں یہ صدقہ اس سے لے کر آیا ہوں۔

”فقال واللہ ما اتاک اردٹ“ والد صاحب نے کہا قسم خدا کی میرا تمہیں دینے کا مقصد تھوڑا ہی تھا کہ اپنے بیٹے کو دیدوں، میرا مقصد تو صدقہ کرنا تھا۔

”فخاصمتہ الی رسول اللہ ﷺ“ میں یہ معاملہ لے کر رسول اللہ ﷺ کے پاس گیا ”فخاصمت“ سے مراد جھگڑنا نہیں ہے، مطلب یہ ہے کہ مسئلہ پوچھنے گیا کہ آیا یہ میرے لئے جائز ہے کہ نہیں کہ قصہ یہ پیش آیا کہ میرے باپ

رکھ گئے تھے اور میں لے گیا گویا متصدق کو بھی خیال نہیں تھا کہ میں اپنے بیٹے کو صدقہ کر رہا ہوں اور جس کے پاس امانت رکھی تھی شاید اس کو بھی پتا نہ ہو کہ یہ ان کے بیٹے ہیں بلکہ مستحق سمجھ کر دیدیا تو یہ آیا جائز ہوا کہ نہیں؟

حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: ”لک مانویت یا یزید ولک ما أخذت یا معن“ اے یزید! جو کچھ

تم نے نیت کی تھی تمہیں اس کا ثواب مل گیا اور اے معن! جو تم نے لیا وہ تمہارا ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ اس سے استدلال فرما رہے ہیں کہ زکوٰۃ ادا ہو گئی کیونکہ حضور اقدس ﷺ فرما رہے

ہیں ”لک مانویت یا یزید ولک ما اخذت یا معن“۔

ویسے زکوٰۃ کا حکم جمہور کے نزدیک یہ ہے کہ باپ بیٹے کو نہیں دے سکتا اور بیٹا باپ کو نہیں دے سکتا لیکن اگر کسی شخص نے اندھیرے میں اپنے بیٹے یا باپ کو زکوٰۃ دیدی مثلاً صاحب ہدایہ نے یہ مسئلہ لکھا ہے کہ اگر اندھیرے میں یہ سمجھ کر زکوٰۃ دی کہ یہ مستحق ہے بعد میں پتہ چلا کہ یہ تو میرا ہی بیٹا تھا تو زکوٰۃ ادا ہوئی یا نہیں؟ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ اس حدیث سے استدلال کر رہے ہیں کہ زکوٰۃ ادا ہو گئی۔

حنفیہ کے نزدیک اگر بعد میں پتا چلا کہ میں نے اپنے باپ یا بیٹے کو زکوٰۃ دی ہے تو اس صورت میں زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی۔^۱ اس میں اور غنی میں فرق ہے۔ غنی کو دینے کی صورت میں زکوٰۃ تیسرے آدمی کے پاس گئی یہ اور بات ہے کہ بعد میں پتہ چلا کہ وہ غنی تھا لیکن اگر بیٹے کو دی تو اس کے معنی یہ ہوئے کہ دوبارہ اپنی ہی جیب میں آئی، اس واسطے زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی۔

حدیث باب کا جواب یہ ہے کہ یہ صدقہ نافلہ تھا، صدقہ نافلہ آدمی اپنی اولاد کو بھی دے سکتا ہے، اگرچہ کسی اور کو دینے کی نیت تھی لیکن اپنی اولاد کے پاس پہنچ گیا تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اور صدقہ نافلہ ادا ہو گیا، اسی کے بارے میں آپ نے فرمایا ”لک مانویت یا یزید ولک ما اخذت یا معن“ لیکن اس سے زکوٰۃ واجبہ کا حکم نہیں نکلتا، اگر بیٹے کا کاروبار باپ سے الگ ہو تب بھی بیٹے کو زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی، اس لئے کہ ”انت وما لک لابیک“۔

البتہ امام شافعی رحمہ اللہ سے ایک روایت یہ ہے کہ اگر اولاد بالغ ہو، عیال میں نہ ہو تو اسے اس صورت

میں زکوٰۃ دی جاسکتی ہے جب وہ مدیون ہو یا جہاد میں مشغول ہو۔ اس

۱۔ ہدایہ، ج: ۱، ص: ۲۰۷۔

۱۔ وفيه : ان ما خرج الى الابن من مال الاب على وجه الصدقة او الصلة او الهبة لا رجوع للاب فيه ، وهو قول ابن حنيفة ، ورحمه الله : وانفق العلماء على ان الصدقة الواجبة لا تسقط عن الولد اذا اخذها ولده ، حاشا التطوع . قال ابن بطال : وعليه حمل حديث معن ، وعند الشافعي ، رحمه الله : يجوز ان ياخذها الولد بشرط ان يكون غارماً او غازیاً ، فيحمل حديث معن على انه كان متلبساً باحد هذين الشرعين . قالوا : واذا كان الولد او الوالد فقيراً او مسكيناً ، وقلنا في بعض الاحوال : لا تجب نفقته ، فيجوز لوالده او لولده دفع الزكاة اليه من مهم الفقراء والمساكين بلا خلاف عند الشافعي ، لانه حينئذ كالاجنبي . عمدة القاري ، ج : ۶ ، ص : ۳۹۵ .

(۱۶) باب الصدقة باليمين

دائیں ہاتھ سے صدقہ کرنے کا بیان

۱۴۲۳۔ حدثنا مسدد : حدثنا يحيى ، عن عبيد الله قال : حدثني خبيب بن عبد الرحمن ، عن حفص بن عاصم ، عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : ((سبعة يظلمهم الله تعالى في ظله يوم لا ظل الا ظله : امام عادل ، وشباب نشأ في عبادة الله ، ورجل قلبه معلق في المساجد ، ورجلان تحبا في الله ، اجتمعا عليه وتفرقا عليه . ورجل دفعه امرأة ذات منصب وجمال فقال : اله أخاف الله ، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه ، ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه)) . [راجع : ۶۶۰]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضي الله عنه نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں آپ ﷺ نے فرمایا کہ سات آدمی ہیں کہ اللہ ﷻ ان کو اپنے سایہ میں لے گا، جب اس کے سوا کوئی سایہ نہ ہوگا۔ امام عادل، جوان جس کی نشوونما اللہ کی عبادت ہی میں ہوئی ہو، وہ مرد جس کا دل مسجد سے لگا ہو، وہ دوسرے جنہوں نے اللہ ہی کے لئے محبت کی ہو اور اس پر قائم رہے ہوں اور اسی کے لئے جدا ہوئے ہوں، وہ مرد جس کو منصب والی کوئی حسین عورت نے بلایا اور اس مرد نے کہا کہ میں اللہ سے ڈرتا ہوں، وہ شخص جس نے صدقہ کیا اور اس کو اس طرح چھپایا کہ اس کا بایاں ہاتھ نہ جانتا ہو کہ دایاں ہاتھ کیا دے رہا ہے۔ اور وہ مرد جس نے تنہائی میں اللہ ﷻ کو یاد کیا اور اس کے آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے۔

(۱۷) باب من أمر خادمه بالصدقة ولم يناول بنفسه

اس شخص کا بیان جس نے اپنے خادم کو صدقہ دینے کا حکم دیا اور خود نہیں دیا

وقال أبو موسى عن النبي ﷺ : ((هو أحد المتصدقين)) .

اور ابو موسی رضي الله عنه نے حضور اکرم ﷺ سے روایت کیا کہ وہ بھی صدقہ دینے والوں میں شمار ہوگا۔

۱۴۲۵۔ حدثنا عثمان بن أبي شيبة : حدثنا جرير ، عن منصور عن شفيق ، عن

مسروق ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال النبي ﷺ : ((اذا انفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة لان لها أجرها بما انفقت ، ولزوجها أجره بما كسب وللخازن مثل ذلك ، لا ينقض بعضهم أجر بعض شيئا)) . [أنظر : ۱۴۳۷ ، ۱۴۳۹ ، ۱۴۴۰ ، ۱۴۴۱ ، ۶۵ ، ۲۰۶ ، ۲۲۳]

۲۲۳۔ وفي صحيح مسلم ، كتاب الزكاة ، باب أجر الخازن الامين والمرأة اذا تصدقت من بيت ، رقم : ۱۷۰۱ ، وسنن الترمذی ، كتاب الزكاة عن رسول الله ، باب في نفقة المرأة من بيت زوجها ، رقم : ۶۰۸ ، كتاب الزكاة ، باب المرأة تصدق من بيت زوجها ، رقم : ۱۴۳۵ ، وسنن ابن ماجه ، كتاب النكاح ، باب مال المرأة من مال زوجها ، رقم : ۲۲۸۵ ، ومسنند أحمد باقی مسند الأنصار ، باب حديث السيدة عائشة ، رقم : ۲۳۰۳۲ ، ۲۳۵۳۹ ، ۲۵۱۶۶ .

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب عورت اپنے گھر سے کھانا خیرات کرے بشرطیکہ فساد کی نیت نہ ہو تو اس عورت کو اجر ملے گا اس سبب سے کہ اس نے خیرات کی اور اس کے شوہر کو ثواب ملے گا اس سبب سے کہ اس نے کمایا اور خزان کے لئے بھی اتنا ہی اجر ہے۔ ان میں سے کسی کے اجر کو دوسرے بعض کے اجر سے کم نہیں کرے گا۔

(۱۸) بَابُ: لَا صَدَقَةَ إِلَّا عَنْ ظَهْرٍ غَنِيٍّ

صدقہ اسی صورت میں جائز ہے کہ اس کی مالداری قائم رہے

ومن تصدق وهو محتاج ، أو أهله محتاج ، أو عليه دين فالدين أحق أن يقضى من الصدقة والعق والهبة ، وهو رد عليه ، ليس له أن يعلف أموال الناس ، وقال النبي ﷺ : «من أخذ أموال الناس يريد اتلافها اتلفه الله» إلا أن يكون معروفا بالصبر ، فيؤثر على نفسه ولو كان به خصاصة كفعل أبي بكر حين تصدق بماله ، وكذلك آل الأنصار المهاجرين . ولهم النبي ﷺ عن إضاعة المال فاليس له أن يضيع أموال الناس بعله الصدقة ، وقال كعب ﷺ : قلت : يا رسول الله إن من توبعتني أن أنزع من مالي صدقة إلى الله وإلى رسوله ﷺ . قال : «أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك» . قلت : فإني أمسك سهمي الذي بنخير .

تشریح

امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ علیحدہ اور طویل باب قائم کیا ہے، اس کو سمجھنے کی ضرورت ہے: فرمایا کہ ”لا صدقة إلا عن ظهر غني“ یعنی صدقہ مقبول نہیں مگر وہ جو اپنے پیچھے غنی چھوڑ کر جائے۔ ”ظہر“ کے معنی پشت ”عن ظہر غنی“ یعنی جس کی پشت پر غن ہو، مطلب یہ ہے کہ صدقہ دینے کے بعد بھی انسان دوسرے کا محتاج نہ ہو، بلکہ غنی رہے اور اپنے اور اپنے بیوی بچوں کا حق ادا کر سکے۔ مطلب یہ ہوا کہ صدقہ اس وقت ناجائز ہے جب صدقہ کرنے کے بعد انسان کے پاس اپنے نفس، اپنی بیوی اور اپنے بچوں کا حق ادا کرنے کیلئے پیسے موجود نہ ہوں، اگر سب کچھ صدقہ میں دے کر اپنے بیوی بچوں کا حق دے لیا یہ جائز نہیں، جیسا کہ ”یستلونک ماذا ینفقون“ کہ لوگ پوچھ رہے ہیں کہ کیا خرچ کریں، کب تک خرچ کرنا جائز ہے، بلکہ کس حد تک خرچ کرنا جائز ہے ”قل العفو“ لوگوں سے کہہ دو کہ جو ان کی ضرورت سے زائد ہو وہ خرچ کرنا جائز ہے، اس سے زیادہ خرچ کرنا جائز نہیں، جس سے بیوی بچوں کا حق دے لیا جائے۔

”ومن تصدق وهو محتاج“ اگر کوئی اس حالت میں صدقہ کرے کہ خود محتاج ہو، ”أو أهله محتاج“ یا اس کے گھر والے محتاج ہوں اور پھر بھی اپنا اور ان کا پیٹ کاٹ کے صدقہ کر رہا ہے تو یہ جائز نہیں،

”أو عليه دين“ یا اس کے اوپر دین ہو، کسی کا قرضہ دینا ہے اور برخوردار صدقہ فرما رہے ہیں اور صاحب دین کا حق دبائے بیٹھے ہیں تو یہ جائز نہیں ”فالدين أحق أن يقضى من الصدقة“ صدقہ کی بہ نسبت دین (قرض) اس بات کا زیادہ حق دار ہے کہ وہ ادا کیا جائے۔

بعض لوگ عجیب ہوتے ہیں، ایک صاحب ہمارے والد صاحب کے پاس آیا کرتے تھے، ان کا ایک اصول تھا کہ جہاں وہ بے روزگار ہوئے پس پھر وہ بکثرت صدقہ کیا کرتے تھے اور جب روزگار ملتا تھا تو اپنے اس روزگار میں لگ جاتے تھے، پھر جب وہ بے روزگار ہوتے تھے، پیسے سے بالکل خالی ہوتے تھے یعنی مفلس ہوتے تھے تو وہ خوب ہدیے اور تحفے لایا کرتے تھے۔ والد صاحب کے پاس صبح شام کبھی کوئی چیز لا رہے ہیں کبھی کوئی چیز، والد صاحب کو پتہ نہیں تھا جب پتہ چلا کہ یہ تو بے روزگار ہیں تو والد صاحب نے ان کو بہت ڈانٹا کہ یہ کیا حرکت ہے، تم سے اپنے بیوی بچوں کا حق ادا کرنا مشکل ہو رہا ہے اور یہاں ہدیے، تحفے لا رہے ہو، کہنے لگے جب میں آپ کے پاس ہدیے، تحفے لاتا ہوں تو اس برکت سے مجھے روزگار مل جاتا ہے، یہ ان کی توجیہ ہوتی تھی، تو بعض ایسے لوگ ہوتے ہیں کہ بیوی بچے بھوک سے بلبلارہے ہیں اور خود صاحب ہدیے، تحفے اور صدقے کر رہے ہیں یہ جائز نہیں، ”وہو رد علیہ“ اور یہ سب اعمال ہدیے، صدقے اور تحفے وغیرہ اس کے اوپر مردود اور رد ہیں، رد ہونے سے معنی آخرت میں رد ہونا تو مسلم ہے اور دنیا میں بھی رد ہیں کہ قاضی بھی ان کو معتبر قرار نہ دے۔

حنفیہ کے ہاں اس اطلاق کے ساتھ نہیں ہے بلکہ ہر ایک صورتحال میں الگ حکم ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ کے نزدیک بظاہر یوں لگتا ہے کہ ہر حالت میں رد ہے لیکن ہمارے یہاں حالات مختلف ہیں اور مختلف حالات کے لحاظ سے مختلف احکام ہیں۔ ۳۳

”ليس له أن يعلق أموال الناس“ کہتے ہیں رد اس لئے ہے کہ اس کو یہ حق نہیں ہے کہ وہ لوگوں کے اموال ضائع کرے، کیونکہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ”من أخذ أموال الناس يريد اتلافها اتلفه الله“۔ یعنی جس نے لوگوں کے مال لئے اور اس کا ارادہ اس کے تلف کرنے کا ہو تو اللہ تعالیٰ اسے برباد کر دے گا۔

بیوی بچوں کا حق مار کر صدقہ کرنا، ہیہ کرنا یہ سب حرام ہیں۔ سوال پیدا ہوا کہ حضرت! آپ نے فتویٰ

۳۳ ((وہو رد)) ای: غیر مقبول، لأن قضاء الدين واجب والصدقة تطوع ومن أخذ ديناً وتصدق به ولا يجد ما يقضى به الدين فقد دخل تحت وعيد من أخذ أموال الناس، ومقتضى قوله: ((وہو رد علیہ)) أن يكون الدين المستغرق مانعاً من صحة التبرع، لكن هذا ليس على الإطلاق وإنما يكون مانعاً إذا حوجر عليه الحاكم، وما قبل الحجر فلا يمنع، كما تقرر ذلك في موضعه في الفقه، فعلى هذا إما يحمل إطلاق البخاري عليه أو يكون مذهبه أن الدين المستغرق يمنع مطلقاً، ولكن هذا خلاف ما قاله العلماء، حتى أن ابن قدامة وغيره نقلوا الإجماع على أن المنع إنما يكون بعد

کہاں سے دیدیا کہ یہ سب کچھ حرام ہے جبکہ صدیق اکبر ؓ غزوہ تبوک کے موقع پر سب کچھ لائے تھے، سارے گھر میں صفائی کردی اور گھر والوں کے لئے کچھ چھوڑا ہی نہیں، سارا مال اور سبھی کچھ لے آئے، تو پھر کیا انہوں نے گناہ کیا کہ اپنے بیوی بچوں کا حق پامال کیا، تو امام بخاری رحمہ اللہ اس کا جواب دیتے ہیں ”إلا أن يكون معروفاً بالصبر ليقدر على نفسه ولو كان به خصاصة“ کہ اگر وہ آدمی خود اور اس کے اہل و عیال صبر کرنے میں معروف ہوں اور اپنے آپ پر دوسروں کو ترجیح دینے میں معروف ہوں، چاہے تنگدستی میں ہی کیوں نہ ہوں، اگر ایسے گھر والے ہیں جن کے بارے میں پتہ ہے کہ خوشدلی سے اس بات پر راضی ہیں کہ خود بھوکے رہیں اور دوسروں کو کھلائیں تو پھر اس میں جائز ہے، ”كفعل اسی بکر حين تصدق بحاله“ جیسے صدیق اکبر ؓ کا عمل تھا کہ انہوں نے سارا مال صدقہ کر دیا، اس لئے کر دیا کہ جانتے تھے کہ میں خود بھی الحمد للہ خوشدلی سے اس بات پر راضی ہوں اور میرے بیوی بچے بھی خوشدلی سے اس بات پر راضی ہیں کہ ہم بھوکے رہ جائیں لیکن جہاد کا کام ہو جائے، تو اس صورت میں ان کے لئے جائز ہے، بڑی فضیلت کی بات ہے لیکن جہاں یہ بات نہ ہو تو اس کو اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

یہاں امام بخاری رحمہ اللہ بڑی سچے کی بات کہہ گئے یہیں سے واعظین کو دھوکہ لگتا ہے۔ واعظین اور جو کسی خاص مقصد کے لئے لوگوں کو ابھارتے ہیں جیسے جہاد کے لئے، تبلیغ کے لئے، تو وہ تقریر کرنے والے اور بیان کرنے والے بسا اوقات اس باریک نکتہ کو سمجھے بغیر بیان کر دیتے ہیں، یعنی صحابہ کرام ؓ کے وہ واقعات جو بے انتہا ایثار کے واقعات ہیں اور ان کے خاص حالات میں انہوں نے اس پر عمل کیا، ان کا ذکر کیا جاتا ہے، یہ باور کراتے ہوئے کہ تمہارے اوپر بھی ایسا ہی کرنا واجب ہے، حالانکہ اس طرح کہنا جائز نہیں۔ ۳۳

اگر واقعات کا ذکر اس طرح کیا جائے کہ دیکھو صحابہ کرام ؓ اس درجہ تک ایثار کیا کرتے تھے، لہذا تم بھی کچھ تو کرو، یہ بات ٹھیک ہے اور اس طرح بیان کرنا درست ہے لیکن اگر اس طرح کیا جائے کہ دیکھو صدیق اکبر ؓ نے اس طرح کیا تھا، لہذا تم بھی یہی کرو اور ایسا کرنا تم پر واجب ہے تو ایسا کہنا غلط ہوگا کیونکہ صحابہ کرام ؓ نے مخصوص حالات میں کیا، وہ اپنے بیوی بچوں کا ظرف جانتے تھے اور اپنا ظرف جانتے تھے، لہذا انہوں نے کیا تو حضور اکرم ؐ نے قبول فرمالیا۔

حضرت ابو طلحہ ؓ نماز پڑھ رہے ہیں اور پرندہ آکر درختوں میں الجھ گیا تو دل و دماغ میں آگیا کہ دیکھو! میرا کتنا بڑا باغ ہے کہ اس میں پرندہ الجھ گیا اور اس کو نکلنے کا راستہ نہیں مل رہا ہے تو بعد میں انہوں نے پورا باغ

۳۳ فیہ: كراهة السؤال اذا لم يكن عن ضرورة نحو الخوف من هلاكه ونحوه، وقال اصحابنا من له قوت يوم فسؤاله حرام. وفيه: الغنى الشاكر افضل من الفقير، وفيه خلاف. وفيه: اباحة الكلام للخطيب بكل ما يصلح من موعدة وعلم وقرية. وفيه: الحث على الصدقة والانفاق في وجوه الطاعة. عمدة القاری، ج: ۶، ص: ۴۰۷.

صدقہ کر دیا کہ اس نے میری نماز میں خلل ڈال دیا، تو کوئی شخص اگر یہ واقعہ اس سیاق میں بتلائے کہ دیکھو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا یہ عالم تھا تو ہم کم از کم کچھ تو خشوع کا اہتمام کریں تو یہ ٹھیک ہے لیکن اگر کوئی شخص یہ کہے کہ اس درجہ کا خشوع حاصل کرنا ان کو واجب تھا اور تم بھی جب تک اس درجہ پر نہیں آؤ گے اور غیر اختیاری خیالات تمہارے دماغ میں آئیں گے تو یہ ناجائز ہو گا یہ اگر کوئی کہے تو یہ غلو ہو گا اور یہ ناجائز ہو گا کیونکہ مطلوب خشوع کا اختیاری درجہ ہے اور یہی واجب ہے اور غیر اختیاری جو انسان کے بس سے باہر ہے وہ واجب نہیں۔

حضرت حظلہ رضی اللہ عنہ کی اسی رات شادی ہوئی تھی اور اگلے دن صبح جہاد پر چلے گئے اور وہیں شہید ہو گئے، تو بیوی کو چھوڑ گئے اور شہید ہو گئے تو بیوی کے حق کا کوئی خیال نہ آیا کہ بھی! تازی تازی شادی ہوئی ہے تو اسے کیسے چھوڑ کر چلا جاؤں، تو اگر کوئی اس واقعے کو اس سیاق میں بتائے کہ دیکھو! صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اتنی قربانیاں دی ہیں تو کچھ قربانیاں ہم بھی تو دیں، یہ تو ٹھیک ہے لیکن اگر کوئی یہ کہے کہ ہر شخص پر واجب ہے کہ بیوی کو چھوڑ کر جہاد میں چلا جائے یا تبلیغ میں جائے اور اس کو ذمہ لازم ہے کہ بیوی کا کوئی انتظام کئے بغیر چلا جائے تو یہ کہنا درست نہیں بلکہ ناجائز ہے، اس لئے کہ حضرت حظلہ رضی اللہ عنہ کا واقعہ نفیر عام کا تھا اس وقت ہر شخص پر فرض عین تھا، جس کے بارے میں فقہاء کرام رحمہم اللہ فرماتے ہیں **«مخرج المرأة بغیر اذن زوجها، وتخرج المولى بغیر اذن سيده»** لیکن عام حالات کو اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا، وہاں وہ حکم ہے جو آپ نے حدیث میں پڑھا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ایک نبی جب جہاد کے لئے روانہ ہوئے تو فرمایا تین آدمی ہمارے ساتھ نہ چلیں، ایک وہ جس کی تازہ تازہ شادی ہوئی ہو، ایک وہ جس نے عمارت تعمیر کرنا شروع کی ہو اور اس کی چھت نہ پڑی ہو وغیرہ وغیرہ تو وہاں یہ حکم دیا کہ جو نیا شادی شدہ ہے وہ نہ جائے، اس لئے کہ ایک تو اس کو بیوی کا حق ادا کرنا ہو گا دوسرے یہ کہ جائے گا تو خیالات اس طرف لگے رہیں گے تو اطمینان اور یکسوئی کے ساتھ جہاد میں شریک نہیں ہو سکے گا تو عام حالات میں تو یہ حکم ہے۔

البتہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے جو واقعات ایثار علی النفس یا ایثار علی الاھل کے ہیں وہ یا تو ایسی ناگزیر صورت حال کے مطابق ہیں جہاں وہ فرض ہو گیا تھا، یا ایسے حالات سے متعلق ہیں جہاں ان کو اپنے اہل و عیال پر پورا بھروسہ اور اطمینان تھا کہ یہ خوشی سے اپنا حق چھوڑنے پر راضی اور آمادہ ہو جائیں گے، ان واقعات کو اس طرح منطبق کرنا کہ اگر یہ نہ کیا تو تمہارا ایمان مقبول نہیں، تمہاری عبادت قبول نہیں اور تمہارے ذمے ایسا کرنا فرض اور واجب ہے، یہ بڑی زیادتی اور غلو ہے اور اس سے خلل پیدا ہوتا ہے۔

میں نے یہ مسئلہ کئی جگہ متعدد خطبات میں بیان کیا کہ بھی! طلب علم ہو، تبلیغ ہو یا جہاد ہو یہ سارے کام احکام اور حدود کے پابند ہیں، یہ نہیں کہ طلب علم کی دھن سوار ہو گئی تو اب احکام شریعت نظر انداز ہو گئے، والدین منع کر رہے ہیں اور روک رہے ہیں جب کہ ضرورت مند بھی ہیں ان کو چھوڑ کر مفتی بننے کے لئے تخصص فی الاقواء میں داخلہ لے لیا، ارے بھئی! پہلے فتویٰ اپنے اوپر تو نافذ کرو، اگر کوئی شخص والدین کو محتاج ہونے کی حالت میں

چھوڑ کر آیا اور وہ اس کے ضرور تند ہیں مگر وہ کہتا ہے کہ مجھے تخصّص فی الالفاء میں پڑھنے کا شوق لگا ہوا ہے، یہ سب غلط ہے، والدین کو چھوڑ کر یا بیوی بچوں کو چھوڑ کر آدمی فتویٰ پڑھنے کے لئے آجائے، تبلیغ میں نکل جائے یا جہاد میں چلا جائے جبکہ والدین خدمت کے محتاج ہوں تو یہ سب غلط اور ناجائز ہے اور جہاد میں جب فرض ملین نہ ہو، نفیر عام نہ ہو تو والدین کو محتاج چھوڑ کر نکلنا ناجائز ہے، جیسا کہ مسند احمد کی حدیث میں ہے نبی اکرم ﷺ کے پاس صحابی آئے، انہوں نے آکر عرض کیا یا رسول اللہ! میں آپ کے پاس جہاد کے شوق میں آیا ہوں اور اپنے والدین کو روتا ہوا چھوڑ کر آیا ہوں تو آپ نے فرمایا واپس جاؤ جس طرح انہیں رلایا تھا اب جا کر ہنساؤ، میں تمہیں جہاد میں قبول نہیں کرتا اور آپ نے رد کر دیا۔ ۳۵

میں یہ احکام بھی بیان کرتا تھا، جو چھپ بھی گیا تو ہمارے ایک تسنی بھائی کا خط آیا، بہت لمبا چوڑا کہ صاحب! آپ نے یہ سب قصے بیان کر دیئے ہیں، اور یہ کہ بیوی بچوں کا حق مقدم ہے اور تبلیغ مؤخر ہے تو آپ نے ہمارا معاملہ گڑبڑ کر دیا اور جب کہ صحابہ کرام ﷺ کے دوسرے واقعات ہیں، حضرت حظلہ رضی اللہ عنہ بیوی کو چھوڑ کر چلے گئے تھے اور نہ جانے کتنے واقعات ہیں، ایثار و قربانی بھی کوئی چیز ہے اور صحابہ کرام ﷺ کے سرے واقعات انہوں نے لکھے، اب میں نے اسے سمجھایا کہ بھائی! ہر ایک چیز کا درجہ ہوتا ہے، حضرت حظلہ رضی اللہ عنہ کا واقعہ اس وقت کا ہے جب نفیر عام تھی اور دوسرے صحابہ کرام ﷺ کے جو واقعات ہیں، ہر ایک کے اندر کچھ نہ کچھ عارض موجود ہے اور یہ سارے واقعات خصوصی حالات کے تحت ہوئے ہیں، ان کو ایک عام اصول بنانا اور اس کی بنیاد پر لوگوں کو دعوت دینا بالکل غلط ہے۔ پچارے مخلص آدمی تھے تو یکے بعد دیگرے میرے خیال میں اس کے پانچ یا چھ خط آتے رہے، میں لکھتا رہا، وہ پھر اس کے اوپر اشکال کرتے رہے، میں جواب دیتا رہا۔ چھ سات خطوط کے بعد کہیں جا کر ان کو اطمینان ہوا، تو میں اس لئے بتلانا چاہ رہا ہوں کہ صحابہ کرام ﷺ کے ایثار کے واقعات بے شمار ہیں اور ضرور بیان کرنے چاہئیں، صحابہ کرام ﷺ کے واقعات بیان کرنے سے ایمان میں تازگی پیدا ہوتی ہے، ایمان میں پختگی آتی ہے، اس لئے کہ ان کے حالات میں نور ہی نور ہے، بیان ضرور کرنا چاہئے لیکن اس کا سیاق یہ ہونا چاہئے کہ صحابہ کرام ﷺ نے اتنی قربانیاں دیں ہم کچھ تو دیں، یہ اگر انداز بیان ہو تو کوئی مضائقہ نہیں لیکن اگر کوئی شخص یہ کہے کہ وہ اعلیٰ معیار جو صحابہ کرام ﷺ نے پیش کیا ہر شخص کے ذمہ فرض ہے تو یہ غلط ہے۔

اب ”یؤثرون علی انفسہم ولو کان بہم خصاصة“ والی آیت انصار کے بارے میں نازل ہوئی کہ رات کے وقت میں مہمانوں کو کھارہ ہے تھے اور سارے گھر داغے تھے اور جس طرح یہ خود ایثار کر رہے تھے سارے گھر والے ایثار کر رہے تھے اس طرح کہ سامنے دکھانے میں یہ معصوم ہو رہا تھا کہ یہ بھی کھارہ ہے ہیں حالانکہ نہیں کھارہ ہے تھے اور مہمان کو کھارہ ہے تھے، تو سب گھر والے اس میں شریک تھے، سب دل سے اور خوشی سے راضی

تھے یہ ایثار تو بڑی اچھی بات تھی، اس کی قرآن میں تعریف آئی ہے لیکن جہاں اور گھر والے راضی نہ ہوں تو وہاں جائز نہیں ہے کہ گھر والوں کو تو بھوکا مارے اور مہمانوں کو کھلائے، یہ ہے حکم جو امام بخاری رحمہ اللہ بیان فرما رہے ہیں۔

”و كذلك انصر الانصار المهاجرين“ اسی طرح انصار نے مہاجرین پر ایثار کیا کہ اکثر نے اپنی آدھی دولت دے دی تھی، حالانکہ اس کے ورثاء کہہ سکتے تھے کہ یہ تو ہمارے پاس آتی، آپ کیوں دے رہے ہیں؟ لیکن انہوں نے دیدی، اس لئے کہ سب خوشی سے راضی تھے، لیکن جہاں خوشی سے راضی نہ ہوں، وہاں دینا جائز نہیں ہے۔ ۳۶

”ونہی النبی ﷺ عن اضعاء المال“ آپ ﷺ نے اضعاء مال سے منع فرمایا، ”فليس له أن يضئع أموال الناس بعللة الصدقة“ تو اس کو حق نہیں کہ وہ لوگوں کے اموال صدقہ کی علت سے ضائع کرے، کیونکہ اب اس سے تمہارے ورثا کا حق، تمہارے بیوی بچوں کا حق متعلق ہو گیا تو اب اس کو صدقہ کا نام دے کر ضائع کرو، یہ درست نہیں۔

وقال كعب ﷺ قلت يا رسول الله إن من تو بتی أن أنخلع من مالی صدقة إلى الله والی رسول الله ﷺ۔

حضرت کعب رضی اللہ عنہ کی جب شوک کے موقع پر توبہ قبول ہوئی تو انہوں نے فرمایا کہ میرا دل چاہتا ہے کہ میں سارا مال اللہ اور اس کے رسول کے نام پر صدقہ کر دوں تو آپ نے فرمایا ”امسک علیک بعض مالک لہو خیر لك“ تم کچھ مال روک کر رکھو یہی تمہارے لیے بہتر ہے ”قلت فانی امسک مہمی الذی بغیر“ چنانچہ انہوں نے روک رکھا تو معلوم ہوا کہ جب تک گھر والوں کا حق واجب ہے اس وقت تک صدقہ جائز نہیں۔

۱۳۲۶۔ حدثنا عبدان : أخبرنا عبد الله ، عن يونس ، عن الزهري قال : أخبرني سعيد بن المسيب : أنه سمع أبا هريرة عن عن النبي قال : ((خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى، وأبدأ بمن تعول)) . [أنظر: ۱۳۲۸، ۵۳۵۵، ۵۳۵۶]۔ ۳۷

۳۷۔ وهو أيضاً مشهور في السير، وفيه أحاديث مرفوعة منها: حديث أنس: قدم المهاجرون المدينة وليس بأيديهم شيء فقام بينهم الأنصار. وأخرج البخاري موصولاً في حديث طويل من كتاب الهبة في: باب فضل المنبحة. وذكر ابن اسحاق وغيره أن المهاجرين لما نزلوا على الأنصار آثروهم حتى قال بعضهم لعبد الرحمن بن عوف: أنزل لك عن إحدى امرأتى. عمدة القاری، ج: ۶، ص: ۳۰۲۔

۳۸۔ وفي سنن النسائي، كتاب الزكاة، باب الصدقة عن ظهر غنى، رقم: ۲۳۸۷، ومن أبي داود، كتاب الزكاة، باب الرجل يخرج من ماله، رقم: ۱۳۲۷، ومسند أحمد، باقي مسند المكثرين، باب مسند أبي هريرة، رقم: ۱۰۳۶۶، ۱۰۱۰۷، ۹۸۳۳، ۹۷۸۳، ۹۲۳۰، ۸۸۵۵، ۸۷۵۹، ۸۳۸۸، ۸۳۴۸، ۷۵۲۸، ۷۴۱۳، ۷۱۴۰، ۷۰۳۳، ۶۸۵۸،

۱۰۳۹۸، ومن الدارمي، كتاب الزكاة، باب متى يستحب للرجل الصدقة، رقم: ۱۵۹۲۔

”خير الصدقة ما كان عن ظهر غني“ یہ بحث اور تفصیل گزر چکی ہے اس حدیث کا دوسرا جملہ ہے ”وابدأ بمن تعول“ یعنی ان لوگوں سے صدقہ کرنا شروع کرو جو تمہارے زیرِ کفالت ہیں، سب سے پہلا صدقہ اپنے عیال پر ہے، اس کے بعد پھر دوسرے لوگوں پر ہے۔

۱۴۲۷۔ حدثنا موسى بن إسماعيل : حدثنا وهيب : حدثنا هشام ، عن أبيه ، عن حكيم بن حزام ؓ عن النبي ﷺ قال : ((اليد العليا خير من اليد السفلى ، وابدأ بمن تعول وخير الصدقة عن ظهر غني ، ومن يستعفف يعفه الله ومن يستغن يغنه الله)) .

ترجمہ: حکیم بن حزام ؓ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا اور پورا ہاتھ نیچے والے ہاتھ سے زیادہ اچھا ہے اور (صدقہ) شروع کر ان لوگوں سے جو تیری نگرانی میں ہوں اور بہتر صدقہ وہ ہے جو ان لوگوں پر کیا جائے جن کا وہ ذمہ دار ہے اور جو شخص سوال سے بچنا چاہے، تو اللہ تعالیٰ اسے بے پرواہ بنا دیتا ہے۔

۱۴۲۹۔ حدثنا أبو النعمان قال : حدثنا حماد بن زيد ، عن أيوب ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : سمعت النبي ﷺ

ح وحدثنا عبد الله بن مسلمة ، عن مالك عن نافع ، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال وهو على المنبر وذكر الصدقة والتعفف والمسألة: ((اليد العليا خير من اليد السفلى ، فاليد العليا هي المنفقة والسفلى هي السائلة)) . ۳۸

”اليد العليا خير من اليد السفلى“۔

”اليد العليا“ کے معنی ہیں ”اليد المعطية“ اور ”اليد السفلى“ کے معنی ہیں ”اليد الآخذة“ تو ”اليد المعطية خير من اليد الآخذة“ یہ مطلب ہے، وہ مطلب نہیں جو پیر صاحبان نے لیا کہ اپنے مریدوں سے کہا کہ جب تم آؤ ہمارے پاس تو تم اپنے ہاتھ پر پدیا ایسے رکھا کرو کہ ہم اوپر سے اٹھائیں تاکہ ہمارا ہاتھ ”اليد العليا“ رہے۔

۳۸ وفی صحیح مسلم ، کتاب الزکاة ، باب بیان ان اليد العليا خير من اليد السفلى وان يد العليا هي المنفعة وان السفلى هي الآخرة ، رقم : ۱۷۱۵ ، وسنن النسائی ، کتاب الزکاة ، باب اليد السفلى ، رقم : ۲۳۸۶ ، وسنن أبی داؤد ، کتاب الزکاة ، باب فی الاستعفاف ، رقم : ۱۴۰۵ ، ومسند احمد ، مسند المکثرین من الصحابة ، باب مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب ، رقم : ۳۲۳۳ ، ۵۰۹۲ ، ۵۴۷۰ ، ۵۷۶۶ ، ۲۱۱۳ ، وموطأ امام مالک ، کتاب الجامع ، باب ماجاء فی التعفف عن المسألة ، رقم : ۱۵۸۶ ، وسنن الدارمی ، کتاب الزکاة ، باب فی فضل اليد العليا ، رقم : ۱۵۹۳

(۲۰) باب: من أحب تعجيل الصدقة من يومها

اس شخص کا بیان جو صدقہ دینے میں عجلت کو پسند کرتا ہے

۱۴۳۰ - حدثنا أبو عاصم ، عن عمر بن سعيد ، عن ابن أبي مليكة : أن عقبة بن الحارث رضی اللہ عنہ حدثنا قال : صلى بنا النبي ﷺ العصر فأسرع ثم دخل البيت فلم يلبث أن خرج ، فقلت أو قيل له فقال : ((كنت خلّفت في البيت تبرأ من الصدقة فكرهت أن أبيتها فقسمتها)) ، [راجع : ۸۵۱] .

تشریح

یہ حدیث پیچھے گزر چکی ہے کہ آنحضرت ﷺ عصر کی نماز پڑھ کر جلدی سے گھر تشریف لے گئے پھر واپس تشریف لائے اور بتایا کہ میرے گھر میں صدقہ کا کچھ سونا رکھا ہوا تھا تو میں نے اس بات کو نا پسندیدہ سمجھا کہ رات اس کے اوپر اسی حالت میں گزار دوں ، اس لئے میں اس کو تقسیم کر آیا ، تو آپ ﷺ نے اس کو تقسیم کرنے میں جلدی کی ، امام بخاری رحمہ اللہ نے اس پر ترجمۃ الباب قائم کیا ہے ”باب من أحب تعجيل الصدقة من يومها“ کہ صدقہ کو یوم صدقہ سے پہلے منجمل کرنے کا استحباب کہ اگر چہ ابھی وجوب ادا نہیں ہوا لیکن وجوب ادا سے پہلے ہی آدمی صدقہ کر دے تو یہ جائز ہے۔

استدلال اس حدیث سے کیا ہے کہ وہ صدقہ کا تبرع اور اس پر وجوب ادا نہیں تھا لیکن پھر بھی آپ ﷺ نے رات گزارنا بھی پسند نہیں کیا تو معلوم ہوا کہ جتنی جلدی ہو سکے اس سے فراغت حاصل کرنی چاہئے۔

(۲۱) باب التحريض على الصدقة والشفاعة فيها

صدقہ پر رغبہ دلانے اور اس کی سفارش کرنے کا بیان

۱۴۳۱ - حدثنا مسلم : حدثنا شعبه : حدثنا عدي ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : خرج النبي ﷺ يوم عيد فصلى ركعتين لم يصل قبل ولا بعد ، ثم مال على النساء معه بلال ، فوعظهن وأمرهن أن يتصدقن فجعلت المرأة تلقى القلب والخصوص . [راجع : ۹۸] .

یہ حدیث بھی پہلے گزر چکی ہے اور اس میں یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے صدقہ کی ترغیب دی تو عورتوں نے اپنے زیورات دینے شروع کر دیئے ، حالانکہ کچھ عورتیں اس میں ایسی بھی ہوں گی جن کے ذمہ اس وقت فوری دینا واجب نہیں ہوگا لیکن جلدی ادا کر دیا۔

۱۴۳۲ - حدثنا موسى بن إسماعيل : حدثنا عبد الواحد : حدثنا أبو بردة بن

في: وفي صحيح مسلم، كتاب الزكاة، باب الحث على النفاق وكراهية الإحصاء، رقم: ٤٠٩، وسنن الترمذي، كتاب البر والصلة عن رسول الله، باب ما جاء في السخاء، رقم: ١٨٨٣، وسنن النسائي، كتاب الزكاة، باب الإحصاء في الصدقة، رقم: ٢٥٠٣، وسنن أبي داود، كتاب الزكاة، باب في الشح، رقم: ٣٢٨، ومسند أحمد، باب في مسند الأنصار، باب باقي المسند السابق، رقم: ٢٣٩٣٠، ٢٥٦٢٦، ٢٥٦٨٥، ٢٥٦٩٤، ٢٥٤٣١، ٢٥٤٣١، ٢٥٤٣٨.

أخبرني ابن أبي مليكة، عن عباد بن عبد الله ابن الزبير: أخبره عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما أنها جاءت النبي ﷺ فقال: «لا توعى فيوعى الله عليك، ارضعى ما استطعت». [راجع: ۱۴۳۳]۔

لا توعى الخ کا مطلب ہے کہ برتن میں بند کر کے نہ رکھو، یہ لفظ وعاء سے نکلا ہے۔

یہ اتفاق فی سبیل اللہ بھی بڑی عجیب و غریب چیز ہے یعنی زکوٰۃ تو خیر واجب ہے ہی، لیکن زکوٰۃ کے علاوہ اللہ ﷻ کے راستہ میں خرچ کرنا یہ بڑے ہی نفع کی چیز ہے اور قرآن وحدیث میں اس کی بہت ترغیب آئی ہے تو اس میں دل تنگ نہ کرنا چاہیے۔

ایک مرتبہ میں اپنے والد صاحب کے ساتھ گاڑی میں جا رہا تھا، گاڑی ایک سگنل پر رکی تو جیسے فقیر اور سائل وغیرہ آجاتے ہیں تو اس طرح کا کوئی آگیا تو والد صاحب نے اس کو کچھ دیدیا تو ہم نے تازہ تازہ مسئلہ پڑھا تھا کہ جس فقیر کے لئے سوال کرنا جائز نہیں اس کو دینا بھی جائز نہیں تو میں نے عرض کیا حضرت! یہ سب پیشہ ور قسم کے سائلین ہیں، عام طور سے ان میں مستحق تو کوئی ہوتا نہیں تو پھر آپ کیوں دے رہے ہیں تو حضرت والد صاحب نے فرمایا کہ میاں! کہاں مستحق اور غیر مستحق کی بات لے کر بیٹھے یہ کہ اللہ ﷻ ہمیں بھی استحقاق کی بنیاد پر دینے لگے کہ اگر ہم مستحق ہوں تو دے ورنہ نہ دے تو بتاؤ ہمارا کیا حشر بنے۔ اللہ ﷻ کی طرف سے ہمیں استحقاق کی بنیاد پر تھوڑی ملتا ہے بلکہ محض ان کی عطا کی بنیاد پر ملتا ہے تو جب اللہ ﷻ ہمیں بغیر استحقاق کے دیتا ہے تو کسی غیر مستحق کے پاس ہمارا پیسہ چلا گیا تو کیا ہوا؟ یہ عجیب بات فرمائی، اگرچہ مسئلہ یہ ضرور ہے کہ جس کے بارے میں متعین حور سے معلوم ہو کہ اس کے لئے لینا حرام ہے تو اس کو دینا بھی جائز نہیں، لیکن عام تاثر یہ کہ تم کر لینا کہ بازار میں جو بھی پھر رہا ہے یہ پیشہ ور ہیں یہ درست نہیں۔

اتفاق فی سبیل اللہ میں اللہ ﷻ مقدار نہیں دیکھتے جس کی کل مدنی ایک روپیہ ہے وہ اگر ایک پیسہ دے تو اس کی وہی قدر و قیمت ہے بلکہ شاید اس سے زیادہ ہو جو ایک لاکھ کا مالک ایک ہزار دے رہا ہے، اس لئے یہ مقدار کا مسئلہ نہیں ہے، بلکہ اللہ ﷻ کے لئے اپنے مال کی قربانی دینے کا مسئلہ ہے تو اس میں مولوی صاحبان یوں سمجھتے ہیں کہ قرآن کی آیات اور احادیث میں جو کچھ ہے وہ سب وعظ میں سنانے کے لئے ہے۔ جب کبھی جمعہ کے دن وعظ کریں گے وہاں سنائیں گے، فضائل اعمال کی حدیثیں بھی اس کام کے لئے ہیں اور صدقات وخیرات کی تو خاص طور سے اس کام کے لئے ہیں، بعض مولوی صاحبان یہ سمجھتے ہیں کہ یہ تو میرے گھر سے باہر کی بات ہے میں تو پیدا اس لئے ہوا ہوں کہ صدق خیرات لوں نہ کہ دوں، تو اس واسطے اس موضوع کا تعلق مجھ سے نہیں۔

ایک مولوی صاحب تھے، ایک مرتبہ اپنے گھر میں گئے تو دیکھا کہ بیوی کا زیور غائب ہے تو پوچھا تیرا زیور کہاں گیا تو وہ کہنے لگی کہ آج آپ وعظ کر رہے تھے میں بھی اس وعظ میں تھی، آپ نے صدقہ کی بہت فضیلت بیان کی تو میں نے اپنا زیور صدقہ کر دیا۔ مولوی صاحب سر پکڑ کر بیٹھ گئے کہ خدا کی بندی وہ وعظ تیرے واسطے تھوڑا سی تھا

کہ تو اپنا زیور صدقہ کر کے بیٹھ جائے، وہ تو اس لئے تھا تا کہ لوگ اس پر عمل کریں اور کچھ لا کر ہمیں دیں، نہ یہ کہ تو اپنا سارا مال و متاع دے کر بیٹھ جائے، اللہ ﷻ اس قسم کی ذہنیت سے ہم سب کو محفوظ رکھے۔ (آمین)

اپنے بزرگوں سے سنا ہوا طریقہ بتاتا ہوں کہ ہر شخص اس پر عمل کر سکتا ہے وہ یہ کہ جو بھی کسی کی آمدنی ہو، تھوڑی یا زیادہ، ایک روپیہ ہو یا دو روپیہ، ایک ہزار ہو یا ایک لاکھ ہو، کسی کی کتنی بھی آمدنی ہو، اس کا ایک حصہ انفاق فی سبیل اللہ کے لئے مخصوص کر دے، دسواں حصہ، بیسواں حصہ، چالیسواں حصہ، سوواں حصہ، جتنی انسان کی استطاعت ہو، اس کے حساب سے کرے کہ جو بھی آمدنی ہوگی اس میں سے اتنا حصہ نکال کر رکھ دوں گا، ایک روپیہ ہوگا تو ایک پیسہ نکالوں گا اور ایک تھیدا بنائے اور اس میں ڈال دے، جب کبھی کوئی ایسا موقع آئے اس میں دے دے، عادت پڑی رہے گی۔

حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ اپنی ہر آمدنی کا زکاة کے علاوہ خمس نکالا کرتے تھے۔ حضرت علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ محنت والی آمدنی سے نصف عشر اور بے محنت حاصل ہونے والی آمدنی سے عشر نکالا کرتے تھے۔ میرے والد ماجد کا بھی یہی طریقہ تھا اور اس میں ایسا وقت بھی گزرا کہ آمدنی کم ہوتی تھی لیکن یہ معمول کبھی قضا نہیں ہوا، اس کو ضرور نکالتے تھے، لوگ کہتے ہیں کہ دیں کہاں سے ہمارے پاس تو ہے ہی نہیں، ارے بھی! اگر روپیہ ہے اور اس میں سے ایک پیسہ نکال سکتے ہو ایک پیسہ نکال لو۔

دیوبند میں ایک بزرگ تھے وہ گھاس کھودا کرتے تھے، گھاس گھود کے اپنا پیٹ پالتے تھے تو ان کی ہفتہ بھر یا مہینے بھر (مجھے یاد نہیں رہا) کی آمدنی چھ پیسے ہوتی تھی، اور چھ پیسوں میں سے دو پیسے وہ اپنے اوپر خرچ کرتے تھے اور دو پیسے اپنے رشتہ داروں پر خرچ کرتے تھے اور دو پیسوں میں علمائے دیوبند کی دعوت کرتے تھے اور وہ اس طرح کہ کئی ہفتوں تک دو، دو پیسے جمع کئے، ہفتوں مہینوں تک جمع ہو گئے تو بزرگوں کے پاس گئے، حضرت شیخ الہند، حضرت شاہ صاحب اور حضرت مولانا یعقوب صاحب نانوتوی رحمہ اللہ ان حضرات کے پاس گئے اور جا کر کہا کہ حضرت آپ کی دعوت کرنے کا دل چاہ رہا ہے، دعوت کو بلالائے، خشک بنایا خشک چاول اور دال اور اس کی دعوت کر دی اور ہمارے سارے بزرگ حضرات فرمایا کرتے تھے کہ اس شخص کی دعوت میں نور ہے کہ جب اس کا کھانا کھا لیتے ہیں تو مہینے تک قلب میں نور محسوس ہوتا ہے تو ان کی دعوت کا انتظار رہتا تھا کہ کب یہ دعوت کریگا، کھانا بھی سیدھا سادہ سا چاول کا خشک اور دال، اور نور ایسا، جب آدمی کرنا چاہے تو چھ پیسے کیا چیز ہوتی ہے آج کل تو خیر چھ پیسے کچھ ہے ہی نہیں لیکن اس وقت بھی چھ پیسے کی کوئی خاص وقعت نہ تھی، لیکن اس میں بھی یہ اہتمام کر رکھا تھا تو اس طرح عادت بنی رہتی ہے اور اللہ ﷻ صبح جگہ پر خرچ کر نیکی تو فیق عطا فرماتے ہیں اور ایک پیسہ بھی اللہ ﷻ قبول فرمائیں تو پتہ نہیں اسی سے بیڑہ پار ہو جائے تو ہم سب اس کے محتاج ہیں۔

یہ تین روایتیں ہو گئیں:

(۱) لا تو کی لیو کی علیک (۲) لا تحصی فیحصی اللہ علیک اور (۳) لا تو عی فیو عی اللہ علیک لا تو عی کے معنی ہیں برتن میں جمع کر کے نہ رکھو بلکہ اللہ کے راستہ میں خرچ کرو اور ”تو کی“ کا مطلب یہ ہے کہ اس پر رسی باہ کر نہ رکھو اور ”تحصی“ کا معنی یہ ہے کہ سارا مال گن گن کر استقصاء کر کے نہ رکھو۔

(۲۳) باب : الصدقة تکفر الخطیئة

صدقہ گناہوں کا کفارہ ہوتا ہے

۱۳۳۵۔ حدثنا قتیبہ : حدثنا جریر ، عن الأعمش ، عن أبی وائل ، عن خدیفة رضی اللہ عنہ قال : قال عمر رضی اللہ عنہ ایکم یحفظ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الفتنة ؟ قال : قلت : أنا أحفظہ کما قال . قال : انک علیہ لجری ، فكیف قال ؟ قلت فتنة الرجل فی أهله وولده وجارہ تکفرہ الصلاة والصدقة والمعروف . قال سلیمان : قد کان یقول : الصلاة والصدقة و الأمر بالمعروف والنہی عن المنکر . قال : لیس ہذا أريد ، ولكنی أريد التي تموج کموج البحر . قال : قلت : لیس علیک بها یا امیر المؤمنین بأس ، بینک وبينہا باب مغلق . قال : فیکسر الباب أو یفتح ؟ قال : قلت : لا ، بل یکسر . قال : فانه اذا کسر لم یغلق أبداً . قال : قلت : أجل . قال فہنا أن نسألہ من الباب . فقلنا لمسروق : سلہ . قال : فسألہ ، فقال : عمر رضی اللہ عنہ . قال : قلنا : فعلم عمر من تعنی ؟ قال : نعم ، کما ن دون غد لیلہ ، وذلك حدثہ حدیثاً لیس بالأغلیط . [راجع : ۵۲۵]

ترجمہ: حضرت خدیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا تم میں سے کسی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فتنہ کے متعلق حدیث یاد ہے؟ میں نے کہا مجھے یاد ہے جس طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا تم اس پر زیادہ دلیر ہو تاؤ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا فرمایا؟ میں نے کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انسان کے لئے اس کی بیوی، بچے اور پڑوسی میں ایک فتنہ ہوتا ہے نماز، صدقہ اور اچھی بات اس کے لئے کفرہ ہے۔

سلیمان نے کہا کبھی اس طرح کہتے کہ نماز، صدقہ اور اچھی باتوں کا حکم دینا اور بری باتوں سے روکنا (اس کا کفارہ ہے)۔ عمر رضی اللہ عنہ فرمایا میرا مقصد یہ نہیں، میرا مقصد تو وہ فتنہ جو سمندر کی موجوں کی طرح مارے گا۔ خدیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے کہا اے امیر المؤمنین! آپ کو اس سے خطرہ نہیں، اس لئے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان اور اس فتنہ کے درمیان ایک بند دروازہ ہے۔ عمر رضی اللہ عنہ نے پوچھا کیا بند دروازہ توڑا جائے گا یا کھوا جائے گا؟ میں نے جواب دیا نہیں! بلکہ توڑا جائے گا۔ انہوں نے کہا کہ جب وہ توڑا جائے گا تو کیا پھر کبھی بند نہ ہوگا؟ میں نے جواب دیا ہاں (کبھی بند نہ ہوگا)۔

ابو وائل کا بیان ہے ہم اس بات سے ڈرے کہ حذیفہ ؓ سے پوچھیں دروازہ کون ہے؟ چنانچہ ہم نے مسروق سے کہا کہ حذیفہ سے پوچھو، انہوں نے حذیفہ سے پوچھا، تو انہوں نے کہا کہ عمر ؓ ہیں۔ ہم نے کہا کہ عمر ؓ جانتے ہیں کہ کس کو مراد لیتے ہو؟ انہوں نے کہا ہاں اس یقین کے ساتھ جانتے ہیں جس طرح ہر آنے والے دن کے بعد رات کے آنے کا یقین ہوتا ہے اور یہ اس لئے کہ جو حدیث میں نے بیان کی ہے اس میں غلطی نہیں ہے۔ اے

(۲۴) باب من تصدق فی الشرک ثم أسلم

اس شخص کا بیان جس نے حالت شرک میں صدقہ کیا پھر مسلمان ہو گیا

۱۴۳۶۔ حدثنا عبد اللہ بن محمد : حدثنا هشام : حدثنا معمر ، عن الزہری ، عن عروة ، عن حکیم بن حزام ؓ قال : قلت : یا رسول اللہ ، رأیت أشياء كنت أتحدث بها فی الجاهلیة من صدقة أو عتاقة أو صلة رحم ، فهل فیها من أجر؟ فقال النبی ﷺ : ((أسلمت علی ماسلف من خیر)) . [أنظر : ۲۲۲۰ ، ۲۵۳۸ ، ۵۹۹۲] ۲۲

ترجمہ: حضرت حکیم بن حزام بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ان چیزوں کے متعلق بھی مجھے بتلائے جو میں جاہلیت کے زمانہ میں کرتا تھا۔ مثلاً صدقہ، غلام آزاد کرنا، صلہ رحمی تو کیا ان پر بھی اجر ہے گا تو اس پر نبی ﷺ نے فرمایا کہ تو اپنی انہیں بھیجی نیکیوں کے ساتھ ہی مسلمان ہوا۔ اس مسئلہ پر بحث گزر چکی ہے۔

(۲۵) باب اجر الخادم اذا تصدق بأمر صاحبه غیر مفسد

خادم کے اجر کا بیان جب وہ اپنے مالک کے حکم سے خیرات کرے بشرطیکہ گھریگاڑنے کی نیت نہ ہو

۱۴۳۸۔ حدثنا محمد بن العلاء : حدثنا أبو أسامة ، عن بریدة بن عبد اللہ ، عن أبي بردة ، عن أبي موسى عن النبی ﷺ قال : ((الخازن المسلم الأمين الذي ينفذ - وربما قال : يعطى - ما أمر به كاملاً موفراً طيباً به نفسه في دفعه الى الذي أمر له به أحد المتصدقين)) . [أنظر : ۲۲۶۰ ، ۲۳۱۹] ۲۳

ای مزید تخریج کے لئے ملاحظہ فرمائیں: انعام الباری، ج ۳، ص ۲۷۲، رقم حدیث: ۵۲۵۔

۲۲ وفی صحیح مسلم ، کتاب الايمان ، باب بیان حکم عمل الکافر اذا أسلم بعده ، رقم : ۱۷۶ ، ومسند أحمد ،

مسند المکین ، باب مسند حکیم بن حزام عن النبی ، رقم : ۱۴۷۷۹ ، ۱۵۰۲۳ .

۲۳ وفی صحیح مسلم ، کتاب الزکاة ، باب أجر الخازن الأمين والمرأة اذا تصدقت من بیت ، رقم : ۱۶۹۹ ، وسنن النسائی ،

کتاب الزکاة ، باب أجر الخازن اذا تصدق باذن مولاه ، رقم : ۲۵۱۳ ، وسنن ابی داؤد ، کتاب الزکاة ، باب أجر الخازن ، رقم :

۱۴۳۴ ، ومسند أحمد ، أول مسند الکوفین ، باب حدیث ابی موسی الأشعری ، رقم : ۱۸۶۹۱ ، ۱۸۷۹۸ ، ۱۸۸۷۴ .

ترجمہ: ابو موسیٰ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ مسلمان خزانچی جو امانت دار ہو اور اپنے مالک کا حکم نافذ کرے، اور جس دفعہ یہ بھی فرمایا کہ جس قدر اسے حکم دیا جائے پورا کرے اور اس سے اس کا دل خوش ہو اور جس کے لئے اسے حکم دیا گیا ہے اس کو دیدے، تو وہ بھی صدقہ کرنے والوں میں سے ایک ہے۔

(۲۸) باب مثل البخیل والمتصدق

صدقہ دینے والے اور بخیل کی مثال

۴۴۴۱۔ حدثنا موسیٰ، حدثنا وهیب، حدثنا ابن طاووس، عن أبيه، عن أبي هريرة
 قال: قال النبي ﷺ: «مثل البخيل والمتصدق كمثل رجلين جبتان من حديد».
 ح وحدثنا أبو الیمان أخبرنا شعیب، حدثنا أبو الزناد أن عبد الرحمن حدثه أنه
 سمع أبا هريرة قال: سمع رسول الله ﷺ يقول: «مثل البخيل والمنفق كمثل رجلين
 عليهما جبتان من حديد من لديهما إلى تراقيهما، فأما المنفق فلا ينفق إلا سبغت أو
 وفرت على جلده حتى تخفى بنانه وتعفو أثره، وأما البخيل فلا يريد أن ينفق شيئاً إلا لزقت
 كل حلقة مكانها فهو يوسعها ولا تتسع». تابعه الحسن بن مسلم عن طاووس في
 الجبتين. [أنظر: ۱۴۴۳، ۲۹۱۷، ۵۲۹۹، ۵۷۹۷]. ۴۴

تشریح

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ ”مثل البخیل والمتصدق کمثل رجلین جبتان من حديد“ جنہوں نے لوہے کے جپے پہنے ہوئے ہیں ”من لديهما الى تراقيهما“ وہ اس طرح ہیں کہ ان کے پستانوں سے لے کر ترقوت تک، ترقوت گلے کی ہڈی جس کو ہنسی کہتے ہیں۔ ”فأما المنفق فلا ينفق إلا سبغت أو وفرت على جلده“ تو جو خرچ کرنے والا ہے جب خرچ کرتا ہے تو یہاں سے وہاں تک قیص پھیل جاتی ہے ”سبغت“ یعنی سالخ ہو جاتی ہے یہ فرمایا کہ ”وفرت على جلده“ یعنی اس کی کھال پر بڑھ جاتی ہے ”حتى تخفى بنانه وتعفو أثره“ یہاں تک کہ اس کی انگلیوں کے پوروں کو بھی چھپا دیتی ہے بڑھ کر ہاتھوں تک آئی اور انگلیوں کو بھی چھپا دیا ”وتعفو أثره“ اور مٹا دیتی ہے اس کے نشان کو یعنی اور جتنے نشان ہیں وہ سب مٹ جاتے ہیں اور قیص ہی سرے جسم کے اوپر پھیل جاتی ہے۔ اور یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ وہ اتنی لمبی ہو جاتی ہے کہ زمین پر اس کے نشان قدم کو مٹاتی ہوئی چلتی ہے۔

۴۴ وفی صحیح مسلم، کتاب الزکاة، باب مثل المنفق والبخیل، رقم: ۱۶۹۷، وسنن النسائی، کتاب الزکاة، باب صدقة

البخیل، رقم: ۲۵۰۰، وسنن أحمد، باقی مسند المکثرین، باب مسند أبي هريرة، رقم: ۷۱۷۱، ۸۶۹۶، ۱۰۳۵۲.

”واما البخیل فلا یرید ان ینفق شیئا الا لزقت کل حلقة مکانها“ اور بخیل اگر کچھ خرچ کرنا چاہتا ہے تب بھی اس ذراع کا حقہ اپنی جگہ پر جا کر چپک جاتا ہے یعنی بجائے اس کے کہ اتساع پیدا ہو اس کے بجائے وہ اور چپک جاتا ہے اور اندر چلا جاتا ہے ”فہو یوسعها ولا تتسع“ وہ اس کو وسیع کرنا چاہتا ہے تب بھی کشادہ نہیں ہوتا۔ تو یہ مثال ایسی ہے کہ خرچ کرنا بھی چاہے تو دل اندر سے تنگ ہوتا ہے اور نتیجہ یہ کہ اسی ادھیڑ بن میں لگا رہتا ہے اور خرچ نہیں کر پاتا۔

(۳۰) باب: علی کل مسلم صدقة ، فمن لم یجد فلیعمل بالمعروف

ہر مسلمان پر صدقہ واجب ہے جو شخص کوئی چیز نہ پائے تو وہ نیک عمل کرے

۱۴۴۵ھ۔ حدثنا مسلم بن ابراہیم : حدثنا شعبۃ ، حدثنا سعید بن ابی ہرۃ ، عن ابيه ، عن جده عن النبی ﷺ قال : ((علی کل مسلم صدقة)) . فقالوا : یا نبی اللہ ، فمن لم یجد؟ قال : ((یعمل بیدہ فینفع نفسه یتصدق)) . قالوا : فان لم یجد؟ قال : ((یمین ذا الحاجة المملوف)) . قالوا : فان لم یجد؟ قال : ((فلیعمل بالمعروف ولیمسک عن الشر فانها له صدقة)) . [أنظر : ۶۰۲۲]

ترجمہ: نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ہر مسلمان پر صدقہ واجب ہے، لوگوں نے عرض کیا جس کے پاس مال نہ ہو؟ آپ ﷺ نے فرمایا اپنے ہاتھ سے کام کرے اور خود بھی نفع اٹھائے اور خیرات کرے، لوگوں نے کہا یہ بھی میسر نہ ہو؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا حاجت مظلوم کی امداد کرے۔ لوگوں نے کہا اگر اس کی بھی طاقت نہ ہو؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا اچھی باتوں پر عمل کرے اور برائیوں سے رکے اس کے لئے یہی صدقہ ہے۔

(۳۱) باب: قد رکم یعطی من الزکاة والصدقة؟ ومن أعطی شاة

زکاة اور صدقہ میں سے کتنا دیا جائے اور اس شخص کا بیان جس نے ایک بکری صدقہ میں دی

۱۴۴۶ھ۔ حدثنا أحمد بن یونس ، حدثنا أبو شہاب ، عن خالد الحذاء ، عن حفصة بنت سیرین ، عن أم عطیة رضی اللہ عنہا قالت : بعث إلى نسبية الأنصارية بشاة فأرسلت إلى عائشة رضی اللہ عنہا منها ، فقال النبی ﷺ : ((عندکم شیء؟)) فقالت : لا ، إلا ما أرسلت به نسبية من تلك الشاة . فقال : ((مات فقد بلغت محلها)) . [أنظر : ۲۵۹۳ ، ۲۵۹۴ ، ۲۵۹۵]

۲۵ وفی صحیح مسلم ، کتاب الزکاة ، باب اباحة الهدیة للنبی وبنی ہاشم وبنی المطلب ، رقم : ۱۷۸۹ ، ومسنَد

أحمد ، من مسند القبائل ، باب حدیث أم عطیة الأنصارية اسمها نسبية ، رقم : ۲۶۰۳۸ .

تبدل ملک سے تبدل عین کا حکم

حفظہ بنت سیرین حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتی ہیں کہ ”قالت: بُعثت الی نسیبہ الا نصاریہ بشاة“ اور بعض روایات میں ”بُعثت“ صیغہ معروف کے ساتھ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت نسیبہ کے پاس ایک بکری بھیجی، اگر ”بُعثت“ معروف پڑھیں تو ضمیر فاعل نبی کریم ﷺ کی طرف راجع ہے اور اگر ”بُعثت“ مجہول پڑھیں تو پھر کہنے والے کے ذہن میں ہے کہ بھیجنے والے رسول اللہ ﷺ تھے۔

”فارسلت الی عائشہ منها“ انہوں نے بکری ذبح کر کے کچھ گوشت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس بھیج دیا، جب آپ گھر میں تشریف لائے تو آپ فرمایا کہ ”عند کم شی“ کچھ ہے کھانے کے لئے ”فقلت لا، الا ما رسلت به نسیبہ من تلک الشاة“ حضرت عائشہ نے فرمایا اور تو کچھ نہیں ہے لیکن وہی بکری جو آپ نے نسیبہ کو بھیجی تھی اس کا کچھ حصہ نسیبہ نے میرے پاس بھیج دیا ہے ”فقال ہات“ آپ نے فرمایا لے آؤ، ”فقد بلغت محلہا“ کیونکہ وہ صدقہ کی بکری اپنی جگہ پر پہنچ گئی یعنی ہم نے جو صدقہ کیا تھا وہ صدقہ مکمل ہو گیا، اب چونکہ وہ نسیبہ کی ملکیت تھی انہوں نے پھر ہدیے کے طور پر بھیج دیا تو ہمارے لئے جائز ہے، تو یہ وہی بات نکل رہی ہے جو حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کے واقعہ میں ہے کہ تبدل ملک سے تبدل عین ہو جاتا ہے۔

(۳۲) باب زکاة الورق

چاندی کے زکاة کا بیان

۱۴۴۷۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف ، أخبرنا مالک ، عن عمرو بن یحیی المازنی ، عن ابیہ قال : سمعت ابا سعید الخدری قال : قال رسول اللہ ﷺ : ((لیس فیما دون خمس زود صدقة من الابل ، و لیس فیما دون خمس اواق صدقة ، و لیس فیما دون خمسة اوسق صدقة))۔ حدثنا محمد بن مثنی ، حدثنا عبد الوہاب قال : حدثنی یحیی بن سعید قال : أخبرنی عمرو : سمع اباہ ، عن ابی سعید ؓ : سمعت النبی ﷺ بهذا . [راجع : ۱۴۰۵]

((لیس فیما دون خمس زود صدقة من الابل ، و لیس فیما دون خمس اواق صدقة ، و لیس فیما دون خمسة اوسق صدقة))

مفہوم

پانچ اونٹ سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے اور پانچ اوقیہ چاندی سے کم میں زکوٰۃ نہیں اور پانچ وسق غلہ بھجور سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے۔

(۳۳) بَابُ الْعَرَضِ فِي الزَّكَاةِ

زکوٰۃ میں اسباب لینے کا بیان

اس باب میں یہ بتانا چاہ رہے ہیں کہ زکوٰۃ میں جس طرح نقدی دینا جائز ہے اسی طرح نقد کے علاوہ سامان دینا بھی جائز ہے۔

وقال طاووس : قال معاذ ؓ لإهل اليمن : اتوني بعرض ثياب خميص أو لبس في الصدقة مكان الشعير والذرة ، أهون عليكم وخير لأصحاب النبي ؓ بالمدينة . وقال النبي ؓ : «وإما خالد فقد احتبس أدراعه وأعتده في سبيل الله» . وقال النبي ؓ : «تصدقن ولو من حليكن» فلم يستثن صدقة الفرض من غيرها ، فجعلت المرأة تلقى خوصها وسخابها ، ولم يخص الذهب والفضة من العروض .

”وقال طاووس : قال معاذ ؓ لإهل اليمن أتوني بعرض ثياب خميص أو لبس في الصدقة مكان الشعير والذرة“ .

حضرت معاذ ؓ نے اہل یمن سے فرمایا کہ مجھے ”عرض ثياب“ یعنی کپڑوں کا سامان لا کر دیدو، یہ بیان ہے کہ سامان یعنی کپڑے ”عرض“ کے معنی سامان، اور اضافت بیان یہ ہے یعنی کپڑے، خميص کپڑے یا لبس کپڑے، یہ کپڑوں کی دو قسمیں ہیں خميص یعنی وہ چادر جو سلی ہوئی نہ ہو اور لبس سلی ہوئی چادر، صدقہ میں دیدو ”مكان الشعير والذرة“ جو اور مکئی کے بدلے مجھے یہ کپڑے لا کر دیدو، ”أهون عليكم“ یہ تمہارے لئے آسان ہوگا اور تمہاری آسانی کے لئے چاہ رہا ہوں کہ یہ چیزیں لا کر دیدو، ”وخير لأصحاب النبي ؓ بالمدينة“ اور مدینہ طیبہ میں جو صحابہ کرام ؓ ہیں ان کے لئے یہ بہتر ہوگا، کیونکہ ان کو کپڑوں کی ضرورت ہوتی ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا استدلال

”وقال النبي ؓ : وإما خالد فقد احتبس أدراعه“ یہ اس حدیث کا حصہ ہے جس میں یہ آیا تھا کہ حضرت خالد ؓ کے اوپر یہ الزام تھا کہ وہ زکوٰۃ نہیں دے رہے ہیں، تو آپ نے فرمایا کہ ”إما خالد فإنكم تظلمون خالداً“ تم خالد پر ظلم کر رہے ہو، انہوں نے اپنی زرہیں اور اپنا ساز و سامان اللہ کے راستے میں وقف کر رکھا ہے ”احتبس“ کے معنی ہیں وقف کرنا، تو یہاں ساز و سامان کا وقف کرنا مذکور ہے، اسی پر امام بخاری رحمہ اللہ قیاس کر رہے ہیں کہ جب وقف کرنا جائز ہے تو ساز و سامان کا صدقہ کرنا بطریق اولیٰ جائز ہوگا۔

عروض کے ذریعے بھی زکوٰۃ دی جاسکتی ہے

”وقال النبي ؓ تصدقن ولو من حليكن“ آپ نے خواتین سے خطاب فرماتے ہوئے فرمایا

کہ تم صدقہ کرو چاہے اپنے زیورات سے ہی کیوں نہ کرنا پڑے، اگر نقد روپیہ نہیں ہے تو زیورات سے صدقہ کرنے کا حکم دیا، معلوم ہوا کہ عرض سے بھی صدقہ کیا جاسکتا ہے ”فلم یستن صدقة الغرض من غیرها“ یعنی آپ ﷺ نے صدقہ فرض کو غیر فرض کے حکم سے مستثنیٰ نہیں فرمایا یعنی عورتوں سے یہ نہیں کہا کہ اگر صدقہ فرض ہے تو زیورات دو، بلکہ نقدی دو ”فجعلت المرأة تلقی عرضها وسخا بها“ تو عورتوں نے اپنے بندے اور گلو بند صدقہ کے اندر دینا شروع کر دیئے، اب اتنا ضروری نہیں ہے کہ وہ سونے چاندی کے ہی ہوں کیونکہ اس زمانے میں زیورات سونے چاندی کے کم ہی ہوتے تھے اور مختلف چیزوں کے ہوتے تھے کبھی پتھر کے، کبھی کسی اور چیز کے، تو وہ سب دینا شروع کر دیئے، معلوم ہوا کہ صدقہ میں عرض دینا جائز ہے۔

”فلم یخص الذهب والفضة من العروض“ آنحضرت ﷺ نے ذہب اور فضہ کو مخصوص نہیں فرمایا کہ تم ذہب وفضہ ہی کی زکوٰۃ میں زیور دو، بلکہ زکوٰۃ کی مطلق ادائیگی کا حکم دیا ہے، چاہے وہ ذہب وفضہ کے ذریعہ ہو اور چاہے عروض کے ذریعہ ہو، تو معلوم ہوا کہ عروض کے ذریعہ بھی زکوٰۃ دی جاسکتی ہے۔ ۳۶

اور یہی مذہب امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا ہے۔ اور امام احمد رحمہ اللہ کی ایک روایت بھی یہی ہے۔ مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک جس چیز پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے، وہی دینی ضروری ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس مسئلے میں حنفیہ کی تائید کی ہے اور یہ تمام دلائل اس پر واضح ہیں۔ بعض شافعیہ نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے اس عمل کو جزیہ پر محمول کیا ہے۔ لیکن جزیہ کیلئے صدقہ کا لفظ معہود نہیں ہے۔ ۳۷

۱۲۳۸۔ حدثنا محمد بن عبد الله، حدثني أبي قال: حدثني ثمامة أن أنسًا من حديثه: أن أبًا بكرٍ من كتب له النبي صلى الله عليه وسلم ((ومن بلغت صدقته بنت مخاض وليست عنده، وعنده بنت لبون فإنها تقبل منه، ويعطيه المصدق عشرين درهماً أو شاتين، فإن لم يكن عنده بنت مخاض علي وجهها وعنده ابن لبون فإنه يقبل منه وليس معه شيء)). [أنظر: ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷، ۱۸۹۸، ۱۸۹۹، ۱۹۰۰، ۱۹۰۱، ۱۹۰۲، ۱۹۰۳، ۱۹۰۴، ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، ۱۹۰۹، ۱۹۱۰، ۱۹۱۱، ۱۹۱۲، ۱۹۱۳، ۱۹۱۴، ۱۹۱۵، ۱۹۱۶، ۱۹۱۷، ۱۹۱۸، ۱۹۱۹، ۱۹۲۰، ۱۹۲۱، ۱۹۲۲، ۱۹۲۳، ۱۹۲۴، ۱۹۲۵، ۱۹۲۶، ۱۹۲۷، ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، ۱۹۳۱، ۱۹۳۲، ۱۹۳۳، ۱۹۳۴، ۱۹۳۵، ۱۹۳۶، ۱۹۳۷، ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۱۹۴۰، ۱۹۴۱، ۱۹۴۲، ۱۹۴۳، ۱۹۴۴، ۱۹۴۵، ۱۹۴۶، ۱۹۴۷، ۱۹۴۸، ۱۹۴۹، ۱۹۵۰، ۱۹۵۱، ۱۹۵۲، ۱۹۵۳، ۱۹۵۴، ۱۹۵۵، ۱۹۵۶، ۱۹۵۷، ۱۹۵۸، ۱۹۵۹، ۱۹۶۰، ۱۹۶۱، ۱۹۶۲، ۱۹۶۳، ۱۹۶۴، ۱۹۶۵، ۱۹۶۶، ۱۹۶۷، ۱۹۶۸، ۱۹۶۹، ۱۹۷۰، ۱۹۷۱، ۱۹۷۲، ۱۹۷۳، ۱۹۷۴، ۱۹۷۵، ۱۹۷۶، ۱۹۷۷، ۱۹۷۸، ۱۹۷۹، ۱۹۸۰، ۱۹۸۱، ۱۹۸۲، ۱۹۸۳، ۱۹۸۴، ۱۹۸۵، ۱۹۸۶، ۱۹۸۷، ۱۹۸۸، ۱۹۸۹، ۱۹۹۰، ۱۹۹۱، ۱۹۹۲، ۱۹۹۳، ۱۹۹۴، ۱۹۹۵، ۱۹۹۶، ۱۹۹۷، ۱۹۹۸، ۱۹۹۹، ۲۰۰۰، ۲۰۰۱، ۲۰۰۲، ۲۰۰۳، ۲۰۰۴، ۲۰۰۵، ۲۰۰۶، ۲۰۰۷، ۲۰۰۸، ۲۰۰۹، ۲۰۱۰، ۲۰۱۱، ۲۰۱۲، ۲۰۱۳، ۲۰۱۴، ۲۰۱۵، ۲۰۱۶، ۲۰۱۷، ۲۰۱۸، ۲۰۱۹، ۲۰۲۰، ۲۰۲۱، ۲۰۲۲، ۲۰۲۳، ۲۰۲۴، ۲۰۲۵، ۲۰۲۶، ۲۰۲۷، ۲۰۲۸، ۲۰۲۹، ۲۰۳۰، ۲۰۳۱، ۲۰۳۲، ۲۰۳۳، ۲۰۳۴، ۲۰۳۵، ۲۰۳۶، ۲۰۳۷، ۲۰۳۸، ۲۰۳۹، ۲۰۴۰، ۲۰۴۱، ۲۰۴۲، ۲۰۴۳، ۲۰۴۴، ۲۰۴۵، ۲۰۴۶، ۲۰۴۷، ۲۰۴۸، ۲۰۴۹، ۲۰۵۰، ۲۰۵۱، ۲۰۵۲، ۲۰۵۳، ۲۰۵۴، ۲۰۵۵، ۲۰۵۶، ۲۰۵۷، ۲۰۵۸، ۲۰۵۹، ۲۰۶۰، ۲۰۶۱، ۲۰۶۲، ۲۰۶۳، ۲۰۶۴، ۲۰۶۵، ۲۰۶۶، ۲۰۶۷، ۲۰۶۸، ۲۰۶۹، ۲۰۷۰، ۲۰۷۱، ۲۰۷۲، ۲۰۷۳، ۲۰۷۴، ۲۰۷۵، ۲۰۷۶، ۲۰۷۷، ۲۰۷۸، ۲۰۷۹، ۲۰۸۰، ۲۰۸۱، ۲۰۸۲، ۲۰۸۳، ۲۰۸۴، ۲۰۸۵، ۲۰۸۶، ۲۰۸۷، ۲۰۸۸، ۲۰۸۹، ۲۰۹۰، ۲۰۹۱، ۲۰۹۲، ۲۰۹۳، ۲۰۹۴، ۲۰۹۵، ۲۰۹۶، ۲۰۹۷، ۲۰۹۸، ۲۰۹۹، ۲۱۰۰، ۲۱۰۱، ۲۱۰۲، ۲۱۰۳، ۲۱۰۴، ۲۱۰۵، ۲۱۰۶، ۲۱۰۷، ۲۱۰۸، ۲۱۰۹، ۲۱۱۰، ۲۱۱۱، ۲۱۱۲، ۲۱۱۳، ۲۱۱۴، ۲۱۱۵، ۲۱۱۶، ۲۱۱۷، ۲۱۱۸، ۲۱۱۹، ۲۱۲۰، ۲۱۲۱، ۲۱۲۲، ۲۱۲۳، ۲۱۲۴، ۲۱۲۵، ۲۱۲۶، ۲۱۲۷، ۲۱۲۸، ۲۱۲۹، ۲۱۳۰، ۲۱۳۱، ۲۱۳۲، ۲۱۳۳، ۲۱۳۴، ۲۱۳۵، ۲۱۳۶، ۲۱۳۷، ۲۱۳۸، ۲۱۳۹، ۲۱۴۰، ۲۱۴۱، ۲۱۴۲، ۲۱۴۳، ۲۱۴۴، ۲۱۴۵، ۲۱۴۶، ۲۱۴۷، ۲۱۴۸، ۲۱۴۹، ۲۱۵۰، ۲۱۵۱، ۲۱۵۲، ۲۱۵۳، ۲۱۵۴، ۲۱۵۵، ۲۱۵۶، ۲۱۵۷، ۲۱۵۸، ۲۱۵۹، ۲۱۶۰، ۲۱۶۱، ۲۱۶۲، ۲۱۶۳، ۲۱۶۴، ۲۱۶۵، ۲۱۶۶، ۲۱۶۷، ۲۱۶۸، ۲۱۶۹، ۲۱۷۰، ۲۱۷۱، ۲۱۷۲، ۲۱۷۳، ۲۱۷۴، ۲۱۷۵، ۲۱۷۶، ۲۱۷۷، ۲۱۷۸، ۲۱۷۹، ۲۱۸۰، ۲۱۸۱، ۲۱۸۲، ۲۱۸۳، ۲۱۸۴، ۲۱۸۵، ۲۱۸۶، ۲۱۸۷، ۲۱۸۸، ۲۱۸۹، ۲۱۹۰، ۲۱۹۱، ۲۱۹۲، ۲۱۹۳، ۲۱۹۴، ۲۱۹۵، ۲۱۹۶، ۲۱۹۷، ۲۱۹۸، ۲۱۹۹، ۲۲۰۰، ۲۲۰۱، ۲۲۰۲، ۲۲۰۳، ۲۲۰۴، ۲۲۰۵، ۲۲۰۶، ۲۲۰۷، ۲۲۰۸، ۲۲۰۹، ۲۲۱۰، ۲۲۱۱، ۲۲۱۲، ۲۲۱۳، ۲۲۱۴، ۲۲۱۵، ۲۲۱۶، ۲۲۱۷، ۲۲۱۸، ۲۲۱۹، ۲۲۲۰، ۲۲۲۱، ۲۲۲۲، ۲۲۲۳، ۲۲۲۴، ۲۲۲۵، ۲۲۲۶، ۲۲۲۷، ۲۲۲۸، ۲۲۲۹، ۲۲۳۰، ۲۲۳۱، ۲۲۳۲، ۲۲۳۳، ۲۲۳۴، ۲۲۳۵، ۲۲۳۶، ۲۲۳۷، ۲۲۳۸، ۲۲۳۹، ۲۲۴۰، ۲۲۴۱، ۲۲۴۲، ۲۲۴۳، ۲۲۴۴، ۲۲۴۵، ۲۲۴۶، ۲۲۴۷، ۲۲۴۸، ۲۲۴۹، ۲۲۵۰، ۲۲۵۱، ۲۲۵۲، ۲۲۵۳، ۲۲۵۴، ۲۲۵۵، ۲۲۵۶، ۲۲۵۷، ۲۲۵۸، ۲۲۵۹، ۲۲۶۰، ۲۲۶۱، ۲۲۶۲، ۲۲۶۳، ۲۲۶۴، ۲۲۶۵، ۲۲۶۶، ۲۲۶۷، ۲۲۶۸، ۲۲۶۹، ۲۲۷۰، ۲۲۷۱، ۲۲۷۲، ۲۲۷۳، ۲۲۷۴، ۲۲۷۵، ۲۲۷۶، ۲۲۷۷، ۲۲۷۸، ۲۲۷۹، ۲۲۸۰، ۲۲۸۱، ۲۲۸۲، ۲۲۸۳، ۲۲۸۴، ۲۲۸۵، ۲۲۸۶، ۲۲۸۷، ۲۲۸۸، ۲۲۸۹، ۲۲۹۰، ۲۲۹۱، ۲۲۹۲، ۲۲۹۳، ۲۲۹۴، ۲۲۹۵، ۲۲۹۶، ۲۲۹۷، ۲۲۹۸، ۲۲۹۹، ۲۳۰۰، ۲۳۰۱، ۲۳۰۲، ۲۳۰۳، ۲۳۰۴، ۲۳۰۵، ۲۳۰۶، ۲۳۰۷، ۲۳۰۸، ۲۳۰۹، ۲۳۱۰، ۲۳۱۱، ۲۳۱۲، ۲۳۱۳، ۲۳۱۴، ۲۳۱۵، ۲۳۱۶، ۲۳۱۷، ۲۳۱۸، ۲۳۱۹، ۲۳۲۰، ۲۳۲۱، ۲۳۲۲، ۲۳۲۳، ۲۳۲۴، ۲۳۲۵، ۲۳۲۶، ۲۳۲۷، ۲۳۲۸، ۲۳۲۹، ۲۳۳۰، ۲۳۳۱، ۲۳۳۲، ۲۳۳۳، ۲۳۳۴، ۲۳۳۵، ۲۳۳۶، ۲۳۳۷، ۲۳۳۸، ۲۳۳۹، ۲۳۴۰، ۲۳۴۱، ۲۳۴۲، ۲۳۴۳، ۲۳۴۴، ۲۳۴۵، ۲۳۴۶، ۲۳۴۷، ۲۳۴۸، ۲۳۴۹، ۲۳۵۰، ۲۳۵۱، ۲۳۵۲، ۲۳۵۳، ۲۳۵۴، ۲۳۵۵، ۲۳۵۶، ۲۳۵۷، ۲۳۵۸، ۲۳۵۹، ۲۳۶۰، ۲۳۶۱، ۲۳۶۲، ۲۳۶۳، ۲۳۶۴، ۲۳۶۵، ۲۳۶۶، ۲۳۶۷، ۲۳۶۸، ۲۳۶۹، ۲۳۷۰، ۲۳۷۱، ۲۳۷۲، ۲۳۷۳، ۲۳۷۴، ۲۳۷۵، ۲۳۷۶، ۲۳۷۷، ۲۳۷۸، ۲۳۷۹، ۲۳۸۰، ۲۳۸۱، ۲۳۸۲، ۲۳۸۳، ۲۳۸۴، ۲۳۸۵، ۲۳۸۶، ۲۳۸۷، ۲۳۸۸، ۲۳۸۹، ۲۳۹۰، ۲۳۹۱، ۲۳۹۲، ۲۳۹۳، ۲۳۹۴، ۲۳۹۵، ۲۳۹۶، ۲۳۹۷، ۲۳۹۸، ۲۳۹۹، ۲۴۰۰، ۲۴۰۱، ۲۴۰۲، ۲

کے بارے میں اپنے رسول کو جو حکم دیا ہے اس میں یہ ہے کہ جس شخص کا صدقہ بنتِ مخاض تک پہنچ جائے یعنی اس کے پاس اتنا نصاب ہو کہ اس کے ذمہ بنتِ مخاض واجب ہوتی ہو ”ولیس عندہ“ اور اس کے پاس بنتِ مخاض ہے نہیں ”عندہ بنت لبون“ اور اس کے پاس ”بنت لبون“ ہے ”فإنها تقبل منه“ تو مصدق بنتِ مخاض کے بجائے بنتِ لبون کو قبول کرے گا ”ويعطيه المصدق عشرين درهما أو شاتين“ اور بیس درہم یا دو بکریاں لوٹا دے گا، کیونکہ بنتِ لبون بنتِ مخاض سے اعلیٰ ہوتی ہے، بنتِ مخاض تو ایک سال کی ہوتی ہے اور بنتِ لبون دو سال کی تو جب ایک سال کا جانور واجب تھا اور دے دیا دو سال کا جانور تو جو قیمت کا فرق ہے وہ مصدق لوٹا دے گا یا دو بکریاں لوٹا دے گا، اسی سے امام بخاری رحمہ اللہ استدلال فرما رہے ہیں کہ اصل بنتِ مخاض واجب تھی اور اس کی جگہ بنتِ لبون دیدی اور دونوں میں جو فرق ہے اس کو پیسوں سے بھی واپس کرنے کی اجازت ہے، اور دو بکریوں سے بھی واپس کرنے کی اجازت ہے تو معلوم ہوا کہ ادائے زکوٰۃ نقد سے بھی جائز ہے اور عروض سے بھی جائز ہے۔

”فإن لم يكن عندہ بنت مخاض علی وجهها“ اگر اس کے پاس بنتِ مخاض نہ ہو ”علی وجهها“ یعنی زکوٰۃ کے طریقے پر دینے کے لئے ”وعندہ ابن لبون“ اور اس کے پاس ابن لبون ہے ”فإنه يقبل منه مصدق“ اس کو قبول کرے گا ”ولیس معه شی“ اور اس میں واپس کرنے کی کوئی ضرورت نہیں بیس درہم یا دو بکریاں، اس لئے کہ ابن لبون کی قیمت بنتِ مخاض کے برابر ہوتی ہے اگرچہ وہ دو سالہ ہے لیکن چونکہ نہ ہے اور نہ کی قیمت مادہ کے مقابلے میں کم ہوتی ہے، اس لئے بنتِ مخاض کی جگہ اگر ابن لبون لے لیا تو پھر کوئی چیز واپس کرنے کی ضرورت نہیں۔

مطلب یہ ہوا کہ پہلی بات تو یہ کہ زکوٰۃ میں اونٹ لئے اور اونٹ عروض میں سے ہیں۔ دوسری بات یہ ہے کہ اونٹ زیادہ دے دیا تو اس کے بدلے میں پیسے واپس کئے یا دو بکریاں دیں تو معلوم ہوا کہ اصل مدار قیمت پر ہے، چاہے وہ قیمت میں عرض دے یا نقد دے۔ ۴۹

۱۴۴۹ھ۔ حدثنا مؤمل : حدثنا اسماعیل ، عن أيوب ، عن عطاء بن أبي رباح قال :

قال ابن عباس رضي الله عنهما : أشهد على رسول الله ﷺ صلى قبل الخطبة فرأى أنه لم يسمع النساء ، فأتاهن ومعه بلال ناشر ثوبه فوعظهن وأمرهن أن يتصدقن فجعلت المرأة تلقى . وأشار أيوب إلى أذنه وإلى حلقه . [راجع : ۹۸]

۴۹ ذکرہ العینی فی شرحہ : قلت : حدیث الباب حجة لنا لأن ابن لبون لا مدخل له فی الزکاة الا بطریق القیمة لأن الذکر لا یجوز فی الابل الا بالقیمة ، ولذلك احتج به البخاری أيضا فی جواز أخذ القیم مع شدة مخالفتہ للحنفية .

ترجمہ: ابن عباس نے بیان کیا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے متعلق گواہی دیتا ہوں کہ آپ ﷺ نے خطبہ سے پہلے نماز عید پڑھی پھر آپ ﷺ کو خیال ہوا کہ عورتوں کو اپنی آواز نہیں سنا سکے ہیں۔ تو آپ ﷺ ان عورتوں کے پاس آئے اور بلال رضی اللہ عنہ بھی اپنے کپڑے پھیلانے ہوئے ساتھ تھے، آپ ﷺ نے ان کو ہیئت کی اور حکم دیا کہ صدقہ کریں، چنانچہ عورتوں نے یہ چیزیں پھینکی شروع کیں۔

ایوب نے اپنے کانوں اور حلق کی طرف اشارہ کیا۔ ۵۰

(۳۴) باب : لا یجمع بین مفترق ، ولا یفرق بین مجتمع ،

”وہذا عن سالم ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما عن النبی ﷺ مثله“.

۱۴۵۰۔ حدثنا محمد بن عبد اللہ الأنصاری قال : حدثنی أبی ، قال : حدثنی

ثمامة أن أبا بکر ﷺ حدثه أن أبا بکر ﷺ كتب له التي فرض رسول اللہ ﷺ : ((ولا یجمع بین مفترق . ولا یفرق بین مجتمع خشية الصدقة)) . [راجع : ۱۴۳۸] .

”ولا یجمع بین مفترق . ولا یفرق بین مجتمع“

مجمع کی دو تشریح

حضرت ثمامہ رضی اللہ عنہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت نقل کر رہے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ان کو یہ حدیث سنائی ”ان السأحدثه أن أبا بکر كتب له التي فرض رسول اللہ ﷺ“ کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ان کو وہ مقدار لکھ کر دی تھی جو رسول اللہ ﷺ نے مقرر فرمائی اور اس میں یہ جملہ بھی ہے کہ ”لا یجمع بین مفترق ولا یفرق بین مجتمع“ کہ مفترق چانوروں کو جمع نہ کیا جائے اور جمع شدہ چانوروں کو زکوٰۃ کے خوف سے مفترق نہ کیا جائے۔

ائمہ ثلاثہ کی تشریح

اس کی تشریح سمجھنے سے پہلے یہ سمجھنے کہ اس کی تشریح ائمہ ثلاثہ کسی اور طریقہ سے کرتے ہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اس کی تشریح کسی اور طرح سے کرتے ہیں۔ ۵۱

ائمہ ثلاثہ کی تشریح یہ ہے کہ اگر چانور دو آدمیوں کے درمیان مشترک ہوں ”علی سبیل الشیوع“ جس کو خلاۃ الشیوع کہتے ہیں یعنی تمام چانور دو آدمیوں کے درمیان ”علی سبیل الشیوع“ مشترک طور سے مشترک مملوک ہیں تو ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ایسی صورت میں زکوٰۃ مجموعے پر عہد ہوتی ہے، ہر ایک کے انفرادی

۵۰۔ مطابقتہ للترجمة من حيث انه ﷺ أمر النساء بدفع الزكاة لدفعن الحلق والقلاند ، فهذا يدل على جواز أخذ

حصے کے اعتبار سے زکوٰۃ عائد نہیں ہوتی، بلکہ مجموعہ پر ہوتی ہے۔

پھر یہ اصول امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک اس درجہ عام ہے کہ اگر بالفرض ہر ایک شخص کے حصہ کا الگ الگ اعتبار کیا جائے تو کوئی بھی صاحبِ نصاب نہ بنتا ہو لیکن مجموعے کا حساب لیا جائے تو نصاب پورا ہو جائے تو امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اس صورت میں بھی مجموعہ پر زکوٰۃ ہوگی جیسے چالیس بکریاں دو آدمیوں کے درمیان مشترک ہیں تو اگر فرض کرو ہر ایک کی آدھی آدھی ہوں تو ان میں سے کوئی صاحبِ نصاب نہیں ہے، لیکن چونکہ مجموعہ نصاب کے برابر ہے اس واسطے مجموعہ پر زکوٰۃ عائد ہوگی۔

البتہ امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں خلطۃ الشیوع کے معتبر ہونے کی شرط یہ ہے کہ ہر ایک کا انفرادی حصہ بھی نصاب تک پہنچتا ہو تب تو خلطۃ الشیوع کا اعتبار ہوگا ورنہ نہیں، لیکن بہر حال اس میں دونوں متفق ہیں کہ اگر شرکاء کا حصہ نصاب کو پہنچتا ہو تو زکوٰۃ کا حساب مجموعے سے کیا جائیگا، ہر ایک کے انفرادی حصہ پر زکوٰۃ نہیں ہوگی اور جو حکم ان کے ہاں خلطۃ الشیوع کا ہے وہی خلطۃ الجوار کا بھی ہے۔ ۲۵۹

۲۵۹۔ واختلف العلماء فی تأویل هذا الحدیث ؛

فقال مالک فی (الموطأ) : تفسیر ((ولا یجمع بین متفرق))، أن یکون ثلاثة أنفس لكل واحد أربعون شاة ، فإذا أظلمهم المصدق جمعوها لیؤدوا شاة ، ولا یفرق بین مجتمع أن یکون لكل واحد مائة شاة وشاة فعلیهما ثلاث شہاء ، فبقر قولہا ، لیؤدوا شاتین فنہوا عن ذلك ، وهو قول الثوری والأوزاعی .

وقال الشافعی : تفسیرہ أن یفرق الساعی الأول لیأخذ من کل واحد شاة ، وفی الثانی لیأخذ ثلاثاً فالمعنی واحد لکن صرف الخطاب الشافعی الی الساعی کما حکاہ عنہ الداودی فی (کتاب الأموال) ، وصرفہ مالک الی مالک ، وهو قول ابی ثور ، وقال الخطابی عن الشافعی : انه صرفہ الیہما .

وقال أبو حنیفة : معنی لا یجمع بین متفرق أن یکون بین رجلین أربعون شاة ، فإذا جمعا فشاة ، وإذا فرقا فثلاث شہاء ، ولا یفرق بین مجتمع أن یکون لرجل مائة شاة وعشرون شاة ، فان فرقا المصدق أربعین أربعین فثلاث شہاء .

وقال أبو یوسف : معنی الأول أن یکون لرجل ثمانون شاة ، فإذا جاء المصدق قال : ہی بنی وبنی اخوتی ، لكل واحد عشرون فلا زکاة ، أو أن یکون له أربعون وأخوته أربعون فبقول : کما لى ، فشاة . وفی (المحیط) : وقاویل هذا أنه اذا کان له ثمانون شاة تجب فیہا واحدة فلا یفرقها ویجعلها لرجلین فلیأخذ شاتین ، فعلى هذا یکون خطاباً للساعی ، وان كانت لرجلین فعلى کل واحد شاة فلا تجمع ویؤخذ منها شاة ، والخطاب فی هذا یحتمل أن یکون للمصدق بأن یکون لأحدهما مائة شاة وللآخر مائة شاة وثلثة فعلیہما شاتان فلا یجمع المصدق بیہما ، ویقول هذه کلها لک فلیأخذ منه ثلاث شہاء ، ولا یفرق بین مجتمع بأن یکون لرجل مائة وعشرون شاة فبقول الساعی : ہی لثلاثة فلیأخذ ثلاث شہاء ، ولو كانت لو احد تجب شاة ، و یحتمل أن یکون الخطاب لرب المال ، ویقوی بقوله : ((غشبة الصدقة)) ای : فیحد فی وجوب الصدقة فیحتال فی اسقاطها بأن یجمع نصاب أخیه الی نصابہ فتصیر ثمانین فلیجب فیہا شاة واحدة ، ولا یفرق بین مجتمع بأن یکون له أربعون فبقول نصفها لى ونصفها لأخى لتسقط زکاتہا . وفی (المبسوط) والمراد من الجمع والضریق فی الملک لا فی المكان لاجتماعنا على أن النصاب اذا کان فی ملک واحد یجمع وان کان فی أمکنة متفرقة ، فدل أن المتفرق فی الملک لا یجمع فی حق الصدقة . عمدة القاری ، ج : ۶ ، ص : ۴۳۰ ، ۴۳۱ .

”خِلطۃ الجوار“ کا مطلب

خِلطۃ الجوار کا مطلب یہ ہے کہ اگرچہ بکریاں یا جانور ہر ایک کے علیحدہ علیحدہ ممتاز ہیں لیکن رتے ایک ساتھ ہیں اور ایک ساتھ رہنے کا معنی یہ ہے کہ ان کا باڑہ ایک ہے، ایک ہی چراواہان کو چرانے کے لئے لے جاتا ہے ایک ہی برتن میں ان کا دودھ دوہا جاتا ہے، چراہ گاہ بھی ایک ہی ہے، جب یہ سناری چیزیں اکٹھی ہوں تو کہیں گے کہ خِلطۃ الجوار ہے اور اس خِلطۃ الجوار میں بھی ائمہ خلاشہ اس بات کے قائل ہیں کہ خِلطۃ الجوار بھی معتبر ہے، لہذا زکوٰۃ بھی مجموعے سے ادا کی جائے گی۔

خلاصہ یہ ہے کہ ائمہ خلاشہ کے نزدیک خِلطۃ الشیوع بھی معتبر ہے اور خِلطۃ الجوار بھی معتبر ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی تشریح

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک نہ خِلطۃ الشیوع کا اعتبار ہے اور نہ خِلطۃ الجوار کا اعتبار ہے، لہذا ان کے نزدیک زکوٰۃ ہر صورت میں ہر شخص کے اپنے انفرادی حصہ پر عائد ہوگی اور مجموعہ کا اعتبار نہیں کیا جائے گا بلکہ ہر ایک کے انفرادی حصہ کا اعتبار کیا جائے گا۔

اس کا ثمرہ اختلاف اس طرح نکلے گا کہ مثلاً اسی بکریاں دو آدمیوں کے درمیان آدمی آدمی مشترک ہیں تو ائمہ خلاشہ چونکہ مجموعہ کا اعتبار کرتے ہیں اور مجموعہ پر ایک ہی کھدی آتی ہے، لہذا زکوٰۃ میں ایک بکری نکالی جائے گی۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مجموعے کا اعتبار نہیں بلکہ ہر ایک کے انفرادی حصے کا اعتبار ہے، لہذا اگر مجموعے کو دو حصوں میں تقسیم کیا جائے تو ہر ایک کے حصہ میں چالیس بکریاں آئیں اور چالیس بھی نصاب ہے تو ہر ایک کا نصاب کامل ہے، لہذا ہر ایک پر ایک ایک بکری دینا واجب ہے تو اس طرح دو بکریاں زکوٰۃ میں دی جائیں گی یہ تو ثمرہ اختلاف ہے۔

اب یہ سمجھئے کہ اگر خِلطۃ الشیوع کا اعتبار کیا جائے جیسا کہ ائمہ خلاشہ فرماتے ہیں تو بعض اوقات زکوٰۃ دینے والے کا فائدہ اس میں ہوتا ہے کہ شریک ہو جائے، مثلاً اوپر جو اسی بکریوں والی مثال دی ہے کہ اسی بکریاں دو آدمیوں کے درمیان مشترک ہوں آدمیوں آدھ تو اس صورت میں زکوٰۃ دینے والے کا فائدہ شرکت میں ہے کہ ایک بکری دی جائیگی اور الگ الگ حصہ ہو تو دو بکریاں دی جائیں گی اور بعض اوقات فائدہ اس میں ہوتا ہے کہ شرکت نہ ہو بلکہ ہر ایک کا حصہ الگ الگ ہو مثلاً دو سودو بکریاں دو آدمیوں کے درمیان آدمی آدمی مشترک ہیں تو دو سودو کے مجموعہ پر تین بکریاں زکوٰۃ آئے گی، کیونکہ بکریوں کا نصاب یہ ہے کہ چالیس پر ایک، ایک سو بیس پر دو اور دو سو پر تین، تو دو سودو بکریاں ہو گئیں تو مجموعہ پر تین بکریاں واجب ہو گئیں لیکن اگر اس کو تقسیم کر دیں تو ہر ایک کے حصہ میں ایک سو ایک بکری آئے گی اور ایک سو بیس تک ایک ہی بکری واجب ہوتی ہے تو ہر ایک پر ایک

بکری واجب ہوگی تو اس صورت میں دو بکریاں دینی پڑیں گی جب کہ مجموعہ پرتین دینی پڑتیں تو اس صورت میں اگر شرکت کا اعتبار نہ کریں تو زکوٰۃ دینے والے کا فائدہ ہے۔

حدیث کی تشریح ائمہ ثلاثہ کے ہاں

ائمہ ثلاثہ حدیث پاک کی تشریح یوں کرتے ہیں کہ ”لایجمع بین متفرق“ زیادہ زکوٰۃ لگنے کے خوف سے متفرق بکریوں کو جمع نہ کیا جائے۔ مثلاً چالیس زید کی چالیس عمر کی تو یہ آپس میں یہ سمجھوتہ نہ کریں کہ لاؤ بھئی! ہم ان کو ملا لیں تاکہ یہ اتنی ہو جائیں اور مجموعے سے ایک بکری جائے اور ”لایفرق بین مجتمع“ کہ جو دو سودو بکریاں مجتمع ہیں مشترک ہیں اور ان پرتین بکریاں عائد ہو گئی ہیں تو ان کو متفرق نہ کیا جائے جب زکوٰۃ کا وقت آنے لگے تو دونوں آپس میں سمجھوتہ کر لیں کہ بھئی دو سودو پرتین بکریاں جاری ہیں تو ایسا کرو، ہم آپس میں تقسیم کر لیتے ہیں کہ ایک سو ایک تم کر لو، ایک سو ایک میں کر لیتا ہوں، تاکہ ہر ایک کے حصہ پر ایک زکوٰۃ عائد ہونے سے ہماری صرف دو بکریاں جائیں یہ کام نہ کرو صدقہ کے خوف سے۔

ائمہ ثلاثہ یہ تشریح کرتے ہیں اور وہ اسی سے استدلال بھی کرتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ نے ”تفریق بین المجتمع“ اور ”جمع بین المتفرقات“ سے منع فرمایا ہے، معلوم ہوا کہ زکوٰۃ کے حساب میں جمع تفریق مؤثر ہے اگر مؤثر نہ ہوتی تو جمع تفریق سے منع کرنے کی کوئی ضرورت نہیں تھی۔

حدیث کی تشریح امام ابو حنیفہؒ کے ہاں

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ صاف صاف حدیث میں موجود ہے کہ ”لیس فی اقل من خمسة ذود صدقة“ پانچ اونٹ سے کم میں صدقہ نہیں اور انتالیس بکریوں میں صدقہ نہیں۔ یہ صراحۃً حدیث میں موجود ہے اور آپ کے قول پر یہ لازم آتا ہے کہ جس کا حصہ پانچ اونٹ سے کم ہے یا جس کا حصہ انتالیس بکریوں سے کم ہے، اس میں زکوٰۃ عائد ہو، لہذا وہ حدیث باب کی تشریح یہ کرتے ہیں کہ کوئی شخص جمع کو متفرق کرنے کا اور متفرق کو جمع کرنے کا حیلہ نہ کرے زکوٰۃ کے خوف سے، کیونکہ ایسا کرنے سے کچھ حاصل نہیں، ایسا کرنے سے کوئی فرق نہیں پڑے گا یعنی آپ نے جو ”تفریق بین المجتمع“ اور ”جمع بین المتفرق“ سے منع فرمایا ہے وہ اس لئے منع فرمایا ہے کہ بھئی! جب یہ دھندہ کرو گے تو اس کا کچھ فائدہ نہیں ہوگا، زکوٰۃ تب بھی ہر ایک کو اپنے حصے پر ادا کرنی پڑے گی، یہ تشریح حنفیہ یعنی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کرتے ہیں۔

”فانہما یتراجعان بالسویۃ“ کی تشریح

آگے جملہ ہے اس میں امام بخاری رحمہ اللہ نے اگلے باب میں جو روایت کی ہے وہ یہ ہے کہ ”وما

کان من خلیطین فانہما یتراجعان بالسویۃ“ اسی جملے کے ساتھ اگلا جملہ نبی اکرم ﷺ نے یہ ارشاد فرمایا کہ جمع نہ کرو اور جب دو شریک ہیں وہ بعد میں آپس میں تراجع کر میں برابر، برابر یعنی جب مصدق زکوٰۃ لے جائے تو آپس میں ایک دوسرے سے رجوع کر کے اپنا حق برابر کر لیں، اس کی تشریح بھی ائمہ ثلاثہ اور طریقے سے کرتے ہیں اور حضرات حنفیہ اور طریقے سے کرتے ہیں۔

ائمہ ثلاثہ اس کی تشریح یوں کرتے ہیں کہ زکاۃ اگر چہ مجموعے پر واجب ہوتی ہے، وہی اسی بکریوں کی مثال ہے یا آسانی کے لئے یہ سمجھ لیں مثلاً پندرہ اونٹ خلطۃ الشیوع کے ساتھ مشترک تھے اور پندرہ اونٹ پر تین بکریاں واجب ہوتی ہیں، تو تین بکریاں مجموعے سے مصدق لے گیا۔

کس طرح لے گیا، اس لئے کہ موجود تھے تو اونٹ اور واجب تھیں بکریاں اور مشترک بکریاں موجود نہیں۔ اگر مشترک بکریاں موجود ہوتیں تو دونوں کی طرف سے تین بکریاں دے دی جاتیں، زکوٰۃ دونوں کی طرف سے ادا ہو جاتی، لیکن مشترک بکریاں موجود نہیں تھیں بلکہ زید کے پاس بکریاں تھیں عمرو کے پاس بکریاں نہیں تھیں تو زید نے کہا کہ بھئی! یہ تین بکریاں تم لے جاؤ، گویا زید نے اپنی ملکیت کی تین بکریاں مصدق کو دے دیں، تو اس کا کیا مطلب ہوا؟

اس کا مطلب یہ ہوا کہ اس نے اپنے حصے کی زکاۃ بھی دے دی اور عمرو کے حصہ کی زکاۃ بھی دے دی، اب تین بکریاں جو واجب تھیں اس میں ڈیڑھ بکری عمرو پر واجب تھی، ڈیڑھ بکری زید پر واجب تھی، اس نے پوری تین دے دیں تو یہ بعد میں عمرو سے رجوع کر لے گا کہ بھئی! میں نے تین بکریاں دی ہیں ان میں سے ڈیڑھ بکری کی قیمت تم مجھے ادا کرو، تراجع کا یہ مطلب ہے۔

ائمہ ثلاثہ یہ مطلب بیان کرتے ہیں گویا ان کے نزدیک تراجع اسی صورت میں ہوگا جبکہ زکوٰۃ تو مجموعے سے لے لی گئی، واجب تو ہوئی مجموعے پر لیکن لی گئی کسی ایک کی تمیز ملک سے یا مشترک ملک سے جس میں حصے برابر نہ ہوں تو جس کی ملک میں سے لی گئی ہے وہ دوسرے کے حصے کے بقدر قیمت اس دوسرے سے وصول کر لے گا، ائمہ ثلاثہ یہ مطلب بیان کرتے ہیں۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ یہ مطلب بیان فرماتے ہیں کہ نہیں یہ مطلب نہیں ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ زکوٰۃ تو ہر ایک شخص کے انفرادی حصے پر عائد ہوگی، فرض کرو کہ پندرہ اونٹ دونوں کے درمیان اثلاًفا مشترک تھے، یعنی زید کے دو ٹکٹ تھے اور ایک ٹکٹ عمرو کا تھا، تین بکریاں اس طرح ہوئیں کہ دو زید پر واجب ہوئیں اور ایک بکری عمرو پر واجب ہوئی، اب یہ تین بکریاں واجب ہوئیں اور ان دونوں کے درمیان بکریاں انصافاً مشترک تھیں، فرض کرو کہ ان تین مشترک بکریوں سے مصدق یہ کہہ کر اٹھا کر لے گیا کہ تمہارے اونٹ بھی مشترک ہیں، بکریاں بھی تمہاری مشترک ہیں، لہذا تم ان مشترک بکریوں میں سے تین ہمیں دے دو، تو مشترک بکریوں میں سے تین لے گیا تو کیا ہوگا کہ زکوٰۃ جو واجب ہو گئی تھی وہ اثلاًفا ہوئی تھی۔ دو بکریاں زید کے ذمے ہوئیں تھیں اور ایک

بکری عمرو کے ذمے، اب بکریاں جو لے گیا وہ بھی ان کے درمیان مشترک تھیں تو بکریاں تین لے گیا جب کہ وہ بکریاں انصافاً مشترک تھیں یعنی نصفاً نصفاً، آدھی زید کی تھیں اور آدھی عمرو کی تھیں تو جب تین بکریاں لگیں تو اس کے معنی یہ ہوئے کہ زید کی ڈیڑھ بکری گئی اور عمرو کی بھی ڈیڑھ بکری گئی، حالانکہ زید پر دو بکریاں واجب تھیں اور عمرو پر ایک بکری تو زید کی زکوٰۃ پوری نہ گئی دو بکریوں سے کم گئی، ڈیڑھ بکری گئی اور عمرو کی زکوٰۃ زیادہ چلی گئی کیونکہ ایک بکری واجب تھی اور گئی ڈیڑھ، تو یہ آدھی بکری کی قیمت زید سے وصول کر لے گا کہ میری آدھی بکری تمہاری زکوٰۃ میں چلی گئی ہے، لہذا تم اس کی قیمت ادا کرو۔ حنفیہ کے نزدیک تراجیع کا مطلب یہ ہے۔

یہ میں نے آسان اور مختصر کر کے بتایا ہے، ورنہ تراجیع کی بڑی پیچیدہ صورتیں بھی ہیں اور علامہ کا سانی رحمہ اللہ نے بدائع الصنائع، شامی اور قاضی خان نے فتاویٰ میں اس کی بہت تفصیل سے وضاحت کی ہے کہ تراجیع کی کیا صورتیں ہوتی ہیں، لیکن یہ میں نے آسان مثال دے کر بتایا اور سچی بات یہ ہے کہ یہ جو جملہ ہے ”وما كان من خليطين فانهما يترا جعان بالسوية“ یہ جملہ حنفیہ کے مذہب پر زیادہ قوت کے ساتھ صادق آتا ہے بنسبت ائمہ ثلاثہ کے مذہب کے۔ کیونکہ ائمہ ثلاثہ کے مذہب کے مطابق اس جملے کا اطلاق صرف اس وقت ہو سکتا ہے کہ جب زکوٰۃ تو مجموعے پر واجب ہوئی ہو لیکن ایک شخص کی متمیز ملک سے ادا کی گئی ہو، تبھی اس کا اطلاق ہوگا، اس کے بغیر اس جملے کا اطلاق نہیں ہو سکتا۔ ۵۳

حنفیہ کے نزدیک اس جملے کا ہر صورت میں اطلاق ہو جاتا ہے، چاہے زکوٰۃ مشترک مال سے لی گئی ہو، چاہے ہر ایک کی متمیز ملک سے لی گئی ہو، لہذا حنفیہ کا مذہب اس پر عمل کرنے میں زیادہ واضح ہے بنسبت ائمہ ثلاثہ کے۔ ۵۴

کمپنیوں کے شیرز پر زکوٰۃ کا حکم

اس حدیث سے ہمارے زہنے کا ایک مسئلہ متعلق ہو جاتا ہے اور اس میں اس حدیث سے رہنمائی ملتی ہے، وہ کمپنیوں کے شیرز پر زکوٰۃ کا مسئلہ ہے۔ اس میں ایک ادارہ تجارتی ہوتا ہے اور اس میں ہزار ہا افراد حصہ لیتے ہیں وہ سب آپس میں شریک ہوتے ہیں اور مشترک کاروبار کرتے ہیں، کمپنیوں میں یہی ہوتا ہے اور آج کل قانون میں کمپنی کو ایک مستقل شخص کہا جاتا ہے، کمپنی بذات خود کیا ہے؟ یہ ایک قانونی انسان ہے جس کا خارج میں بحیثیت

۵۳ بدائع الصنائع، فصل انا نصاب الغنم فليس في اقل من الغنم زكاة، ج: ۲، ص: ۲۹۰، دار الكتاب العربي، بيروت،

والدمر المختار، باب زكاة المال، ج: ۲، ص: ۳۰۴، دار الفكر، بيروت، ۱۳۸۶ھ، وعمدة القاری، ج: ۶، ص: ۴۴۱.

۵۴ اس کی اور توجیہ بھی کی گئی ہے جو درس ترمذی میں دیکھی جاسکتی ہے، درس ترمذی، ج: ۲، ص: ۴۲۳۔

انسان وجود نہیں، لیکن شخص قانونی ہے۔ اس کو عربی میں ”شخصية المعنوية“ کہتے ہیں انگریزی میں اس کو جوڈیشل پرسن (judicial person) کہا جاتا ہے یعنی قانونی شخص بلکہ بعض اوقات اصطلاح استعمال ہوتی ہے یعنی فرضی انسان، فرض کر لیا گیا جیسے یہ انسان ہے۔

اس کی خاصیت یہ ہوتی ہے کہ جس طرح انسان دائن بنتا ہے اور مدیون بنتا ہے اسی طرح یہ شخص بھی دائن اور مدیون بنتا ہے، جس طرح انسان مدعی اور مدعی علیہ بنتا ہے اسی طرح یہ شخص بھی مدعی اور مدعی علیہ بنتا ہے۔ تو ضرورت اس کی اس لئے پیش آئی کہ اس میں حصے دار بے انتہا ہوتے ہیں، ہزاروں لاکھوں کی تعداد میں حصہ دار ہوتے ہیں تو اگر اس پر عام شرکت کا قاعدہ جاری کیا جائے اور اس ادارے کو کسی پر دعویٰ کرنے کی ضرورت پیش آئے یا کوئی اس پر دعویٰ کر دے تو اگر پرانی شرکت والا حساب کیا جائے تو ایک لاکھ آدمیوں کے نام لکھنے پڑیں گے کہ یہ مدعی علیہم ہیں اور یہ مدعی۔ اس کے لئے ایک عذاب تو یہ کھڑا ہو جائے گا کہ پہلے ایک لاکھ آدمیوں کے نام معلوم کرے اور ان کے پتے اور ان کی ولدیت معلوم کرے، پھر ان کے نام وغیرہ لکھے تو دعویٰ تو دوسطروں میں ہوگا اور مدعی علیہم کا نام پوری کتاب ہوگی۔

دوسرے یہ کہ قاضی جب ان کو بلائیں گے کہ مدعی علیہ آؤ، تو معلوم ہوگا کہ مدعی علیہم کا جوس چلا آ رہا ہے اور عدالت میں کھڑے ہونے کی جگہ بھی نہیں تو یہ عملاً ممکن نہیں کہ وہ سب جمع ہو پائیں اور اگر کسی کو اپنا وکیل بناتے ہیں تو پہلے سب سے دستخط لو کہ ہم فلاں فلاں کو اپنا وکیل بناتے ہیں تب جا کر کہیں وہ معاملہ آگے بڑھے تو یہ ایک مصیبت کھڑی ہو جائے، اس واسطے کمپنی کو بذاتِ خود ”شخص قانونی“ قرار دیا گیا۔

اب دعویٰ افراد پر نہیں ہے بلکہ اس کمپنی کے مجموعے پر ہے اور وہی کمپنی اصل میں مدعی علیہ ہے اور پھر سارے حصہ داروں کی سالانہ میٹنگ ہوتی ہے، اس سالانہ میٹنگ کے اندر کسی کو اپنا ڈائریکٹر مقرر کر لیتے ہیں یا چیف ایگزیکٹو مقرر کر لیتے ہیں، وہ ان سب کی طرف سے کارروائی کرتا رہتا ہے۔ اس واسطے شخص قانون کی ضرورت پیش آئی، اب حکومت جو ٹیکس وغیرہ عائد کرتی ہے وہ کمپنی پر بحیثیت کمپنی عائد اور بحیثیت شخص قانونی کرتی ہے۔

اور یہی وہ مسئلہ ہے جو منطق میں آپ نے پڑھا ہوگا کہ جزئیات الگ ہوتے ہیں اور مجموعہ کا وجود الگ ہوتا ہے۔ وہ جو مشہور قصہ ہے کہ ایک صاحبزادے منطق پڑھ کر گئے تھے اور جا کر اپنے والد سے کہا کہ یہ جو دو انڈے رکھے ہیں ان کو میں تین ثابت کر سکتا ہوں کہ ایک یہ انڈہ ہے اور ایک یہ انڈہ ہے اور ایک ان کا مجموعہ ہے تو باپ نے کہا کہ دو انڈے میں کھ لیتا ہوں، مجموعہ تم کھا لو، تو یہ جو مجموعہ ہے ایک مستقل وجود ہونے کی بات ہے منطق کی، وہی یہاں پر اپنائی گئی ہے کہ حصہ دار ان اگر چہ الگ الگ ہیں لیکن ان کے مجموعہ کا نام کمپنی ہے اور وہ ایک شخص قانونی ہے، لہذا وہ مدعی بھی ہے اور مدعی علیہ بھی ہے اور وہی دائن بھی ہے اور مدیون بھی ہے، سب ہی کچھ ہے۔

اب یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آیا زکوٰۃ کے معاملے میں کمپنی پر بحیثیت شخص قانونی زکوٰۃ عائد ہوگی یا حصہ

داروں پر ہوگی۔

یہاں یہ مسئلہ آگیا خلطہ الشیوع کا کہ شافعیہ اور حنابلہ خلطہ الشیوع کو معتبر مانتے ہیں اور معتبر ماننے کی وجہ سے زکاة مجموعہ پر عائد کرتے ہیں نہ کہ ہر شخص کے انفرادی حصہ پر، چاہے حصہ دار صاحب نصاب ہوں یا نہ ہوں۔ ایک شخص نے سو روپے کا حصہ لے رکھا ہے، لہذا مجموعہ پر کمپنی سے زکاة وصول کر لی جائے گی، یہ ائمہ شافعیہ اور حنابلہ کے مذہب کا تقاضا ہے، البتہ امام مالک رحمہ اللہ چونکہ ہر حصہ دار کے صاحب نصاب ہونے کو خلطہ الشیوع معتبر ہونے کے لئے شرط قرار دیتے ہیں، اس لئے اگر کوئی شیئرز ہولڈر صاحب نصاب نہ ہو تو پھر ان کے نزدیک کمپنی پر بحیثیت کمپنی زکاة نہیں ہوگی۔

امام ابوحنفیہ رحمہ اللہ کے مذہب کے مطابق زکاة کمپنی پر بحیثیت کمپنی کے عائد نہ ہوگی بلکہ ہر شخص کے اپنے حصہ کے مطابق زکاة عائد ہوگی اور ہر ایک کے حصہ پر زکاة عائد ہونے کا مسئلہ یہ ہے کہ اگر وہ اس کے ساتھ صاحب نصاب بنتا ہے تو زکاة دے گا اگر نہیں بنتا تو زکاة نہیں دے گا۔

اب حنفیہ کے حساب سے ایک اور مسئلہ ہے کہ جب زکاة کمپنی کے اوپر نہیں عائد ہو رہی ہے بلکہ ہر ایک کے حصے پر عائد ہو رہی ہے تو حصے کی زکاة نکالنے کا طریقہ کیا ہوگا؟

اس سوال کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ جو حصے ہوتے ہیں ان کو عربی میں ”اسہم“ اور انگریزی میں شیئرز کہتے ہیں، یہ کیا چیز ہے؟

یہ حامل سہم کی متناسب ملکیت سے عبارت ہے کمپنی کے تمام اثاثوں میں جو حصہ دار ہوتا ہے وہ کمپنی کے تمام اثاثوں میں اپنے اس حصے کے تناسب سے ملکیت رکھتا ہے یعنی کمپنی فرض کرو ایک ٹیکسٹائل مل ہے جو کپڑا بناتی ہے تو اس کی ملکیت میں مشینیں بھی ہیں، کاریں بھی ہیں، فرنیچر بھی ہے، نقد رقم بھی ہے، دھماگہ بھی ہے، بنا ہوا کپڑا بھی ہے اور اس کی ملکیت میں بہت سی چیزیں اور بہت سی رقوم دوسروں سے وصول طلب ہیں، وہ بھی ہیں۔ ان سب چیزوں میں حامل سہم اپنے سہم کے تناسب سے ملکیت رکھتا ہے۔

فرض کرو کہ ایک آدمی نے ایک ہزار روپے کے سہام لے رکھے ہیں اور کمپنی کے کل اثاثے دس کروڑ کے ہیں تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ یہ شخص کمپنی کے تمام اثاثوں کے دس لاکھ دس حصہ کا مالک ہے بلڈنگ میں بھی، فرنیچر میں بھی، کاریں بھی، نقد روپے میں بھی، مشینری میں بھی اور سامان میں بھی بلکہ ہر چیز میں، تو جب یہ عبارت ہے تمام اثاثوں کی ایک متناسب ملکیت سے تو ان میں سے بعض اثاثے قابل زکاة ہیں اور بعض اثاثے قابل زکاة نہیں ہی نہیں، مثلاً بلڈنگ اور فرنیچر پر زکاة نہیں ہے، جو کاریں استعمال میں ہیں ان پر زکاة نہیں ہے، لیکن جو دھماگہ خام مال پڑا ہے اس پر زکاة ہے، جو کپڑا تیار ہوا ہے اس پر زکاة ہے، جو رقم اپنے پاس کیش ہے اور جو بینک کے اندر رکھی ہے اس پر زکاة ہے یعنی بینک بیلنس ہے اس پر زکاة ہے اور اسی طرح جو رقمیں دوسروں سے واجب الوصول ہیں ان پر زکاة ہے۔

اب کمپنی کی اس قسم سے متعلق فقہی طور پر چند سوالات پیدا ہوتے ہیں:

ایک یہ کہ اس کمپنی پر بحیثیت کمپنی زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

دوسرے یہ کہ کمپنی کے حصے داروں پر انفرادی طور سے زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

تیسرے یہ کہ شریعت میں شخص قانونی معتبر ہے یا نہیں؟

چوتھے یہ کہ اگر انفرادی حصوں کی قیمت پر زکوٰۃ واجب ہے تو زکوٰۃ میں حصے کی اصل قیمت معتبر ہوگی یا

اس وقت کی بازاری قیمت؟

پانچویں یہ کہ اگر انفرادی حصوں پر زکوٰۃ واجب ہے تو حصے کی پوری قیمت پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا اس

کے صرف اتنے حصے پر جو اموال قابل زکوٰۃ کے مقابل ہے؟

خلاصہ یہ کہ کمپنی کے اثاثے دو قسم کے ہیں:

بعض قابل زکوٰۃ ہیں، بعض قابل زکاۃ نہیں ہیں۔

امام ابوحنیفہؒ کے قول کے مطابق انسان کے انفرادی حصہ پر زکاۃ عائد ہو رہی ہے تو انفرادی حصہ مثلاً ایک سو

روپے کا ہے یا ایک ہزار روپے کا ہے، تو سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس میں سے کتنی مقدار پر زکوٰۃ عائد ہو رہی ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ دیکھا جائے گا کہ جس شخص نے کمپنی کا یہ حصہ خریدا ہے تو آیا اس کا مقصد اس حصے کو

خرید کر آگے نفع پر بیچنا ہے، کیونکہ بکثرت لوگ کمپنی کے حصے اس غرض سے خریدتے ہیں تاکہ جب ان کی قیمت

بڑھے تو آگے بیچ دیں اگر اس نیت سے خریدا ہے تو پورے حصہ پر زکاۃ عائد ہوگی اور پورے حصے کی بازاری قیمت

کے اعتبار سے زکاۃ دینا ہوگی، کیونکہ اس نے یہ حصہ تجارت کی نیت سے خریدا ہے یعنی بیچنے کی نیت سے اور کوئی بھی

چیز انسان بیچنے کی غرض سے خریدے تو اس کی جو بازاری قیمت ہے اس کے حساب سے زکوٰۃ عائد ہوتی ہے، قطع نظر

اس کے کہ وہ چیز بذات خود قابل زکاۃ ہے یا نہیں، جیسے پورا گھریا بلڈنگ ہے، تو بلڈنگ پر ویسے زکوٰۃ نہیں لیکن اگر

کوئی بلڈنگ اس غرض سے خریدے کہ آگے بیچوں گا تو اس پر بھی زکوٰۃ آئے گی، تو جب اس نے تجارت کی غرض سے

حصہ خریدا ہے تو اب کمپنی کی عمارتیں وغیرہ بھی تجارت میں شامل ہو گئیں، لہذا اس پر بھی زکوٰۃ عائد ہوگی۔

لیکن اگر اس نے حصہ بیچنے کی غرض سے نہیں خریدا، بلکہ مقصد یہ ہے کہ اس کو اپنے پاس رکھوں اور کمپنی

کے منافع میں شرکت کروں، کمپنی ہر سال منافع تقسیم کرتی ہے میرے پیسے لگے ہوئے ہیں ہر سال میں اس سے

منافع لیتا رہوں گا اس مقصد کے لئے خریدا، تو اب اس کے لئے گنجائش ہے کہ وہ یہ دیکھے کہ اس کمپنی کے اثاثوں

میں کتنے فیصد اثاثے قابل زکوٰۃ ہیں اور کتنے فیصد اثاثے ناقابل زکوٰۃ ہیں، مثلاً حساب لگایا تو یہ پتہ چلا کہ اس

کمپنی کا ۶۰ فیصد اثاثہ جو بلڈنگ ہے، فرنیچر ہے مشینری ہے اور کاریں ہیں یہ سب قابل زکوٰۃ نہیں اور ۴۰ فیصد

اثاثے قابل زکوٰۃ ہیں یعنی ۴۰ فیصد کے اندر خام مال بھی ہے، تیار مال بھی ہے، نقد بھی اور دیون بھی ہیں وغیرہ

وغیرہ، تو اب حصہ کی جو بازاری قیمت ہوگی اس کے ۴۰ فیصد پر زکوٰۃ دیکھوگی مثلاً بازار میں سو روپے کا ایک حصہ بک رہا ہے تو ۴۰ روپے پر زکوٰۃ ہوگی، اور یہ پتہ لگانا کہ کتنے اثاثے قابل زکاۃ ہیں اور کتنے اثاثے قابل زکوٰۃ نہیں، اس کا پتا اس طرح لگایا جاتا ہے کہ ہر سال کمپنی کی بیلنس شیٹ شائع ہوتی ہے اس کے اندر تفصیل ہوتی ہے کہ ہماری املاک میں کیا کیا چیزیں شامل ہیں، اس سے یہ اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ تو جو آدمی پتا لگا سکے تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ صرف اتنے حصے کی زکاۃ ادا کرے جو قابل زکوٰۃ اثاثوں کے مقابلے میں ہے اور اگر یہ پتا لگانا ممکن نہ ہو تو پھر اس کے لئے احتیاط اس میں ہے کہ عمومی بازاری قیمت پر زکوٰۃ ادا کرے۔

بعض علماء فرماتے ہیں کہ جب پتا لگانا ممکن نہ ہو تو سہم کی قیمت اسمیہ کے اعتبار سے زکوٰۃ ادا کرے۔ اس کی تفصیل یوں ہے کہ کمپنی کے حصوں کی ایک قیمت اسمیہ ہوتی ہے اور ایک قیمت سوقیہ ہوتی ہے اور ایک قیمت التصفیہ ہوتی ہے۔ مثلاً آج ایک کمپنی قائم ہوئی تو لوگوں سے کہا گیا کہ آپ لوگ اس میں پیسے لگائیں اور ایک حصہ دس روپے کا ہے، اب لوگ جتنے چاہیں حصے لے لیں، کسی نے سو حصے لے لئے، کسی نے ایک ہزار حصے لے لئے، کسی نے ایک لاکھ لے لئے دس دس روپے کے۔ تو دس روپے حصے کی قیمت اسمیہ ہے جس پر ابتداً وہ جاری کیا گیا اور جب وہ شمولیت دیا جاتا ہے تو اس پر دس روپے لکھا جاتا ہے، اس کو قیمت اسمیہ کہتے ہیں۔

اب کمپنی نے کاروبار شروع کیا تو جو پیسے جمع ہوئے اس سے اثاثے خریدے اور کاروبار شروع کیا، نفع ہوا، نفع بھی اصل سرمائے کے ساتھ کچھ شامل کر لیا جاتا ہے جو تقسیم کر لیا جاتا ہے، ہوتے ہوتے اس کی قیمت بڑھتی چلی جاتی ہے تو اثاثے جتنے بھی ہیں موجودہ قیمت کے لحاظ سے سب کی جو قیمت بنتی ہے اس کو قیمت التسو یہ کہتے ہیں، مثلاً کمپنی آج سے ایک سال پہلے قائم ہوئی تھی اور اس کا ایک حصہ دس روپے کا تھا اور اس وقت اس طرح دس کروڑ روپے جمع ہوئے تھے، مثلاً دس کروڑ سے کاروبار شروع کیا، اب ایک سال کے بعد اگر آج اس کمپنی کو تحلیل کیا جائے تو اس کے جتنے اثاثے موجود ہیں ان کی قیمت فرض کرو دس کروڑ بن گئی ہے یا بیس کروڑ تو جب بیس کروڑ بن گئی اور بیس کروڑ کو ایک کروڑ افراد پر تقسیم کریں گے، کیونکہ ایک کروڑ حصے جاری ہوئے تھے تو فی حصہ بیس روپے آئے گا تو جس حصہ کی قیمت دس روپے تھی اب اس کی قیمت ۲۰ روپے ہو گئی تو قیمت التسو یہ کے معنی یہ ہیں کہ اگر آج کمپنی کو تحلیل کیا جائے تو اس کے اثاثوں کی جتنی قیمت بنتی ہے وہ قیمت کے حساب سے فی حصہ کتنی قیمت بڑھ جاتی ہے وہ قیمت التسو یہ ہے، لیکن اس قیمت التسو یہ کا پتا اسی وقت چل سکتا ہے جبکہ سارے اثاثوں کی قیمت آج لگائیں، مثلاً بلڈنگ اور کار کی آج کیا قیمت ہے، اور ہر چیز کی قیمت بڑھ گئی یا گھٹ گئی وغیرہ وغیرہ ان تمام باتوں کو مد نظر رکھتے ہوئے آج قیمت لگائیں، ہر روز قیمت التسو یہ معلوم ہو سکتی ہے۔

تیسری قسم قیمت سوقیہ ہے، قیمت سوقیہ بھی بڑھتی گھٹتی رہتی ہے۔ بازار میں حصے کس قیمت پر فروخت ہو رہے ہیں دس روپے کا ایک حصہ تھا، اب بازار میں کس قیمت میں فروخت ہو رہا ہے وہ قیمت سوقیہ ہے۔

اس کام کا ایک مستقل بازار ہوتا ہے جس کو اشاک اکیچھنج یعنی ”بازار حصص“ کہتے ہیں، جس میں سب یہی کام ہوتا ہے۔ تو اصل اور عقل کا تقاضا تو یہ تھا کہ قیمتِ سوقیہ برابر ہونی چاہیے قیمتِ تصفیہ کے، کہ اٹاٹھے جو ہیں ان کی قیمت بڑھ گئی یا گھٹ گئی، جتنی بھی قیمت بڑھ گئی ہے تو اس حساب سے اس کی قیمت متعین کی جائے، لیکن حقیقی قیمت تصفیہ کا متعین کرنا عام آدمی کے لئے مشکل ہے۔

اس واسطے یوں کرتے ہیں کہ جو ”بازار حصص“ میں کام کر نیوالے لوگ ہیں یہ مختلف اندازوں اور تخمینوں کے حساب سے قیمت لگاتے ہیں، اس میں کچھ تو کمپنی کے اثاثوں کا اندازہ اور تخمینہ ہوتا ہے کہ تخمیناً اب اس کے اٹاٹھے اس قیمت کے ہونگے اور کچھ اس میں نفع کے امکانات کا عنصر شامل ہوتا ہے کہ یہ کمپنی آئندہ نفع میں جائے گی یا نقصان میں جائیگی، نفع کی شرح بڑھے گی یا گھٹے گی، اس کا اندازہ کیا جاتا ہے کہ اس کی قیمت بڑھے گی یا گھٹے گی۔ اس کو تخمینہ اور مجازفہ کہا جاتا ہے۔

اور اس کا زیادہ مدار عالمی حالات پر ہوتا ہے، کشمیر میں کارگل پر قبضہ ہو گیا ملک پر جنگ کے خطرات منڈلانے لگے تو معلوم ہوا کہ حصص کی قیمتیں گر گئیں، کیوں؟ اس واسطے کہ خریدنے والوں کو یہ اندازہ ہو رہا ہے کہ جنگ ہونے والی ہے تو جنگ ہونے کے نتیجے میں باہر سے رابطہ منقطع ہو جائے گا، خام مال آنا بند ہو جائیگا اور اس کے نتیجے میں کمپنی اپنی مصنوعات کو صحیح طریقے سے پیدا نہیں کر سکے گی، جب پیدا نہیں کر سکے گی تو نفع نہیں ہوگا، تو جو حصہ دار ہیں ان کو ان کی حصہ داری کا مناسب بدل نہیں ملے لہذا قیمتیں گھٹ گئیں، حالانکہ اٹاٹھے تو وہی ہیں جوں کے توں، لیکن نفع بخشی کی امید اور خسارے کے خطرات کے پیش نظر قیمت بڑھتی کھٹتی رہتی ہے۔

بعض اوقات ایسا ہوتا ہے کہ اگر قیمت تصفیہ بیس روپے ہے تو بازاری قیمت ایک سو بیس روپے، اس واسطے کہ سٹے بازوں کو اس بات کا غالب گمان ہے کہ قیمت اور نفع جو بے بڑھ جائے گا، یا قیمت تو بے بیس روپے اور قیمتِ سوقیہ گھٹ کر تین روپے رہ گئی، کیوں؟ اس واسطے کہ اگر چہ اٹاٹھے تو ہیں لیکن اندیشہ ہے کہ یہ نقصان میں جائے گی تو قیمت تین روپے ہو جائیگی تو اس میں قیمتِ سوقیہ کے اندر عنصر جو ہوتا ہے وہ تخمینہ اور مجازفہ کا ہوتا ہے۔

اب شرعی نقطہ نظر سے زکوٰۃ کا معاملہ ہو یا کوئی اور معاملہ، اس میں انصاف اور اصل کا تقاضہ یہ ہے کہ اعتبار ہو قیمت تصفیہ کا نہ کہ قیمتِ اسمیہ کا اور نہ ہی قیمتِ سوقیہ کا، بلکہ اعتبار قیمتِ تسویہ کا ہونا چاہئے، کیونکہ وہی صحیح بتاتی ہے کہ اثاثوں کی مالیت کتنی ہے، لیکن جیسے میں نے عرض کیا کہ اس کا پتہ لگانا بہت مشکل کام ہے یہ عام طور سے اس وقت ہوتا ہے جب کہ کمپنی تحلیل ہو جائے تو پھر اس کی قیمتیں لگتی ہیں، لیکن کم از کم ایک عام حصہ دار کے لئے آسان نہیں ہے کہ وہ قیمت تصفیہ مقرر کرے، لہذا مجبوراً قیمتِ اسمیہ کو اختیار کیا جائے گا یا قیمتِ سوقیہ کو اختیار کیا جائے گا۔

زکوٰۃ کی ادائیگی میں احوط طریقہ

بعض علماء عصر یہ کہتے ہیں کہ زکوٰۃ کے معاملہ میں قیمتِ سوقیہ کو اختیار کریں، کیونکہ واحد ممکن ذریعہ

موجودہ مالیت کے معلوم کرنے کا وہ قیمتِ سوقیہ ہے۔

بعض حضرات کہتے ہیں کہ نہیں قیمتِ سوقیہ میں اوپر نیچے دونوں طرف بڑا مبالغہ ہوتا ہے، لہذا اعتبار قیمتِ اسمیہ کا کیا جائے تو اس میں دونوں قول ہیں، لیکن ظاہر ہے کہ قیمتِ سوقیہ کا اختیار کرنا احوط ہے، لہذا اسی پر مدار ہونا چاہئے، لیکن اگر حصوں کی قیمتِ سوقیہ ایک ہزار روپیہ ہو تو ایک ہزار روپے میں زکوٰۃ نہیں آئے گی بلکہ ایک ہزار روپے کے اندر جو قابلِ زکوٰۃ اثاثوں کا تناسب ہے اس کے اوپر زکوٰۃ ہے، تو احوط یہی ہے تاکہ زکوٰۃ کے اندر کوئی اندیشہ وغیرہ نہ رہے، لیکن اگر قیمتِ تصفیہ معلوم کرنے کا کوئی راستہ ہو تو اصل بات یہ ہے کہ زکوٰۃ اسی کے اعتبار سے عائد ہو، لیکن چونکہ اس کے معلوم کرنے کا راستہ آسان نہیں ہے، اس لئے اس حصے کی مالیت لگانے کا یہی راستہ ہو سکتا ہے کہ ان حصوں کی خرید و فروخت جس قیمت پر ہو رہی ہے اسی کو زکوٰۃ کے حق میں معتبر مانا جائے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

(۳۵) باب: ما کان من خلیطین فإنہما یتراجعان بینہما بالسویۃ،

کسی مال میں دو شخص شریک ہوں تو دونوں زکوٰۃ دے کر اس میں برابر سمجھ لیں

”وقال طاؤس وعطاء: إذا علم الخليطان أموالهما فلا يجمع مالهما، وقال سفیان: لا تجب حتى يتم لهذا أربعون شاةً ولهذا أربعون شاةً“۔

طاؤس اور عطاء رحمہما اللہ دونوں کہتے ہیں کہ دونوں خلیطین کو اپنے اموال کا پتا ہے یعنی دونوں کے اموال متمیز ہیں تو اس کو جمع نہیں کیا جائیگا۔

اس کا مطلب بظاہر یہ ہے کہ عطاء اور طاؤس رحمہما اللہ غلطۃ الشیوع کا اعتبار تو کرتے ہیں، لیکن غلطۃ الجوار کا اعتبار نہیں کرتے۔

”وقال سفیان“ سفیان ثوری رحمہ اللہ کا مذہب یہ ہے کہ زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی جب تک کہ ہر ایک کی چالیس بکریاں مکمل نہ ہو جائیں، جو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے وہی ان کا بھی قول ہے۔ ۵۵

۱۴۵۱۔ حدثنا محمد بن عبد اللہ قال: حدثني أبي قال: حدثني ثمامة أن أنسا

حدثه: أن أبا بكر ؓ كتب له التي فرض رسول الله ﷺ ((وما كان من خلیطین فإنہما

یتراجعان بینہما بالسویۃ)) . [راجع: ۱۴۴۸]

۵۵ ((إذا علم الخليطان)) یعنی: لا یكون المال بینہما مشاعاً، وهذا یسمى بخلطة الجوار، فمذهب طاؤس وعطاء، رضی اللہ تعالیٰ عنہما، هو خلطة الشیوع۔

وقال التیمی: كان سفیان لا يرى للخلطة تأثيراً كما لا يراه أبو حنيفة، رضی اللہ تعالیٰ عنہ، وفي (الوضیح):

وقول مالك كقول عطاء، رضی اللہ تعالیٰ عنہما، عمدة القاری، ج: ۶، ص: ۳۴۳۔ ۳۴۴۔

ترجمہ: حضرت انس ؓ نے بیان کیا کہ ان کے پاس حضرت ابو بکر ؓ نے وہ چیزیں لکھ کر بھیجیں جو رسول اللہ ﷺ نے فرض کی تھیں اس میں یہ بھی تھا کہ جو مال دو شریکوں کا ہو اور دونوں زکوٰۃ کی ادائیگی کے بعد آپس میں برابر سمجھ لیں۔

(۳۶) باب زکاة الإبل

اونٹ کی زکوٰۃ کا بیان

”ذکرہ ابو بکر وأبو ذر وأبو هريرة ؓ عن النبي ﷺ۔“

اس کو ابو بکر ؓ، ابو ذر ؓ اور ابو ہریرہ ؓ نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا۔

۱۴۵۲۔ حدثنا علي بن عبد الله : حدثنا الوليد بن مسلم : حدثنا الأوزاعي قال :

حدثني ابن شهاب ، عن عطاء بن يزيد ، عن أبي سعيد الخدري ؓ : أن أعرابياً سأل رسول الله ﷺ عن الهجرة ، فقال : ((ويحك ، إن شأنها شديد ، فهل لك من إبل تؤدى صدقتها ؟)) قال : نعم . قال : ((فاعمل من وراء البحار ، فإن الله لن يترك من عملك شيئاً)) . [أنظر :

۲۶۳۳ ، ۳۹۲۳ ، ۶۱۶۵ ، ۶۱۶۶]

تشریح

حضرت ابو سعید خدری ؓ فرماتے ہیں کہ ایک اعرابی نے رسول اللہ ﷺ سے ہجرت کے بارے میں سوال کیا ”فقال ويحك ان شأنها شديد“ آپ نے فرمایا کہ ہجرت کا معاملہ تو بڑا سخت ہے یعنی آپ نے یہ فرمایا کہ ہجرت تمہارے بس کا کام نہیں۔

”فهل لك من ابل تؤدى صدقتها؟“ کیا اونٹ ہیں کہ تم صدقہ کرو فقال نعم . قال :

”فاعمل من وراء البحار“ تو آپ نے فرمایا کہ عمل کرتے رہو سمندر کے پار بھی۔

بعض نے کہا سمندر کے پار اور بعض نے کہا بستیوں کے باہر۔ ”بحر“ کا لفظ بعض اوقات بستی کے لئے بھی استعمال ہوتا ہے یعنی جہاں کہیں بھی ہو تم عمل کرتے رہو اور صدقہ کرتے رہو ”فان الله لن يترك من عملك شيئاً“ اللہ ﷻ تمہارے عمل میں سے کوئی کمی نہیں کریں گے، یعنی آپ ﷺ نے ہجرت سے اس کو مستثنیٰ کر دیا اور فرمایا کہ جہاں کہیں بھی رہو وہاں رہتے ہوئے اپنا عمل کرتے رہو اور زکوٰۃ ادا کرتے رہو تو تمہارا عمل

۵۶۔ وفی صحیح مسلم ، کتاب الامارة باب المایعة بعد فتح مكة علی الاسلام والجهاد والخیر ، رقم : ۳۳۶۹ ، ومن

النسائی ، کتاب البیعة ، باب شأن الهجرة ، رقم : ۴۰۹۴ ، ومن ابی داؤد ، کتاب الجهاد ، الباب ماجاء فی الهجرة وسکتی

البدو ، رقم : ۴۱۱۸ ، ومن احمد ، باقی مسند المکثرین ، باب مسند ابی سعید الخدری ، رقم : ۱۰۶۸۲ .

اللہ جلّ جلالہ کے ہاں انشاء اللہ مقبول ہوگا۔

اب اس میں کلام ہوا ہے کہ ہجرت سے آپ نے اس کو کیسے مستثنیٰ کر دیا۔
بعض حضرات نے فرمایا کہ اس لئے کر دیا کہ ان کی ہستی والے سارے مسلمان ہو گئے تھے، ہجرت تو اس وقت فرض ہوتی ہے جب کسی ہستی میں کفر کا غلبہ ہو، یہاں تو یہ مسئلہ نہیں تھا بلکہ سب مسلمان ہو گئے تھے۔
بعض نے کہا اس لئے منع کیا کہ ہجرت کی جو فرضیت تھی وہ بڑے شہر والوں پر تھی، دیہات والوں پر اور اعرابیوں پر نہیں تھی۔ ۷۷

بعض نے کہا کہ ”لاہجرة بعد الفتح“ یعنی فتح مکہ کے بعد کی بات ہے جب ہجرت کی فرضیت منسوخ ہو گئی تھی، یہ بات بھی صحیح نہیں ہے بلکہ ہجرت سے پہلے کا واقعہ ہے۔ حضرت علامہ انور شاہ صاحب کشمیری رحمہ اللہ نے یہ جواب دیا کہ اصل میں فتح مکہ سے پہلے جو ہجرت کی فرضیت تھی وہ دو باتوں کے ساتھ معلول تھی: ایک اس کی علت یہ تھی کہ ایسی جگہ انسان رہتا ہو جہاں اپنے دین پر عمل پیرا ہونا ممکن نہ ہو۔ دوسرا یہ کہ استطاعت بھی ہو تب ہجرت فرض ہوتی ہے، اور یہاں ان دونوں میں سے کوئی ایک بات یا دونوں باتیں مفقود تھیں، ہو سکتا ہے یہ ایسی جگہ رہتے ہوں جہاں ان کا دین پر عمل کرنا ممکن ہو، چنانچہ کہہ رہے ہیں کہ میں زکوٰۃ نکال سکتا ہوں، حضور نے فرمایا نکالو، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہجرت فرض تو ہو لیکن ان کے ذاتی حالات نبی کریم ﷺ کو معلوم ہوں کہ یہ ان کے بس کا کام نہیں اور اس کی انہیں استطاعت نہیں اور ظاہر ہے احکام شریعت استطاعت کی حد تک ہی فرض ہو سکتے ہیں، جہاں استطاعت نہ ہو تو ”لا یکلف اللہ نفساً الا وسعها“ لہذا آپ نے ان کو ہجرت سے مستثنیٰ قرار دے دیا۔ ۷۸

(۳۷) باب من بلغت عنده صدقة بنت مخاض وليست عنده

یہ وہی بات ہے جو پہلے بھی آئی تھی کہ اگر زکوٰۃ میں ادنیٰ جانور وغیرہ واجب ہے لیکن ادنیٰ دینے کے لئے موجود نہیں تو اعلیٰ دے دے اور مصدق ادنیٰ اور اعلیٰ کے درمیان جو فرق ہے وہ اس کو واپس کر دے، یا واجب ہے اعلیٰ اور اعلیٰ دینے کے لئے ہے نہیں تو ادنیٰ دیدے اور ادنیٰ اور اعلیٰ کی قیمت میں جو فرق ہے اس کی قیمت ادا کر دے، اس باب کا یہ حاصل اور خلاصہ ہے۔

۱۴۵۳۔ حدثنا محمد بن عبد اللہ قال : حدثني أبي قال : حدثني ثمامة أن أنساً

حدثه : أن أبا بكر ؓ كتب له فريضة الصدقة التي أمر الله رسولہ ﷺ : ((من بلغت

۷۷ حریۃ تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں۔ حمدۃ القاری، ج: ۶، ص: ۴۴۷۔

۷۸ فیض الباری، ج: ۳، ص: ۲۹۰۔

عنده من الابل صدقة الجذعة وليست عنده جذعة وعنده حقة فانها تقبل منه الحقة، ويجعل معها شاتين ان استيسرتا له ، أو عشرين درهما . ومن بلغت عنده صدقة الحقة وليست عنده الحقة وعنده الجذعة فانها تقبل منه الجذعة ، ويعطيه المصدق عشرين درهما أو شاتين . ومن بلغت عنده صدقة الحقة وليست عنده الا بنت لبون فانها تقبل منه بنت لبون ويعطى شاتين أو عشرين درهما ، ومن بلغت صدقة بنت لبون وعنده حقة فانها تقبل منه الحقة ويعطيه المصدق عشرين درهماً أو شاتين . ومن بلغت صدقة بنت لبون وليست عنده وعنده بنت مخاض فانها تقبل منه بنت مخاض ويعطى معها عشرين درهماً أو شاتين . [راجع : ۱۴۳۸]

ترجمہ: حضرت انس ؓ نے بیان کیا کہ حضرت ابو بکر ؓ نے ان کو وہ فرض زکوٰۃ لکھ کر بھیجی جس کا اللہ ﷻ نے اپنے رسول اللہ ﷺ حکم دیا تھا۔ جس شخص پر زکوٰۃ میں جذعہ یعنی پانچ برس کی اونٹنی واجب ہو اور اس کے پاس جذعہ نہ ہو بلکہ حقہ یعنی چار سال کی اونٹنی ہو، تو اس سے جذعہ لیا جائے گا اور زکوٰۃ دینے والا اس کو بیس درہم یا دو بکریاں دے گا۔

جس پر زکوٰۃ میں حقہ واجب ہو لیکن اس کے پاس حقہ نہ ہو بلکہ بنت لبون ہو تو اس سے بنت لبون لیا جائے گا اور دو بکریاں یا بیس درہم دے گا اور جس پر زکوٰۃ میں بنت لبون واجب ہو اور اس کے پاس حقہ ہو تو اس سے حقہ لیا جائے گا اور زکوٰۃ وصول کرنے والا اس کو بیس درہم دے گا۔

جس شخص پر زکوٰۃ میں بنت لبون واجب ہو اور اس کے پاس بنت لبون یعنی دو سال کی اونٹنی نہ ہو بلکہ بنت مخاض یعنی ایک سال کی اونٹنی ہو تو اس سے بنت مخاض یعنی ایک سال کی اونٹنی لی جائے گی اور اس کے ساتھ زکوٰۃ دینے والا بیس درہم یا دو بکریاں دے گا۔

(۳۸) باب زکاة الغنم

بکریوں کی زکوٰۃ کا بیان

۱۴۵۴۔ حدثنا محمد بن عبد الله بن المثنى الأنصاري قال : حدثني أبي قال :

حدثني ثمامة بن عبد الله بن أنس أن أنساً حدثه : أن أبا بكر ؓ كتب له هذا الكتاب لما

وجهه إلى البحرين : ۵۹

۵۹ وفی صحیح مسلم ، کتاب الزکاة ، باب زکاة الابل ، رقم : ۲۴۰۳ ، وسنن ابی داؤد ، کتاب الزکاة ، باب فی زکاة

السائمة ، رقم : ۳۳۹ ، وسنن ابن ماجه ، کتاب الزکاة ، باب ۱۵۲ اخذ المصدق سنا دون سن أو فوق سن ، رقم :

۱۷۹۰ ، وسنن أحمد ، مسند العشرة المبشرين بالجنة ، باب مسند ابی بکر الصديق ، رقم : ۶۸ .

” (بسم الله الرحمن الرحيم) هذه فريضة الصدقة التي فرض رسول الله ﷺ على المسلمين ، والتي أمر الله بها رسوله ، فمن سئله من المسلمين على وجهها فليعطها ، ومن سئل فوقها فلا يعط : ((في كل أربع وعشرين من الابل فمادونها من الغنم ، من كل خمس شاة ، فاذا بلغت خمسا وعشرين الى خمس وثلاثين ففيها بنت مخاض أنثى ، فاذا بلغت ستا وثلاثين الى خمس وأربعين ففيها بنت لبون أنثى ، فاذا بلغت ستا وأربعين الى تسعين ففيها حقة طروقة الجمل ، فاذا بلغت واحدة وستين الى خمس وسبعين ففيها جدعة ، فاذا بلغت يعني ستا وسبعين الى تسعين ففيها بنتا لبون ، فاذا بلغت احدى وتسعين الى عشرين ومائة ففيها حقان طروقا الجمل ، فاذا زادت على عشرين ومائة ففي كل أربعين بنت لبون ، وفي كل خمسين حقة . ومن لم يكن معه الا أربع من الابل فليس فيها صدقة الا أن يشاء ربها ، فاذا بلغت خمسا من الابل ففيها شاة . وفي صدقة الغنم في سائمتها اذا كانت أربعين الى عشرين ومائة : شاة . فاذا زادت على عشرين ومائة الى مائتين : شاتان . فاذا زادت على مائتين الى ثلاث مائة ففيها ثلاث . فاذا زادت على ثلاث مائة ففي كل مائة شاة . فاذا كانت سائمة الرجل ناقصة من أربعين شاة واحدة فليس فيها صدقة الا أن يشاء ربها . وفي الرقة ربع العشر . فان لم تكن الا تسعين ومائة فليس فيها شيء الا أن يشاء ربها)) . [راجع : ۱۴۳۸]

تشریح

جب حضرت ابوبکر ؓ نے حضرت انس ؓ کو بحرین بھیجا تو اس وقت یہ کتاب ان کو دی جس میں صدقے کے احکام تھے ، ”بسم الله الرحمن الرحيم هذه فريضة الصدقة التي فرض رسول الله ﷺ“ فرمایا کہ یہ صدقے کا وہ فریضہ ہے کہ جو اللہ اور اس کے رسول نے مسلمانوں پر مقرر فرمایا اور جس کا اللہ نے اپنے رسول کو حکم دیا ”فمن سئله من المسلمين على وجهها“ مسلمانوں میں سے جس سے اس طریقے کے مطابق مانگا جائے جو آگے آ رہا ہے ”فليعطها“ اس کو چاہئے کہ دیدے ، ”ومن سئل فوقها فلا يعط“ اور جس سے اس سے زیادہ مانگا جائے تو وہ نہ دے ، کیونکہ اللہ ﷻ نے اس سے زیادہ مقرر نہیں فرمایا ، ”في كل أربع وعشرين من الابل فمادونها من الغنم“ چوبیس اونٹ یا اس سے کم میں زکاة بکریوں کے ذریعے دی جائے گی ، ہر پانچ پر ایک بکری دی جائے گی ۔

”من کل خمس شاة، فاذا بلغت خمسا وعشرين الى خمس وثلاثين ففيها بنت مخاض اثنتی..... فاذا بلغت ستا واربعين الى ستين ففيها حقة طروقة الجمل“
 حقہ کے معنی ہیں چار سال کی اونٹنی، ”طروقة الجمل“ جو اس قابل ہو کہ اونٹ اس سے جفتی کر سکے،
 ”فاذا بلغت واحدة وستين الى خمس وسبعين ففيها جذعة.... الى عشرين ومائة ففيها حقان طروقتا الجمل طروقة الجمل“ جو اونٹ جفتی کے قابل ہو۔

ائمہ ثلاثہ اور حدیث کا ظاہری مفہوم

یہاں جو ایک سو بیس تک کا نصاب بیان کیا گیا ہے، یہ تمام فقہاء کرام کے درمیان متفق علیہ ہے اور حنفیہ بھی اسی کے قائل ہیں، اختلاف ایک سو بیس کے بعد ہوتا ہے۔ یہاں حدیث میں یوں لکھا ہے:
 ”فاذا زادت على عشرين ومائة ففي كل أربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقة“
 یعنی جب اونٹ ایک سو بیس سے بڑھ جائیں تو ہر چالیس پر ایک بنت لبون اور ہر پچاس پر ایک حقہ یعنی حساب اربعینات اور خمسینات میں دائر ہوگا۔

مطلب یہ ہے کہ ایک سو بیس پر تین بنت لبون تھے کیونکہ ایک سو بیس میں تین اربعینات ہیں، پھر ایک سو تیس پر دو بنت لبون اور ایک حقہ، کیونکہ ایک سو تیس میں دو اربعینات ہیں ($۸۰ + ۴۰ = ۱۲۰$) اور ایک خمسین ہے ($۱۲۰ + ۵۰ = ۱۷۰$) تو اس طرح ایک سو بیس پر دو بنت لبون اور ایک حقہ ہو گئے، ایک سو چالیس پر دو حقے اور ایک بنت لبون، کیونکہ ایک سو چالیس میں دو خمسینات ہیں اور ایک اربعین ہے، ایک سو پچاس پر تین حقے کیونکہ اس میں تین خمسینات ہیں، ایک سو ساٹھ پر چار بنت لبون، کیونکہ چار اربعینات ہیں تو ہر دس پر جو دس کا عدد آئے گا اس میں یا تو اربعینات ہوں گے یا خمسینات ہوں گے، جتنے اربعینات ہوں گے اتنی بنت لبون اور جتنے خمسینات ہوں گے اتنے ہی حقے۔ حدیث کا ظاہری مفہوم یہ ہے اور اسی ظاہری مفہوم کو ائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ نے اختیار کیا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مذہب ایک سو بیس کے بعد مختلف ہے۔ ۶۰

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ایک سو بیس پر پہنچنے کے بعد پھر استیناف ہوگا یعنی پھر وہی پانچ پر ایک بکری والا سلسلہ چلے گا، ایک سو بیس پر دو حقے تھے، اب ہر پانچ پر ایک بکری بڑھتی چلی جائے گی تو ایک سو پچیس پر دو حقے ایک بکری، ۱۳۰ پر دو حقے دو بکریاں، ۱۳۵ پر دو حقے تین بکریاں، ۱۴۰ پر دو حقے چار بکریاں، ۱۴۵ پر دو حقے ایک بنت مخاض اور ۱۵۰ پر تین حقے اس میں بنت لبون نہیں آئیں گی۔

اس میں چونکہ بنت لبون نہیں آئی اس لئے یہ استیناف ناقص کہلاتا ہے۔ جب ایک سو پچاس پر پہنچ گئے پھر استیناف کامل شروع ہوگا کہ ہر پانچ پر ایک بکری اور ۱۵۰ پر تین حقے تھے اس لئے ایک سو پچپن (۱۵۵) پر تین حقے ایک بکری، ۲۰۰ پر تین حقے دو بکری اور ۲۵۰ پر تین حقے تین بکری، ۳۰۰ پر تین حقے چار بکری، ۳۵۰ تک یہی رہے گا، ۴۰۰ پر تین حقے ایک بنت مخاض اور پھر دس کے بعد (۸۶ پر) ایک بنت لبون، پھر دوسو پر چار حقے، پھر ہمیشہ استیناف کامل ہی ہوتا ہے۔ یہ تفصیل امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اونٹ کی ہر چیز میٹھی ہے یہاں تک اس کی زکوٰۃ بھی میٹھی ہے۔ چنانچہ ایک سو تیس کے بعد یہ سلسلہ چلے گا۔ ۶۱

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے مذہب کی بنیاد

اس میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے مذہب کی بنیاد حضرت عمرو بن حزمؒ کا صحیفہ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا اثر ہے جو جو طحاوی اور مصنف ابن ابی شیبہ میں مروی ہے اور حضرت حضرت علیؓ کا اثر ہے۔ اور حضرت علیؓ کے اثر میں جو پچیس اونٹوں پر پانچ بکریوں کی بات ہے اسے سفیان ثوری رحمہ اللہ نے غیر ثابت قرار دیا ہے۔

حنفیہ کے دلائل جو امام ابو عبید رحمہ اللہ نے کتاب الاموال میں اور دوسرے حضرات نے بھی نقل کیا ہے، اس میں یہ ہے کہ جب ۱۲۰ تک یہی معاملہ چلا۔ اس کے بعد فرمایا ”فاذا زادت علی عشرين ومائة تُعاد الفريضة الى اول الابل“۔

اور حدیث باب میں فرمایا گی ”فی کل اربعین بنت لبون“ اس میں ”فی کل خمسین حقہ“ تو یہ بھی حنفیہ کے مذہب پر منطبق ہو جاتا ہے، کیونکہ عرب میں کسر کو حذف کرنے کا بکثرت رواج ہے، تو اربعین کا اطلاق ۳۵ پر اور چالیس پر بھی ہو جاتا ہے تو ہم نے جو استیناف کامل بتایا ہے تو اس میں بھی ہر اربعین پر بنت لبون ہی آتی ہے اگرچہ اربعین سے پہلے شروع ہو جاتی ہے اور اربعین کے بعد تک جاری رہتی ہے۔ لیکن یہ کہنا صحیح ہے کہ ”فی کل اربعین بنت لبون“ فی کل خمسین حقہ“ تو بلا تکلف ہے تو گویا دونوں روایتوں میں تطبیق اس طرح کر دی کہ اس کی وہ تشریح اختیار کی جو عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمائی البتہ صرف یہ ہے کہ ”فی کل اربعین بنت لبون“ کی تاویل تھوڑی سی ذرا زبردستی معلوم ہوتی ہے لیکن اور باتیں جو ہیں وہ ٹھیک بیٹھتی ہیں۔

اب مجھے لگتا ہے واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم کہ شاید دونوں طریقے حضور اقدس ﷺ سے ثابت ہوں، چاہے ائمہ ثلاثہ کا طریقہ ہو چاہے حنفیہ کا طریقہ ہو۔ تو یہاں آپ ﷺ نے یہ فرمایا اور عبداللہ بن مسعودؓ نے وہ طریقہ بتایا ہوگا، عبداللہ بن مسعودؓ نے اسی واسطے اختیار کیا، وہ افقہ الصحابہ ہیں اور امور غیر مدرکہ بالقیاس میں صحابی کا قول بھی مرفوع کے حکم میں ہوتا ہے، لہذا دونوں طریقے شاید نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ثابت ہوں اور ائمہ ثلاثہ

نے ایک طریقہ اختیار کر لیا اور حنفیہ نے دوسرا۔ ۶۲

”ومن لم یکن معه الا اربع من الابل فلیس فیہا صدقة الا ان یشاء ربہا“

جس کے پاس چار سے زیادہ اونٹ نہ ہوں ”فلیس فیہا صدقة“ تو اس پر زکوٰۃ نہیں ”الا ان یشاء ربہا“ الا یہ کہ ان کا مالک خود ہی تطوعاً دے ”فما اذا بلغت خمساً من الابل ففیہا شاة“ یعنی پانچ اونٹوں میں ایک بکری ہے۔

”وفی صدقة الغنم“ اگر کسی کے پاس چالیس بکریوں سے کم ہیں، چاہے ایک ہی بکری کم ہو یعنی ۳۹ ہوں ”فلیس فیہا صدقة الا ان یشاء ربہا وفی الرقة ربع العشر“ یعنی چاندی میں چالیسواں حصہ واجب ہے ”فان لم تکن الا تسعین ومائة“ اگر ایک سو نوے ہوں دو سو پوری نہ ہوں تو ”فلیس فیہا شاة الا ان یشاء ربہا“۔

(۳۹) باب: لا یؤخذ فی الصدقة هرمة ولا ذات عوار،

ولا تیس الا ماشاء المصدق

زکوٰۃ میں نہ بوڑھی اور نہ عیب دار بکری اور نہ نر لیا جائے مگر یہ کہ زکوٰۃ دینے والا لینا چاہے ”هرمة“ یعنی بوڑھی، تو بہت بوڑھا جانور صدقے میں نہ لیا جائے ”ذات عوار“ عیب والا، ”ولا تیس“ تیس کے معنی ”نر“ نر بھی زکوٰۃ میں نہ لیا جائے، مطلب یہ ہے کہ اگر سارے نر ہی نہیں تو ٹھیک ہے نر لے لیکن اگر سارے اٹھی ہوں تو پھر ان میں نر لینا ٹھیک نہیں۔ ”الا ماشاء المصدق“۔

۴۵۵۔ حدثنا محمد بن عبد اللہ قال : حدثنی ابی قال : حدثنی ثمامة ان أنساً رضی اللہ عنہ حدثہ : ان أبا بکر رضی اللہ عنہ كتب له أن التی أمر اللہ رسولہ ﷺ : ((ولا ینخرج فی الصدقة هرمة ولا ذات عوار ، ولا تیس الا ماشاء المصدق))۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ ان کو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے زکوٰۃ کا حکم لکھ کر دیا جو اللہ ﷻ نے اپنے رسول اللہ ﷺ کو حکم دیا تھا۔ اس میں یہ بھی تھا کہ زکوٰۃ میں بڑھی اور اور عیب دار بکری نہ دی جائے اور نہ بکرادیا جائے۔

الا ماشاء المصدق — اس لفظ کو مختلف طریقوں سے ضبط کیا گیا ہے، اگر اس کو ”مصدق“ [بشدید الدال وفتحها] پڑھیں ”کما ضبطه العینی“ یا ”مصدق“ [بسكون الصاد وکسر الدال] پڑھیں ”کما ضبطه الحافظ فی الفتح“ تو اس سے مراد مالک ہے اور استثناء کا تعلق صرف ”تیس“ سے ہے اور مطلب یہ ہے کہ نر کی قیمت زیادہ ہونے کی وجہ سے یا جفتی کے لئے اس کی ضرورت ہونے

کی وجہ سے مالک کو زندینے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا، ہاں اگر مالک خود زودینا چاہے تو دے سکتا ہے۔
اور اگر اسے ”مُصَدِّق“ [بتشديد الدال وکسر ها] پڑھا جائے تو اس سے مراد صدقہ وصول کرنے والا ہے، اور استثناء کا تعلق ”ہرمۃ، ذات عور“ اور ”تیس“ تینوں سے ہے، یعنی زکوٰۃ دینے والے مالک کو یہ حق نہیں ہے کہ مصدق کو یہ تین قسم کے جانور لینے پر مجبور کرے، لیکن اگر مصدق کسی وجہ سے فقراء کا فائدہ ان کے لینے میں محسوس کرے تو لے سکتا ہے۔

اور استثناء کی ایک تشریح یہ بھی کی گئی ہے کہ یہ استثناء منقطع ہے اور ”الا“ کے معنی میں ہے، اور مطلب یہ ہے کہ مالک کو بوڑھے، عیب دار یا ز جانور دینے کا حق نہیں بلکہ وہ جانور دے جو مصدق چاہے۔ واللہ سبحانہ اعلم۔

(۴۰) باب أخذ العناق فی الصدقة

زکوٰۃ میں بکری کا بچہ لینے کا بیان

۱۴۵۶۔ حدثنا أبو الیمان، أخبرنا شعب، عن الزهري

ح وقال الليث: حدثني عبدالرحمن بن خالد، عن ابن شهاب، عن عبيد الله بن عبد الله بن مسعود أن أبا هريرة ؓ قال: قال أبو بكر ؓ: واللّٰه لو منعوني عناقاً كانوا يؤدونها إلى رسول الله ؐ لقاتلتهم على منعها. [راجع: ۱۴۰۰]

۱۴۵۷۔ قال عمر ؓ: فما هو إلا أن رأيت أن الله شرح صدر أبي بكر ؓ بالقتال

فعرفت أنه الحق. [راجع: ۱۳۹۹]

یہ حضرت ابو بکر ؓ کا وہی ارشاد ہے جو پہلے بھی گزرا ہے کہ اگر لوگ ایک بکری کا بچہ بھی روک دیں گے تو ان سے قتال کروں گا۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا استدلال

اس سے امام بخاری رحمہ اللہ استدلال کر رہے ہیں کہ زکوٰۃ میں بکری کا بچہ بھی دیا جاسکتا ہے، حالانکہ یہ استدلال بڑا ہی کمزور ہے، کیونکہ صدیق اکبر ؓ کا مقصد مبالغہ ہے، اس لئے کہ اس کے بارے میں بعض روایتوں میں ”عقال“ آیا ہے کہ ایک رسی بھی اگر روک لیں تو وہ بھی لوں گا، محاورے میں مراد یہ نہیں ہوتا کہ عام حالات میں بکری کا بچہ یا جاتا ہے بلکہ مقصود اس سے یہ ہے کہ اگر زکوٰۃ اتنی مقدار میں بھی روکیں گے تو ان سے قتال کروں گا۔

امام مالک رحمہ اللہ کا مذہب جو ”لامع السدراوی“ میں مذکور ہے کہ اگر سارے بچے ہی بچے ہوں تو زکوٰۃ بھی بچے کی شکل میں دے سکتے ہیں، سوال یہ ہو سکتا ہے کہ ان پر ”حولان حول“ ہوگا تو وہ بچے نہ رہیں گے،

بڑے ہو جائیں گے، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بچے بڑی بکریوں سے ”اثاء حول“ میں پیدا ہوئے اور ان کی مائیں مر گئیں، اور بچے بقدر نصاب رہ گئے تو ان پر امام مالک رحمہ اللہ کے قول پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔
حنفیہ کے مسلک میں بچوں پر زکوٰۃ نہیں ہے اور حضرت صدیق اکبر ؓ کا یہ قول مبالغہ پر مبنی ہے۔

(۴۱) باب: لَا تُوْخَذُ كِرَائِمُ اَمْوَالِ النَّاسِ فِي الصَّدَقَةِ

زکوٰۃ میں لوگوں کے عمدہ اموال نہیں لئے جائیں گے

۱۴۵۸۔ حدثنا أمية بن بسطام : حدثنا يزيد بن زريع : حدثنا روح بن القاسم ،

عن اسماعيل بن أمية ، عن يحيى بن عبد الله بن صفيى ، عن أبى معبد ، عن ابن عباس رضى الله عنهما : أن رسول الله ﷺ لما بعث معاذاً على اليمن قال : ((انك تقدم على قوم أهل كتاب ، فليكن أول ما تدعوهم اليه عبادة الله ، فإذا عرفوا الله فاخبرهم أن الله قد فرض عليهم خمس صلوات في يومهم وليلتهم ، فإذا فعلوا الصلاة فاخبرهم أن الله قد فرض عليهم زكاة تؤخذ من أموالهم وتؤد على فقرائهم ، فإذا أطاعوا بها فخذ منهم وتوق كرائم أموال الناس)) . [راجع: ۱۳۹۵]

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے معاذؓ کو جب یمن کا حاکم بنا کر بھیجا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم اہل کتاب کے پاس جا رہے ہو انہیں سب سے پہلے خدا کی عبادت کی طرف بلاؤ، جب وہ اللہ ﷻ کو جان لیں تو انہیں بتاؤ کہ اللہ ﷻ نے ان پر پانچ نمازیں دن رات میں فرض کی ہیں، جب وہ یہ کریں تو انہیں بتاؤ کہ اللہ ﷻ نے ان پر زکوٰۃ فرض کی ہے، جو ان کے مالوں میں سے لی جائیں گی اور ان کے فقیروں کو دی جائیگی، جب وہ یہ مان لیں تو ان سے زکوٰۃ وصول کرو لیکن ان کے عمدہ مال لینے سے بچتے رہو۔

(۴۳) باب: زكاة البقر

گائے کی زکوٰۃ کا بیان

وقال أبو حميد : قال : النبى ﷺ : ((لأعرفن ، ماجاء الله رجل ببقرة لها خوار)) .

ويقال : جَوَّارٌ ﴿تَجَارُونُ﴾ [النحل: ۵۳] أى ترفعون أصواتكم كما تجار البقرة .

حضور اکرم ﷺ نے فرمایا البتہ میں جانوں گا اس کو جو اللہ ﷻ کے پاس گائے لیکر آئے گا اور بولتی ہوگی۔

اور بعض نے ”خوار“ کے بجائے ”جوار“ کہا ہے۔ ”تجارون“ کے معنی ہیں وہ اپنی آواز بلند

کرتے ہوئے جس طرح گائے آواز بلند کرتی ہے۔

۱۴۶۰۔ حدثنا عمر بن حفص بن غياث ، حدثنا أبي ، حدثنا العمش عن المعروف بن سويد ، عن أبي ذر رضی اللہ عنہ قال : انتهيت اليه رضی اللہ عنہ قال : ((والذي نفسى بيده ، أو والذي لا اله غيره ، أو كما حلف ، ما من رجل تكون له ابل أو بقرة أو غنم لا يؤدى حقها الا أتى بها يوم القيامة أعظم ما تكون وأسمه ، تطؤه بأخفافها وتنطحه بقرونها ، كلما جازت آخرها ردت عليه أولاها حتى يقضى بين الناس)) .

رواہ بکیر ، عن ابی صالح ، عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم : [انظر : ۶۶۳۸] ۶۳ ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں ان کے یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچا، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے، یا یہ فرمایا کہ قسم ہے اس ذات کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں یا اسی طرح کی کوئی قسم کھائی کہ نہیں شخص جس کے پاس اونٹ، گائے، بکری ہو اور اس کا حق ادا نہ کرے مگر یہ کہ قیامت کے دن یہ جانور اس حال میں لائیں جائیگے کہ پہلے سے زیادہ اور موٹے ہونگے اور اپنے کھروں سے ان کو روندے گئیں اور سینگوں سے مارینگے، جب آخری جانور اس پر گذر جائے گا تو پھر پہلا جانور اس پر لوٹ کر آئے گا، یہاں تک کہ لوگوں کے درمیان فیصلہ ہو جائے گا۔

(۴۴) باب الزکاة علی الأقارب

رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینے کا بیان

وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم : ((له أجران : أجر القرابة وأجر الصدقة)) .

اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کے لئے دو اجر ہیں: ایک قرابت کا ثواب۔

۱۴۶۱۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة : أنه سمع أنس بن مالك رضی اللہ عنہ يقول : كان أبو طلحة أكثر الأنصار بالمدينة مالاً من نخل . وكان أحب أمواله إليه بيرحاء وكانت مستقبلة المسجد ، وكان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب . قال أنس رضی اللہ عنہ : فلما أنزلت هذه الآية ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ قام أبو طلحة إلى رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فقال : يا رسول الله ، إن الله

۶۳ وفی صحیح مسلم ، کتاب الزکاة ، بات تغلیظ عقوبة من لا يؤدى الزکاة ، رقم : ۱۲۵۲ ، وسنن الترمذی ، کتاب الزکاة عن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ، باب ماجاء عن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فی منع الزکاة من التشدید ، رقم : ۵۶۰ ، نسائی ، کتاب الزکاة ، باب التغلیظ فی حبس الزکاة ، رقم : ۲۳۹۷ ، وسنن ابن ماجہ ، کتاب الزکاة ، باب ماجاء فی منع الزکاة ، رقم : ۱۷۷۵ ، ومسند أحمد ، مسند الأنصار ، باب حدیث ابی ذر الغفاری ، رقم : ۲۰۳۸۹ ، ۲۰۳۳۱ ، ۲۰۴۴۳ ، ۲۰۵۱۶ ، وسنن الدارمی ، کتاب الزکاة ، باب من لم يؤد زکاة الابل والبقر والغنم ، رقم : ۱۵۶۶ .

تبارک وتعالیٰ بقول: ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ [آل عمران: ۹۲]
 وإن أحب أموالی إلی بیرحاء، وإنها صدقة لله أرجو برها وذخرها عند الله، فضعها
 یا رسول الله حيث أراك الله. قال: فقال رسول الله ﷺ: ((بخ، ذلك مال رابح،
 ذلك مال رابح، وقد سمعت ما قلت، وإنی أرى أن تجعلها فی الأقربین)). فقال
 أبو طلحة: أفعل یا رسول الله. فقسمها أبو طلحة فی أقاربه وبني عمه.

تابعه روح. وقال یحیی بن یحیی وإسماعیل عن مالک: ((رابح)). [أنظر:

۲۳۱۸، ۲۷۵۲، ۲۷۵۸، ۲۷۶۹، ۳۵۵۴، ۳۵۵۵، ۴۵۶۱، ۵۶۱۱]. ۶۳

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ابو طلحہ انصار مدینہ میں سب سے زیادہ مال دار تھے، ان کے
 پاس کھجور کے باغ تھے، اپنے تمام مال میں ان کو بیرحاء بہت زیادہ محبوب تھا، اس کا رخ مسجد نبوی کی طرف تھا۔
 نبی اکرم ﷺ وہاں جاتے اور وہاں کا پاکیزہ پانی پیا کرتے تھے۔
 انس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ جب یہ آیت اتری:

﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾

”کہ تم نیکی نہیں پاسکتے جب تک تم اپنی پیاری چیز اللہ کی
 راہ میں خرچ نہ کرو“۔

ابو طلحہ رسول اللہ ﷺ کے پاس پہنچے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ، اللہ ﷻ نے فرمایا ہے کہ تم نیکی نہیں
 پاسکتے، جب تک تم اپنی محبوب ترین چیز اللہ کی راہ میں خرچ نہ کرو اور میرے تمام مالوں میں بیرحاء مجھے سب سے
 زیادہ عزیز ہے اور وہ اللہ ﷻ کی راہ میں صدقہ ہے، میں اس کے ثواب اور ذخیرہ آخرت کی امید کرتا ہوں، اس
 لئے آپ اسے رکھ لیجئے اور جہاں مناسب ہو صرف کیجئے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا شاباش، یہ تو مفید مال ہے، یہ تو آمدنی کا مال ہے اور جو تو نے کہا، میں نے سن
 لیا۔ میں مناسب سمجھتا ہوں کہ تم اسے رشتہ داروں میں تقسیم کر دو۔

ابو طلحہ نے عرض کی یا رسول اللہ ایسا ہی کروں گا۔ چنانچہ ابو طلحہ نے اس کو اپنے رشتہ داروں اور چچا زاد

۳۱۔ وفی صحیح مسلم، کتاب الزکاة، باب فضل النفقة والصدقة علی الأقربین والزوجة والأولاد، رقم: ۱۶۲۳،
 وسنن الترمذی، کتاب تفسیر القرآن عن رسول الله، باب ومن سورة آل عمران، رقم: ۲۹۲۳، وسنن النسائی،
 کتاب الاحباس، باب الاحباس کیف یکتب الحبس وذكر الاختلاف علی ابن عون فی خبر ابن عمر فیہ، رقم:
 ۳۵۴۵، وسنن ابی داؤد، کتاب الزکاة، باب فی صلة الرحم، رقم: ۱۳۳۹، ومسند أحمد، بالی مسند المکثورین،
 باب مسند أنس بن مالک، رقم: ۱۱۷۰۱، ۱۱۹۸۵، ۱۲۳۱۹، ۱۳۱۹۳، ۱۳۲۶۸، ۱۳۵۲۵، وموطأ مالک، کتاب
 الجامع، باب العریب فی الصدقة، رقم: ۱۵۸۴، وسنن الدارمی، کتاب الزکاة، باب ای الصدقة أفضل، رقم: ۱۵۹۶.

بھائیوں میں تقسیم کر دیا۔

اس حدیث میں بتلانا یہ ہے کہ حضور ﷺ نے اقربین کے لئے فرمایا ہے تو معلوم ہوا کہ اقارب کو صدقہ کرنا یہ دو ہر اوثاب ہے کہ اس میں صلہ بھی ہے اور صدقہ بھی۔ اور اگرچہ یہاں بظاہر زکوٰۃ مراد نہیں ہے، لیکن امام بخاری رحمہ اللہ نے زکوٰۃ کو صدقہ نافلہ پر قیاس کیا ہے۔

۱۴۶۲۔ حدثنا ابن ابی مریم : أخبرنا محمد بن جعفر قال : أخبرني زيد ، عن عياض بن عبد الله ، عن أبي سعيد الخدري : خرج رسول الله ﷺ في أضحية أو فطر إلى المصلى ، ثم انصرف فوعظ الناس وأمرهم بالصدقة ، فقال : ((أيها الناس تصدقوا)) ، فمر على النساء فقال : يا معشر النساء تصدقن فإني رأيتكن أكثر أهل النار)) . فقلن : وبم ذلك يا رسول الله ؟ قال : ((تكثرن اللعن ، وتكفرن العشير ، ما رأيت من ناقصات عقل ودين أذهب للب الرجل الحازم من إحداكن يا معشر النساء)) . ثم انصرف . فلما صار إلى منزله جاءت زينب امرأة ابن مسعود تستأذن عليه ، فقيل : يا رسول الله هذه زينب فقال : ((أي الزيانب ؟)) فقيل : امرأة ابن مسعود ، قال : ((نعم ، ائذنوها)) ، فأذن لها . قالت : يا ببي الله ، إنك أمرت اليوم بالصدقة وكان عندي حلي لى فأردت أن أتصدق به ، فزعم ابن مسعود أنه وولده أحق من تصدقت به عليهم . فقال النبي ﷺ : ((صدق ابن مسعود ، زوجك وولدك أحق من تصدقت به عليهم)) . [راجع : ۳۰۴] .

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری ؓ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ عید الفطر یا عید الاضحیٰ کے دن عید گاہ کی طرف تشریف لے گئے، پھر نماز سے فارغ ہوئے پھر لوگوں کو نصیحت کی اور ان کو صدقہ کا حکم دیا، تو آپ ﷺ نے فرمایا: اے لوگوں! صدقہ کرو، پھر عورتوں کے پاس پہنچے اور فرمایا، اے عورتوں کی جماعت تم خیرات کرو اس لئے کہ مجھے دو زخیوں میں اکثر عورتیں دکھائی گئیں۔

عورتوں نے عرض کیا ایسا کیوں یا رسول اللہ؟ آپ ﷺ نے فرمایا: تم لعن طعن زیادہ کرتی ہو، شوہروں کی نافرمانی کرتی ہو۔ اے عورتوں! میں نے تم سے زیادہ دین اور عقل میں ناقص کسی کو نہ دیکھا جو بڑے بڑے ہوشیاروں کے عقل گم کر دے۔

پھر آپ ﷺ گھر واپس ہوئے جب گھر پہنچے تو ابن مسعود ؓ کی بیوی زینب رضی اللہ عنہا آئیں اور اندر آنے کی اجازت مانگی۔ آپ ﷺ سے کہا یا رسول اللہ! یہ زینب ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کون سی زینب؟ کہا گیا ابن مسعود کی بیوی۔ آپ ﷺ نے فرمایا اجازت دو، انہیں اجازت دی گئیں۔ تو انہوں نے آکر عرض کیا یا نبی اللہ آج آپ ﷺ نے صدقہ کا حکم دیا، میرے پاس ایک زیور تھا میں نے ارادہ کیا کہ اسے خیرات کر دوں۔

ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے دعویٰ کیا کہ وہ اور ان کا بیٹا اس خیرات کے زیادہ مستحق ہیں، ان لوگوں سے جن کو میں خیرات دینا چاہتی ہوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے شوہر ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے سچ کہا ہے اور تمہارے شوہر اور تمہارا لڑکا ان لوگوں سے زیادہ مستحق ہیں جن کو تم خیرات دینا چاہتی ہو۔

”فزع ابن مسعود انه وولده احق“ یعنی انہوں نے کہا کہ میرے شوہر عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں زیادہ حقدار ہوں اور میری اولاد کہ تم مجھ پر صدقہ کرو، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ صحیح کہ وہ زیادہ حقدار ہیں۔

حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک اس سے مراد صدقہ نفل ہے نہ کہ صدقہ واجبہ۔ ۶۵۔
آگے ان شاء اللہ باب الزکاة علی الزوج میں اس کی تفصیل آئیگی۔

(۴۵) باب: ليس على المسلم في فرسه صدقة

مسلمان پر اس کے گھوڑے میں زکوٰۃ فرض نہیں ہے

۱۴۶۳ھ۔ حدثنا آدم، حدثنا شعبة، حدثنا عبد الله بن دينار قال: سمعت سليمان

ابن يسار، عن عراك بن مالك، عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال: قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم: ((ليس على المسلم في فرسه وغلामه صدقة)). [أنظر: ۱۴۶۳]. ۶۶۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، مسلمان پر اس کے گھوڑے میں اور اس کے غلام میں زکوٰۃ فرض نہیں ہے۔

۶۵۔ احتج بهذا الحديث الشافعي وأحمد في رواية، وأبو ثور وأبو عبيد وأصحاب من المالكية، وابن المنذر وأبو يوسف ومحمد وأهل الظاهر، وقالوا: يجوز للمرأة أن تعطي زكاتها إلى زوجها الفقير. وقال الحسن البصري والثوري وأبو حنيفة ومالك وأحمد في رواية وأبو بكر من الحنابلة: لا يجوز للمرأة أن تعطي زوجها من زكاة مالها، و يروى ذلك عن عمر، رضي الله تعالى عنه، وأجابوا عن حديث ريب بأن الصدقة المذكورة فيه الماهي من غير الزكاة. كذا ذكره المعنى في عمدة القاري، ج: ۶، ص: ۴۷۱۔

۶۶۔ وفي صحيح مسلم، كتاب الزكاة، باب الزكاة على المسلم في عبده وقرسه، رقم: ۱۶۳۲، وسنن الترمذي، كتاب الزكاة عن رسول الله، باب ماجاء ليس في الخيل والرقيق صدقة، رقم: ۵۶۹، وسنن النسائي، كتاب الزكاة، باب زكاة الخيل، رقم: ۲۴۲۲، وسنن أبي داود، كتاب الزكاة، صدقة الرقيق، رقم: ۱۳۶۰، وسنن ابن ماجه، كتاب الزكاة، باب صدقة الخيل والرقيق، رقم: ۱۸۰۲، ومسند أحمد، باقي مسند المكثرين، باب مسند أبي هريرة، رقم: ۶۹۹۳، ۷۱۴۳، ۷۳۳۰، ۸۹۱۳، ۸۹۳۶، ۹۰۷۷، ۹۲۰۹، ۹۶۷۳، ۹۶۹۵، ۹۷۹۶، وسنن الدارمي، كتاب

الزكاة، باب ما لا تجب فيه الصدقة من الحيوان، رقم: ۱۵۷۶۔

(۴۶) باب: ليس على المسلم في عبده صدقة

۱۴۶۳ھ - حدثنا مسدد، حدثنا يحيى بن سعيد، عن خثيم بن عراك قال: حدثني

أبي، عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ.

ح وحدثنا سليمان بن حرب: حدثنا وهيب بن خالد: حدثنا خثيم بن عراك بن

مالك، عن أبيه، عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: ((ليس على المسلم صدقة في

عبده ولا في فرسه)) . [راجع: ۱۴۶۳ھ].

تشریح

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ مسلمانوں پر اس کے گھوڑے میں اور اس کے غلام میں صدقہ نہیں ہے۔

اس سے ائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ اس بات پر استدلال فرماتے ہیں کہ گھوڑوں پر زکوٰۃ نہیں۔

گھوڑوں کی تین قسمیں ہوتی ہیں:

ایک تو وہ جو ذاتی استعمال کے لئے ہو۔ اس پر زکوٰۃ بالا جماع نہیں ہے۔ ۶۷

دوسرے وہ جو تجارت کے لئے ہوتا ہے، اس پر بالا جماع زکوٰۃ ہے اور یہ مالی تجارت کے حکم میں ہے۔

تیسرے وہ جو نسل کشی کے لئے ہو اور سائمن ہو، چراگا ہوں میں چرتے ہوں اور مقصد اس کا نسل کشی ہو، نہ تو

ذاتی استعمال کے لئے ہیں نہ وہ تجارت کے لئے ہیں، بلکہ ان سے صرف نسل کشی مقصود ہے تو اس میں اختلاف ہے۔

ائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ اس پر زکوٰۃ کے قائل نہیں ہیں۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ان پر ”زکوٰۃ“ ہے یا تو ہر گھوڑے سے ایک دینار دیدے یا گھوڑے کی

قیمت لگا کر اس کا چالیسوں حصہ ادا کرے۔ ۶۸

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا استدلال ایک تو اس حدیث سے ہے جو پیچھے بخاری ہی کے اندر گزری ہے

کہ: ”الخيل ثلاثة: هي لرجل و زرّ و هي لرجل ستر و هي لرجل أجر“ ۶۹

۶۷، ۶۸ (البدائع): الخيل ان كانت تعلق للركوب أو الحمل أو الجهاد في سبيل الله فلا زكاة فيها اجماعاً، وان

كانت للتجارة تجب اجماعاً، وان كانت تسم للدر والنسل وهي ذكور والاث يجب عنده فيها الزكاة حوالاً

واحداً، وفي الذكور المنفردة والاث المنفردة روايتان. وفي (المحيط): المشهور عدم الوجوب فيهما. عمدة

القاری، ج: ۷، ص: ۴۷۸.

۶۹ صحیح مسلم، کتاب الزکوٰۃ، باب اثم ماله الزكاة، رقم: ۹۸۷، دار احیاء التراث العربی، بیروت، عمدة

القاری، ج: ۶، ص: ۴۷۷.

پھر ”لو جل اجر“ کی تشریح کرتے ہوئے فرمایا: ”لم ينس حق الله في رقابها ولى ظهورها“۔
 آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ کے راستہ میں اس نے اس کو باندھ کر رکھا اور اللہ کے جو حقوق ہیں اس کی رقبہ میں، وہ بھی اس نے فراموش نہیں کئے اور اللہ کا جو حق ہے اس کی ظہر میں وہ بھی اس نے فراموش نہیں کیا، ظہر میں حق ہونے کے معنی یہ ہیں کہ کسی ضرورت مند کو سواری کے لئے دیدے، لیکن رقبہ میں حق ہونے کا سوائے اس کے کوئی معنی نہیں ہو سکتا کہ زکوٰۃ ادا کرے۔

نیز حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے صحیح روایت سے ثابت ہے کہ انہوں نے خیل سائہ سے زکوٰۃ وصول فرمائی۔
 امام ابن عبد البر رحمہ اللہ ماکھی ہیں انہوں نے فرمایا کہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ سے خیل سائہ کی زکوٰۃ وصول کرنا صحیح حدیث سے ثابت ہے جو حنیفہ کی دلیل ہے۔ ۰

اور حدیث باب میں جو فرس ہے اس سے مراد فرس رکوب ہے جیسا کہ آگے غلام آرہا ہے اور غلام سے مراد غلام خدمت ہے، ورنہ اگر غلام تجارت کے لئے ہو تو بالاجماع اس پر زکوٰۃ ہے تو جس طرح غلام کی تشریح کی گئی کہ غلام سے مراد خدمت کا غلام ہے اسی طرح فرس کی بھی تشریح کی جائے گی کہ فرس سے مراد رکوب کا فرس ہے۔
 ابن ابی وائس عمرو فی (التمہید) وأمرجه ابن أبي شيبه: عن محمد بن بكر عن ابن جريج قال: أخبرني عبد الله بن حسين أن ابن شهاب أخبره أن السائب ابن أخت نمر أخبره أنه كان يأتي عمر بن الخطاب بصدقة الخيل، وأمرجه بن أبي بن مغلله في (مسند) عنه، وقال أبو عمر: أخبرني صدقة الخيل عن عمر، رضي الله تعالى عنه، صحيح من حديث الزهري عن السائب بن يزيد، وقال ابن رشد المالكي في (القواعد): قد صح عن عمر، رضي الله عنه، أنه كان يأخذ الصدقة عن الخيل، وروى أبو عمر بن عبد البر بأسناده: أن عمر بن الخطاب قال لعلي بن أمية: تأخذ من كل أربعين شاة شاة، ولا تأخذ من الخيل شيئاً؟ أخذ من كل فرس ديناراً، فطرب على الخيل ديناراً ديناراً، وروى أبو يوسف عن أبي عبد الله فورق بن المغيرة السعدي عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ:

((في الخيل في كل فرس دينار))، ذكره في (الامام) عن الدار قطني ورواه أبو بكر الرازي، وروى الدار قطني في (سننه) عن أبي إسحاق عن حارثة بن مضرب قال: جاء ناس من أهل الشام إلى عمر فقالوا: أنا قد أصبنا أموالاً خيلاً ورفيقاً وأماء، نحب أن نركبه، فقال: ما فعلوه صاحبى قبلى فافعله أنا، ثم استشار أصحاب النبي ﷺ فقالوا: حسن، وسكت على، رضي الله عنه، فسأله فقال: هو حسن لو لم يكن جزية رتبة يأخذون بها بعدك، فآخذ من الفرس عشرة دراهم، ثم أعاد قريباً منه بالسند المذكور، والقضية. وقال فيه: فوضع على كل فرس ديناراً، أحكام القرآن للجصاص، ج: ۴، ص: ۳۶۳، وعمدة القارى، ج: ۶، ص: ۴۷۷، والتمهيد لابن عبد البر، ج: ۴، ص: ۲۱۵، ۲۱۷، و ج: ۱، ص: ۱۳۳، ومصنف ابن أبي شيبه، باب ما قالوا في زكاة الخيل، ج: ۲، ص: ۳۸۱، رقم: ۱۰۱۴۳، وصنف الدار قطني، باب البحث على إخراج الصدقة وبيان قسمتها، ج: ۲، ص: ۱۳۷، رقم: ۱۰.

ہے اور حضور اکرم ﷺ کے زمانے میں عام طور سے گھوڑے نسل کشی کے سئے نہیں پالے جاتے تھے بلکہ گھوڑے رکوب کے سئے ہوتے تھے یا تجارت کے لئے ہوتے تھے۔ اس واسطے اس زمانے میں یہ حکم اتنا مشہور نہ ہوا اور پھر حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے زمانے میں خیل سائے بکثرت ہونے لگے، اس واسطے اس حکم کی ضرورت پیش آئی تو فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے ان پر زکاة عائد کی۔

یہیں سے بعض لوگوں کی یہ غلط فہمی دور ہونی چاہئے کہ متحد دین یوں کہتے ہیں کہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے اس چیز پر زکاة عائد کر دی جس پر رسول اکرم ﷺ کے زمانے میں نہیں تھی یعنی گھوڑے، لیکن ایسا نہیں ہے، زکاة تو تھی لیکن حضور ﷺ کے زمانے میں وہ گھوڑے نہیں پائے جاتے تھے جن پر زکاة ہو اس لئے وصول نہیں کی، حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے وصول کی۔ بس اتنی سی بات ہے، ایسا نہیں ہے کہ حضور کے زمانے میں جس چیز پر زکاة نہیں تھی اور حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے عائد کر دی۔ اے

(۴۷) باب الصدقة علی الیتامی

یتیموں پر صدقہ کا بیان

۱۲۶۵۔ حدثنا معاذ بن فضالة، حدثنا هشام، عن يحيى، عن هلال بن أبي ميمونة، حدثنا عطاء بن سار: أنه سمع أبا سعيد الخدري رضي الله عنه يحدث: أن النبي ﷺ جلس ذات يوم على المنبر وجلسنا حوله فقال: ((إن مما أخاف عليكم من بعدى ما يفتح عليكم من زهرة الدنيا وزينتها))، فقال رجل: يا رسول الله، أو يأتي الخمر بالشر؟ فسكت النبي ﷺ، فقليل له: ما شألك تكلم رسول الله ﷺ ولا يكلمك؟ فرأينا أنه ينزل عليه، قال: لمسح عنه الرخصاء، فقال: ((أين السائل؟)) وكأنه حمده، فقال: ((إنه لا يأتي الخمر بالشر وإن مما ينبت الربيع يقتل أو يلم إلا آكلة الخضير، أكلت حتى إذا امتدت خاصرتها استقبلت عين الشمس فثلطت وبالت ورتعت. وإن هذا المال خضرة حلوة، فنعم صاحب المسلم ما أعطى منه المسكين واليتيم وابن السبيل)) أو كما قال النبي ﷺ ((وإنه من يأخذه بغير حقه كالذي يأكل ولا يشبع، ويكون شهيدا عليه يوم القيامة)). [راجع: ۹۲۱، ۲، ۳، ۷]

۲ أخرجه البخاري في الجمعة والجهاد والسير والرقائق أيضاً.

۳ وفي صحيح مسلم، كتاب الزكاة، باب تخوف ما يخرج من زهرة الدنيا، رقم: ۱۷۴۴، وسنن الصائغ، كتاب الزكاة، باب الصدقة على اليتيم، رقم: ۲۵۳۴، وسنن ابن ماجه، كتاب الفتن، باب فتنة المال، رقم: ۳۹۸۵، ومسند أحمد، باقی مسند المکثرین، باب مسند أبی سعید الخدری، رقم: ۱۰۶۱۱، ۱۰۷۳۰، ۱۱۴۳۳.

تشریح

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک دن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر تشریف فرما ہوئے، ہم بھی آپ کے ارد گرد بیٹھے تو آپ نے فرمایا کہ مجھے تمہارے بعد جو سب سے زیادہ خوف ہے وہ یہ کہ تمہارے اوپر دنیا کی زہرہ یعنی جو شادابی ہے وہ کھول دی جائے گی، یعنی مال و دولت بہت ہو جائے گا ”و زیستھا“ اور دنیا کی زینت، ”فقال رجل یا رسول اللہ اویاتی الخیر بالشر“ کہ یا رسول اللہ خیر بھی کوئی شراں لاسکتا ہے۔

مطلب یہ ہے کہ قرآن کریم میں مال کے لئے کئی جگہ خیر کا لفظ استعمال ہوا ہے مثلاً ”وانہ لحب الخیر لشدید“ اس میں خیر سے مراد مال ہے، تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ اچھی چیز ہے تو سوال کیا کہ خیر بھی شر لے کر آئے گا جس کی وجہ سے آپ پر اندیشہ کر رہے ہیں کہ تمہارے اوپر مال و دولت زیادہ پھیلا دیا گیا تو تم فتنے میں مبتلا ہو گے تو جب یہ سوال کیا گیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم خاموش ہو گئے، ”فقلیل لہ ما شاک؟ تکلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا یکنک؟“ تمہارا کیا معاملہ ہے کہ تم رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بات کر رہے ہو اور وہ اس کا جواب نہیں دے رہے، تم سے بات نہیں کر رہے ”فرایسا انہ ینزل علیہ“ پھر ہمارا خیال ہوا کہ آپ جو خاموش ہوئے اس وجہ سے کہ آپ پر وحی نازل ہو رہی ہے، ”لمسح عندہ الر حضاء“ اس کے بعد آپ نے اپنے چہرے مبارک سے پسینہ پونچھا، رخصاء کے معنی پسینہ کے ہیں آپ پر جب وحی نازل ہوا کرتی تھی تو آپ پر بکثرت پسینہ آجایا کرتا تھا، آپ نے پسینہ پونچھا اور فرمایا کہ ”ابن السائل؟“ کہاں ہے وہ شخص جو سوال کر رہا تھا ”وکانه حمده“ اور اس انداز سے پونچھا کہ گویا آپ کو اس کا سوال پسند آیا اور آپ نے اس کی تعریف کی کہ اچھا سوال کیا کہ کیا خیر بھی شراں لاسکتا ہے، تو آپ نے جواب میں فرمایا کہ ”انہ لا یاتی الخیر بالشر“ خیر تو شر نہیں لاتا لیکن آگے ایک تمثیل دی ہے۔

اس تمثیل کا حاصل یہ ہے کہ خیر تو شر نہیں لاتا لیکن جب آدمی خیر کا استعمال غلط کرتا ہے تو اس سے شریعت پیدا ہو جاتا ہے، اس کی مثال یہ دی کہ ”ان مما ینبت الربیع یقتل أو یلم إلا آکلہ الخضر“ بہار کا موسم جو چیزیں اگتا ہے یعنی گھاس وغیرہ، اس میں سے بعض گھاس ایسی ہوتی ہے جو قتل کر ڈالتی ہے یا قتل کر دینے کے قریب ہوتی ہے، ”الم یلم“ کے معنی ہیں قریب ہو جانا، مطلب یہ ہے کہ بعض مرتبہ ایسا ہوتا ہے کہ بارش برسی، اس سے گھاس اگی اور کثرت کے ساتھ پھیل گئی تو جانور بعض اوقات بے تحاشا کھا لیتا ہے، بے تحاشا کھانے کے نتیجے میں اس کو ہیضہ لاحق ہو گیا اور اس گھاس نے جو بہار سے اگی تھی اس کو قتل کر ڈالا قتل نہ کیا کم از کم بیماری کی وجہ سے مرنے کے قریب پہنچا دیا یہ معنی ہے ”ان مما ینبت الربیع یقتل أو یلم“ کا۔

آگے فرمایا ”إلا آکلہ الخضر“ سوائے ان جانوروں کے جو سبزہ کھائیں ”اکلت حتی إذا

امتدت حاصرتاھا“ کہ وہ ایک حد تک کھاتے ہیں یہاں تک کہ جب ان کی دونوں کھوپھیں کھانے کی وجہ سے پھیل جاتی ہیں تو وہ کھانا چھوڑ دیتے ہیں ”استقبلت عين الشمس“ سورج کی آنکھ کے سامنے یعنی اس کے رخ پر کھڑے ہو جاتے ہیں ”فلطت وبالت وردعت“ پھر گوبر کرتے ہیں اور پیشاب کرتے ہیں پھر چرنا شروع کر دیتے ہیں ، ”لطت“ کے معنی ہیں گوبر کرنا اور ”بالت“ کے معنی پیشاب کرنا، تو ایک حد تک کھایا اور جب دیکھا کہ پیٹ بھرنے لگا تو چھوڑ دیا اور سورج کی طرف دیکھ کر تھوڑا سا سیر سپاٹا کیا اور اس کے نتیجے میں جو فضلہ تھا وہ چلا گیا اور جو غذا جزو بدن بنی تھی وہ جزو بدن بن گئی اور جو فضلہ تھا وہ خارج ہو گیا، پھر ٹھیک ٹھاک ہو گئے پھر تھوڑا سا چر لیا تو ان کے حق میں یہ سبزیہ ہلاکت کا ذریعہ نہیں بنتا، لیکن پہلی قسم جو ہے اس نے بے تحاشا کھایا، سوچے سمجھے بغیر کہ کیا کھانا چاہئے کیا نہیں کھانا چاہئے، کتنا کھانا چاہئے، کتنا نہیں کھانا چاہئے، تو وہ ان کے لئے ہلاکت کا ذریعہ بن جاتا ہے۔

فرمایا ”وان هذا المال خضرة حلوة“ کہ مال سرسبز اور میٹھا ہے۔

”فنعلم صاحب المسلم ما أعطى منه المسكين والیتیم وابن السبیل“۔

یعنی سب سے بہتر مسلمان وہ ہے جو اس مال میں سے مسکین کو دے، یتیم کو دے اور ابن سبیل کو دے
”او كما قال النبی ﷺ، والله من ياخذ به بغير حقه“ یعنی جو ناحق طریقے سے مال حاصل کرتا ہے۔
”کالذی با کل ولا يشبع“ وہ اس کی طرح ہے کہ کھاتا ہے لیکن سیر نہیں ہوتا۔

”و یكون شهيدا علیه يوم القيامة“ اور وہ مال اس کے خلاف قیامت کے دن گواہی دے گا کہ
اس نے مجھے بری طرح کھایا تھا کہ اس نے کوئی حدود کی رعایت نہیں کی تھی۔

مطلب یہ نکلا کہ اگرچہ مال فی نفسہ خیر ہے لیکن جب انسان اس کو غلط اور بے تحاشا استعمال کرتا ہے، اس کے حصول میں نہ حلال و حرام کی پرواہ کرتا ہے اور نہ اس کے کھانے میں کسی حد کی پرواہ کرتا ہے بلکہ کھاتا ہی چلا جاتا ہے تو وہ اس کے لئے ہلاکت کا ذریعہ بن جاتا ہے اور جو اسے جائز طریقے سے حاصل کرے، نا جائز سے پرہیز کرے اور کھانے کے اندر احتیاط کرے کہ حد تک کھائے اس کے بعد نہ کھائے، بلکہ چھوڑ دے تو پھر اس کے لئے وہ خیر ہی خیر ہے کوئی شر نہیں۔

(۳۸) باب الزکاة علی الزوج والأیتام فی الحجر

شوہر اور زیر تربیت یتیم بچوں کو زکوة دینے کا بیان

”قاله أبو سعید عن النبی ﷺ“۔

۱۳۶۶۔ حدثنا عمر بن حفص : حدثنا أبي : حدثنا الأعمش قال : حدثني شقيق ،

عن عمرو بن الحارث ، عن زينب امرأة عبد الله رضي الله عنهما ، قال : فذكرته لإبراهيم

فحدثني إبراهيم ، عن أبي عبيدة ، عن عمرو بن الحارث ، عن زينب امرأة عبد الله بمثله سواء . قالت : كنت في المسجد فرأيت النبي ﷺ قال : ((تصدقن ولو من حليكن)) . وكانت زينب تنفق على عبد الله وأيتام في حجرها ، فقالت لعبد الله : سل رسول الله ﷺ : أيجزى عني أن أنفق عليك وعلى أيتام في حجرى من الصدقة ؟ فقال : سلى أنت رسول الله ﷺ ، فانطلقت إلى النبي ﷺ فوجدت امرأة من الأنصار على الباب ، حاجتها مثل حاجتى . فمر علينا بلائاً فلنا : سل النبي ﷺ : أيجزى عني أن أنفق على زوجي وأيتام لى في حجرى ؟ ولنا : لا تخبرنا ، فدخل فسأله فقال : ((من هما ؟)) قال : زينب ، قال : ((أى الزيانب ؟)) قال : امرأة عبد الله ، قال : ((نعم ولها أجران : أجر القرابة ، وأجر الصدقة)) . ۳۷ ، ۵۷

تشریح

یہ حدیث پہلے بھی گزری ہے لیکن یہاں تھوڑی سی تفصیل ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی اہلیہ زینب رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ میں مسجد میں تھی کہ حضور نے فرمایا ”تصدقن ولو من حلیکن“ یہ حضرت زینب ہیں۔ ان کا نام رائلہ بھی تھا، اور یہ ہنرمند تھیں، اور اپنے ہنر سے کام کر کے کمائی کرتی تھیں، اور حضرت عبد اللہ پر بھی خرچ کرتی تھیں جو ان کے شوہر تھے اور ان کے زیر پرورش کچھ یتیم تھے ان پر بھی خرچ کرتی تھیں تو انہوں نے حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے کہا کہ آپ رسول اکرم ﷺ سے جا کر پوچھئے کہ ”ایجزی عنی أن أنفق علیک“ کیا میں آپ پر خرچ کروں تو کیا یہ میرے لئے جائز ہے اور ٹھیک ہے۔ ۶۷

۳۷ لا یوجد للحديث مكررات.

۵۷ وفي صحيح مسلم ، كتاب الزكاة ، باب فضل النفقة والصدقة على الأقربين والزوجة والأولاد ، رقم : ۱۶۶۷ ، وسنن الترمذی ، كتاب الزكاة ، عن رسول الله ، باب ما جاء في زكاة الحلی ، رقم : ۵۷۵ ، وسنن النسائی ، كتاب الزكاة ، باب الصدقة على الأقارب ، رقم : ۲۵۳۶ ، وسنن ابن ماجه ، كتاب الزكاة ، باب الصدقة على ذی قرابة ، رقم : ۱۸۲۴ ، ومسند أحمد ، مسند المکین ، باب جدیث زینب امرأة عبد الله ، رقم : ۱۵۵۰۴ ، ۲۵۸۰۳ ، وسنن الدارمی ، كتاب الزكاة ، باب أى صدقة أفضل ، رقم : ۱۵۹۵ .

۶۷ وقال النبي ﷺ : ((زوجك ولدك أحق من تصدقت عليهم)) ، والولد لا تدفع اليه الزكاة إجماعاً ، وقال بعضهم : أحق الطحاروی لقول أبي حنيفة . فأخرج من طريق رائلة امرأة ابن مسعود أنها كانت امرأة صنعاء البدين ، فكانت تنفق عليه وعلى ولده ، قال : فهذا يدل على أنها صدقة تطوع ، وأما الحلی فانما يحتج به على من لا يوجب فيه الزكاة ، وأما من يوجب فلا . عمدة القاری ، ج : ۶ ، ص : ۴۱ .

”فقال: سلی انت رسول اللہ ﷺ“ عبد اللہ بن مسعود ؓ نے کہا کہ خود ہی جا کر سوال کرو
 ”فانطلقت إلى النبی ﷺ فوجدت امرأة من الانصار علی الباب“ تو دیکھا کہ انصار کی خاتون بھی
 دروازے پر کھڑی ہیں، ”حاجتہا مثل حاجتی“ وہ بھی کسی ایسی ہی قسم کا سوال کرنے آئی تھیں،
 ”فمرعلینا بلال“ حضرت بلال ؓ ہرے پاس سے گزرے ہم نے ان سے کہا کہ ”سل النبی ﷺ
 ایجزی عنی ان أنفق علی زوجی وایتام لی فی حجری“ کہ یہ جا کر سوال کریں کہ شوہر کو صدقہ دینا
 اور جو یتیم زیر پرورش ہیں ان کو صدقہ دینا جائز ہے؟ ”وقلنا لا نخبر بنا“ اور ان سے یہ کہا کہ یہ نہ بتائیے کہ
 ان سے کون پوچھ رہا ہے؟ شاید یہ سوچ ہوگا کہ اپنے شوہر کی لاج رکھنی مقصود ہوگی کہ اس سے یہ پتہ چلے گا کہ بیوی
 شوہر پر صدقہ کر رہی ہے تو کہیں ایسا نہ ہو کہ شوہر کی سبکی ہو، اس لئے شاید یہ کہا ہوگا ”فدخل“ یہ اندر گئے
 ”فستله، فقال من ہما؟“ آپ ﷺ نے پوچھا کون ہے وہ جو پوچھ رہی ہیں ”قال زینب“ تو آپ ﷺ نے
 پوچھا ”ای الزیناب“ کوئی زینب؟ تو انہوں نے کہا عبد اللہ بن مسعود ؓ کی بیوی۔

سوال پیدا ہوتا ہے کہ حضرت زینبؓ نے حضرت بلال ؓ سے کہا تھا مت بتلانا، لیکن انہوں نے بتلادیا۔
 اس کی وجہ یہ ہے کہ انہوں نے کہا تھا مت بتلانا لیکن حضور ﷺ نے کہا کہ بتلاؤ، ظاہر ہے کہ حضور کا حکم
 مقدم تھا اس وجہ سے اس کا جواب دیدیا، پھر آپ ﷺ نے فرمایا:

”نعم اولہا اجران: اجر القرابة و اجر الصدقة“

کہ ان کو دینے کے دو فائدے ہیں قرابت کا، صلہ رحمی کا ثواب بھی ملے گا اور صدقے کا ثواب بھی ملے گا۔
 پہلے جو روایت گزری ہے اس میں ہے کہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا نے آنحضرت ﷺ سے خود مسئلہ
 پوچھا تھا اور اس روایت میں ہے کہ حضرت بلال ؓ سے معوم کرایا۔

دونوں میں تطبیق ایک تو اس طرح سے دی جاسکتی ہے کہ خود پوچھنے کی روایت میں اسناد حجازی ہے، جیسے
 کہ حضرت علی ؓ نے حضرت مقداد ؓ سے مذی کا مسئلہ معلوم کرایا تھا، مگر بعض روایتوں میں خود حضرت علی ؓ
 کا پوچھنا منقول ہے۔

دوسرے یہ تطبیق بھی ممکن ہے کہ شروع میں تو حضرت بلال ؓ سے پوچھنے کو کہا اور مقصد معاملے کو خفیہ
 رکھنا تھا، لیکن بعد میں جب حضور ﷺ کو معلوم ہو گیا یا تو آپ ﷺ نے انہیں بلوایا یا وہ خود آپ ﷺ کے پاس چلی
 گئیں اور براہ راست بھی مسئلہ معلوم کر لیا۔ واللہ سبحانہ اعلم۔

امام بخاری رحمہ اللہ اس بات پر استدلال کر رہے ہیں کہ بیوی کے لئے شوہر کو زکوٰۃ دینا جائز ہے اور
 شوہر کے لئے بیوی کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔

یہی مسلک امام شافعی اور صاحبین کا ہے، اور امام مالک اور امام احمد کی ایک روایت بھی یہی ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور صحیح قول کے مطابق امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک شوہر کے بیوی کو اور بیوی کے شوہر کو زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی اور حدیث شریک ان کے نزدیک صدقہ نافلہ پر محمول ہے، کیونکہ یہاں زکوٰۃ وغیرہ کے کسی لفظ کا ذکر نہیں ہے، اس لئے اس سے مراد صدقہ نافلہ ہے۔ نیز اس میں اولاد کو صدقہ کرنے کا بھی ذکر ہے، حالانکہ اولاد کو زکوٰۃ دینا شافعیہ کے نزدیک بھی جائز نہیں، کیونکہ علامہ ابن المیزان رحمہ اللہ نے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔ ۷۷

۱۴۶۷۔ حدثنا عثمان بن أبي شيبة، حدثنا عبدة عن هشام، عن أبيه، عن زينب بنت أم سلمة عن أم سلمة قالت: قلت: يا رسول الله، ألي أجر أن أنفق على بنى أبي سلمة، إنما هم بنى. فقال: ((أنفقي عليهم، فلك أجر ما أنفقت عليهم)). [أنظر: ۵۳۶۹].

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے حضور ﷺ سے پوچھا کہ ان کے وہ بیٹے جو ابوسلمہ سے ہیں ان کو زکوٰۃ دینا جائز ہے کہ نہیں ”الما ہم بنی“ وہ میرے بیٹے ہیں۔ تو آپ نے فرمایا کہ ہاں انفاق کرو تمہیں اجر مے گا۔ یہاں بھی جمہور کے نزدیک انفاق تطوعاً اور نافلہً مراد ہے اور زکوٰۃ کا حکم یہاں پر لاگو نہیں ہوگا۔

(۴۹) باب قول الله تعالى: ﴿وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾

ويذكر عن ابن عباس: يعتق من زكاة ماله، ويعطى في الحج. وقال الحسن: إن اشترى أباه من الزكاة جاز، ويعطى في المجاهدين والذي لم يحج. ثم تلاه ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ﴾ [التوبة: ۶۰] الآية. في أيها أعطيت أجرت. وقال النبي ﷺ: ((إن خالداً احتبس أذراعه في سبيل الله)) ويذكر عن أبي لاس: حملنا النبي ﷺ على إبل الصدقة للحج.

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے منقول ہے کہ آپ ﷺ نے زکوٰۃ کے مال سے غلام آزاد کئے اور حج میں دیئے۔ حسن بصری رحمہ اللہ نے کہا کہ اگر زکوٰۃ سے اپنے باپ کو خریدے تو جائز ہے اور مجاہدین اور اس شخص کو بھی دیا جاسکتا ہے جس نے حج نہ کیا ہو، پھر آیت: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ...﴾

۷۷ وقال الطحاوي: وقد بين ذلك ما حدثنا يونس قال: حدثنا عبد الله بن يوسف قال: أخبرنا الليث عن هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن عبد الله ((عن رانطة بنت عبد الله امرأة عبد الله بن مسعود، وكانت امرأة صنعا، وليس لعبد الله بن مسعود مال، وكانت تنفق عليه وعلى ولده معها، فقالت: والله لقد شغلتنى أنت ولدك عن الصدقة فما أستطيع أن أتصدق معكم بشيء)) فقال: ما أحب أني لم يكن لك في ذلك أجر أن تفعلني، فسألت رسول الله ﷺ هل لي فيهم أجر؟ فقال: لك في ذلك أجر ما أنفقت عليهم، فأنفقي عليهم...)) ففي هذا الحديث أن تلك الصدقة مما لم يكن فيه زكاة، والدليل على أن الصدقة كانت تطوعاً كما ذكرنا. عمدة القاري، ج: ۶، ص: ۴۷۱.

آخر تک تلاوت کی۔ ان میں سے جس کو بھی دیا جائے کافی ہے اور حضور اکرم ﷺ نے فرمایا خالد نے اپنی زرہیں خدا کی راہ میں وقف کر دیں ہیں اور ابوالاس ﷺ سے منقول ہے کہ ہم کو حضور اکرم ﷺ نے زکوٰۃ کی اونٹ پر سوار کر کے حج کرنے کے لئے بھیجا۔

تشریح: یہ باب اللہ ﷻ کے ارشاد:

﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَ الْمَسْكِينِ وَ الْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَ الْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَ فِي الرِّقَابِ وَ الْغَرَمِينَ وَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ ۚ قَرِيبَةً مِّنَ اللَّهِ ۚ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [التوبة: ۶۰]

ترجمہ: ”زکوٰۃ جو ہے وہ حق ہے مفلسوں کا اور محتاجوں کا اور زکوٰۃ کے کام پر جانے والوں کا اور جن کا دل پر چانا منظور ہے اور گردنوں کے چھڑانے میں اور جو تادان بھریں اور اللہ کے رستہ میں اور راہ کے مسافر کو ٹھہرایا ہوا ہے اللہ ﷻ کا اور اللہ ﷻ سب کچھ جاننے والا حکمت والا ہے۔“

کے بیان میں ہے اور یہ آیت مصارف صدقہ کے بارے میں ہے۔ ۸

۸۔ چونکہ تقسیم صدقات کے معامد میں پیغمبر پر طعن کیا گیا تھا، اس لئے متنبہ فرماتے ہیں کہ صدقات کی تقسیم کا طریقہ خدا کا مقرر کیا ہوا ہے۔ اس نے صدقات وغیرہ کے مصارف متعین فرما کر فہرست نبی کریم ﷺ کے ہاتھ میں دیدی ہے، آپ ﷺ اسی کے موافق تقسیم کرتے ہیں اور کرپٹکے کسی کی خواہش کے تابع نہیں ہو سکتے۔

حدیث میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”خدا نے صدقات (زکوٰۃ) کی تقسیم کو نبی یا غیر نبی، کسی کی مرضی پر نہیں چھوڑا، بلکہ بذات خود اس کے مصارف متعین کر دیئے ہیں۔ جو آٹھ ہیں۔ (۱) ”فقراء“ جن کے پاس کچھ نہ ہو [(۲) ”مساکین“ جن کو بقدر حاجت میسر نہ ہو [(۳) ”عائین“ جو اسلامی حکومت کی طرف سے تحصیل صدقات وغیرہ کے کاموں پر مامور ہوں [(۴) ”مؤلفۃ القلوب“ جن کے اسلام لانے کی امید ہو یا اسلام میں کمزور ہوں وغیرہ ذلک من الانواع، اکثر علماء کے نزدیک حضور ﷺ کی وفات کے بعد یہ نہیں رہی [(۵) ”رقاب“ یعنی غلاموں کا بدل کتابت ادا کر کے آزادی والائی جانے یا خرید کر آزاد کئے جائیں یا اسیروں کا فدیہ دے کر رہا کرانے جائیں [(۶) ”عائین“ جن پر کوئی حادثہ پڑا اور مقررہ ہو گئے یا کسی کے خنات وغیرہ کے بار میں دب گئے [(۷) ”سبیل اللہ“ جن کو وغیرہ میں جانے والوں کی اعانت کی جائے [(۸) ”ابن السبیل“ مسافر جو حالت سفر میں، لکھ نصاب نہ ہو، گوبنگان پر دولت رکھتا ہو [۔ ”حنیفہ“ کے یہاں تملیک ہر صورت میں ضروری ہے اور ”فقر“ شرط ہے۔ تفسیر عثمانی، سورۃ التوبہ، آیت: ۶۰۔

”ویذکر عن ابن عباس رضی اللہ عنہما : یعتق من زکاة ماله“.

اس سے ”فی الرقاب“ کی تفسیر مقصود ہے۔ امام مالک رحمہ اللہ کی ایک روایت کے مطابق (جو ابن القاسم رحمہ اللہ سے مروی ہے) اس کا مطلب یہ ہے کہ زکوة سے غلام خرید کر آزاد کر دیئے جائیں۔ یہی قول امام اسحاق اور ابو ثور رحمہما اللہ کا بھی ہے، لیکن امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام احمد، اور ابن وہب رحمہم اللہ کی روایت میں امام مالک رحمہ اللہ کا مسلک بھی یہی ہے کہ ”فی الرقاب“ کا مطلب یہ ہے کہ مکاتب کو رقم دی جائے تاکہ وہ بدل کتابت ادا کر کے آزاد ہو جائے، امام بخاری رحمہ اللہ بظاہر پہلے مسلک کو اختیار کر کے حضرت ابن عباس کے اثر سے استدلال کر رہے ہیں کہ انہوں نے فرمایا ”یعتق عن زکاة ماله“ اس کا ظاہر یہ ہے کہ غلام خرید کر آزاد کیا جائے، لیکن اول تو حضرت ابن عباس کے اس اثر کو امام احمد رحمہ اللہ نے مضطرب قرار دیا ہے، کیونکہ امام اعمش رحمہ اللہ سے ان کے شاگرد اسے مختلف سندوں سے روایت کرتے ہیں، اور اسی لئے امام بخاری رحمہ اللہ نے اسے ”یذکر“ کہہ کر نقل کیا ہے جزم نہیں فرمایا۔ دوسری اس کی توجیہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ مکاتب کی مدد کی جائے اس کی تائید مسند احمد اور دارقطنی کی ایک حدیث سے ہوتی ہے، جس میں ”فک الرقبة“ کی تفسیر ”ان تعین فی ثمنها“ کی گئی ہے۔ ۹۔

دوسرا مصرف اس میں باب ”والغارمین“ کو بیان کیا گیا ہے، اس کی تشریح میں جمہور جن میں خفیہ بھی داخل ہیں یہ کہتے ہیں کہ غارمین سے مراد یہ ہے کہ کوئی شخص مدیون ہے اور دین اتنا ہے کہ اگر وہ اپنا موجودہ مال دین میں دیدے تو بقدر نصاب باقی نہ بچے۔ تو اس کو مصرف زکوة قرار دیا گیا ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ ”غارمین“ کی یہ تفسیر کرتے ہیں اور امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے کہ جس شخص نے کسی کی کفالت لے لی تو اس کفالت کی ادائیگی کے لئے بھی زکوة دی جاسکتی ہے۔

”فی سبیل اللہ“ خفیہ کے نزدیک فی سبیل اللہ کا معنی ہے کہ کوئی غازی ہو یا مجاہد اور اس کو اسلحہ یا نفقہ وغیرہ کی ضرورت ہے تو اس کو دیدیا جائے۔

شرط یہ ہے کہ فقر ہو، اس میں فقر ملحوظ ہے اور اسی طرح سے منقطع الحاج، یعنی حج کرنے تک لیکن سامان

۹۔ وجہ قول الجمهور ما رواه البواء بن عازب ((ان رجلاً جاء الى النبي ﷺ فقال : دلني على عمل يقربني من الجنة ويباعدني من النار ، فقال : اعتق النعمة ، وفك الرقبة ، قال : يا رسول الله اوليسوا واحداً ، قال : لا ، اعتق النعمة ان تنفرد بعثتها ، وفك الرقبة : ان تعين في ثمنها)) . رواه احمد والدارقطني . عمدة القاري ، ج : ۶ ، ص : ۴۸۸ ، ومن الدار قطني ، باب الحث على اخراج الصدقة وبيان قسمتها ، رقم : ۱ ، ج : ۲ ، ص : ۱۳۵ ، دار المعرفة ، بيروت ، سنة النشر ، ۱۳۸۶ ، ۱۹۶۰ ، ع ، ومسنند احمد ، ج : ۳ ، ص : ۲۹۹ ، مؤسسة قرطبة ، مصر .

چوری ہو گیا یا قافلہ سے پیچھے رہ گیا اگر چہ اپنے گھر کے حساب کے اعتبار سے تو غنی ہے لیکن وہ سفر حج میں غنی نہیں ہے تو وہاں پر اس کو مدد ملی جاسکتی ہے لیکن پھر بھی تملیک ضروری ہے۔ ۵۰

”ويعطى في الحج“ اور حج میں بھی دیدے کہ کسی شخص سے کہے کہ جاؤ تمہارے حج کا خرچہ میں اٹھاؤں گا تو اس طرح بھی زکوٰۃ ادا ہوتی ہے، لیکن یہاں بھی فقر اور تمسک شرط ہے۔

”وقال الحسن : ان اشترى أباه من الزكاة جاز“

اگر کوئی شخص اپنے باپ کو زکوٰۃ کے مال میں خریدے تو یہ بھی جائز ہے، کیونکہ جو نبی خریدے گا، فوراً آزاد ہو جائے گا۔ حسن بصری رحمہ اللہ کے قول کے مطابق زکوٰۃ کے امور میں یہ بھی داخل ہے لیکن جیسا کہ اوپر گذرا کہ حنفیہ کے نزدیک اس طرح زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔

”ويعطى في المجاهدین“ اور مجاہدین کو بھی زکوٰۃ دی جاسکتی ہے، ”والدی لم يحج“ یعنی جس نے حج نہیں کیا اس کو حج کرانے کے لئے بھی زکوٰۃ دی جاسکتی ہے۔

حنفیہ کے نزدیک شرط یہ ہے کہ مجاہد کو یا حاجی کو مالک بنا کر دے جب کہ وہ محتاج ہوں۔

امام شافعی رحمہ اللہ کی تردید

”فی ایہا أعطیت اجزئت“ یہاں سے دوسرا مسئلہ بیان کر رہے ہیں اور وہ یہ ہے کہ قرآن نے جو آٹھ مصارف بیان کئے ہیں، ان میں سے جس مصرف میں بھی زکوٰۃ دی جائے گی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ اس سے امام شافعی رحمہ اللہ کی تردید کر رہے ہیں۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ ایک روایت میں فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ اصناف ثمانیہ میں سب کو دینی چاہئے، صرف کسی ایک صنف کو دینا کافی نہیں بلکہ سب مصرف میں خرچ کرنا ضروری ہے، تو ان کے خلاف کہہ رہے ہیں کہ نہیں مصرف ثمانیہ میں سے کسی ایک کو بھی دیدیں گے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ ۵۱

۵۰ ﴿وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [البقرة ۲۰] وهو منقطع الغزاة عند أبي يوسف، ومنقطع الحاج عند محمد، وفي (المبسوط). وفي سبيل الله فقراء الغزاة عند أبي يوسف، وعند محمد: فقراء الحاج. وقال ابن المنذر: وفي (الأشرف) قول أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد: في سبيل الله هو الغازي غير العسقي، وحكي أبو ثور عن أبي حنيفة أنه الغازي دون الحاج، وذكر ابن بطلان أنه قول أبي حنيفة ومالك والشافعي، ومثله النووي في (شرح المذهب). وقال صاحب (التوضيح). وأما قول أبي حنيفة: لا يعطى الغازي من الزكاة إلا أن يكون محتاجاً، فهو خلاف ظاهر الكتاب والسنة، عمدة القاري، ج ۶، ص: ۳۸۷

۵۱ ومن قول الحسن بن عيسى بن الوليد في قوله: ((للفقراء)) لبيان المصروف لا للملك. فلو صرف الزكاة في مصرف واحد كفى. عمدة القاري، ج ۶، ص: ۳۸۸

”وقال النبی ﷺ : ((إن خالداً احتبس أدرعه فی سبیل اللہ)) ویزکر عن أبی لاس : حملنا النبی ﷺ علی اہل الصدقة للحج“.

یہ حدیث تفصیل سے موصول آگے آرہی ہے، ”ویزکر عن أبی لاس“ ابولاس صحابی ہیں، ان کا نام بعض نے زیاد اور بعض نے عبداللہ بن عمنہ بیان کیا ہے اور ان سے صرف دو حدیثیں مروی ہیں ان سے منقول ہے کہ ”حملنا النبی ﷺ علی اہل الصدقة للحج“ یعنی حضور اکرم ﷺ نے ہمیں حج کے لئے صدقہ کے اونٹوں پر سوار کیا۔ مطلب یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ان حضرات سے فرمایا کہ تم لوگ صدقہ کے اونٹوں پر سوار ہو کر حج کے لئے چلے جاؤ۔

اس میں سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے صحابہ کرام کو جو اونٹ دیئے، وہ تملیک کا دیئے تھے یا عاریتاً؟ اگر تملیک کا دیئے ہوں تو پھر تو کوئی اشکال کی بات نہیں، اس لئے کہ یہ صورت ہمارے مذہب کے مطابق بھی درست ہے، اور اگر عاریتہ محض سوار کیا کہ ابھی تم ان پر سواری کرو بعد میں یہ اونٹ بیت المال چلے جائیں گے تو بھی کوئی مضائقہ نہیں، اس لئے کہ آخر کبھی نہ کبھی تو تملیک ہو ہی جائے گی۔

۱۴۶۸۔ حدثنا أبو الیمان : أخبرنا شعیب قال : حدثنا أبو الزناد ، عن الأعرج ، عن أبی ہریرۃ ؓ قال : أمر رسول اللہ ﷺ بصدقۃ فقیل : منع ابن جمیل و خالد بن الولید والعباس بن عبدالمطلب ، فقال النبی ﷺ : ((ما ینقم ابن جمیل إلا أنه کان فقیراً فأغناه اللہ ورسولہ . وأما خالد فإنکم تظلمون خالداً ، قد احتبس أدرعه وأعتدہ فی سبیل اللہ . وأما العباس بن عبدالمطلب فعم رسول اللہ ﷺ فہی علیہ صدقۃ ومثلہ معها)) .

تابعہ ابن أبی الزناد عن أبیہ ، وقال ابن إسحاق ، عن أبی الزناد : ((ہی علیہ ومثلہ معها)) . وقال ابن جریر : حدثت عن الأعرج مثله ۵۲ .

تشریح

حضرت ابو ہریرہ ؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے صدقہ کا حکم دیا، صدقہ کا حکم دینے کا مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ نے لوگوں سے فرمایا کہ تم لوگ صدقہ ادا کرو اور صدقہ وصول کرنے کے لئے ایک آدمی بھیجا۔

۵۲ وفی صحیح مسلم ، کتاب الزکاة ، باب فی تقدیم الزکاة ومنعہا ، رقم : ۱۶۳۳ ، ومنن الترمذی ، کتاب المناقب عن رسول اللہ ، باب مناقب العباس بن عبدالمطلب ، رقم : ۳۶۹۳ ، ومنن النسائی ، کتاب الزکاة ، باب أعطاء سید المال بقیہ اختیار المصدق ، رقم : ۲۳۲۰ ، ومنن أبی داؤد ، کتاب الزکاة ، باب فی تعجیل الزکاة ، رقم : ۱۳۸۲ ، ومنن أحمد ، باقی مسند المکثرین ، باب باقی المسند السابق ، رقم : ۷۹۳۵ .

دوسری روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو صدقات وصول کرنے کے لئے بھیجا تھا۔

اگرچہ جمہور کہتے ہیں کہ صدقات واجبہ وصول کرنے کے لئے بھیجا تھا، مگر علامہ قرطبی رحمہ اللہ نے متعدد علماء کے حوالہ سے راجح اس کو قرار دیا ہے کہ یہ نفلی صدقہ تھا، اور تائید میں مصنف عبدالرزاق کی ایک روایت پیش کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”ان النبی ﷺ ندب الناس الى الصدقة“ اگر یہ بات صحیح ہو تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ اور حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کا انکار بھی آسانی سے سمجھ میں آ جاتا ہے، اور حضرت خالد رضی اللہ عنہ کے بارے میں آپ کا یہ فرمانا بھی کہ ”قد احتبس ادراعه واعتده في سبيل الله“ ۵۳۔

”فَقِيلَ“ جہ میں آپ رضی اللہ عنہ کو بتایا گیا یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آ کر بتایا کہ ”منع ابن جميل وخالد بن الوليد والعباس بن عبدالمطلب“۔

ان تین حضرات: حضرت ابن جمیل، حضرت خالد بن ولید اور حضرت عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ نے صدقہ دینے سے انکار کر دیا ہے۔ تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”ما ينقم ابن جميل إلا أنه كان فقيراً فاعناه الله ورسوله“ کہ ابن جمیل اس بات کا بدلہ دے رہے ہیں کہ وہ فقیر تھے اللہ اور اس کے رسول نے ان کو غنی کر دیا ہے، یعنی زکوٰۃ دینے سے جو وہ انکار کر رہے ہیں تو کوئی وجہ سوائے اس کے نہیں ہے کہ اللہ ﷻ نے ان کو غنا عطا فرمادی ہے، تو بجائے اس کے کہ اس پر شکر ادا کرتے، اب وہ زکوٰۃ سے منکر ہو گئے ہیں۔

اصل واقعہ کیا ہے

ان کا واقعہ یہ ہوا تھا کہ یہ ابن جمیل فقیر قسم کے آدمی تھے، حضور اکرم ﷺ نے ان کے لئے دعا فرمائی تو ان کو کافی مال اور مویشی وغیرہ مل گئے۔ یہاں تک کہ مال مویشی اتنے ہو گئے کہ ان کے لئے مدینہ منورہ میں رکھنا مشکل ہو گیا تھا، چنانچہ یہ دیہات میں چے گئے، پہلے جب مدینہ منورہ میں رہتے تھے تو پانچوں وقت جماعت کے ساتھ نماز پڑھا کرتے تھے، اب جب دیہات چلے گئے تو مال مویشی میں ایسے لگے کہ پانچ وقت کی نمازیں تو جماعت سے چھوٹ گئیں، البتہ جمعہ میں آ جاتے تھے، پھر مال مویشی اس قدر بڑھے کہ جمعہ میں آنا بھی چھوڑ دیا اور جب مال میں مزید اضافہ ہوا تو نوبت یہاں تک آ گئی کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے گئے تو

۵۳ وقال القرطبي: الجمهور صاروا الى ان الصدقة هي الواجبة، لكن يلزم على هذا استبعاد هؤلاء المذكورين لها، ولذلك قال بعض العلماء: كانت صدقة التطوع، وقد روى عبدالرزاق هذا الحديث وفيه: ((ان النبي ﷺ ندب الناس الى الصدقة...)) تفسیر القرطبی، ج: ۳، ص: ۳۷۳، ومسنَد عبدالرزاق، کتاب الزکاة، باب من کتم صدقته، رقم: ۶۸۲۴، ۶۹۱۸، ج: ۳، ص: ۸، المکتب الاسلامی، بیروت، ۱۴۰۳ھ، وعمدة القاری، ج: ۶، ص: ۳۸۹

اس کے جواب میں انہوں نے کہا کہ یہ کوئی جزیہ ہے کہ تم مجھ سے وصول کرنے آئے ہو، اس صورت میں آنحضرت ﷺ نے ان کے بارے میں ارشاد فرمایا جو اوپر مذکور ہے۔

بعض حضرات نے ان کے بارے میں کہا ہے کہ یہ منافقین میں سے تھے۔ (واللہ اعلم) جبکہ بعض افراد نے کہا کہ منافق نہیں تھے۔ پھر بعد میں ان کو توبہ کی توفیق ملی یا نہیں، اللہ ہی جانتا ہے کہ کیا ہوا، لیکن بعد میں حضور اکرم ﷺ نے ان کو زکوٰۃ سے مستثنیٰ فرمادیا تھا کہ ان سے زکوٰۃ وصول نہ کرنا، ان سے زکوٰۃ نہ لینے کا یہ حکم تکوینی تھا نہ کہ تشرعی، چنانچہ حضرت صدیق اکبر اور فاروق اعظم رضی اللہ عنہما کے زمانے تک زندہ رہے لیکن پھر بھی زکوٰۃ نہیں دیتے تھے، پھر بعد میں خود اپنی زکوٰۃ دینے لگے ہوں تو ممکن ہے اللہ ہی جانے کیا صورت حال تھی؟ روایات میں اس کی زیادہ تفصیل نہیں ملی، یہ ابن جمیل ہی کے نام سے مشہور ہیں، اور ان کا اپنا نام معلوم نہیں، مختلف لوگوں نے مختلف نام بتائے ہیں۔

آپ ﷺ نے ان کے بارے میں جو ارشاد فرمایا اس کا لفظی ترجمہ یہ ہے کہ وہ یعنی ابن جمیل بدلہ نہیں لے رہے مگر اس بات کا کہ وہ فقیر تھے اللہ ﷻ نے ان کو غنی کر دیا اس کا یہ بدلہ لے رہے ہیں کہ زکوٰۃ نہیں دے رہے۔ یہ ان پر طرز ہے یعنی مطلب یہ ہے کہ اللہ ﷻ نے ان کو غنی کر دیا تو اس کا بدلہ ان کو شکر کر کے کرنا چاہئے تھا مگر یہ بجائے شکر کے زکوٰۃ کے منکر ہو گئے ہیں۔

”واما خالد“ اور جو خالد بن ولیدؓ کے بارے میں آپ کہہ رہے ہیں کہ انہوں نے بھی زکوٰۃ نہیں دی تو ”فبانکم تظلمون خالداً“ تم لوگ حضرت خالدؓ سے زکوٰۃ لینے کا مطالبہ کر کے ان پر ظلم کر رہے ہو، اس لئے کہ ”قد احتبس ادرعہ واعتدہ فی سبیل اللہ“ انہوں نے اپنی زرہیں اور اپنا ساز و سامان اللہ ﷻ کے راستے میں وقف کر دیا ہے۔

حضرت خالد بن ولیدؓ نے اپنی زرہیں اور اسلحہ وغیرہ وقف کر دیا تھا تو آنحضرت ﷺ کے اس جملے کے کئی مطلب ہو سکتے ہیں:

ایک مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ وہ تو ایسے نیک آدمی ہیں کہ انہوں نے اپنا ذاتی ساز و سامان بھی اللہ ﷻ کے راستے میں وقف کر دیا ہے تو وہ زکوٰۃ سے کیسے انکار کر سکتے ہیں، اگر پھر بھی زکوٰۃ سے انکار کر رہے ہیں تو اس کا مطلب یہ ہے کہ ان کے پاس نصاب ہی نہیں ہے۔

دوسرا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ انہوں نے اپنا ساز و سامان اللہ ﷻ کے راستے میں وقف کر دیا ہے جس کی وجہ سے اب وہ صاحب نصاب نہیں رہے کہ ان پر زکوٰۃ فرض ہو، لہذا ان سے زکوٰۃ وصول کرنا ظلم ہے۔

تیسرا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ انہوں نے اپنا ساز و سامان بطور زکوٰۃ وقف کر دیا، گویا زکوٰۃ اس طرح ادا کی کہ اپنا ساز و سامان ہی اللہ ﷻ کے راستے میں وقف کر دیا۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا استدلال

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ تیسرے معنی مراد لے کر اس بات پر استدلال کر رہے ہیں کہ زکوٰۃ کے ادا ہونے کے لئے تملیک ضروری نہیں، کیونکہ مال وقف میں تملیک نہیں ہوتی بلکہ مال الواقف محبوس علی ملک واقف یا محبوس علی ملک اللہ ہو جاتا ہے اور فقیر اس مال موقوف کا مالک نہیں بن سکتا، ہاں اس کی منفعت اٹھا سکتا ہے تو امام بخاری رحمہ اللہ یہ معنی مراد لے کر یہ بتانا چاہتے ہیں کہ وقف کرنے کی صورت میں بھی زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے۔ چنانچہ ان کے نزدیک اگر کوئی شخص اپنی زکوٰۃ کے پیسوں سے کوئی مسجد بنادے یا کوئی مدرسہ تعمیر کر دے تو اس سے بھی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی لیکن یہ صرف امام بخاری رحمہ اللہ کا مذہب ہے۔

جمہور کا عمل

جمہور علماء کے نزدیک تیسرے معنی مراد نہیں، بلکہ پہلے دو معانی میں سے کوئی ایک معنی مراد ہیں اور ان دونوں معانی کے اعتبار سے یہ حدیث تملیک کے خلاف نہیں۔

اور اگر علامہ قرطبی رحمہ اللہ وغیرہ کا قول لیا جائے جو اوپر بیان ہوا کہ یہ صدقہ واجبہ تھا ہی نہیں تو کوئی اشکال ہی نہیں، کیونکہ اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ انہوں نے تو اپنا ساز و سامان پہلے نبی فی سبیل اللہ وقف کر رکھا ہے، اس لئے اگر وہ نقلی صدقہ نہیں دے رہے تو کچھ حرج نہیں۔

بہر صورت! اس حدیث کے اشارۃ النص سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ حضور ﷺ نے ان کے زہروں کے وقف کو درست قرار دیا، اس سے فقہاء حنفیہ نے وقف المنقولات کے جواز پر استدلال کیا ہے۔

”وَأَمَّا الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمَطْلُبِ“ اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے متعلق جو کہا ہے کہ وہ زکوٰۃ نہیں دیتے تو ”لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ“ لہی علیہ، وہ تو حضور اکرم ﷺ کے چچا ہیں اور زکوٰۃ ان پر فرض ہے اور آگے بدل آرہا ہے ”صَدَقَةٌ وَمِثْلُهَا زَكَاةٌ“ اور اتنا ہی اور یعنی وہ زکوٰۃ دینے سے پیچھے ہٹنے والے نہیں ہیں، زکوٰۃ بھی دیں گے اور اتنا اس کے برابر اور صدقہ بھی کریں گے۔

حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا واقعہ یہ تھا آپ دو سال کی زکوٰۃ بعض اوقات اکٹھی ادا کر دیا کرتے تھے، ایک سال کی زکوٰۃ دینے کا جب وقت آیا تو اس سال کی بھی زکوٰۃ دے دی اور اس سے اگلے سال کی بھی پیشگی ادا کر دی، اب اگلے سال حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ ان کے پاس زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے پہنچ گئے جبکہ وہ گذشتہ سال زکوٰۃ ادا کر چکے تھے۔

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے زکوٰۃ وصول کرتے ہوئے کلام میں درشتی

بھی اختیار کی تو حضرت عباس ؓ کو یہ بات تھوڑی سی ناگوار گزری۔

چنانچہ انہوں نے کہا کہ دیکھو میں رسول اللہ ﷺ کا چچا ہوں اور ”عم الرجل صنو أبيه“ اور جو زکوٰۃ میں نے دی تھی وہ دے چکا ہوں، اب تمہیں زکوٰۃ نہیں دیتا، تو حضرت عمر ؓ نے جب حضور اکرم ﷺ سے ان کی شکایت کی تو حضور اکرم ﷺ نے بھی فرمایا ”فعم رسول الله ﷺ“ کہ وہ حضور کے چچا ہیں، لہذا ان سے بات کرنے میں ذرا لحاظ کی ضرورت تھی اور وہ زکوٰۃ کے وجوب سے منکر بھی نہیں ہیں، وہ تو دو دو سال کی زکوٰۃ اکٹھی ادا کر دیتے ہیں۔

چنانچہ ترمذی کی روایت میں ہے کہ ”فانا أخذنا زكاة العباس عام الأول للعام“ ہم نے عباس کی زکوٰۃ پچھپے سال ہی لے لی تھی اس سال کے حساب میں تو اس واسطے ان سے مطالبہ کرنے کا کوئی جواز نہیں آپ نے سوال کی مذمت فرمائی کہ ان سے زکوٰۃ کا مطالبہ کرنا ہی ٹھیک نہیں ہے۔ ۸۴ اور اگر علامہ قرطبی رحمہ اللہ کی بات لی جائے کہ یہ صدقہ نافلہ تھا تو مطلب یہ ہوگا کہ وہ تو ایسے سخی ہیں کہ دو سال کی زکوٰۃ اکٹھی دیدیتے ہیں، لہذا اگر انہوں نے نفلی صدقہ دینے سے انکار کیا ہے تو یقیناً کوئی وجہ ہوگی۔

(۵۰) باب الاستعفاف عن المسألة

سوال سے بچنے کا بیان

۱۴۶۹۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن ابن شهاب ، عن عطاء بن

يزيد الليثي ، عن أبي سعيد الخدري ؓ : ان ناسا من الأنصار سألوا رسول الله ﷺ فاعطاهم ، ثم سألوه فاعطاهم ، ثم سألوه فاعطاهم ، حتى نفذ ما عنده ، فقال : ((ما يكون عندى من خير فلن ادخره عنكم . ومن يستعفف يعفه الله ، ومن يستغن يغنه الله ومن يتصبر يصبره الله . وما أعطى أحد عطاء خيراً وأوسع من الصبر)) [أنظر : ۶۳۷۰ : ۸۵]

۸۴۔ وسنن الترمذی ، کتاب المناقب عن رسول اللہ ، باب مناقب العباس بن عبد المطلب ، رقم : ۳۶۹۳۔

۸۵۔ وفی صحیح مسلم ، کتاب الزکاة ، باب فضل التعفف والصبر ، رقم : ۱۷۳۵ ، وسنن الترمذی ، کتاب البر والصلة عن رسول اللہ ، باب ماجاء فی الصبر ، رقم : ۱۹۲۷ ، ومس النسائی ، کتاب الزکاة ، باب ماجاء فی الصبر ،

رقم : ۲۵۴۱ ، وسنن أبی داؤد ، کتاب الزکاة ، باب فی الاستعفاف ، رقم : ۱۳۰۱ ، وسند أحمد ، باقی مسند

المکثرین ، باب مسند أبی سعید الخدري ، رقم : ۱۰۵۶۶ ، ۱۰۵۸۲ ، ۱۰۶۲۲ ، ۱۰۶۳۸ ، ۱۰۶۶۹ ، ۱۰۹۷۳ ،

۱۱۰۱۱ ، ۱۱۳۵۶ ، وموطا امام مالک ، کتاب الجامع ، باب ماجاء فی التعفف عن المسألة ، رقم : ۱۵۸۵ ، وسنن

الدارمی ، کتاب الزکاة ، باب فی الاستعفاف عن المسألة ، رقم : ۱۵۸۹ ۔

ترجمہ: ابوسعید خدری ؓ سے روایت ہے کہ انصار کی ایک جماعت نے حضور اکرم ﷺ سے کچھ مانگا۔ آپ ﷺ نے ان کو دیا یہاں تک کہ جو کچھ آپ ﷺ کے پاس تھا ختم ہو گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا میرے پاس جو کچھ بھی مال ہوگا میں تم سے بچا نہیں رکھوں گا اور جو شخص سوال سے بچنا چاہے تو اللہ عزوجل اسے بچالے گا اور جو شخص بے پرواہی چاہے تو اسے اللہ عزوجل بے پرواہ بنادے گا اور جو شخص صبر کرے گا اللہ عزوجل اسے صبر عطا کرے گا اور کسی شخص کو صبر سے بہتر اور کشادہ تر نعمت نہیں ملی۔

۱۴۷۰۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف : أخبرنا مالک ، عن ابی الزناد ، عن الأعرج ، عن ابی ہریرۃ ؓ : أن رسول اللہ ﷺ قال : ((والذی نفسی بیدہ لأن یاخذ أحدکم حبلہ فیحتطب علی ظہرہ خیر لہ من أن یأتی رجلاً فیسالہ ، أعطاه أو منعه)) . [أنظر : ۱۴۸۰، ۲۰۷۴، ۲۳۷۴، ۵۶۰]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے۔ تم میں سے ایک شخص کا رسی لینا اور اپنی پیٹھ پر لکڑیاں اٹھانا اس سے بہتر ہے کہ وہ کسی شخص کے پاس آکر کچھ مانگے اور وہ اسے دے یا نہ دے۔

۱۴۷۱۔ حدثنا موسیٰ : حدثنا وہیب : حدثنا هشام ، عن ابیہ ، عن الزبیر بن العوام ؓ عن النبی ﷺ قال : ((لأن یاخذ أحدکم حبلہ فیأتی بحزمة حطب علی ظہرہ فیبيعہا فیکف اللہ بها وجہہ خیر لہ من أن یسال الناس ، أعطوه أو منعوه)) . [أنظر : ۲۰۷۵، ۲۳۵۳، ۵۷۷]

ترجمہ: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص رسی لے اور لکڑی کا گٹھا اپنی پیٹھ پر اٹھا کر اس کو بیچے اور اللہ عزوجل اس کی عزت کو محفوظ رکھے، تو اس کے لئے اس سے بہتر ہے کہ لوگوں سے مانگے اور وہ اسے دیں یا نہ دیں۔

۱۴۷۲۔ حدثنا عبدان : أخبرنا عبد اللہ : أخبرنا یونس ، عن الزہری ، عن عروۃ

۵۶۱ وفي صحيح مسلم ، كتاب الزكاة ، باب كراهية المسألة للناس ، رقم : ۱۷۲۷ ، وسنن الترمذی ، كتاب الزكاة عن رسول اللہ ، باب ما جاء فی النهی عن المسألة ، رقم : ۱۶۱۶ ، وسنن النسائی ، كتاب الزكاة ، باب الاستصاف عن المسألة ، رقم : ۲۵۳۲ ، ومسند أحمد ، باقی مسند المكثرین ، باب مسند ابی ہریرۃ ، رقم : ۷۰۱۶ ، ۷۱۷۷ ، ۷۶۳۶ ، ۸۷۷۱ ، ۹۰۵۳ ، ۹۴۹۰ ، ۹۷۶۶ ، ۱۰۰۳۳ ، وموطأ مالك ، كتاب الجامع ، باب ما جاء فی التعفف عن المسألة ، رقم : ۱۵۸۸ .

۵۷۷ وفي متن ابن ماجه ، كتاب الزكاة ، باب كراهية المسألة ، رقم : ۱۸۲۶ ، ومسند أحمد ، مسند العشرة المبشرين بالجنة ، باب مسند الزبیر بن العوام ، رقم : ۱۳۳۳ ، ۱۳۵۳ .

ابن الزبیر، وسعید بن المسیب : أن حکیم بن حزام ؓ قال : سألت رسول اللہ ﷺ فاعطانی ، ثم سأله فاعطانی ، ثم سأله فاعطانی ، ثم قال : ((یا حکیم ، إن هذا المال خضرة حلوة ، فمن أخذه بسخاوة نفس بورک له فيه ، ومن أخذه بإشراف نفس لم یبارک له فيه ، وكان کالذی یأکل ولا یشبع . اليد العليا خیر من اليد السفلی)) . فقال حکیم : فقلت : یا رسول اللہ ، والذی بعثک بالحق لا أوزأ أحداً بعدک شیئاً حتی أفارق الدنیا . فكان أبو بکر ؓ یدعو حکیماً إلى العطاء فیأبى أن یقبله منه . ثم إن عمر ؓ دعاه لیعطیه فأبى أن یقبل منه شیئاً . فقال : إني أشهدکم معشر المسلمین علی حکیم ، أنى أعرض علیه حقّه من هذا الفیء فیأبى أن یأخذه . فلم یزأ حکیم أحداً من الناس بعد رسول اللہ ﷺ حتی توفی . [انظر: ۲۷۵۰، ۳۱۳۳، ۶۳۴۱، ۵۸]

حدیث کی تشریح

حضرت حکیم بن حزام ؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے مال کا سوال کیا ”تم سائلہ فاعطانی ، تم سائلہ فاعطانی“ میں بار بار آپ ﷺ سے سوال کرتا رہا اور آپ دیتے رہے، ”تم قال“ اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا ”یا حکیم ، إن هذا المال خضرة حلوة“ اے حکیم! یہ مال وہی سرسبز اور میٹھا ہے۔ ”خضرة“ میں ”نما“ مبالغہ کی ہے تانیث کی نہیں، پھر فرمایا ”فمن أخذه بسخاوة نفس“ پس جو شخص نفس کی سخاوت کے ساتھ مال لے گا، نفس کی سخاوت کا مطلب یہ ہے کہ مال کی لالچ نہ ہو اور اصرار کے ساتھ مانگنا نہ ہو اور اس کی طرف طمع لگانا نہ ہو تو ”بورک له“ تو اللہ ﷻ اس کے لئے مال میں برکت عطا فرما دیتے ہیں، ”ومن أخذه بإشراف نفس“ اور جو شخص اشراف نفس کے ساتھ لے گا، اشراف کے معنی ہیں جھانک جھانک کر دیکھنا، مطلب یہ ہے کہ طمع لگی ہوئی ہے کہ فلاں جگہ ہے پیسے آئیں گے فلاں جگہ سے مال آئے گا ”لم یبارک له فيه“ اس شخص کے لئے اس مال میں برکت نہیں ہوگی، لہذا ہدیہ، تحفہ بغیر اشراف کے ہو تو برکت والا ہے، اشراف کے ساتھ ہو تو برکت نہیں ہوگی۔

۵۸ وہی صحیح مسلم ، کتاب الزکاة ، باب بیان أن اليد العليا خیر من يد السفلی وأن اليد العليا هی المنفقة وأن السفلی هی الاخذة ، رقم: ۱۷۱۷ ، وسنن الترمذی ، کتاب صفة القيامة والرفائق والورع عن رسول اللہ ، باب منه ، رقم: ۲۳۸۷ ، وسنن النسائی ، کتاب الزکاة ، باب مسألة الرجل فی امر لا بد له منه ، رقم: ۲۵۵۶ ، ومسند احمد ، بابی مسند المکثورین ، باب مسند ابی هريرة ، رقم: ۷۳۱۳ ، ۹۲۳۰ ، ۱۰۳۹۸ ، وسنن الدارمی ، کتاب الزکاة ، باب فی فضل اليد العليا ، رقم: ۱۵۹۳ .

حضرت حکیم الامت قدس اللہ سرہ نے لکھا ہے کہ ایک استاد تھے جو انتہائی بزرگ تھے، ایک دفعہ مجلس میں آئے تو ان کے چہرے پر شاگرد نے محوک کے آثار دیکھے، ایسا معلوم ہوتا تھا جیسے فاقے سے ہیں، اسی وقت شاگرد وہاں سے اٹھ کر گیا اور اچھا سا کھانا بنا کر تھالی میں رکھ کر لایا، جب لا کر رکھا تو عرض کیا کہ حضرت دل چاہ رہا ہے کہ آپ یہ کھانا کھالیں، انہوں نے فرمایا کہ نہیں میں نہیں کھاتا لے جاؤ، چنانچہ شاگرد اٹھا اور فوراً کھانا لے گیا، استاد سے کھانے کے لئے اصرار بھی نہیں لیا، جب کھانا لے کر کچھ دور چلا گیا تو پھر وہی کھانا لے کر واپس شیخ کے پاس آیا اور عرض کیا کہ اب کھا لیجئے، چنانچہ شیخ نے کھالیا، وجہ اس کی یہ بیان ہوئی کہ پہلی مرتبہ جب شاگرد اٹھ کر گیا تو شیخ کا دل اس کی طرف متوجہ ہو گیا کہ یہ جو گیا ہے شاید میری ضرورت پوری کرنے کے لئے گیا ہو، لہذا اب جو کھانا لایا تو یہ کھانا اشرافِ نفس کے ساتھ تھا جس میں برکت کی کوئی امید نہیں تھی اس لئے شیخ نے کھانے سے انکار کر دیا، شاگرد بھی سمجھ گیا کہ شیخ اس لئے انکار کر رہے ہیں اس لئے اس نے بھی کھانے پر اصرار نہیں کیا اور کھانا واپس لے گیا اور پھر دوبارہ لے کر آیا کہ اب جو آئے گا تو بغیر اشراف کے ہوگا، چنانچہ اسی بنا پر شیخ نے وہ کھانا کھالیا۔

اس کی وجہ یہ بیان کی کہ ”وكان كالذي يأكل ولا يشبع“ جو اشرافِ نفس میں مبتلا ہوتا ہے وہ ایسا ہوتا ہے کہ کھاتا تو ہے لیکن پیٹ نہیں بھرتا، ”فقال حكيم: فقلت: يا رسول الله والذي بعثك بالحق لا أرى أحداً بعدك شيئاً“ حضرت حکیم بن حزام نے قسم کھالی کہ آپ کے بعد کسی بھی شخص کے مال میں کوئی کمی نہیں کروں گا یعنی کسی کے مال میں سوال کر کے کمی نہیں کروں گا کہ تم مجھے دے دو، ”رَزَأُ - يَرْزُو“ کے معنی ہیں کمی کرنا۔

حضور اکرم ﷺ کی وفات کے بعد حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ حضرت حکیم کو عطاء یعنی بیت المال سے تقسیم کئے جانے والے مال لینے کے لئے بلایا کرتے تھے ”فيا بى أن يقبل منه ثم ان عمر رضی اللہ عنہ دعاه ليعطيه فابى أن يقبل منه شيئاً فقال: انى أشهدكم معشر المسلمين على حكيم انى أعرض عليه حقه من هذا الفى فيا بى أن يأخذه، فلم يَرْزَأُ حكيم أحداً من الناس بعد رسول الله ﷺ حتى تولى“ حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ نے حضور اکرم ﷺ کی بات کا اتنا اثر لیا کہ اس کے بعد دوسروں سے کوئی چیز لینے کو گوارا نہیں کیا کہ جو کچھ اللہ ﷻ دے رہے ہیں وہی ٹھیک ہے، دوسروں سے لینے کی اب کیا ضرورت ہے۔

(۱۵) باب من أعطاه الله شيئاً من غير مسألة ولا إشراف نفس.

﴿وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾

اس شخص کا بیان جس کو اللہ ﷻ کچھ بغیر سوال اور طمع کے دلا دے

اگر سوال بھی نہ ہو اور اشرافِ نفس بھی نہ ہو تو پھر ہدیہ، تحفہ وغیرہ لینا درست ہے اور اس مال میں برکت ہوگی، چنانچہ آیت کریمہ میں لینے کو حق قرار دیا کہ لوگوں کے اموال میں سائل اور محروم کا حق ہے، اس میں دینے

لحم))۔ [انظر: ۱۸/۳] ۹۰

اس میں ایک جملہ ہے جو یہاں مقصود ہے ”حتی یأتی یوم القيامة ليس في وجهه مزعة لحم“ یعنی جو شخص بلا استحقاق دنیا میں لوگوں سے سوال کرتا ہے وہ آخرت میں اس طرح آئے گا کہ اس کے چہرہ پر گوشت کا کوئی ٹکڑا بھی نہ ہوگا، العیاذ باللہ۔ اس سے وہ شخص مراد ہے جو سوال کرے، ہاں جو دیکھ اس کے لئے سوال کرنا جائز نہیں۔

اور شرعاً ہر اس شخص کے لئے سوال کرنا جائز ہے جس کے پاس ”قوت یوم وليلة“ یعنی ایک دن اور ایک رات کے کھانے کا انتظام ہو، ہاں جس شخص کے پاس رات دن کے کھانے کا بھی انتظام نہ ہو تو اس کے لئے شرعاً سوال کرنا جائز ہو جاتا ہے، البتہ حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ غشی ہر شخص کا اس کے حالات کے مطابق ہوتا ہے۔

اس سے ایک بات یہ بھی معلوم ہوئی کہ یہ جو ہمارے ہاں رسم بنی ہوئی ہے کہ لوگ سوال کرتے پھرتے ہیں کہ بھئی! ہماری بیٹی کی شادی ہو رہی ہے، فلاں ہو رہا ہے اس میں پیسے دے دو، یہ کر دو، وہ کر دو، یہ سب ناجائز ہے، بیٹی کی شادی کرنے کے لئے کیا ضروری ہے کہ اتنا لمبا چوڑا خرچ کیا جائے، جتنی استطاعت اللہ ﷻ نے دے رکھی ہے اس کے مطابق کرو، اس سے آگے مت بڑھو، تو اس واسطے سوال کے جائز ہونے کے لئے ضروری ہے کہ ”قوت یوم وليلة“ بھی نہ ہو، اس کے بغیر سوال کرنا جائز نہیں۔

سوال: کیا سفیروں کا مدرسے کے لئے چندہ مانگنا جائز ہے یا نہیں؟

بات یہ ہے کہ سفراء کا جا کر مانگنا چونکہ مدرسے کے لئے ہوتا ہے اپنی ذات کے لئے نہیں ہوتا، اس لئے وہ سوال کی تعریف میں نہیں آتا، لیکن پسندیدہ پھر بھی نہیں ہے، کیونکہ اس میں اہل علم کی بے وقعتی اور بے توقیری ہے کہ وہ جا کر پھرتے رہیں جیسے رمضان المبارک میں کراچی میں سفراء کا زبردست ہنگامہ اور طوفان ہوتا ہے، تو یہ طریقہ اہل علم کی بے وقعتی کی وجہ سے پسندیدہ نہیں، لیکن اس کو حرام بھی نہیں کہہ سکتے، اس واسطے کہ ان کا مانگنا اپنے لئے نہیں۔

۱۴۷۵ھ - وقال: ((ان الشمس تدنو يوم القيامة حتى يبلغ العرق نصف الاذن، فينما

هم كذا لك استغاثوا بآدم، ثم بموسى، ثم بمحمد ﷺ)) وزاد عبد الله بن صالح: حدثني الليث قال: حدثني ابن أبي جعفر: ((فيشفع ليقضى بين الخلق، فيمشى حتى يأخذ بحلقة الباب فيومئذ يسعه الله مقاما محمودا، يحمد ه أهل الجمع كلهم)) . وقال معلى: حدثنا

۹۰۔ وفی سنن النسائی، کتاب الزکاة، باب المسألة، رقم: ۲۵۳۸، ومسند احمد، مسند المکثرین من الصحابة،

باب مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب، رقم: ۴۴۰۹، ۵۳۵۹

وہیب ، عن النعمان بن راشد ، عن عبد اللہ بن مسلم اخی الزہری ، عن حمزة : سمع ابن عمر رضی اللہ عنہما عن النبی ﷺ فی المسألة . [انظر : ۴۷۱۸]

اور فرمایا آفتاب قیامت کے دن قریب ہو جائے گا، یہاں تک کہ نصف کان تک پسینہ آجائے گا۔ پس وہ اسی حال میں حضرت آدم علیہ السلام کے پاس فریاد لے کر جائیں گے پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس، پھر حضرت محمد ﷺ کے پاس جائیں گے۔

ابن ابی جعفر کا بیان ہے کہ، آپ ﷺ سفارش کریں گے، تاکہ مخلوق کے درمیان فیصلہ کیا جائے آپ ﷺ روانہ ہو گئے یہاں تک بہشت کے دروازے کا حلقہ پکڑ لیں گے، اس دن اللہ ﷻ آپ ﷺ کو مقام محمود پر کھڑا کر دیا، جس کی تمام لوگ تعریف کریں گے۔

اور ابن عمرؓ نے حضور اکرم ﷺ سے سوال کرنے کے متعلق روایت کیا ہے، یہی مقصد ترجمہ ہے۔

(۵۳) باب قول اللہ عزوجل : ﴿لَا يَسْتَلُونَ النَّاسَ الْحَافَاءَ﴾ [البقرة : ۲۷۳]

اللہ ﷻ کا قول کہ لوگوں سے چٹ کر نہیں مانتے

وكم الغنى ، وقول النبی ﷺ : ((ولا يجد غنى يغنيه)) لقول اللہ عزوجل :

﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُخْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ﴾ الى قوله ﴿فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ [البقرة : ۲۷۳]

آیت کریمہ میں اللہ ﷻ نے اصحاب صفہ کی تعریف فرمائی کہ ”لَا يَسْتَلُونَ النَّاسَ الْحَافَاءَ“ اس آیت میں ”الحافاء“ لا يستلون“ کی قید نہیں ہے۔ ظاہر میں یہ معنی معلوم ہوتے ہیں کہ لگ پٹ کر تو نہیں مانگتے ویسے مانگتے ہیں حالانکہ یہ مطلب نہیں ہے کیونکہ ”الحافاء“ قید نہیں ہے، بلکہ مطلب یہ ہے کہ مانگتے ہی نہیں کہ الحاف کی ضرورت پیش آئے وہ تو اللہ ﷻ کے بھروسے پر پڑے رہتے ہیں۔

”وكم الغنى“ سے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ غنا کی مقدار کیا ہے اور کتنی مقدار میں آدمی غنی ہوتا ہے۔

”قول النبی ﷺ : ((ولا يجد غنى يغنيه)) حضور اکرم ﷺ نے غنا کی تعریف فرمائی کہ جو انسان کو بے نیاز کر دے، پھر اگر ایک دن اور ایک رات کے لئے بے نیاز کر دیا تو غنا ہو گیا، اس معنی کے اعتبار سے غنی وہ ہے جو سوال کو حرام کر دے۔

۱۴۷۶۔ حدثنا حجاج بن منهال : حدثنا شعبة قال : أخبرني محمد بن زياد قال :

سمعت أبا هريرة ؓ عن النبي ﷺ قال : ((ليس المسكين الذي ترده الأكلة والأكلتان . ولكن

المسكين الذي ليس له غنى ويستحيى أولا يسأل الناس الحافاً)). [انظر: ۱۳۷۹، ۱۳۸۹] ۹۱
 حضور اکرم ﷺ نے فرمایا مسکین وہ نہیں ہے جس کو ایک لقمہ یا دو لقمے واپس کر دیں یعنی اس نے سوال کیا
 کسی نے ایک لقمہ دے دیا تو یہ اس کو لے کر چلا گیا، یہ مسکین نہیں ہے، بلکہ مسکین وہ ہے کہ ”الذی لیس له
 غنی و يستحيى“ جس کے پاس غنا نہیں ہے لیکن پھر بھی (سوال کرنے سے) شرماتا ہے ”اولا يسأل
 الناس الحافاً“ مسکین وہ ہے جو لوگوں سے لپٹ کر نہیں مانگتا۔

۱۳۷۷۔ حدثنا يعقوب بن إبراهيم : حدثنا إسماعيل بن عليّة ، حدثنا خالد الحذاء ، عن
 ابن أشوع ، عن الشعبي قال : حدثني كاتب المغيرة بن شعبة قال : كتب معاوية إلى المغيرة بن
 شعبة أن اكتب إلى بشىء سمعته من النبي ﷺ . فكتب إليه : سمعت النبي ﷺ يقول : ((إن الله
 كره لكم ثلاثاً : قيل وقال ، وإضاعة المال ، وكثرة السؤال)) . [راجع: ۸۴۳]
 ترجمہ: حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے مغیرہ بن شعبہ کو لکھا کہ مجھے کچھ لکھ کر بھیجو جو تم نے سرور دو عالم ﷺ
 سے سنا ہو، انہوں نے لکھ بھیجی میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا اللہ جلّ جلالہ نے تمہارے لئے تین چیزیں
 ناپسند فرمائیں ہیں: ایک بے فائدہ گفتگو، دوسرے مال کا ضائع کرنا اور تیسرے بہت مانگنا۔

تشریح

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں پر کثرت سوال کو مال کے سوال پر محمول کیا ہے، مال کا سوال بھی مراد
 ہو سکتا ہے اور ویسے ہی مختلف قسم کے جو لوگ بے فائدہ سوالات کرتے ہیں وہ بھی مراد ہو سکتے ہیں اور یہ بھی ممکن
 ہے کہ وہ اس حدیث کو اضاعت مال کی ممانعت کی بنا پر اس باب میں لائے ہوں اور مقصد یہ ہو کہ جس شخص کو سوال
 کرنا جائز نہیں، اس کو دینا اضاعت مال ہے جس سے آنحضرت ﷺ نے منع فرمایا۔

۱۳۷۸۔ حدثنا محمد بن غریب الزہری : حدثنا يعقوب بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن
 صالح بن كيسان ، عن ابن شهاب قال : أخبرني عامر بن سعد ، عن أبيه قال : أعطى
 رسول الله ﷺ رهطاً وأنا جالس فيهم . قال : فترك رسول الله ﷺ فيهم رجلاً لم يعطه و

۹۱ وفقی صحیح مسلم ، کتاب الزکاة ، باب المسکین الذی لا یجد غنی ولا یفطن له فیصدق علیہ ، رقم : ۱۷۲۳ ،
 وسنن النسائی ، کتاب الزکاة ، باب تفسیر المسکین ، رقم : ۲۵۲۳ ، وسنن أبی داؤد ، کتاب الزکاة ، باب من یعطی
 من الصدقة وحد الغنی ، رقم : ۱۳۹۰ ، ومسند أحمد ، بابی مسند المکثرین ، باب مسند أبی هريرة ، رقم : ۷۲۲۵ ،
 ۷۸۳۰ ، ۸۷۷۷ ، ۸۷۷۸ ، ۸۷۷۹ ، ۹۳۲۲ ، ۹۳۷۰ ، ۹۵۱۰ ، ۹۶۸۷ ، ۱۰۱۶۵ ، وسنن الدارمی ، کتاب الزکاة ، باب

المسكين الذي يتصدق عليه ، رقم : ۱۵۶۳ .

هو اعجبهم الى . فقمتم الى رسول الله ﷺ فساررتہ فقلت : ما لك عن فلان ؟ والله اني لأراه مؤمناً ، قال : «أو مسلماً» قال : فسكت قليلاً ثم غلبني ما أعلم فيه فقلت : يا رسول الله ، ما لك عن فلان ؟ والله اني لأراه مؤمناً قال : «أو مسلماً» . قال : فسكت قليلاً ثم غلبني ما أعلم منه ، فقلت : يا رسول الله . ما لك عن فلان ؟ والله اني لأراه مؤمناً ، قال : «أو مسلماً» : «انني لإعطي الرجل وغيره أحب إلى منه خشية أن يكذب في النار على وجهه» . وعن أبيه ، عن صالح ، عن إسماعيل بن محمد أنه قال : سمعت أبي يحدث بهذا فقال في حديثه : فضرب رسول الله ﷺ بيده فجمع بين عنقي وكتفي ثم قال : «أقبل أي سعد ، اني لإعطي الرجل» . قال أبو عبد الله ﴿فكذبوا﴾ [الإسراء: ۹۳] : قلبوا ، ﴿مكذباً﴾ يقال : أكذب الرجل إذا كان فعله غير واقع على أحد ، فإذا وقع الفعل قلت : كذب الله لوجهه ، وكبته أنا . [راجع: ۲۷]

تشریح

حضرت سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے کچھ لوگوں کو کچھ مال عطا فرمایا۔ یہاں اس کی صراحت نہیں ہے کہ یہ صدقات میں سے تھا یا مال غنیمت میں سے تھا۔ لیکن امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ جس سیاق میں یہ روایت لے کر آئے ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ صدقات میں سے تھا، تو کچھ لوگوں کو آپ ﷺ نے مال دیا ”أنا جالس فيهم“ میں بھی ان لوگوں میں بیٹھا ہوا تھا ”ترك رسول الله ﷺ فيهم رجلاً لم يعطه“ ان میں سے ایک صاحب کو آپ نے چھوڑ دیا اس کو کچھ نہیں دیا ”هو اعجبهم الى“ حالانکہ وہ شخص مجھے ان میں سب سے زیادہ پسند تھا ”فقمتم الى رسول الله ﷺ فساررتہ“ میں کھڑے ہو کر حضور اکرم ﷺ کے پاس گیا اور آپ سے سرگوشی کی ”فقلت ما لك عن فلان؟ والله اني لأراه مؤمناً“ میں نے کہا کہ آپ فلاں سے کیوں اعراض فرما رہے ہیں، بخدا میرا گمان یہ ہے کہ وہ مؤمن آدمی ہے گویا اس کو دینا چاہئے، قال: ((أو مسلماً)) آپ نے فرمایا ”أو مسلماً“ یعنی تم نے جو اس پر قطعی طور پر ایمان کا حکم لگا دیا یہ مناسب نہیں ہے، ہاں! البتہ اسلام کا حکم لگا سکتے ہو، کیونکہ ایمان ایک باطنی چیز ہے انسان کے دل میں کیا ہے اور کیا نہیں ہے، اس کے بارے میں کوئی قطعی یا یقینی بات نہیں کہی جاسکتی، البتہ اسلام ایک ظاہری چیز ہے، اسلام کے معنی یہ ہیں کہ کسی نے کلمہ شہادت پڑھ لیا اور اپنے آپ کو مسلمان ظاہر کیا تو اب ہم اس کے مکلف ہیں کہ اس کو مسلمان سمجھیں جب تک کہ اسلام کے خلاف کوئی بات ظاہر نہ ہو، اس لئے قطعی طور پر کسی کو مسلمان کہنا تو صحیح ہے کیونکہ ظاہری افعال سے وہ آدمی مسلمان نظر آتا ہے، لیکن قلب کے فعل پر کوئی قطعی یا یقینی حکم لگانا ممکن نہیں، اس لئے آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم جو اس کو مؤمن قرار دے رہے ہو، اس کے بجائے تمہیں مسلم کہنا چاہئے تھا۔

”قال فسكت قليلاً“ حضرت سعد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں تھوڑی دیر خاموش رہا، ”ثم غلبنی ما أعلم فیہ“ یعنی میرے علم میں یہی بات تھی کہ وہ اچھا آدمی ہے تو اسی بات کا میرے دل میں دوبارہ تقاضا پیدا ہوا کہ دوبارہ یہ بات عرض کروں ”فقلت: یا رسول اللہ، ما لک عن فلان؟ واللہ انی لأراه مؤمناً قال: أو مسلماً“ آپ ﷺ نے دوبارہ وہی بات فرمائی ”قال: فسكت قليلاً ثم غلبنی ما أعلم منه، فقلت: یا رسول اللہ، ما لک عن فلان؟ واللہ انی لأراه مؤمناً، قال: ”أو مسلماً، ثلاث مرات“ یعنی یہ واقعہ تین مرتبہ پیش آیا۔

اشکال: یہاں اشکال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب حضور اکرم ﷺ نے ”مؤمناً“ کی جگہ ”مسلماً“ کا لفظ فرمادیا تو پھر حضرت سعد رضی اللہ عنہ بار بار وہی لفظ ”مؤمناً“ کیوں استعمال کرتے رہے۔

جواب: ممکن ہے کہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ اس وقت حضور اکرم ﷺ کا منشاء پوری طرح سمجھ نہیں پائے کہ مجھے مؤمن کا لفظ نہیں بولنا چاہئے تھا مسلم کا لفظ بولنا چاہئے، بلکہ وہ یہ سمجھے مؤمن اور مسلم دونوں مترادف الفاظ ہیں، میں نے مؤمن کہا اور آپ ﷺ نے مسلم فرمایا، تو چونکہ دونوں مترادف الفاظ ہیں، اس لئے معنی میں بھی کوئی تبدیلی نہیں آئی، اس وجہ سے انہوں نے گویا بار بار مؤمن کا لفظ استعمال فرمایا، پھر آپ نے اس شخص کو ماں نہ دینے کی وضاحت فرمائی کہ ”انسی اعطی الرجل وغیرہ أحب الی منہ خشية أن یُکب فی النار علی وجهه“ بعض اوقات میں کسی شخص کو (مال) وغیرہ دیتا ہوں اس حالت میں کہ دوسرا مجھے اس سے زیادہ محبوب ہوتا ہے یعنی جس کو دیا ہے اس سے زیادہ محبوب دوسرا آدمی ہے اس کے باوجود میں اس کو دیتا ہوں جو اتنا محبوب نہیں ہے ”خشية أن یُکب فی النار علی وجهه“ اس ڈر سے کہ کہیں وہ شخص اپنے منہ کے بل آگ میں نہ ڈال دیا جائے، اس لئے اس کو نہیں دیتا۔

اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں:

ایک مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ وہ محبوب شخص مستحق صدقہ نہیں ہوتا اور مستحق صدقہ نہ ہونے کے باوجود کوئی شخص صدقہ لے لے تو اس کے اوپر عذاب کا اندیشہ ہے کہ اس کو جہنم میں منہ کے بل ڈال دیا جائے۔

دوسرا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ مجھے اس بات کا اندازہ ہو جاتا ہے یا بذریعہ وحی علم ہو جاتا ہے کہ اگر اس محبوب شخص کو مال دیا گیا تو ہو سکتا ہے کہ زیادہ مال آجانے کے بعد اس کے اعمال میں کمی پیدا ہو جائے یا اس مال کو کسی معصیت میں استعمال کرے (العیاذ باللہ) تو اس کی وجہ سے کہیں جہنم میں نہ ڈال دیا جائے، اس واسطے میں اس کو مال نہیں دیتا۔

آگے امام بخاری رحمہ اللہ اس حدیث کا دوسرا طریق بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں ”وعن أبیه، عن صالح، عن إسماعیل بن محمد أنه قال: سمعت أبا یُحذث بهذا“

یہ حدیث یعقوب بن ابراہیم نے اپنے والد سے روایت کی تھی تو یہ اس کا دوسرا طریق ہو گیا جس میں مزید اضافہ یہ ہے ”فَقَالَ فِي حَدِيثِهِ، فَضْرَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِيَدِهِ، فَجَمَعَ بَيْنَ عُنُقِي وَكَتْفِي“ آپ ﷺ نے اپنا دست مبارک میری گردن اور کندھے کے درمیان مارا ”ثُمَّ قَالَ“: ((أَقْبِلْ أَيْ سَعِدْ)) اے سعد! سامنے آؤ ”إِنِّي لَأَعْطِي الرَّجُلَ“ یعنی آگے پھر وہی بات ارشاد فرمائی۔

”قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ: ((فَكَبِّبُوا)) ”أَي قَلِّبُوا“ اس حدیث میں ”أَنْ يَكْتَبَ فِي النَّارِ“ کا لفظ آیا تھا تو اس کی مناسبت سے قرآن کریم میں ”فَكَبِّبُوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُنَ“ میں ”كَبِّبُوا“ کے معنی بیان کر دئے کہ اس کے معنی ہیں پلٹ دینا، ”يُقَالُ: أَكَبَ الرَّجُلُ إِذَا كَانَ فَعْلُهُ غَيْرَ وَاقِعٍ عَلَى أَحَدٍ“۔

یہاں سے یہ بتلانا چاہ رہے ہیں کہ یہ ان افعال میں سے ہے جو باب افعال میں تو لازم ہوتے ہیں لیکن مجرد میں متعدی ہوتے ہیں جب کہ عام طور پر افعال مجرد میں لازم ہوتے ہیں اور باب افعال میں متعدی، پس ”أَكَبَ“ کے معنی ہیں خود گرجانا اور ”كَبَّ“ کے معنی ہیں گرا دینا، چنانچہ فرمایا ”أَكَبَ الرَّجُلُ إِذَا كَانَ فَعْلُهُ غَيْرَ وَاقِعٍ عَلَى أَحَدٍ“ یعنی ”أَكَبَ“ اس وقت کہتے ہیں جب کہ اس کا فعل کسی اور پر واقع نہ ہو رہا ہو بلکہ خود گرجا ہوا اور جب فعل کسی اور پر واقع ہو رہا ہو تو ”كَبَّ“ کہتے ہیں ”فَإِذَا وَقَعَ الْفَعْلُ قَلَّتْ: كَبَّهُ اللَّهُ لَوَجْهِهِ، وَكَبَّتْهُ أَنَا“ اور پھر ”كَبَّ“ اور ”كَبِّبَ“ باب ”بَعَثَ“ دونوں کے معنی ایک ہیں یعنی گرجانا اور ”أَكَبَ“ کے معنی ہیں خود گرجنا، چنانچہ آیت کریمہ ”أَفَمَنْ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَىٰ أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ“ میں ”مُكِبًّا“ باب افعال سے ہے اور لازم ہے۔

۱۳۷۹۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: ((لَيْسَ الْمَسْكِينُ الَّذِي يَطُوفُ عَلَى النَّاسِ تَرَدُّهُ اللَّقْمَةُ وَاللَّقْمَتَانِ، وَالتَّمْرَةُ وَالتَّمَرَتَانِ. وَلَكِنَّ الْمَسْكِينُ الَّذِي لَا يَجِدُ غَنًى يَغْنِيهِ. وَلَا يَفْطِنُ لَهُ فَيَتَصَدَّقَ عَلَيْهِ، وَلَا يَقُومُ فَيَسْأَلُ النَّاسَ)). [راجع: ۱۳۷۶]

اس حدیث میں حضور اکرم ﷺ نے مسکین کی تعریف فرمائی ہے کہ مسکین وہ نہیں ہے جو سوال کرنے کے لئے لوگوں کے پاس گھومے، ”تَرَدُّهُ اللَّقْمَةُ وَاللَّقْمَتَانِ“ کہ ایک لقمہ یا دو لقمے اس کو دے دیئے تو واپس چلا گیا، ”وَالتَّمْرَةُ وَالتَّمَرَتَانِ“ یا ایک دو کھجور دے کر واپس بونا دیا گیا، ”وَلَا يَفْطِنُ لَهُ فَيَتَصَدَّقَ عَلَيْهِ“ اور لوگوں کو پتہ بھی نہ ہو کہ اس کے پاس مال نہیں ہے کہ لوگ اس پر صدقہ کریں، ”وَلَا يَقُومُ فَيَسْأَلُ النَّاسَ“ اور وہ خود کھڑے ہو کر لوگوں سے سوال بھی نہیں کرتا تو یہ حقیقت میں مسکین ہے اور زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے ایسے لوگوں کو خاص طور سے تلاش کرنا چاہئے۔

۱۳۸۰۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنِ غِيَاثٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ: حَدَّثَنَا أَبُو

صالح ، عن ابی ہریرۃ ؓ عن النبی ﷺ قال : ((لَأَنْ يَأْخُذَكُمْ أَحَدُكُمْ حَبْلُهُ ثُمَّ يَغْدُو ، أَحْسِبُهُ قَالَ : إِلَى الْجَبَلِ فَيَحْتَطِبُ فَيَبِيعُ لِمَا كُلُّهُ وَيَتَصَدَّقُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَسْأَلَ النَّاسَ))

”قال أبو عبد اللہ : صالح بن کیسان اکبر من الزہری وهو قد أدرك ابن عمر“۔
یہ روایت صالح بن کیسان نے زہری سے نقل کی ہے ، چنانچہ سند میں اس طرح ہے ”عن صالح بن کیسان عن ابن شہاب“ صالح بن کیسان اگرچہ ام زہری رحمہ اللہ کے شاگرد ہیں لیکن عمر میں ان سے بڑے ہیں ، انہوں نے حضرت عبد اللہ بن عمر ؓ کو پایا ہے اور تابعین میں سے ہیں۔

(۵۴) باب خرص التمر

کھجور کا اندازہ کر لینے کا بیان

۱۳۸۲، ۱۳۸۱۔ حدثنا سهل بن بكار : حدثنا وهيب ، عن عمرو بن يحيى ، عن عباس الساعدي ، عن أبي حميد الساعدي قال : غزونا مع النبي ﷺ غزوة تبوك ، فلما جاء وادي القرى إذا امرأة في حديقة لها ، فقال النبي ﷺ لأصحابه : ((اخصروا)) ، وخرص رسول الله ﷺ عشرة أوسق ، فقال لها : ((أحصى ما يخرج منها)) . فلما أتينا تبوك قال : ((أما إنها متهبب الليلة ريح شديدة فلا يقوم أحد . ومن كان معه بعير فليقله)) فعقلناها . وهبت ريح شديدة فقام رجل فآلقته بجبل طيء . وأهدى ملك أيلة للنبي ﷺ بغلة بيضاء وكساه بُرداً وكتب له ببحرهم . فلما أتى وادي القرى قال للمرأة : ((كم جاء حديقتك ؟)) قالت : عشرة أوسق خرص رسول الله ﷺ . فقال النبي ﷺ : ((إني متعجل إلى المدينة فمن أراد منكم أن يتعجل معي فليتعجل)) . فلما قال ابن بكار كلمة معناها أشرف على المدينة ، قال : ((هذه طابة)) . فلما رأى أحداً قال : ((هذا جُبيلٌ يُحبنا ونُحبه ، ألا أخبركم بخير دور الأنصار ؟)) قالوا : بلى . قال : ((دورُ بني النَّجار ، ثم دور بني عبد الأشهل ، ثم دور بني ساعدة أو دور بني الحارث بن الخزرج ، وفي كل دور الأنصار – يعني – خيراً)) . [أنظر ۱۸۷۲ ، ۳۱۶۱ ، ۳۷۹۱ ، ۴۴۲۲] .

وقال سليمان بن بلال : حدثني عمرو : ((ثم دار بني الحارث ، ثم بني ساعدة)) .
وقال سليمان ، عن سعد بن سعيد ، عن عمارة بن غزوة ، عن عباس ، عن أبيه ؓ عن النبي ﷺ قال : ((أحد جبل يحبنا ونحبه)) . وقال أبو عبد اللہ : كل بستان عليه حائط فهو

حَدِیْقَةُ ، وَمَالٌ یَکُنْ عَلَیْهِ حَائِطٌ لَمْ یَقُلْ : حَدِیْقَةُ . ۹۲

تشریح

حضرت ابو حمید ساعدی رحمہ اللہ اپنی اس روایت میں غزوہ تبوک کے واقعے کا ذکر کر رہے ہیں۔ اس حدیث میں انہوں نے غزوہ تبوک کے متفرق واقعات ذکر فرمائے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ ہم نے غزوہ تبوک کے موقع پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہد کیا، ”فلما جاء وادی القرى“ یعنی تبوک جاتے ہوئے جب آپ وادی القری پہنچے۔ وادی القری تبوک کے راستے میں ایک جگہ ہے ”إذا امرأة فی حدیقة لها“ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اچانک دیکھا کہ ایک باغ میں ایک عورت بیٹھی ہے ”فقال النبی ﷺ لأصحابه: اخصروا“ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے فرمایا کہ اندازہ لگاؤ یعنی یہ اندازہ لگاؤ کہ اس عورت کے باغ میں کتنا پھل آرہا ہے ”وخصر رسول اللہ ﷺ عشرة أوسق“ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اندازہ لگایا کہ اس کے باغ میں دس دس کھجوریں آئیں گی ”فقال لها احصى ما يخرج منها“ پھر آپ نے اس عورت سے فرمایا کہ اس باغ کا جتنا بھی پھل پیدا ہوگا اس کو شمار کر کے رکھنا، یہ تبوک جاتے ہوئے راستے کا واقعہ تھا۔

جب ہم تبوک پہنچے تو آپ نے اس بات کا اعلان کیا کہ آج کی رات شدید ہوا چلے گی، لہذا کوئی شخص کھڑا نہ ہو یعنی ہوائی تیز چلے گی کہ اس میں آدمی کے گر جانے اور اڑ جانے کا اندیشہ ہے، ”ومن كان معه بعیر فليقله“ جس کے پاس کوئی اونٹ ہو وہ اس کو باندھ کر رکھے ”فعقلناھا“ چنانچہ ہم نے اونٹوں کو باندھ کر رکھا ”وہبت ريح شديدة“ بہت تیز ہوا چلی ”فقام رجل“ ایک آدمی کھڑا ہو گیا حالانکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہونے سے منع فرمایا تھا، ”فالتفتہ بجبل طی“ تو ہوا اس کو اڑا کر طی کے دو پہاڑوں کی طرف لے گئی اور وہاں ڈال دیا یہ وہی دو پہاڑ ہیں جو ”اجا“ اور ”سلمیٰ“ کے نام سے مشہور ہیں یہ بھی غزوہ تبوک کا ایک واقعہ بیان ہوا۔

”واهدى ملك ابلة للنبي ﷺ بغلة بيضاء“ یہاں سے غزوہ تبوک کا ایک اور واقعہ بیان فرما رہے ہیں کہ ایلہ بستی کے بادشاہ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو تحفہ میں سفید خیر بھیجا ”وکساه برداً“ اور کچھ چادریں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش کیں ”وکتب له بحرهم“ اور اپنی بستیاں لکھ کر دیں، پہلے گزر چکا ہے کہ ”بحر“ اور ”بحر“ بعض اوقات بستی کے معنی میں آتا ہے یہاں پر یہی معنی مراد ہیں یعنی ملک ایلہ نے کچھ بستیاں لکھ کر

۹۲ وفی صحیح مسلم ، کتاب الحج ، باب أحد جبل یعبنا ونحوه ، رقم : ۲۴۶۶ ، و کتاب الفضائل ، باب فی معجزات

النبی ، رقم : ۴۲۳۰ ، و مسند أبی داؤد ، کتاب الخراج والأمانة والفتی ، باب فی احياء الأموات ، رقم : ۲۶۷۵ ،

و مسند أحمد ، باقی مسند الأنصار ، باب حدیث أبی حمید الساعدي ، رقم : ۲۲۴۹۸ ، و مسند الدارمی ، کتاب السیر ،

باب فی قول هدايا المشركين ، رقم ۴۳۸۳ .

حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں پیش کر دیں کہ گویا آپ ﷺ ان بستیوں کے حکمران ہوں گے۔

”فلما أتى وادی القرى“ جب تبوک سے واپسی پر وادی القرى پہنچے تو اس عورت کے پاس سے گزرے اور اس سے فرمایا، ”کم جاء حدیقتک؟“ تمہارے باغ سے کتنے پھل نکلے؟ ”قالت عشرة أوسقي“ تو عورت نے بتلایا کہ دس وسق نکلا۔ ”خرص رسول اللہ ﷺ“ اس کو (خرص) مرفوع اور منصوب پڑھنا دونوں صحیح ہیں یعنی یہ دس وسق وہی مقدار تھی جو حضور اکرم ﷺ نے جاتے وقت اندازہ لگائی تھی، اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا ”إني متعجل إلى المدينة“ کہ بھی میں ذرا جلدی مدینہ جانا چاہتا ہوں۔

”فمن أراد منكم أن يتعجل معي فليتعجل“ کہ جو شخص میرے ساتھ جلدی جانا چاہے اسے چاہئے کہ جلدی کرے، ”فلما قال: ابن بنگار كلمة معناها اشرف على المدينة“ بنگار میں راوی کہہ رہے ہیں کہ ابن بنگار نے کوئی ایسا کلمہ کہا تھا جس کے معنی ”أشرف“ تھے لیکن وہ کلمہ بعینہ ابن بنگار سے روایت کرنے والے کو یاد نہیں رہا، ابن بنگار سے روایت کرنے والے کون ہیں تو وہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ خود ہیں تو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرما رہے ہیں کہ ابن بنگار نے کوئی کلمہ ایسا کہا تھا جس کے معنی ہیں ”أشرف“ بعینہ وہ کلمہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کو یاد نہیں رہا، پس ”فلما أشرف على المدينة“ جب آپ مدینہ منورہ کے قریب پہنچے تو آپ ﷺ نے فرمایا ”هذه طابة“ آپ نے مدینہ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ طابۃ ہے یعنی مدینہ کو آپ ﷺ نے طابۃ فرمایا۔

”فلما رأى أحداً“ جب احد پہاڑ کی طرف دیکھا تو آپ نے فرمایا ”هذا جبل يحبنا ونحبه“ پھر فرمایا ”ألا أخبركم بخير دور الأنصار؟ قالوا: بلى. قال: دور بنى النجار لم دور بنى الأشهل، ثم دور بنى ساعدة أو دور بنى الحارث بن الخزرج“۔

یہ انصار کے مختلف خاندان تھے، ان کے بارے میں آپ نے فرمایا کہ ان میں خیر ہے ”وفى كل دور الأنصار“ یعنی ”خیراً“ پھر آپ نے یہ بھی فرمایا کہ اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ دوسرے انصار کے گھرانوں میں خیر نہیں ہے بلکہ انصار کے سارے ہی گھرانوں میں خیر ہے۔

منشاء بخاری

اس حدیث کو یہاں لانے کا منشاء وجوب زکوٰۃ کا وقت آنے سے پہلے مقدار زکوٰۃ کا اندازہ لگانے کی مشروعیت بیان کرنا ہے جیسے ”خرص“ کہتے ہیں، حدیث سے نفس خرص کا ثبوت ہو رہا ہے۔ دوسری احادیث میں جو امام ترمذی رحمۃ اللہ وغیرہ نے روایت کی ہیں، آنحضرت ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ زرعی پیداوار کا اندازہ لگانے کے لئے خارصین کو بھیجا کرتے تھے۔

اُمّہ کے اقوال

حنفیہ کے نزدیک اس کا مقصد یہ ہوتا تھا کہ آئندہ ملنے والے عشر کا اندازہ بھی ہو جائے اور زمیندار عشر کی ادائیگی کے وقت اپنی پیداوار کی مقدار کو معقول حد سے کم دکھانہ سکے۔ اور صحیح روایت میں حضرت عبداللہ بن رواحہ ؓ کو خیبر بھیجے کا ذکر آتا ہے کہ ان کو آپ ﷺ ”خرص“ کے لئے بھیجے تھے اور خیبر میں یہودی آباد تھے جن پر اطمینان نہیں تھا کہ وہ پیداوار پوری دکھائیں گے، البتہ زکوٰۃ کئی کے وقت پر ہی واجب الاداء ہوگی، خرص کے وقت نہیں۔ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے نزدیک خرص کا حکم یہ ہے کہ اندازہ سے جتنی پیداوار ثابت ہو اتنی پیداوار کا عشر اسی وقت پہلے سے کئے ہوئے پھلوں سے وصول کیا جاسکتا ہے۔

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا استدلال حدیث میں ”اذا خرصتم فخذوا“ کے الفاظ سے ہے، دوسری روایت سے بھی ان کا استدلال ہے: ”ان النبی ﷺ قال فی زکاة الکروم انھا تخرص کما یخرص النخل ثم تؤدی زکاتہ زہباً کما تؤدی زکاة النخل تمراً“۔

امام شافعی اور امام ابو حنیفہ رحمہما اللہ فرماتے ہیں محض اندازہ سے عشر وصول نہیں کیا جاسکتا بلکہ پھلوں کے پکنے کے بعد دوبارہ وزن کر کے حقیقی پیداوار متعین کی جائیگی اور اس سے عشر وصول کیا جائے گا۔ ۹۳ پھر اس روایت کے اخیر میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث کی تفصیل بیان فرمائی ہے کہ ”کلّ بستان علیہ حائط فهو حدیقة“ ہر وہ باغ جس کے ارد گرد چار دیواری ہو، وہ حدیقہ کہلاتا ہے، ”وما لم یکن علیہ حائط لم یقل: حدیقة“ یعنی جس باغ کے ارد گرد چار دیواری نہ ہو، اس کو حدیقہ نہیں کہتے۔

وقال سلیمان بن بلال: حدثنی عمرو: ((ثم دار بنی الحارث، ثم بنی ساعدة)) یہاں اس روایت کے مختلف طریق اور ان میں الفاظ کا فرق بیان کیا ہے۔ چنانچہ فرمایا کہ سلیمان بن بلال کی روایت میں دار بنی الحارث کے بعد آپ نے بنی ساعدہ کا ذکر فرمایا تھا جب کہ پہلی روایت میں بنی ساعدہ کا ذکر پہلے ہے اور بنی حارث بن الخزرج کا ذکر بعد میں ہے۔

(۵۵) باب العشر فیما یسقی من ماء السماء الجاری،

”ولم یرو عمر بن عبد العزیز فی العسل شیا“۔

آسمان کے پانی اور جاری پانی سے سیراب کی جانی والی زمین میں دسواں حصہ واجب ہے یہ باب عشر کے وجوب کے بیان میں ہے اور عشر ہر اس پیداوار میں واجب ہوتا ہے جو آسمان کے پانی یعنی بارش سے سیراب ہوئی ہو یا ماء جاری سے سیراب ہوئی ہو۔

”ولم یرو عمر بن عبد العزیز فی العسل شیئاً“

عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ نے شہد کے بارے میں کوئی صدقہ یا عشر واجب نہیں کیا۔

اس باب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے دو مسئلے بیان فرمائے ہیں:

پہلا مسئلہ یہ بیان فرمایا ہے کہ عشر کے وجوب کے لئے کوئی نصاب مقرر ہے یا نہیں؟

دوسرا مسئلہ یہ بیان فرمایا کہ عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ نے شہد پر کوئی عشر مقرر نہیں فرمایا۔

اختلاف ائمہ

اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک

حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ زمین کی جو بھی پیداوار ہو چاہے وہ کھیت کی ہو یا باغ کی، اس میں عشر کے وجوب کے لئے کوئی نصاب مقرر نہیں، بلکہ قلیل و کثیر ہر مقدار پر عشر واجب ہے تھوڑا سا بھی اگر عشر لکے گا تو عشر کا لانا صاحب پیداوار کے لئے ضروری ہے۔

جمہور کا مسلک

جمہور جن میں ائمہ ثلاثہ اور صاحبین بھی ہیں فرماتے ہیں کہ شرعاً جس طرح سونے چاندی کا نصاب ہے، جانوروں اور مویشیوں کا نصاب ہے، اسی طرح زرعی پیداوار کا بھی نصاب مقرر ہے اور وہ نصاب پانچ وسق ہے۔ ایک وسق ساٹھ صاع کا ہوتا ہے تو پانچ وسق تین سو صاع ہو گئے تو تین سو صاع تک گویا عشر واجب نہیں، جب پیداوار تین سو صاع تک پہنچے گی تو اس پر عشر واجب ہوگا، یہ جمہور کا مسلک ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا استدلال

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا استدلال حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے جو یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے روایت فرمائی ہے۔ اس میں حضور اکرم ﷺ نے فرمایا:

”فیما سقت السماء والعیون أو کان عشیراً: العشر، وما سقی بالنضح: نصف العشر“۔

یعنی آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس زمین کو بارش نے سیراب کیا ہو یا قدرتی چشموں نے سیراب کیا ہو یعنی اس کو سیراب کرنے کے لئے کوئی محنت و مشقت اٹھانی نہ پڑتی ہو بلکہ چشمے خود اس کو سیراب کر رہے ہوں ”أو کان عشیراً“ یا وہ ”عشری“ ہو۔

”عشوی“ زمین

”عشوی“ عاثر سے نکلا ہے، اس کے معنی ہیں وہ درخت جو کسی نہر وغیرہ کے کنارے ہوتے ہیں اور ان کو پانی دینے کی ضرورت پیش نہیں آتی بلکہ ان درختوں کی جڑیں اتنی دور تک پھیلی ہوتی ہیں کہ وہ خود پانی کو چوس لیتی ہیں تو جس زمین میں ایسے درخت ہوں جو نہر وغیرہ کے قریب ہونے کی وجہ سے خود پانی حاصل کر لیتے ہوں، وہ زمین ”عشوی“ کہلاتی ہے۔

خلاصہ یہ ہوا کہ آپ نے تین قسمیں بیان فرمادیں۔

۱۔ بارانی زمین۔

۲۔ قدرتی چشموں سے سیراب ہونے والی زمین۔

۳۔ نہر وغیرہ سے قریب تر زمین جو خود نہر سے پانی حاصل کر لیتی ہو۔

ان تینوں کے بارے میں حکم یہ فرمایا کہ ان میں عشر واجب ہے۔

”وما سقى بالنضح“۔

اور وہ زمین جو اونٹوں سے سیراب ہوتی ہو، ”نضح“ یہ ”ناضح“ کی جمع ہے، ”ناضح“ اس اونٹ کو کہتے ہیں جو زمین کو سیراب کرنے کے لئے استعمال کیا جاتا ہے کہ اونٹ کے اوپر پانی رکھ کر لے جاتے ہیں اور پھر اس پانی سے زمین کو سیراب کرتے ہیں۔

تو جو زمین اونٹوں سے سیراب کی جائے اس میں نصف العشر ہے یعنی بیسواں حصہ۔ یہاں آپ نے دونوں قسموں میں تفریق بیان فرمادی کہ جس زمین کو سیراب کرنے کے لئے نہ کوئی محنت کرنی پڑی ہو، نہ کوئی پیسہ خرچ کرنا پڑا ہو تو اس کی پیداوار میں عشر واجب ہوگا اور جس زمین کو سیراب کرنے میں محنت کرنا پڑی ہو یا پیسے خرچ کرنے پڑے ہوں تو اس میں نصف العشر یعنی بیسواں حصہ واجب ہوگا۔

وجہ استدلال

یہاں کلمہ ”ما“ استعمال کیا ”فیما سقت السماء“ جو کلمہ عام ہے یعنی جس چیز کو بھی بارش نے سیراب کیا ہو، اس میں آپ نے کوئی مقدار مقرر نہیں فرمائی بلکہ جو بھی پیداوار ہوگی اس میں اس تفصیل کے مطابق عشر واجب ہوگا جو آپ ﷺ نے اس حدیث میں بیان فرمائی ہے۔ یہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا استدلال ہے کہ اس میں آپ نے کوئی نصاب مقرر نہیں فرمایا۔

جمہور کا استدلال

جمہور ائمہ ثلاثہ اور صاحبین اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں جو امام بخاری رحمہ اللہ نے اگلے باب

میں روایت کی ہے کہ ”لیس فیما دون خمسة اوسق صدقة“ کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ پانچ وسق سے کم میں صدقہ نہیں ہے، جمہور کہتے ہیں کہ یہ حدیث صاف صاف بتا رہی ہے کہ پانچ وسق نصاب مقرر ہے اس سے کم میں صدقہ واجب نہیں۔

امام بخاری رحمہ اللہ کی تائید

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں پر یہ فرمایا کہ ”فیما سقت السماء“ والی حدیث عام ہے اور ”لیس فیما دون خمسة اوسق صدقة“ والی حدیث خاص ہے اور حدیث خاص حدیث عام پر قاضی ہوتی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ حدیث عام کو بھی حدیث خاص پر محمول کیا جائے گا اور یہ کہا جائے گا کہ ”ما سقت السماء“ سے مراد بھی پانچ وسق سے زیادہ والی پیداوار ہے، یہ مراد نہیں کہ اگر پیداوار تھوڑی ہو تو بھی اس پر عشر واجب ہوگا، یہ امام بخاری رحمہ اللہ نے جمہور کے لئے استدلال کیا ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی طرف سے ”لیس فیما دون خمسة اوسق صدقة“ والی حدیث کے متعدد جوابات دیئے گئے ہیں، جو درج ذیل ہیں:

ایک جواب یہ ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ جو فرمایا کہ خاص عام پر قاضی ہوتا ہے یہ اس وقت ہے جبکہ خاص متاخر ہو اور عام متقدم ہو یعنی عام والی حدیث پہلے آئی ہو اور خاص والی حدیث بعد میں آئی ہو، تب تو یہ کہیں کہ خاص والی حدیث نے عام والی حدیث کو منسوخ کر دیا یا اس میں تخصیص پیدا کر دی، لیکن اگر معاملہ اس کے برعکس ہو کہ حدیث خاص پہلے آئی ہو اور حدیث عام بعد میں آئی ہو تو عام والی حدیث خاص والی حدیث کے لئے ناخ قرار دی جائے گی، جبکہ یہاں ان دونوں حدیثوں میں تاریخ کا یقینی علم نہیں ہے کہ کونسی حدیث مقدم ہے اور کون سی مؤخر، لہذا احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ عام کو مؤخر سمجھ کر اس کو ناخ قرار دیا جائے اور یہ کہا جائے کہ ہر مقدار پر عشر واجب ہے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اسی احتیاط پر عمل کیا ہے۔

دوسرا جواب بعض حضرات نے یہ دیا ہے کہ حدیث میں یوں فرمایا ہے کہ پانچ وسق سے کم میں صدقہ نہیں ہے، تو اس حدیث میں عشر کا نصاب بیان کرنا مقصود نہیں، بلکہ یہاں مال تجارت کا نصاب بیان کرنا مقصود ہے، یہی وجہ ہے کہ حدیث میں صدقہ کا لفظ استعمال فرمایا ہے نہ کہ عشر کا۔

مطلب یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے بیچنے کے ارادے سے پانچ وسق گندم اپنے پاس رکھی ہوئی ہے تو اس میں تو زکوٰۃ واجب ہے لیکن اس سے کم میں زکوٰۃ نہیں، اس لئے کہ پانچ وسق گندم دو سو درہم کے برابر ہو جاتی ہے جو کہ چاندی کا نصاب ہے، لہذا اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی، بعض حضرات نے یہ توجیہ بیان کی ہے لیکن یہ دونوں جوابات مضبوط نہیں۔

پہلا جواب اس لئے مضبوط نہیں کہ یہ کہنا کہ خاص عام پر اس وقت قاضی ہوتا ہے جب خاص کا متکثر ہونا ثابت ہو تو یہ اصول مسلم نہیں، بلکہ بعض اوقات اس کے برعکس بھی ہو جاتا ہے کہ خاص مقدم تھا اور عام اس سے مؤخر لیکن مراد اس سے خاص ہی ہوتا ہے۔

دوسرا جواب اس لئے قوی نہیں کہ یہ کہنا کہ پانچ وسق کی مقدار دوسو درہم کی قیمت کے برابر ہوتی ہے یہ بڑا مشکل ہے، اس واسطے کہ پیداوار کی نوعیت تو مقرر نہیں کی گئی، پانچ وسق گندم کے بھی ہو سکتے ہیں، پانچ وسق جو کے بھی ہو سکتے ہیں، پانچ وسق مکئی کے بھی ہو سکتے ہیں، تو پانچ وسق مختلف اجناس کے ہو سکتے ہیں اور یہ کہنا کہ ہر جنس کے پانچ وسق کی مقدار کی قیمت دوسو درہم ہوگی یہ بات قابل قبول نہیں، کیونکہ ہمیشہ گندم کی قیمت جو کے مقابلے میں زیادہ ہوتی ہے جبکہ حضور اقدس ﷺ نے پانچ وسق کی مقدار ہر پیداوار کے بارے میں بیان فرمائی ہے اور کسی ایک پیداوار کی خصوصیت نہیں فرمائی، لہذا یہ دونوں جواب پسندیدہ نہیں۔

حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ کی توجیہ

تیسری توجیہ حضرت علامہ انور شاہ کشمیری صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے بیان فرمائی ہے اور وہ نسبتاً بہتر ہے، وہ یہ کہ حضور اکرم ﷺ نے دونوں حدیثوں میں دو مختلف حکم بیان فرمائے ہیں، جس حدیث میں ”ما سقت السماء والعیون“ آیا ہے اور نصاب کی مقدار مقرر نہیں فرمائی اس میں مطلق وجوب عشر کا بیان ہے اور جس حدیث میں پانچ وسق کی مقدار مقرر فرمائی ہے، اس سے مراد سرکاری طور پر عشر کی وصولیابی ہے۔

مطلب یہ ہے کہ اگر پیداوار پانچ وسق سے کم ہو تو اس میں عشر واجب تو ہے لیکن سلطان وصول نہیں کرے گا بلکہ خود صاحب زمین اپنے طور پر ادا کرے گا اور اگر پیداوار پانچ وسق یا اس سے زیادہ ہے تو اس کا عشر مصدق وصول کرے گا اور اس کی تائید میں حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ علیہ نے عرایا والی احادیث پیش کی ہیں کہ ان میں بھی آنحضرت ﷺ نے پانچ وسق تک عرایا کی اجازت دی ہے۔

حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ روایات پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانے میں یہ رواج تھا کہ لوگ پانچ وسق تک کی مقدار عریہ کے طور پر فقراء کو خود ہی دے دیتے تھے چونکہ عریہ اور ہدیہ کے طور پر خود دے دیتے تھے تو گویا اس کا فریضہ (عشر) خود ہی ساقط ہو گیا، اس لئے آپ نے اس حدیث میں مصدق کو تاکید فرمائی کہ تم پانچ وسق سے کم میں صدقہ وصول نہ کرنا، کیونکہ پانچ وسق کی مقدار میں لوگ خود عریہ کے طور پر فقراء اور مساکین کو دے دیتے ہیں۔ خلاصہ یہ کہ پانچ وسق کا جو نصاب ہے وہ مصدق کی طرف سے وصولیابی کا نصاب ہے نہ کہ مطلق وجوب عشر کا، مطلق وجوب عشر تو ہر قلیل و کثیر پر ہوتا ہے، یہ پہلا مسئلہ تھا جو امام بخاری رحمہ اللہ علیہ نے اس ترجمۃ الباب میں بیان کیا ہے۔ ۹۴

امام بخاری رحمہ اللہ علیہ نے ترجمۃ الباب میں دوسرا مسئلہ یہ بیان فرمایا کہ عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ علیہ نے شہد پر کوئی عشر مقرر نہیں فرمایا۔

امام شافعی رحمہ اللہ کا قول

امام شافعی رحمہ اللہ علیہ اور خود امام بخاری رحمہ اللہ علیہ شہد پر عشر کے وجوب کے قائل نہیں۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک

حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہ کے نزدیک شہد پر بھی عشر واجب ہے اگر کسی نے شہد کا فارم لگایا اور اس کے اندر کھیاں لا کر گھسائیں اور پھر اس نے شہد نکالا تو اس کا دسواں حصہ بھی عشر کے طور پر دینا ہوگا۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا استدلال

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل حضرت عبد اللہ بن عمر ؓ کی روایت ہے جو ترمذی اور ابن ماجہ میں ہے جس میں یہ آتا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے غسل کے بارے میں فرمایا کہ ”فی کل عشرة اذی ذق“ کہ ہر دس مشکوں میں ایک مشک واجب ہے۔ ۹۵

ابن ماجہ میں ابویسارہ المتعسی ؓ کی ایک روایت ہے کہ انہوں نے پھر حضور اکرم ﷺ سے ذکر کیا کہ ”ان لی نحلاً“ میرے پاس شہد کی کھیاں ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا ”اذا العشر“ یعنی ان کا عشر ادا کرو۔ ۹۶

اس سے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ استدلال فرماتے ہیں کہ شہد میں بھی عشر واجب ہے۔ ۹۷

اگرچہ یہ روایتیں سند کے اعتبار سے بہت زیادہ مضبوط نہیں لیکن ان کا مجموعہ بے اصل نہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا زکوٰۃ کے بارے میں مسلک یہ ہے کہ جہاں دلائل میں تھوڑا سا بھی تعارض ہو تو وہ اس جہت کو اختیار کرتے ہیں جو انفع للفقراء ہو اور یہاں انفع للفقراء یہ ہے کہ شہد کے اوپر بھی عشر واجب کیا جائے۔ ۹۸

۱۴۸۳۔ حدثنا سعید بن ابی مریم : حدثنا عبد اللہ بن وہب قال : أخبرني يونس

ابن يزيد ، عن الزهري ، عن سالم بن عبد الله ، عن أبيه ؓ عن النبي ﷺ أنه قال : ((فيما سقت السماء والعيون أو كان عثرياً : العشر . وما سقى بالنضح : نصف العشر)) .

۹۵ سنن الترمذی ، کتاب الزکاة عن رسول اللہ ﷺ ، باب ماجاء فی زکاة العسل ، رقم : ۲۲۹ .

۹۶ سنن ابن ماجہ ، کتاب الزکاة ، باب زکاة العسل ، رقم : ۱۸۲۳ ، دار الفکر ، بیروت .

۹۷ نصب الرایۃ ، ج : ۲ ، ص : ۳۹۱ .

۹۸ عمدة القاری ، ج : ۶ ، ص : ۵۲۵ .

قال أبو عبد الله: هذا تفسير الأول، لأنه لم يوقت في الأول، يعني حديث ابن عمر: ((فيما سقت السماء العشر))، وبين في هذا وقت، والزيادة مقبولة والمفسر يقضي على المبهم إذا رواه أهل الثبت كما روى الفضل بن عباس: أن النبي ﷺ لم يصل في الكعبة. وقال بلال: ((قد صلى)) فأخذ بقول بلال، وترك قول الفضل. ۹۹، ۱۰۰

امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”هذا تفسير الأول“۔ ”هذا“ سے اگلے باب کی طرف اشارہ کر رہے ہیں، بظاہر تو پوچھ لگتا ہے کہ یہ ”هذا“ با قبل کی طرف جارہا ہے لیکن یہاں ما قبل کی طرف نہیں جارہا بلکہ ”هذا“ سے مابعد کی طرف اشارہ ہے اور اول سے مراد یہی حدیث ہے جو امام بخاری رحمہ اللہ روایت کر رہے ہیں یعنی ”فيما سقت السماء والعيون“ والی حدیث۔

مطلب یہ ہے کہ ابوسعید خدری ؓ کی حدیث جو اگلے باب میں آرہی ہے وہ اس حدیث کی تفصیل ہے جو یہاں بیان ہو رہی ہے ”لأنه لم يوقت في الأول“ کیونکہ حضور اکرم ﷺ نے ”فيما سقت السماء“ والی حدیث میں عشر کے وجوب کے لئے کوئی مقدار مقرر نہیں فرمائی ”وبين في هذا وقت“ جبکہ اگلے باب کی حضرت ابوسعید خدری ؓ کی روایت میں مقدار مقرر فرمائی ہے، ”والزيادة مقبولة“ اور کسی حدیث میں کوئی راوی زائد بات بیان کرے تو اس کی زیادتی مقبول ہوتی ہے، ”والمفسر يقضي على المبهم“ اور مفسر قاضی ہوتا ہے مہم کا تو ”ما سقت السماء“ مہم ہے اور خمسۃ اسق مفسر ہے تو مفسر ہی کو اختیار کرنا ہوگا اور اسی کو ترجیح دینی ہوگی۔ ۱۰۱

”إذا رواه أهل الثبت“ جبکہ مفسر کو ثقہ لوگ روایت کر رہے ہوں ”كما روى الفضل بن عباس“ جیسے کہ فضل بن عباس ؓ نے روایت کی تھی کہ نبی کریم ﷺ نے کعبہ میں نماز نہیں پڑھی تھی اور حضرت بلال ؓ نے کہا کہ ”قد صلى“ یعنی آپ ﷺ نے کعبہ میں نماز پڑھی تھی ”فأخذ قول بلال وترك قول الفضل“ تو حضرت بلال ؓ کا قول لے لیا گیا اور فضل بن عباس ؓ کا قول ترک کر دیا گیا کیونکہ حضرت بلال ؓ خاص طور سے نماز پڑھنے کی روایت بیان فرما رہے تھے تو ان کی روایت مفسر ہے اور فضل بن عباس ؓ کی روایت مہم ہے تو اسی طرح پانچ اسق والی روایت مفسر ہے اور ”ما سقت السماء“ والی روایت مہم اور مفسر مہم کے لئے قاضی ہوتا ہے۔ ۱۰۲

۹۹ لا يوجد للحديث مكررات .

۱۰۰ وسنن الترمذی، کتاب الزکاة عن رسول اللہ، باب ماجاء فی الصدقة فیما یسقی بالانهار وغیرھا، رقم: ۵۷۹، وسنن النسائی، کتاب الزکاة، باب ما یوجب العشر وما یوجب نصف الشعر، رقم: ۲۳۳۲، وسنن أبی داؤد، کتاب الزکاة، باب صدقة الزوج، رقم: ۱۳۶۱، وسنن ابن ماجہ، کتاب الزکاة، باب صدقة الزوج والثمار، رقم: ۱۸۰۷، ۱۰۱، ۱۰۲ عمدة القاری، ج: ۶، ص: ۵۲۹، ۵۳۰، ولبص الباری، ج: ۳، ص: ۳۶، ۳۵.

(۵۶) باب : ليس في ما دون خمسة أوسق صدقة

۱۳۸۳۔ حدثنا مسدد حدثنا يحيى : حدثنا مالك قال : حدثني محمد بن عبد الله ابن عبد الرحمن بن أبي صعصعة ، عن أبيه ، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : ((ليس فيما أقل من خمسة أوسق صدقة ، ولا في أقل من خمسة من الأبل الذود صدقة . ولا في أقل من خمس أواق من الورق صدقة)) . [راجع : ۱۴۰۵]

یہی حدیث ہے جس میں پانچ وسق کا ذکر ہے جو منقشر ہے۔

(۵۷) باب أخذ صدقة التمر عند صرام النخل

وهل يترك الصبي فيمسُ تمر الصدقة

پھل توڑتے وقت کھجور کی زکوٰۃ لینے کا بیان

۱۳۸۵۔ حدثنا عمر بن محمد بن الحسن الأسدي : حدثنا أبي : حدثنا إبراهيم ابن طهمان ، عن محمد بن زياد ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ يؤتي بالتمر عند صرام النخل فيجى هذا بتمره وهذا من تمره حتى يصير عنده كوم من تمر ، فجعل الحسن والحسين رضي الله عنهما يلعبان بذلك التمر ، فاخذ أحدهما تمره فجعله في فيه ، فنظر اليه رسول الله ﷺ فأخرجها من فيه ، فقال : ((أما علمت أن آل محمد ﷺ لا يأكلون الصدقة ؟)) . [انظر : ۱۳۹۱ ، ۳۰۷۲ ، ۱۰۳]

تشریح

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس کھجوریں لائی جاتی تھیں ”عند صرام النخل“ کھجوروں کی کٹائی کے وقت۔ ”صرام“ کے معنی ہیں کٹائی یعنی جب پھلوں کی کٹائی ہوتی تو اس وقت آپ ﷺ کے پاس کھجوریں لائی جاتی تھیں، ”فجی هذا بتمره وهذا من تمره“ تو یہ اپنی کھجور لارہا ہے وہ اپنی کھجور لارہا ہے ”حتى يصير عنده كوم من تمر“ یہاں تک کہ آپ ﷺ کے پاس کھجوروں کا ڈھیر لگ جاتا تھا۔

۱۰۳۔ فی صحیح مسلم ، کتاب الزکوة ، باب تحریم الزکوة علی رسول اللہ ﷺ وعلی الہ وھم بنو ہاشم وبنو المطلب دون غیرھم ، رقم : ۱۷۷۸ ، ومسند أحمد ، باقی مسند المکفرین ، باب مسند ابی ہریرۃ ، رقم : ۷۴۳۱ ، ۸۸۹۹ ، ۸۹۳۰ ، ۹۳۵۱ ، ۹۶۳۵ ، ۹۷۸۵ ، ومسند الدارمی ، کتاب الزکوة ، باب الصدقة لا تحل للبی ولا لأهل بيته ، رقم : ۱۵۸۵۔

حنفیہ کی دلیل

یہاں یہ حدیث حضرات حنفیہ کی دلیل ہے کہ کسی بھی پھل یا پید اور کا عشر اس کی کٹائی کے بعد وصول کیا جائے گا اور یہی بات قرآن کریم میں بھی فرمائی گئی ہے ”فَاتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ“ اس میں بھی کٹائی کا ذکر ہے، لہذا یہ حدیث اور یہ آیت کریمہ ان فقہاء کرام کے خلاف حجت ہے جو یہ فرماتے ہیں کہ کٹائی سے پہلے ہی سلطان کسی آدمی کو باغات میں بھیج دے گا اور وہ اندازہ لگائے گا جس کو خرس کہتے ہیں جس کا ذکر پیچھے آیا تھا اور اسی خرس کے مطابق عشر وصول کر لے گا۔

یہ مسئلہ میں نے وہاں باب خرس التمر میں بیان نہیں کیا تھا حالانکہ امام بخاری رحمہ اللہ کا منشأ اس باب سے اسی طرف اشارہ کرنا تھا کہ بعض فقہاء کرام کا مسلک یہ ہے کہ کٹائی سے پہلے ہی کسی شخص کو خاوص بنا کر بھیجیں گے اور وہ اندازہ کر کے جتنی مقدار اپنے اندازے میں مقرر کرے گا اتنی مقدار بطور عشر اسی وقت وصول کر لے گا کٹائی کا انتظار کرنے کی ضرورت نہیں اور وہ استدلال کرتے ہیں ان احادیث سے جن میں یہ آتا ہے کہ حضور اقدس ﷺ کٹائی سے پہلے خاوصوں (اندازہ کرنے والوں) کو مختلف باغات اور کھیتوں میں بھیجا کرتے تھے۔

چنانچہ حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ کو آپ ﷺ نے اسی مقصد کے لئے خیر بھیجا تھا تو وہ حضرات کہتے ہیں کہ اگر خرس کا کوئی اعتبار نہیں اور اس کی بنیاد پر زکوٰۃ وغیرہ وصول نہیں کی جاسکتی تو پھر خرس کا فائدہ کیا ہوا؟

خاوص کی شہادت / ناظر کی رپورٹ

حضرات حنفیہ کا کہنا ہے کہ خرس کا فائدہ صرف اتنا ہے کہ پہلے سے پتہ چل جائے کہ اس سال اتنا پھل آنے والا ہے اور اس سے اتنا عشر وصول ہوگا تو خرس کا ایک فائدہ یہ ہے کہ اس سے ایک اندازہ قائم ہو جاتا ہے۔ دوسرا فائدہ اس سے یہ ہے کہ جب خاوص نے جا کر اندازہ کر لیا کہ فلاں باغ سے اتنا پھل نکلنے والا ہے تو بعد میں اگر باغ والا عشر کی ادائیگی سے بچنے کے لئے پھل وغیرہ کو چھپانا چاہے گا تو اس کے پاس پھل چھپانے کا موقع نہیں ہوگا، کیونکہ پہلے سے ایک آدمی اندازہ کر کے جا چکا ہے کہ اس میں اتنا پھل آنے والا ہے، اب اگر نلک پھل چھپائے گا تو خاوص کہے گا کہ ابھی دو تین مہینے پہلے میں دیکھ کر گیا تھا تو اب اس سے پھل اتنا کم کیوں ہو گیا۔ خرس کا مقصد صرف یہ ہے۔ لیکن عشر کی ادائیگی میں حقیقی وزن یا حقیقی کیل کا اعتبار ہے جو کٹائی کے بعد ہی معلوم ہو سکتا ہے جس کی دلیل قرآن کریم کی آیت ”وَاتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ“ اور یہ حدیث ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے بھی ”باب خوص التمر“ قائم تو کیا تھا لیکن وہ حدیث نہیں لائے جس میں حضور ﷺ کا کسی کو خاوص بنا کر بھیجنا منقول ہے، بلکہ وہاں تبوک والا قصہ روایت کر دیا ہے اور تبوک والے قصے

میں عشر وصول کرنے والی کوئی بات تو تھی نہیں، تو غالباً اسی طرف اشارہ کرنا چاہتے ہیں کہ خرص کی بنیاد پر وصولیابی درست نہیں ہے بلکہ حقیقی وزن اور کیل کی بنیاد پر وصولیابی ہونی چاہئے۔

”وہل یترک الصبی فیمس تمر الصدقة“

کیا جائز ہے بچہ کو چھوڑ دیا جائے تاکہ صدقہ کے کھجوروں میں سے لے لے؟

”فجعل الحسن والحسين رضي الله عنهما يلعبان بذلك التمر“ کھجوروں کے ڈھیر

لگے ہوئے تھے تو حضراتِ حسینؑ اس سے کھیلنے لگے ”فأخذ أحدهما تمرَةً فجعله في فيه“ ان میں سے ایک نے ایک کھجور اٹھائی اور اپنے منہ میں رکھ لی ”فنظر إليه رسول الله ﷺ“ رسول کریم ﷺ نے ان کی طرف دیکھا ”فأخرجها من فيه“ تو ان کے منہ سے وہ کھجور نکال دی ”فقال: أما علمت أن آل محمد ﷺ لا يأكلون الصدقة“ اور آگے حدیث آرہی ہے کہ آپ نے فرمایا ”كخ كخ“ یعنی اس کو نکالنے کے لئے آپ ﷺ نے اشارہ فرمایا اور فرمایا کہ آلِ محمد ﷺ صدقہ نہیں کھاتے۔

(۵۸) باب: من باع ثماره أو نخله أو أرضه أو زرعه ، وقد وجب فيه العشر

أو الصدقة فأدى الزكاة من غيره ، أو باع ثماره ولم تجب فيه الصدقة .

جس نے اپنا پھل، درخت، زمین یا کھیتی کو بیچا اور اس میں عشر یا زکوٰۃ واجب تھی

تب دوسرے مال سے زکوٰۃ دے، یا پھل بیچے جس میں صدقہ واجب نہ تھا

مقصد ترجمہ

اس ترجمہ الباب کا مقصود یہ ہے کہ جس کسی زرعی پیداوار پر عشر واجب ہو جاتا ہے چاہے پھل ہوں یا ترکاریاں وغیرہ ہوں تو اگرچہ عشر اس خاص پھل پر واجب ہوا لیکن صاحبِ تمر کے ذمہ یہ ضروری نہیں ہے کہ عشر اسی پھل میں سے ادا کرے بلکہ جس پھل سے چاہے ادا کر سکتا ہے، چاہے اسی پھل میں سے ادا کرے، چاہے بازار سے کوئی پھل خرید کر اس سے ادا کرے، چاہے اس کی قیمت دے دے، لہذا اسی پھل میں سے عشر نکالنا کوئی ضروری نہیں اور جب اس پھل میں سے عشر نکالنا ضروری نہیں تو یہ بھی جائز ہے کہ عشر نکالنے سے پہلے باغ کا سارا پھل بیچ دے۔ اس لئے کہ پھل تو اگرچہ بیچ دیا لیکن عشر کی جو مقدار اس پر واجب ہے وہ بعد میں ادا کر دے گا یا تو نقد کی صورت میں یا بازار سے اتنا ہی پھل خرید کر، لہذا کوئی ضروری نہیں ہے کہ اسی میں سے ادا کرے۔

امام شافعی رحمہ اللہ کی تردید

علامہ بدرالدین عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس سے امام بخاری رحمہ اللہ نے امام شافعی رحمہ اللہ کے

اس قول کی تردید فرمائی ہے جس کی رو سے اگر پیداوار پر زکوٰۃ واجب ہوگئی ہو تو ادائیگی سے پہلے اسے بیچنا جائز نہیں، بیچ فاسد ہوگی، کیونکہ اس میں مملوک وغیر مملوک کی اکٹھی بیچ لازم آئیگی، اس لئے کہ مقدار عشر صاحب زمین کے بجائے مساکین کی ملکیت ہے، لیکن اس کا جواب یہ ہے کہ ملکیت تو مالک ہی کی ہے، البتہ اس پر مساکین کا حق ہے، لہذا بیچ مالا مال ملک لازم نہیں آتی۔

امام شافعی رحمہ اللہ کا دوسرا قول بھی اسی کے مطابق ہے۔

اور امام بخاری رحمہ اللہ نے اس پر اس بات سے استدلال کیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ”بیع الثمرة

قبل ان یدو صلاحها“ سے منع فرمایا ہے، جس کا مفہوم مخالف یہ ہے کہ ”بیع الثمرة بعد بدو صلاح“ جائز ہے توبہ و صلاح کے بعد آپ ﷺ نے ثمرہ کی بیچ جائز قرار دی اور اس میں یہ شرط نہیں لگائی کہ یہ بیچ اس وقت جائز ہوگی جب لوگ بیچ سے پہلے عشر نکال چکے ہوں بلکہ مطلقاً جائز قرار دیا تو اگر اسی پھل سے عشر نکالنا ضروری ہوتا تو آپ بغیر عشر نکالے اس پھل کو بیچنے کی اجازت نہ دیتے اور چونکہ بیچ کی اجازت دی ہے تو معصوم ہوا کہ اسی پھل میں سے عشر نکالنا ضروری نہیں بلکہ دوسرے پھلوں سے یا نقد سے بھی عشر ادا کیا جاسکتا ہے، یہ ترجمہ الباب کا مقصود ہے۔

چنانچہ فرمایا ”من باع ثماره أو نخله أو أرضه أو زرعه وقد وجب فيه العشر أو الصدقة“ یعنی عشر واجب ہونے کے بعد جس طرح پھل اور درخت بیچ سکتا ہے، اسی طرح زمین اور کھیت بھی بیچ سکتا ہے۔ ”لہذا فی الزکاة من غیرہ“ بعد میں یہ بیچنے کے بعد اس پھل کے علاوہ کسی دوسرے پھل یا کسی اور ذریعے سے زکوٰۃ ادا کر دے تو ایسا کرنا جائز ہے ”أو باع ثماره ولم تجب فيه الصدقة“ اور یہ بھی جائز ہے کہ صدقہ کے واجب ہونے سے پہلے ہی پھل کو بیچ دے اور صدقہ واجب ہوتا ہے حصاد (کاٹنے) کے وقت، تو صدقہ واجب ہونے سے پہلے پھل بیچنا بھی جائز ہے۔

”وقول النبی ﷺ: ((لا تبیعوا الثمرة حتى یدو صلاحها)) فلم يحظر البیع بعد الصلاح علی أحد، ولم یخص من وجبت علیه الزکاة ممن لم تجب“.

آپ ﷺ نے بدو صلاح کے بعد کسی کے لئے بھی بیچ کو منع نہیں کیا ”ولم یخص من وجبت علیه الزکاة ممن لم تجب“ اور مخصوص نہیں فرمایا کہ بھی! جس پر زکوٰۃ واجب ہوگئی ہو وہ نہ بیچے اور جس پر واجب نہ ہوئی ہو وہ بیچ دے، ایسی کوئی تفصیل آپ نے بیان نہیں فرمائی تو معلوم ہوا کہ بیچنا ہر صورت میں جائز ہے اور ہر صورت میں جائز ہونے کا لازمی نتیجہ ہی ہے کہ عشر دوسری چیزوں سے بھی ادا ہو سکتا ہے۔

یہ استدلال تو امام بخاری رحمہ اللہ کر رہے ہیں جو مفہوم مخالف کے قائل ہیں، لیکن حنفیہ کے ہاں مفہوم مخالف کو مسکوت عنہ سمجھا جاتا ہے اور مسکوت عنہ کا حکم یہ ہوتا ہے کہ وہ اصل کی طرف لوٹتا ہے اور اصل چونکہ اشیاء

میں اباحت ہے تو اگر قید لگائی گئی ہے ”قبل ان یدو صلاحها“ تو قبل بدو صلاح تو ممنوع ہو گیا اور بعد بدو صلاح مسکوت عنہ ہو گیا اور مسکوت عنہ اصل کی طرف لوٹتا ہے اور اشیاء میں اصل اباحت ہے، لہذا یہاں بھی اباحت ہوگی۔

۱۴۸۶۔ حدثنا حجاج : حدثنا شعبة : أخبرني عبد الله بن دينار قال : سمعت ابن عمر رضي الله عنهما : نهى النبي ﷺ عن بيع الثمرة یدو صلاحها . وكان اذا سئل عن صلاحها قال : ((حتى نذهب عاهته)) . [أنظر : ۲۱۸۳، ۲۱۹۴، ۲۱۹۹، ۲۲۳۷، ۲۲۳۹]

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو فرماتے ہوئے سنا کہ نبی کریم ﷺ نے پھل بیچنے سے منع فرمایا یہاں تک کہ ان کا قابل انتفاع ہونا ظاہر ہو جائے اور جب ان سے پوچھا جاتا کہ قبل انتفاع ہونا کیا چیز ہے؟ تو کہتے کہ اس کی آفت جاتی رہے۔

۱۴۸۷۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : حدثني الليث : حدثني خالد بن يزيد ، عن عطاء بن أبي رباح ، عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما : نهى النبي ﷺ عن بيع الثمار حتى یدو صلاحها . [أنظر : ۲۱۸۹، ۲۱۹۶، ۲۳۸۱]

ترجمہ: حضور اکرم ﷺ نے پھلوں کو بیچنے سے منع فرمایا جب تک کہ ان کی پختگی ظاہر نہ ہو جائے۔

۱۴۸۸۔ حدثنا قتيبة ، عن مالك ، عن حميد ، عن أنس بن مالك : أن رسول الله ﷺ نهى عن بيع الثمار حتى تزهي قال : حتى نحصار . [أنظر : ۲۱۹۵، ۲۱۹۷، ۲۱۹۸، ۲۲۰۸]

ترجمہ: حضور اکرم ﷺ نے پھلوں کو بیچنے سے منع فرمایا یہاں تک کہ وہ رنگین ہو جائیں یعنی سرخی آجائے۔ ۱۵۳

(۵۹) باب : هل يشتري صدقته ؟ ولا بأس أن يشتري صدقة غيره

کیا اپنے صدقہ کے مال کو خرید سکتا ہے؟ اور غیروں کے صدقہ کو خریدنے میں کوئی مضائقہ نہیں

”لأن النبي ﷺ إنما نهى المتصدق خاصة عن الشراء ، ولم ينه غيره“

اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے صرف صدقہ دینے والے کو خریدنے سے منع فرمایا ہے اور دوسروں کو منع نہیں فرمایا۔

یہ باب قائم کیا ہے کہ کیا کوئی شخص اپنا صدقہ خرید سکتا ہے، مطلب یہ ہے کہ کسی شخص نے اپنی کوئی چیز کسی

فقیر کو صدقہ کر دی، بعد میں اسی فقیر سے اگر پیسے دے کر خریدنا چاہے تو ایسا کرنا جائز ہے کہ نہیں؟

پہلے تو یہ بتا رہے ہیں کہ اگر صدقہ کرنے والا کوئی اور ہو، اور خریدنے والا کوئی اور ہو تو اس صورت کے جواز

میں کوئی شبہ اور اختلاف نہیں، مثلاً زید نے عمرو پر صدقہ کیا پھر عمرو نے وہ صدقہ والی چیز بکر کو بیچ دی تو بکر کے لئے

خریدنا بالاجماع جائز ہے اور اس میں کوئی شبہ نہیں، ”ولا بأس أن يشتري صدقة غيره“ کے یہ معنی ہیں۔
لیکن اگر زید نے عمر کو صدقہ کیا اور پھر زید عمرونی سے خود پیسے دے کر وہ چیز خریدنا چاہے تو اس کا کیا حکم ہے؟
اس کے لئے یہ باب قائم کیا کہ ”هل يشعري صدقته“ اور استفہام کا لفظ اس لئے استعمال کیا کہ
فقہاء کا اس میں اختلاف ہے۔

ائمہ کی آراء

امام شافعی رحمہ اللہ وغیرہ یہ فرماتے ہیں کہ اپنا صدقہ خریدنا جائز نہیں۔
امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے مذہب میں اگر محاباة کے ساتھ خریدے تو جائز نہیں۔

محاباة

محاباة کا مطلب ہے بازاری قیمت سے کم میں خریدنا، کسی کو صدقہ دیا تو وہ بیچارہ ویسے ہی باری احسان میں
ہے تو اس سے کہہ کہ مجھے بچ دے اور وہ صدقہ کی بنا پر اس کے ساتھ رعایت کرے، تو رعایت کے ساتھ اگر
خریدے تو یہ ناجائز ہے، لیکن اگر بازاری قیمت پر خریدے تو حرام تو نہیں البتہ مکروہ تنزیہی ہے۔
مسئلہ: مکروہ تنزیہی

محاباة کی صورت میں اگر خریدتا ہے تو اس کی حرمت واضح ہے، کیونکہ اپنا صدقہ لے رہا ہے تو کم از کم
اس کا کچھ حصہ تو بلا معاوضہ ہی آیا تو اس لئے ناجائز ہوا، لیکن اگر محاباة نہ ہو تو حنفیہ کہتے ہیں کہ تبدل ملک تبدل
عین کا سبب ہوتا ہے، جب صدقہ فقیر کے پاس پہنچ گیا تو وہ اس کی ملک بن گیا اور جب اس کی ملک بن گیا تو وہ
چیز ہی بدل گئی جب کہ آگے حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کی حدیث آرہی ہے کہ ”لک صدقة ولنا هدية“ تو
تبدل ملک سے تبدل عین ہو گیا، لہذا اگر بیع بازاری قیمت پر ہو تو حرام نہیں، لیکن مکروہ تنزیہی ہے کہ آدمی گویا
ایک چیز صدقہ کرنے کے بعد پھر اس لالچ میں ہے کہ وہ چیز اسے دوبارہ مل جائے چاہے پیسوں ہی سے گھج۔ گویا
صدقہ کرنے کے بعد پچھتا رہا ہے کہ کیوں میں نے صدقہ میں دے دی تو اپنے صدقہ پر پچھتانا یا ندامت کا اظہار
کرنا یا اس میں طمع کرنا یہ مکروہ تنزیہی ہے۔

۱۴۸۹ھ۔ حدثنا يحيى بن بكير: حدثنا الليث، عن عقيل، عن ابن شهاب، عن
سالم، أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كان يحدث: أن عمر بن الخطاب تصدق
بفرس في سبيل الله، فوجده يُباع، فاراد أن يشتريه، ثم أتى النبي ﷺ فاستأمره فقال: ((لا
تعد في صدقتك))، فبذلك كان ابن عمر رضي الله عنهما لا يترك أن يبتاع شيئاً

تصدق به إلا جعله صدقة. [أنظر: ۲۷۷، ۲۹۷، ۳۰۰، ۳۰۵.]

امام شافعی رحمہ اللہ کا استدلال

امام بخاری رحمہ اللہ اور امام شافعی رحمہ اللہ حضرت عمرؓ کے واقعے سے استدلال کر رہے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ایک گھوڑا صدقہ کیا تھا بعد میں دیکھا کہ جس کو صدقہ دیا تھا وہ اس گھوڑے کو ٹھیک ٹھاک رکھ نہ سکا اور صحیح استعمال نہ کر سکا یا اس سے گم ہو گیا، حدیث میں الفاظ آتے ہیں ”فأضاعه“ یعنی اس نے اس کو ضائع کر دیا، ضائع کرنے کے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ گم کر دیا اور یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ ٹھیک سے اسے محفوظ نہ رکھ سکا اور اس کی قدر پہچان نہ سکا اور ایسے ہی کسی کے ہاتھ اونے پونے بچ دیا، تو حضرت عمرؓ نے دیکھا کہ وہ گھوڑا بازار میں بک رہا ہے اور گھوڑا اچھا تھا اس لئے ان کا ارادہ ہوا کہ میں ہی کیوں نہ خرید لوں۔

چنانچہ انہوں نے حضور اکرم ﷺ سے پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”لا تعد فی صدقتک“ تم اپنے صدقہ میں دوبارہ عود نہ کرو۔ اس کی بناء پر امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ خود خریدنا جائز نہیں۔

حنفیہ کی توجیہ

حنفیہ فرماتے ہیں کہ آگے حدیث میں صراحت ہے کہ وہ حضرت عمرؓ کو محاباة اور رعایت کے ساتھ بچ رہا تھا تو رعایت کے ساتھ خریدنا جائز نہیں اور اگر رعایت کے ساتھ نہ بیچتا ہوتا تب بھی اگر حضور ﷺ یہ فرماتے کہ ”لا تعد فی صدقتک“ یہ اس بات کی صریح دلیل نہ ہوتی کہ اپنے صدقے کو کسی حال میں خریدنا جائز نہیں، کیونکہ یہ کراہت تنزیہی پر محمول ہو سکتا ہے، لہذا اس حدیث سے یہ قاعدہ کلیہ نکالنا کہ اپنے صدقے کو کسی بھی حال میں خریدنا جائز نہیں، یہ درست نہیں۔

۱۴۹۰۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك بن أنس ، عن زيد بن أسلم ، عن أبيه قال : سمعت عمر بن الخطاب ؓ ، يقول : حملت على فارس في سبيل الله فأضاعه الذي كان عنده ، فأردت أن أشتريه فظننت أنه يبيعه برخص . فسألت النبي ﷺ فقال : « لا تشتروا ولا تعد في صدقتك ، وإن أعطاكه بدرهم ، فإن العائد في صدقته كالعائد في

۱۰۵ وفقی صحیح مسلم، کتاب الہبات، باب کراہیۃ شراء الانسان ماتصدق به ممن تصدق علیه، رقم: ۳۰۴۶، وسنن النسائی، کتاب الزکاة، باب شراء الصدقة، رقم: ۲۵۷۰، وسنن أبی داؤد، کتاب الزکاة باب الرجل يتناع صدقته، رقم: ۱۳۵۸، ومسند أحمد، مسند المکثرین من الصحابة، باب مسند عبد اللہ بن عمر بن الخطاب، رقم: ۳۲۹۲، ۳۶۹۸، ۴۹۳۰، ۵۵۳۳، وموطأ امام مالک، کتاب الزکاة، باب اشتراء الصدقة والعود لہما، رقم: ۵۵۱.

قیسہ۔ [انظر: ۲۶۲۳، ۲۶۳۶، ۲۹۷۰، ۳۰۰۳، ۳۰۶۰]

ترجمہ: حضرت اسلم بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ کو بیان کرتے ہوئے سنا کہ میں نے اللہ ﷻ کے راستہ میں ایک گھوڑا دیا۔ جس شخص کے پاس وہ گھوڑا تھا اس نے اس کو خراب کر دیا، تو میں نے اسے خریدنا چاہا اور میں نے سمجھا کہ وہ اسے ستا بیچ دے گا، تو میں نے نبی اکرم ﷺ سے دریافت کیا، تو آپ ﷺ نے فرمایا اسے نہ خریدو اور اپنے صدقہ کو واپس نہ لو، اگرچہ وہ تم کو ایک درہم میں دے، اس لئے کہ صدقہ دے کر واپس لینے والا اس شخص کی طرح ہے جو اپنی تے کو کھائے۔

اس حدیث میں صراحت ہے کہ ”فَطَنَنْتُ أَنَّهُ يَبِيعُهُ بِرُخْصٍ“ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے گمان کیا کہ وہ مجھے سستے داموں بیچ دے گا، تو یہی حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر سستے داموں بیچ رہا ہے تو پھر جائز نہیں۔ اور جو حدیث آئی تھی اس کے آخر میں یہ بھی ہے کہ ”فَبِذَلِكَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا لَا يَتْرُكُ أَنْ يَبْتَاعَ شَيْئًا تَصَدَّقَ بِهِ إِلَّا جَعَلَهُ صَدَقَةً“ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا معمول یہ تھا کہ وہ کسی صدقہ دے، ہوئی چیز کو نہیں خریدتے تھے لیکن اگر کبھی لاعلمی میں خرید لیتے تو پھر اس کو نہیں چھوڑتے تھے مگر پھر بعد میں اس کو دوبارہ صدقہ کر دیتے تھے۔ یہاں یہ قید نہیں ہے کہ سستا خریدتے تو دوبارہ صدقہ کرتے، ورنہ نہ کرتے، لہذا یہ ان کے تورع پر محمول ہے۔ کیونکہ اپنے کئے ہوئے صدقے کو خریدنا صورتہ اس بات کی علامت محسوس ہوتا ہے کہ گویا انسان اپنے صدقے پر پچھتا رہا ہے۔

(۶۱) باب الصَّدَقَةُ عَلَى مَوَالِي أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ

ازواج نبی کریم ﷺ کے غلاموں کو صدقہ دینے کا بیان

۱۴۹۲۔ حدثنا سعيد بن عفیر : حدثنا ابن وهب ، عن يونس ، عن ابن شهاب :

حدثني عبيد الله بن عبد الله ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : وجد النبي ﷺ شاة ميتة أعطيها مولاة لميمونة من الصدقة ، قال النبي ﷺ : ((هَلَا انتفعتُم بجلدها ؟)) قالوا :

۱۴۹۲۔ وفي صحيح مسلم ، كتاب الزكاة ، باب كراهية شراء الانسان ما تصدق به ممن تصدق عليه ، رقم : ۳۰۴۳ ، و

سنن الترمذی ، كتاب الزكاة عن رسول الله ، باب ماجاء في كراهية العود في الصدقة ، رقم : ۶۰۴ ، وسنن النسائي ،

كتاب الزكاة ، باب شراء الصدقة ، رقم : ۲۵۶۸ ، وسنن أبي داؤد ، كتاب الزكاة ، باب الرجل يبتاع صدقة ، رقم :

۱۴۵۸ ، وسنن ابن ماجه ، كتاب الاحكام ، باب من تصدق بصدقة فوجدها تباع هل يشتريها ، رقم : ۲۳۸۳ ، ومسند

احمد ، مسند العشرة المبشرين بالجنة ، باب اول مسند عمر بن الخطاب ، رقم : ۱۶۱ ، ۲۳۹ ، ۲۶۸ ، ۳۶۱ ، وموطا

امام مالك ، كتاب الزكاة ، باب اشتراء الصدقة والعود فيها ، رقم : ۵۵۰ .

إنها مِيتَةٌ. قال: ((إنما حرم أكلها)). [أنظر: ۲۲۲۱، ۵۵۳۱، ۵۵۳۲] ۵۷

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ایک مری ہوئی بکری پائی، جو حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی لونڈی کو خیرات میں دی گئی تھی، نبی کریم ﷺ نے فرمایا تم لوگوں نے اس کی کھال سے کیوں فائدہ نہیں اٹھایا، لوگوں نے عرض کیا وہ تو مردار تھی، آپ ﷺ نے فرمایا، حرام تو مردار کا کھانا ہے۔

موالی کی تعریف اور صدقہ کا حکم

”موالی“ جمع ہے ”مولیٰ“ کی جس کا اطلاق بہت سے معانی پر آتا ہے۔

۱۔ ”ورثہ“ یعنی وہ عصبات جو ذوی الفروض سے بچے ہوئے مال کی وارث ہوتے ہیں، اگر میت کے ذوی الفروض نہ ہوں تو کل مال کے وارث ہوتے ہیں۔

۲۔ مولیٰ الیمین یعنی جس کو معاہدہ کے ذریعہ دوست و حقدار بنایا، حلیف۔

۳۔ چچ کے بیٹے۔

۴۔ وہ مالک و محسن جو غلام کو آزاد کرنے والا ہے۔

۵۔ نیز وہ غلام جس کو آزاد کر دیا گیا ہو۔

۶۔ دینی دوست وغیرہ۔

یہاں موالی سے مراد آزاد کردہ غلام ہیں اور اس باب کا مقصد یہ ہے کہ حضور اقدس ﷺ کے جو موالی ہیں وہ تو جو ہاشم کے حکم میں ہیں، لہذا ان کے لئے صدقہ لینا حلال نہیں لیکن آپ ﷺ کی ازواج مطہرات کے جو موالی ہیں ان کے لئے صدقہ لینا حلال ہے۔

چنانچہ اس باب کی پہلی حدیث میں ہے کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی ایک مولاہ تھیں، اس کو صدقہ میں سے ایک بکری دی گئی تھی، تو معلوم ہوا کہ ازواج مطہرات کے موالی کے لئے صدقہ حلال ہے۔

۵۷۔ وفی صحیح مسلم، کتاب الحیض، باب طہارة الجلود المیتة بالذباغ، رقم: ۵۴۲، و سنن الترمذی، کتاب اللباس عن رسول اللہ، باب ماجاء فی جلود المیتة اذا دہقت، رقم: ۱۶۳۹، و سنن النسائی، کتاب الفرع والعصيرة، باب جلود المیتة، رقم: ۴۱۶۱، و سنن ابی داؤد، کتاب اللباس، باب فی اہب المیتة، رقم: ۳۵۹۲، و سنن ابن ماجہ، کتاب اللباس، باب لبس جلود المیتة اذا دہقت، رقم: ۳۶۰۰، و مسند أحمد، و من مسند بنی ہاشم، باب بدایة مسند عبد اللہ بن العباس، رقم: ۱۸۹۹، ۲۲۵۱، ۳۳۰۹، ۲۳۷۳، ۲۳۹۱، ۲۳۰۷، ۲۸۶۱، ۲۸۹۰، ۳۲۷۳، ۳۲۸۲، موطأ امام مالک، کتاب الصيد، باب ماجاء فی جلود المیتة، رقم: ۹۴۲، و سنن الدارمی، کتاب الاضاحی، باب الاستمتاع بالجلود المیتة، رقم: ۱۹۰۵۔

۱۴۹۳۔ حدثنا آدم : حدثنا شعبة : حدثنا الحكم ، عن إبراهيم ، عن الأسود ، عن عائشة رضي الله عنها : أنها أرادت أن تشتري بريرة للعق ، وأراد موالها أن يشترطوا ولاءها ، فذكرت عائشة للنبي ﷺ ، فقال لها النبي ﷺ : ((اشترىها فإنما الولاء لمن أعتق)) . قالت : وأنى النبي ﷺ بلحم فقلت : هذا ما تصدق به على بريرة . فقال : ((هو لها صدقة ولنا هدية)) . [راجع : ۳۵۶]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے بریرہ کو آزاد کرنے کے لئے خریدنا چاہا اور اس کے مالک نے یہ شرط کرنا چاہی کہ اس کی ولاء ان لوگوں کی ہوگی، حضرت عائشہؓ نے نبی اکرم ﷺ سے یہ بیان کیا تو ان سے نبی کریم ﷺ نے فرمایا، اس کو خرید لو۔ ولاء تو اسی کی ہے جو آزاد کرے۔ حضرت عائشہؓ نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ کے پاس گوشت لایا گیا تو میں نے کہا یہ تو وہی ہے، جو بریرہ رضی اللہ عنہا کو صدقہ میں ملا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا اس کے لئے صدقہ ہے اور ہمارے لئے بدیہ ہے۔

حدیث کا مطلب

اس حدیث میں بھی حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی مولاۃ تھیں مگر ان پر صدقہ کو آپ نے جو قرار دیا تو معلوم ہوا کہ ازواج مطہرات کے موالی کے لئے صدقہ جائز ہے۔

(۶۲) باب: إِذَا تَحَوَّلَتِ الصَّدَقَةُ

جب صدقہ کی حیثیت بدل جائے

۱۴۹۴۔ حدثنا علي بن عبد الله : حدثنا يزيد بن زريع : حدثنا خالد ، عن حفصة بنت سيرين ، عن أم عطية الأنصارية رضي الله عنها قالت : دخل النبي ﷺ على عائشة رضي الله عنها فقال : ((هل عندكم شيء ؟)) فقالت : لا ، إلا شيء بعثت به إلينا نسيبة من الشاة أتى بعثت بها من الصدقة . فقال : ((إنها قد بلغت محلها)) . [راجع : ۱۴۳۶] .

۱۴۹۵۔ حدثنا يحيى بن موسى : حدثنا وكيع : حدثنا شعبة ، عن قتادة ، عن أنس : ((أن النبي ﷺ أتى بلحم تصدق به على بريرة فقال : ((هو عليها صدقة وهو لنا هدية)) . وقال أبو داود : أبانا شعبة ، عن قتادة ، سمع أنسا رضي الله عنه عن النبي ﷺ . [أنظر : ۲۵۷۷] ۱۰۸

۱۰۸۔ وفی صحیح مسلم ، کتاب الزکاة ، باب اباحۃ الهدیۃ للنبی ولبنی ہاشم وبنی المطلب ، رقم : ۱۷۸۶ ، وسنن النسائی ، کتاب العمری ، باب عطیۃ المرأة بغير إذن زوجها ، رقم : ۳۷۰۰ ، وسنن أبی داؤد ، کتاب الزکاة ، باب الفقیر یهدی للغنی من الصدقة ، رقم : ۱۴۱۱ ، ومسند أحمد ، باقی مسند المکثرین ، باب أنس بن مالک ، رقم : ۱۱۷۱۵ ، ۱۱۸۷۵ ، ۱۲۳۹۳ .

یہ حدیث پہلے بھی گذری ہے کہ حضور ﷺ نے نسیبہ کے پاس صدقہ کی بکری بھیجی تھی اور انہوں نے بکری کا کچھ گوشت حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں ہدیہ کے طور پر بھیجا تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ٹھیک ہے وہ صدقہ تو اپنے محل تک پہنچ گیا تو اب ہمارے لئے کھانا جائز ہے۔

اس سے بھی اوپر والے مسئلے میں حنفیہ کی دلیل بنتی ہے کہ جب مصدق علیہ سے دیا ہوا صدقہ بطور ہبہ قبول کرنا جائز ہے تو خریدنا بطریق اولیٰ جائز ہوگا۔

(۶۳) باب أَخَذَ الصَّدَقَةَ مِنَ الْأَغْنِيَاءِ . وَتَرَدَّ فِي الْفُقَرَاءِ حَيْثُ كَانُوا

مالداروں سے صدقہ لینے کا بیان اور فقراء کو دیا جائے جہاں بھی ہو

۱۳۹۶۔ حدثنا محمد أخبرنا عبد الله : أخبرنا زكريا بن إسحاق ، عن يحيى بن عبد الله بن صيفي ، عن أبي معبد مولى ابن عباس عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ لمعاذ بن جبل حين بعثه إلى اليمن : ((أنت ستأتي قوماً أهل كتاب ، فإذا جئتهم فادعهم إلى أن يشهدوا أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله . فإن هم أطاعوا لك بذلك فإخبرهم أن الله قد فرض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة . فإن هم أطاعوا لك بذلك فإخبرهم أن الله قد فرض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم . فترد على فقرائهم . فإن هم أطاعوا لك بذلك فإيتاك وكرائم أموالهم . واتق دعوة المظلوم ، فإنه ليس بينها وبين الله حجاب)) . [راجع : ۱۳۹۵]

منشاء بخاری

یہ حدیث بھی پہلے گذر گئی ہے یہاں لانے کا منشاء یہ ہے کہ حدیث میں حضور ﷺ نے فرمایا کہ ”تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم“ دونوں میں ”ہم“ ضمیر مسلمانوں کی طرف راجع ہو رہی ہے تو مطلب یہ ہوا کہ اغنیاء مسبین سے لے کر فقراء مسبین کو دیا جائے گا۔

زکوٰۃ کی منتقلی کا حکم

امام بخاری رحمہ اللہ اس سے استدلال کر رہے ہیں کہ کسی بھی جگہ کے مسلمانوں کو زکوٰۃ دی جائے تو زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے، یہ ضروری نہیں کہ جس شہر میں زکوٰۃ نکالنے والا موجود ہے اسی شہر کے فقراء کو دے۔

مسئلہ: امام شافعی رحمہ اللہ کا یہی مسلک ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ دینے والا اگر کراچی کا ہے تو کراچی ہی کے فقراء کو دے، بغیر ضرورت کے دوسرے شہر میں بھیجنا جائز نہیں، مگر یہ کہ اس شہر میں

کوئی مستحق زکوٰۃ نہ رہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ دوسرے شہر میں بھی بھیج سکتا ہے اور کسی جگہ کے فقیر کو بھی دے سکتا ہے۔ البتہ بہتر یہی ہے کہ ایک علاقہ کی زکوٰۃ بلا ضرورت دوسرے شہر کی طرف منتقل نہ کی جائے، لیکن اگر دوسرے شہر کی فقراء کی احتیاج سخت شدید ہو یا اس شخص کے اعزہ و اقرباء غریب اور مستحق زکوٰۃ ہوں اور وہ کسی دوسرے شہر یا ملک میں رہتے ہوں تو اپنی زکوٰۃ ان کو بھیج سکتا ہے، بلکہ اس دوسری صورت میں نبی کریم ﷺ نے دوسرے اجر و ثواب کی خبر دی ہے۔

علامہ کرمانی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ یہاں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی تائید کر رہے ہیں کہ ہاں صدقہ وغیرہ دوسری جگہ بھی بھیجا جاسکتا ہے کیونکہ حضور اکرم ﷺ نے ”تُؤْخَذُ مِنْ أَغْنِيَائِهِمْ فَتُرَدُّ عَلَىٰ الْفُقَرَاءِ“ فرمایا ہے اور شہر وغیرہ کی کوئی خصوصیت بیان نہیں فرمائی، چنانچہ باب قائم فرمایا ”بَابُ اخْذِ الصَّدَقَةِ مِنَ الْاَغْنِيَاءِ وَتَرْدِهَا عَلَى الْفُقَرَاءِ“ یعنی فقراء جہاں کہیں بھی ہوں ان کو زکوٰۃ وغیرہ دی جاسکتی ہے۔ ۱۰۹۔

(۲۴) باب صلاة الامام ودعائه لصاحب الصدقة ،

امام کا صدقہ دینے والے کے لئے دعائے خیر و برکت کرنے کا بیان

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلَّ عَلَيْهِمْ ط
إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ ط﴾ [التوبة : ۱۰۳]

ترجمہ: اے ان کے مال میں سے زکوٰۃ کہ پاک کرے تو ان کو اور بابرکت کرے تو ان کو اس کی وجہ سے اور دعا دے ان کو بیشک تیری دعا ان کے لئے تسکین ہے۔ ۱۱۰۔

۱۰۹۔ ((حيث كانوا))، بشر بأنه اختار جواز نقل الزكاة من بلد الى بلد ، وفيه خلاف ، فمن الليث بن سعد وأبي حنيفة وأصحابه جوازه ، ونقله ابن المنذر عن الشافعي واختاره ، والأصح عند الشافعية والمالكية ترك النقل ، فلو نقل أجزاء عند المالكية على الأصح ، ولم يجزئ عند الشافعية على الأصح الا اذا فقد المستحقون لها . وقال الكرماني : الظاهر أن غرض البخاري بيان الامتناع ، أي : ترد على فقراء أولئك الأغنياء ، أي : في موضع وجد لهم الفقراء ، والا جاز النقل ، ويحتمل أن يكون غرضه عكسه . عمدة القاري ، ج : ۲ ، ص : ۵۵۲ .

۱۱۰۔ توبہ سے گناہ صاف ہو جاتا ہے۔ یعنی اس پر مواخذہ باقی نہیں رہتا۔ لیکن ایک قسم کی روحانی کدورت و ظلمت وغیرہ جو گناہ کا طبعی اثر ہے وہ ممکن ہے باقی رہ جاتی ہو جو بالخصوص صدقہ اور عموماً حسنت کے مباشرت سے زائل ہوتی ہے۔ بایں لحاظ کہ سکتے ہیں کہ صدقہ گناہوں کے اثرات سے پاک و صاف کرتا اور اسوالم کی برکت ہو جاتا ہے۔ ”زکوٰۃ“ کے لغوی معنی نماز یعنی بڑھنے کے ہیں اور ایک بڑا قائدہ صدقہ کرنے میں یہ تھا کہ صدقہ کرنے والوں کو حضور ﷺ دعائیں دیتے تھے جن سے دینے والے کا دل پور ہوتا اور سکون حاصل کرتا تھا، بلکہ آپ ﷺ کی دعا کی برکت دینے والے کی اولاد اور اولاد تک پہنچتی تھی۔ اب بھی ائمہ کے نزدیک مشروع ہے کہ جو شخص صدقہ لائے امام المسلمین بحیثیت وارث نبی ہونے کے اس کے لئے دعا کرے۔ البتہ جمہور کے نزدیک لفظ ”صلوٰۃ“ کا استعمال نہ کرے جو حضور ﷺ کا مخصوص حق تھا۔ تفسیر عثمانی، سورۃ التوبہ، آیت ۱۰۳۔

۱۴۹۷۔ حدثنا حفص بن عمر: حدثنا شعبة، عن عمرو، عن عبد الله بن أبي أوفى قال: كان النبي ﷺ إذا أتاه قوم بصدقتهم قال: ((اللهم صلّ على فلان)) فاتاه أبي بصدقته، فقال: ((اللهم صلّ على أبي أوفى)). [أنظر: ۴۱۶۶، ۶۳۳۲، ۶۳۵۹] ۱۱

ترجمہ: عبد اللہ بن ابی اوفی نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ کے پاس جب کوئی جماعت صدقہ لے کر آتی تو آپ ﷺ فرماتے، اے اللہ! آل فلاں پر اپنی رحمت نازل فرما چنانچہ میرے والد صدقہ لے کر آئے تو آپ ﷺ نے فرمایا اے اللہ! آل ابی اوفی پر رحمت نازل فرما۔

(٦٥) باب ما يستخرج من البحر

اس مال کا بیان جو سمندر سے نکالا جائے

”وقال ابن عباس رضي الله عنهما : ليس العنبر بركاز إنما هو شيء دسره البحر. وقال الحسن : في العنبر واللؤلؤ الخمس، فإنما جعل النبي ﷺ في الركاز الخمس ليس في الذي يصاب في الماء“.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا عنبر رکاز نہیں یہ تو ایسی چیز ہے جسے سمندر پھینک دیتا ہے۔
حضرت حسن رحمہ اللہ نے کہا کہ عنبر اور موتی میں پانچواں حصہ ہے، حاکم النکح نبی کریم ﷺ نے رکاز میں پانچواں حصہ مقرر کیا، اس چیز میں نہیں ہے جو سمندر میں پائی جائے۔
سمندر سے جو پیداوار نکالی جائے جیسے موتی ہیں یا عنبر وغیرہ تو اس پر نہ زکوٰۃ واجب ہے نہ عشر، ہاں اگر کوئی ان کی تجارت کرے گا تو پھر مالی تجارت کے احکام اس پر جاری ہوں گے، لیکن مطلق جب سمندر سے نکالی اس پر عشر واجب نہیں ہوگا۔

یہی حقیقہ اور جمہور کا مسلک ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا مسلک بھی یہی ہے۔

وقال الحسن: "فلى العنبر واللؤلؤ الخمس" حسن بھری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ سمندر سے نکالے ہوئے موتیوں اور عنبر وغیرہ میں خمس دینا ہوگا، وہ گویا اس کوئی کے حکم میں شمار کرتے ہیں۔

الإوفى صحيح مسلم، كتاب الزكاة، باب الدعاء لمن أتى بصدقة، رقم: ١٤٩١، وسنن النسائي، كتاب الزكاة، باب صلاة
الامام على صاحب الصدقة، رقم: ٢٣١٦٠، وسنن أبي داود، كتاب الزكاة، باب دعاء المصدق لأهل الصدقة، رقم:
٢٣١٦، وسنن أبي دؤد، كتاب الزكاة، باب دعاء المصدق لأهل الصدقة، رقم: ١٣٥٦، وسنن ابن ماجه، كتاب الزكاة،
باب ما يقال عند اخراج الزكاة، رقم: ١٤٨٠، ومسند أحمد، أول مسند الكوفيين، باب بقية حديث عبد الله بن أبي أوفى عن
النبي، رقم: ١٨٣٣، ١٨٣٢، ١٨٣٣٥، ١٨٥٩٢، ١٨٦٠١.

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ان کی تردید کرنا چاہتے ہیں، چنانچہ فرمایا ”وقال ابن عباس رضی اللہ عنہما: ليس العنبر برکاز“۔ عبد اللہ بن عباس ؓ نے فرمایا کہ عنبر رکاز میں داخل نہیں ہے۔ آگے حدیث آرہی ہے جس میں آپ نے فرمایا ”وفی الرکاز الخمس“ یعنی رکاز میں آپ ؓ نے خمس واجب کیا ہے، ”ليس فی الذی یصاب فی الماء“ اور اس چیز پر خمس واجب نہیں کیا جو کہ پانی میں مل جائے۔ تو عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ عنبر رکاز میں داخل نہیں، لہذا اس پر خمس بھی واجب نہیں، عنبر وھیل مچھلی کے پیٹ سے نکلتا ہے تو وہ ”یستخرج من البحر“ میں داخل ہے، چنانچہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے آگے فرمایا ”ھو شیء من سرہ البحر“ یعنی عنبر ایسی چیز ہے جس کو سمندر چھوڑ کر چلا جاتا ہے، لہذا اس پر کوئی عشر اور زکاة وغیرہ واجب نہیں اور نہ ہی اس پر خمس ہے۔

۱۴۹۸۔ وقال الثیث: حدثنی جعفر بن ربیعۃ، عن عبدالرحمن بن هرمز، عن ابی ہریرۃ ؓ عن رسول اللہ ﷺ: ((أَنَّ رجلاً من بنی اسرائیل سأل بعض بنی اسرائیل أن یسلفہ ألف دینار، فدفعها إلیہ، فخرج فی البحر فلم یجد مرکباً، فأخذ خشباً فنقرھا فأدخل فیھا ألف دینار فرمی بها فی البحر فخرج الرجل الذی کان أسلفہ فإذا بالخشبۃ فأخذھا لأهلہ حطباً۔ لذكر الحدیث۔ فلما نشرھا وجد المال)). [أنظر: ۲۰۶۳، ۲۲۹۱، ۲۴۰۴، ۲۴۳۰، ۲۷۳۴، ۶۲۶۱]۔

پھر اس کے بعد وہی مشہور روایت نقل کی ہے جو کئی دفعہ بخاری میں آئی ہے اور اس میں یہ مذکور ہے کہ ایک آدمی کو سمندر سے خشبہ یعنی ایک لکڑی ملی جس میں ہزار دینار تھے لیکن اس میں خمس وغیرہ دینے کا ذکر نہیں ہے، یہ واقعہ ذکر کر کے گویا امام بخاری رحمہ اللہ یہ بتا رہے ہیں کہ ظاہر آ یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس پر اس شخص نے خمس ادا نہیں کیا، ورنہ آنحضرت ﷺ اس کا ذکر فرماتے، معلوم ہوا کہ سمندر سے نکلنے والے مال پر خمس نہیں ہے۔

(۶۶) باب: فی الرکاز الخمس،

رکاز میں پانچواں حصہ ہے

ترجمۃ الباب کا پس منظر

اس باب کو صحیح طور پر سمجھنے کے لئے پہلے یہ سمجھنا ضروری ہے کہ زمین سے نکلنے والی اشیاء پیداوار کے علاوہ دو قسم کی ہوتی ہیں:

ایک یہ کہ زمین میں سے مدفون خزانہ نکل آیا، اس کو کنز کہتے ہیں اور رکاز بھی کہتے ہیں۔
دوسری صورت یہ ہے کہ کوئی معدن ہے یعنی کسی چیز کی کان ہے جیسے نمک، سونے اور چاندی کی کان وغیرہ۔

خزانہ کے حکم پر سب کا اجماع ہے اس کا حکم متفق علیہ ہے اور اس کا حکم یہ ہے کہ جہاں کہیں خزانہ نکلتے تو اس کو دیکھا جائے گا کہ آیا وہ کسی مسلمان کا دفن کیا ہوا ہے یا کسی کافر کا، اگر علامتوں اور قرآن سے معلوم ہو کہ وہ مسلمان کا دفن کیا ہوا ہے یعنی اس علاقہ کے دارالاسلام بننے کے بعد کسی مسلمان نے دفن کیا تھا لیکن اب پتہ نہیں چل رہا کہ وہ کون ہے تو اس صورت میں اس خزانہ کا حکم لفظ حبیب ہوتا ہے، کیونکہ یہ مسلمان کا گمشدہ سامان ہے۔ اور جاننے کے لئے علامتیں یہ ہو سکتی ہیں کہ جو سکہ وغیرہ نکلا ہے وہ کس زمانہ کا ہے وہ اگر اس علاقے کے دارالاسلام بننے کے بعد کا ہے تو ظاہر یہ ہے کہ یہ کسی مسلمان کا ہو گا یا اور کوئی علامت ہو جس سے پتہ چل جائے کہ یہ مسلمان کا ہے تب تو اس کا حکم لفظ کا ہے، جو احکام لفظ کے گزرے ہیں وہی سب احکام اس پر منطبق کئے جائیں گے۔ لیکن اگر علامتوں سے معلوم ہو کہ کسی مسلمان کا دفن کیا ہوا نہیں ہے بلکہ کسی کافر کا دفن کیا ہوا ہے اور یہ خزانہ اس زمانے کا ہے جب یہ علاقہ کافروں کے زیر تسلط تھا تو اس کے بارے میں سب کا اجماع ہے کہ جس کی مملوکہ زمین میں نکلا ہے وہ اس کا مالک ہے، البتہ اس کا نفس یعنی پانچواں حصہ بیت المال میں جمع کرنا چاہئے، گویا اس کا حکم مالی غنیمت جیسا ہے کہ اگر میری مملوکہ زمین میں نکلا ہے تو میں اس کا مالک ہوں، لیکن مجھ پر لازم ہے کہ اس کا پانچواں حصہ بیت المال میں جمع کروں، یہ کنز کا حکم متفق علیہ اور مجمع علیہ ہے۔

معدن یعنی کان اگر کسی کی زمین میں نکل آئی یعنی پہلے پتہ نہیں تھا بعد میں پتہ چلا کہ اس میں نمک یا سونے کی کان ہے، یا پلاٹینیم (platinium) کی کان ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس پر بھی خمس ہے یعنی جس شخص کی زمین میں کان نکلی ہے وہ اس میں سے جو کچھ بھی نکالے گا، اس کا پانچواں حصہ بیت المال میں جمع کرائے گا۔

ائمہ ثلاثہ کا مسلک

ائمہ ثلاثہ یعنی امام شافعی، امام مالک اور امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ معدن میں خمس نہیں ہے بلکہ جو کچھ نکلا ہے، جب اس کا مالک اس کو بیچے گا تو بیچنے کے نتیجے میں اس کو جو آمدنی حاصل ہوگی اس پر زکوٰۃ ہوگی، وہی ڈھائی فیصد کے حساب سے چالیسواں حصہ، لیکن اس پر خمس واجب نہیں ہوگا۔ یہ ائمہ ثلاثہ کا مسلک ہے۔

اختلاف کا مدار

اس اختلاف کا منبع درحقیقت یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا ”وفی الزکاز الخمس“ یعنی رکاز

میں خمس ہے، تو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ رکاز کا لفظ کنز اور معدن دونوں کو شامل ہے اور رکاز کے معنی ہیں وہ چیز جو زمین میں گڑھی ہوئی ہو تو زمین میں گڑھا ہوا جس طرح کنز ہوتا ہے اسی طرح معدنیات بھی ہو سکتے ہیں، لہذا دونوں کا حکم ایک ہے اور رکاز کا لفظ دونوں کو شامل ہے۔

ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ رکاز صرف اس خزانے کو کہتے ہیں جو کسی نے دفن کیا ہو اور معدن پر رکاز کا اطلاق نہیں ہوتا، لہذا ”وفی الركاز الخمس“ کے عموم میں معدنیات داخل نہیں ہیں۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ائمہ ثلاثہ کی تائید کی ہے اور ان کے قول پر مزید استدلال اس سے کیا ہے کہ جس حدیث میں ”فی الركاز الخمس“ آیا ہے اسی میں ”المعدن جبار“ بھی ہے اور جبار کے معنی ہیں ہدر، تو ”المعدن جبار“ کے معنی امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ لئے ہیں کہ معدن ہدر ہے یعنی اس پر کوئی خمس وغیرہ واجب نہیں۔

”قال بعض الناس“

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے صرف ائمہ ثلاثہ کی تائید ہی نہیں کی، بلکہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ”قال بعض الناس“ کہہ کر نقل کیا ہے اور اس پر شدت کے ساتھ کثیر فرمائی ہے اور کہا ہے کہ ان کا قول ناقض پرہی ہے، یہ تو اس باب کا پس منظر ہے اور یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر کافی لمبی چوڑی کثیر فرمائی ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول لفظ، درایہ اور روایت ہر طرح سے رائج ہے۔

رائج قول ”لفظ“

لفظ تو اس لئے رائج ہے کہ تمام اہل لغت قدیم جب رکاز کے لفظ کی تشریح کرتے ہیں تو اس میں معدن کو بھی شامل کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ رکاز زمین میں ہر گڑھی ہوئی چیز کو کہتے ہیں اور اس کا اطلاق جس طرح خزانے پر ہوتا ہے، اسی طرح معدن پر بھی ہوتا ہے۔ امام جوہری اور امام ازہری کا یہی قول ہے اور اس کے علاوہ بہت سے علمائے لغت کے اقوال میں نے ”تکمله فتح الملہم“ میں نقل کئے ہیں جو سب کے سب اس پر متفق ہیں کہ معدن رکاز کے مفہوم میں داخل ہے، لہذا لفظ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک رائج ہے۔

رائج قول ”روایۃ“

روایت اس وجہ سے رائج ہے کہ بعض دوسری احادیث سے بھی پتہ چلتا ہے کہ معدن پر بھی خمس ہے مثلاً ایک حدیث امام ابو عبید رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الأموال میں روایت کی ہے اور اس کی اصل ابو داؤد میں بھی ہے کہ آپ ﷺ سے اس مال کے بارے میں پوچھا گیا جو خراب عادی میں پایا جائے تو اس کا کیا حکم ہے تو آپ ﷺ نے

فرمایا ”فیہ وفي الرکاز الخمس“ اس خزانے میں اور رکاز میں خمس ہے۔ ۱۱۲

خراب عادی۔ خراب کے معنی ویرانہ کے ہیں اور عادی الارض اس زمین کو کہتے ہیں جس کے ملاک مر گئے ہوں اور ان کا کوئی پتہ، نشان باقی نہ رہا ہو یہ قوم عادی طرف منسوب ہے اور عادی اسی لئے کہتے ہیں کہ گویا یہ زمانہ عادی سے چلی آرہی ہے، تو یہاں ”رکاز“ کا عطف کیا خزانہ پر، کیونکہ ”فیہ“ کی ضمیر مدفون خزانہ کی طرف راجع ہو رہی ہے اور عطف مغنرت پر دلالت کرتا ہے، تو معلوم ہوا کہ رکاز مدفون خزانے کے علاوہ کوئی اور چیز ہے اور وہ معدن کے علاوہ اور کوئی چیز نہیں ہو سکتی، اس واسطے اس روایت سے بھی معدن پر خمس کا وجوب معلوم ہوتا ہے، اس کے علاوہ اور بھی آثار و روایات اس میں موجود ہیں جو میں نے ”تکملة فتح الملهم“ میں جمع کی ہیں، تو روایات سے بھی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک راجح ہے۔

راجح قول ”دراية“

دراية اس لئے راجح ہے کہ جو علت کنز پر خمس کے وجوب کی ہے وہی علت معدن پر خمس کے وجوب میں بھی پائی جاتی ہے اور کنز کے اوپر خمس واجب کرنے کی علت یہ ہے کہ کافروں کے زیر تسلط تھی اور وہ اس میں مال چھوڑ کر گئے ہیں اس لئے یہ بھی مال غنیمت کے مشابہ اور اس کے حکم میں ہے، اگرچہ غنیمت کے تمام احکام اس پر جاری نہ ہوں، مثلاً مجاہدین میں تقسیم۔

اسی طرح اگر معدن ملتی ہے تو وہ بھی یقینی طور پر اس وقت سے زمین کے اندر موجود ہے جب اس پر مسلمانوں کا نہیں بلکہ کافروں کا تسلط تھا، یعنی کافروں کے زمانے کی ہے، لہذا وہ بھی مال غنیمت میں داخل ہوگی اور اس پر بھی غنیمت کا حکم جاری ہوگا۔

تولعة بھی، روایت بھی اور درایت بھی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک راجح ہے۔

ایک روایت میں رکاز کے بارے میں یہ بھی آیا ہے کہ ”هو مال“ وہ مال ہے جو اللہ تعالیٰ نے اس دن پیدا فرمایا جس دن زمین پیدا فرمائی۔ اب اس تفصیل کے ذیل میں کنز نہیں آتا، کیونکہ کنز تو وہ ہے جو بعد میں دفن کیا گیا، لیکن معدن اس میں داخل ہو گیا، لہذا ان تمام دلائل سے یہ پتا چلتا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول راجح ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا یہ فرمانا ”المعدن جبار“ اس سے پتہ چلتا ہے کہ معدن پر زکوٰۃ نہیں ہے، یہ امام بخاری رحمہ اللہ کی شان سے بہت ہی بعید ہے، اس لئے کہ حدیث کے پورے الفاظ جو خود امام بخاری نے بھی ذکر کئے ہیں، یہ ہیں، ”العجماء جبار، والبشر جبار والمعدن جبار وفي الرکاز الخمس“۔

”العجماء“ کے معنی ہیں حیوان، اگر حیوان کسی کو زخم لگا دے تو اس کا ضامن کسی پر نہیں ہے، ”والبشر الجبار“ اگر کسی نے اپنی ملک میں صحیح اور جائز طریقہ پر کنواں کھودا اور کوئی جا کر اس میں گر گیا تو صاحب بر پر اس کا ضامن نہیں ہے۔

آگے فرمایا ”والمعدن جبار“ معنی یہ ہیں کہ اگر کوئی شخص کان میں داخل ہوا، تاکہ کوئی چیز نکالے اور اس میں گر کر ہلاک ہو گیا تو وہ جبار یعنی ہدر ہے، اس کا ضامن کسی پر نہیں ہے۔ اب یہ عجیب بات ہے کہ دو میں تو یہ کہا کہ جبار کے معنی ہیں ضامن نہیں آئے گا اور ”معدن جبار“ کے معنی یہ کر دئے کہ معدن پر شخص نہیں ہے۔ یہ کوئی معقول بات نہیں، لہذا امام بخاری رحمہ اللہ کا یہ معنی لینا ان کی شان سے بعید ہے۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ آگے جو ”فی الرکاز الخمس“ لگا دیا اس کا ماقبل سے کیا تعلق ہوا؟ اگر ”المعدن جبار“ کے یہ معنی نہیں ہیں تو پھر ”فی الرکاز الخمس“ کے یہ معنی کیوں ہیں؟ یعنی سارا ایمان تو ضامن کے وجوب سے متعلق آ رہا ہے کہ، ضامن واجب نہیں اور آگے کہہ دیا کہ رکاز میں خمس ہے، اس کا ماقبل سے کیا تعلق ہے؟ تو اس بات کو سمجھ لینا چاہئے۔

تنقیح

میں اس تعلق کے بارے میں بہت فکر میں رہا اور اس باب کی ساری روایات چھانی ہیں کہ کسی طرح یہ پتا چل جائے کہ ”فی الرکاز الخمس“ کا ماقبل سے کیا جوڑ ہے، شراح حدیث کے کلام کو بھی دیکھا، لیکن کہیں سے بھی اطمینان بخش جواب نظر سے نہیں گذرا، بالآخر امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی کتاب الخراج میں ایک روایت نظر سے گزری جس سے یہ مسئلہ صاف ہوا۔

امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے کتاب الخراج میں ایک روایت ذکر کی ہے جس سے یہ پتہ چلتا ہے کہ آپ ﷺ نے ”فی الرکاز الخمس“ کیوں فرمایا؟

وہ فرماتے ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں یہ دستور تھا کہ اگر کسی کے حیوان نے کسی کو نقصان پہنچا دیا تو وہ متضرر شخص اس کے جانور پر قبضہ کر لیتا تھا کہ تیرے جانور نے مجھے مارا ہے، اس لئے اب یہ جانور میرا ہو گیا۔ اسی طرح اگر کوئی شخص کسی کے کنویں میں گر کر ہلاک ہو گیا تو ہلاک ہونے والے کے ورثاء یا جو زخمی ہوا ہے وہ خود اس کنویں پر قبضہ کر لیتے کہ یہ میرا ضامن ہے۔

اسی طرح اگر کسی کے معدن میں جانے سے کسی کو ضرر پہنچ جاتا تو وہ اس کے معدن پر قبضہ کر لیتا۔ حضور اقدس ﷺ نے فرمایا ”العجماء جبار والبشر جبار والمعدن جبار“ یعنی معدن پر قبضہ کرنا درست نہیں۔

اس سے یہ شبہ پیدا ہوتا ہے کہ ضمان کو بالکل رفع کر دیا اور معدن پر کچھ بھی نہیں تو اس شبہ کو رفع کیا کہ ”وفی الرکاز الخمس“ معدن پر قبضہ کرنا تو درست نہیں، لیکن اس میں خمس واجب ہوگا، یہ واجب شرعی ہے جو اس پر عائد ہوتا ہے۔

خلاصہ یہ نکلا کہ واجب شرعی سے زیادہ کوئی چیز ضمان میں وصول کرنا جائز نہیں اور واجب شرعی ہے ”وفی الرکاز الخمس“۔

امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی کتاب الخراج کی روایت کی اس تفصیل سے یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ رکاز سے معدن مراد ہے، اس سے اس سوال کا جواب مل گیا کہ ”فی الرکاز الخمس“ کیوں فرمایا گیا اور امام بخاری رحمہ اللہ نے ”المعدن جبار“ سے جو استدلال فرمایا ہے، اس کی تردید ہوگئی۔

وقال مالک وابن إدريس: الرّكاز دفن الجاهلية، في قليله و كثيره: الخمس. وليس المعدن برکاز. وقد قال النبی ﷺ: ((في المعدن جبار. وفي الرکاز الخمس)). وأخذ عمر بن عبد العزيز من المعادن من كل مائتين خمسة. وقال الحسن: ما كان من ركاز في أرض الحرب ففيه الخمس وما كان من أرض السلم ففيه الزكاة. وإن وجدت اللقطة في أرض العدو فعرها. وإن كانت من العدو ففيها الخمس. وقال بعض الناس: المعدن ركاز مثل دفن الجاهلية لأنه يقال: أركز المعدن إذا أخرج منه شيء، قيل له: قد يقال لمن وهب له شيء أو ربح ربحاً كثيراً أو كثر ثمره: أركزك. ثم ناقض. وقال: لا بأس أن يكتمه فلا يؤذى الخمس.

عبارت کی تشریح

”وقال مالک وابن إدريس“ ابن ادريس یعنی امام شافعی رحمہ اللہ نے یہ کہا ہے کہ رکاز زمانہ جاہلیت کے مدفون خزانوں کو کہتے ہیں، وہ خزانے چاہے تھوڑے ملیں یا زیادہ ان میں سے ہر ایک میں خمس واجب ہے۔

”ولیس المعدن برکاز“ اور یہ بھی کہا کہ معدن رکاز میں شامل نہیں، ”وقد قال النبی ﷺ“ امام بخاری رحمہ اللہ ان کی تائید کرتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ نے معدن کے بارے میں فرمایا ہے کہ وہ جبار ہے، ”وفی الرکاز الخمس“۔

بعض حضرات نے امام بخاری رحمہ اللہ کے اس استدلال کو دوسرے طریقہ سے ذکر کیا ہے کہ وہ یہ نہیں کہہ رہے ہیں کہ ”المعدن جبار“ کے یہ معنی ہیں کہ اس پر زکوٰۃ نہیں بلکہ یہ کہہ رہے ہیں کہ ”المعدن جبار“ کو الگ ذکر کیا اور پھر آگے ”وفی الرکاز الخمس“ فرمایا، اگر رکاز کے اندر معدن شامل ہوتی تو رکاز کا لفظ

ذکر نہ کرتے بلکہ ضمیر لوٹا تے ”المعدن جبار وفيه الخمس“ چونکہ رکاز کو الگ ذکر کیا اس سے پتا چلا کہ رکاز الگ چیز ہے اور معدن الگ چیز ہے۔

لیکن یہ استدلال بھی مضبوط نہیں ہے، اس لئے کہ اگر ضمیر لوٹا تے تو صرف معدن کا حکم معلوم ہوتا، کنز و فون کا حکم معلوم نہ ہوتا اور رکاز کا لفظ استعمال کرنے سے دونوں کا حکم معلوم ہو گیا، اس واسطے رکاز کا لفظ استعمال فرمایا۔

”واخذ عمر بن عبد العزيز من المعدن من كل مائتين خمسة“

حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ نے معدن میں ہر دو سو میں سے پانچ لئے، اگر خمس لیتے تو وہ دو سو میں سے چالیس لیتے لیکن پانچ لئے معلوم ہوا چالیسواں حصہ جو عام زکوٰۃ کا قاعدہ ہے وہ جاری فرمایا، خمس نہیں واجب فرمایا۔

”وقال الحسن : ما كان من ركاز في أرض الحرب ففيه الخمس وما كان من

أرض السلم ففيه الزكاة“.

حسن بصری رحمہ اللہ کا قول ہے کہ اگر ارض حرب میں خزانہ ملے تو اس میں خمس ہے اور اگر دارالاسلام کے اندر ملے تو اس کے اندر زکوٰۃ ہے۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ یہ حکم حضرت حسن بصریؒ کے سوا کسی اور سے منقول ہے۔

”وإن وجدت اللقطة في أرض العدو فعرفها. وإن كانت من العدو ففيها الخمس“.

اگر دشمن کی زمین میں لقطہ مل جائے تو اس کی تعریف کرنا واجب ہے اور اگر پتہ چلا کہ یہ دشمن کا خزانہ ہے تو اس میں خمس ہے۔

”وقال بعض الناس“ بعض لوگوں نے کہا کہ ”المعدن ركاز“ امام بخاری رحمہ اللہ نے متعدد

مقامات پر ”قال بعض الناس“ کہہ کر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی تردید کی ہے، دوسری جلد میں متعدد مقامات پر آیا ہے، اس کی تردید کے لئے علامہ عینی رحمہ اللہ کا ایک رسالہ ہے ”دفع الالتباس عن قول البخاري قال

بعض الناس“ اور ایک رسالہ ہمارے نسخے کی جلد دوم میں ”دفع الوسواس“ کے نام سے لگا ہوا ہے، جس میں ان مقامات کا جواب دیا گیا ہے جہاں امام بخاری رحمہ اللہ نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی تردید کی ہے۔

یہاں بھی امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ بعض لوگوں نے کہا کہ معدن بھی رکاز ہے، مراد امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ ہیں۔ امام بخاری رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ انہوں نے رکاز کو معدن کہنے کی یہ دلیل پیش کی ہے کہ یہ کہا

جاتا ہے ”اركنز المعدن اذا اخرج منه شيء“ جب معدن سے کوئی چیز نکالی جائے تو ”اركنز المعدن“ کہتے ہیں، معلوم ہوا کہ ”اركنز“ کا لفظ معدن کے لئے آتا ہے۔

”قيل له“ کہتے ہیں ان سے یعنی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے یہ کہا جائے گا کہ ”قد يقال لمن

وهب له شيء“ اگر کسی آدمی کو کوئی ہبہ مل جائے یا نفع مل جائے یا اس کے پاس بہت پھل آجائے تو اس کو بھی ”اركنز“ کہتے ہیں، اس لئے آپ کہیں کہ نفع اور پھل بھی رکاز ہے۔

اب اگر دیکھا جائے تو یہ الزام بھی خلاف انصاف ہے، کیونکہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے ”ارکاز المعدن“ کے لفظ سے استدلال نہیں کیا، بلکہ اہل لغت کے اس قول سے استدلال کیا ہے کہ رکاز معدن کو شامل ہے۔

آگے فرماتے ہیں ”ثم ناقض . وقال : لا بأس أن يكتمه فلا يؤذى الخمس“ یعنی ایک طرف تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے یہ کہا کہ رکاز معدن ہے اور معدن میں خمس واجب ہے اور پھر اپنے اس قول کو توڑ دیا، اور وہ اس طرح کہ ”قال : لا بأس أن يكتمه“ انہوں نے کہا جس شخص کی معدن ہو تو اس کے لئے اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ وہ معدن کو چھپالے اور حکومت کو خمس نہ ادا کرے۔ یہ قول بھی غلط فہمی پر مبنی ہے۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے جو بات کہی ہے وہ یہی ہے کہ معدن پر خمس واجب ہوتا ہے، لیکن اگر صاحب معدن کو اندیشہ ہو کہ ظالم حکام خمس کو صحیح مصرف پر خرچ نہیں کریں گے تو وہ ان کو دینے کے بجائے خود فقراء میں تقسیم کر دے یا اگر خود فقیر ہے تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ مصدق کو خمس دینے کی بجائے اپنے استعمال میں لے آئے، کیونکہ خمس بیت المال میں جائے گا تو وہ فقراء کا حق ہوگا اور اس کے لئے وہاں سے جا کر اپنا حق وصول کرنا مشکل ہے اس لئے اگر وہ خود فقیر ہے تو بجائے بیت المال میں جمع کرنا کہ وہاں سے وصول کرنے کے خود ہی اپنے استعمال میں لے آئے، امام صاحب کے قول کا یہ مطلب ہے، یہ مطلب نہیں ہے کہ حیلہ کر کے اسے چھپالے اور خمس ادا نہ کرے، لہذا امام بخاری رحمہ اللہ نے جو الزام عائد کیا ہے، وہ درست نہیں ہے۔

پھر اس مسئلہ میں بھی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے مختلف روایتیں ہیں کہ اگر کسی کے گھر یا مملوک زمین میں معدن نکل آئے تو اس پر خمس واجب ہے یا نہیں؟ تفصیل ”لامع الدراری“ میں ہے۔

آج کل جو معدن ملتے ہیں ان کے بارے میں یہ بات تو ہے کہ خمس بیت المال کا ہے، لیکن اس لحاظ سے یہ مسئلہ بڑا اہم ہے کہ اگر معدن اس کی ملکیت میں چھوڑ دی جائے تو تنہا آدمی اس سے اتنا نفع نہیں اٹھا سکتا ہے جتنا حکومت اپنے وسائل کو بروئے کار لا کر حاصل کر سکتی ہے، مثلاً کسی کے گھر میں تیل کا کنواں نکل آیا، اب اگر اس سے کہا جائے کہ یہ تیری ملک ہے، تو اس کے بس میں یہ نہیں ہے کہ اس سے تیل نکال سکے، لہذا اس کا ایک راستہ یہ ہے کہ اس شخص سے وہ زمین بازار کی مناسب قیمت دے کر خرید لی جائے، پھر حکومت اپنے وسائل سے تیل نکالے، اس کی گنجائش ہے۔

۱۴۹۹۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عب ابن شهاب ، عن سعيد

بن المسيب وعن أبي سلمة بن عبد الرحمن ، عن أبي هريرة ؓ : أن رسول الله ﷺ قال :
« المعجماء جباراً ، والبنر جباراً ، والمعدن جباراً وفي الركاز الخمس » . [أنظر : ۲۳۵۵ ،

۶۹۱۲، ۶۹۱۳، ۱۱۳

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا چوپائے کا روندنا معاف ہے اور کنوئیں میں گر کر مر جانا معاف ہے اور کان میں گر کر ہلاک ہونا معاف ہے اور رکاز میں پانچواں حصہ ہے۔

(۶۷) باب قول اللہ تعالیٰ: (وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا) [التوبة: ۶۰]

ومحاسبة المصدقين مع الامام

صدقہ وصول کرنے والے سے امام کے محاسبہ کا بیان

۱۵۰۰۔ حدثنا يوسف بن موسى: حدثنا أبو اسامة: أخبرنا هشام بن عروة عن

أبيه، عن أبي حميد الساعديؓ قال: استعمل رسول الله ﷺ رجلاً من الأسد على

صدقات بني سليم يدعى ابن اللعينة، فلما جاء حاسبه. [راجع: ۹۲۵]

ترجمہ: حضور ﷺ نے قبیلہ اسد میں سے ایک شخص کو جسے ابن تئیمہ کہا جاتا تھا بنی سلیم کی زکوٰۃ پر

مقرر کیا، جب وہ واپس آیا تو آپ ﷺ نے اس سے حساب لیا۔

(۶۸) باب استعمال اهل الصدقة والبانها لأبناء السبيل

صدقہ کے اونٹ اور اس کے دودھ سے مسافروں کے کام لینے کا بیان

۱۵۰۱۔ حدثنا مسدد: حدثني يحيى، عن شعبة: حدثنا قتادة، عن أنسؓ: أن

ناساً من عربة اجتمعوا المدينة، فرخص لهم رسول الله ﷺ أن يأخذوا من الصدقة فشيروا

من البانها وأبوالها فقبلوا الرعي واستاقوا الدود. فارسل رسول الله ﷺ فأتى بهم فقطع

۱۳؎ ولى صحيح مسلم، كتاب الحدود، باب جرح العجماء والمعدن والبشر جبار، رقم: ۳۲۴۶، وسنن العرمذی،

كتاب الزکاة عن رسول الله ﷺ، باب ماجاء أن العجماء جرحها جبار وفي الركاز الخمس، رقم: ۵۸۱، وكتاب الأحكام

عن رسول الله ﷺ، باب ماجاء في العجماء جرحها جبار، رقم: ۱۲۹۸، ولى سنن النسائی، كتاب الركاز، باب المعدن،

رقم: ۲۳۳۹، وسنن أبي داؤد، كتاب الخراج والامارة والفتی، باب ماجاء في الركاز وما فيه، رقم: ۲۶۸۱، وكتاب

الدييات، باب العجماء والمعدن والبشر جبار، رقم: ۳۹۷۷، وسنن ابن ماجه، كتاب الدييات، باب الجبار، رقم:

۲۶۶۳، ومسند أحمد، بإسناد مسند المكثرين، باب مسند أبي هريرة، رقم: ۲۸۲۳، ۲۹۵۶، ۷۱۴۵، ۷۳۷۹،

۷۳۹۳، ۷۹۰۳، ۸۶۱۳، ۸۶۳۳، ۸۸۹۸، ۸۹۵۹، ۹۰۰۲، ۹۳۸۱، ۹۵۰۲، ۹۶۵۳، ۹۷۲۳، ۹۸۶۰، ۹۸۹۳،

۱۰۰۱۳، ۱۰۰۷۹، ۱۰۱۱۱، ۱۰۱۸۲، وموطأ امام مالك، كتاب العقول، باب جامع العقل، رقم: ۱۳۶۷، وسنن

الدارمی، كتاب الزکاة، باب في الركاز، رقم: ۱۶۰۸، وكتاب الدييات، باب العجماء جرحها جبار، رقم: ۲۲۷۱.

أيديهم وأرجلهم وسمر أعينهم وتركهم بالحررة يعضون الحجارة.

تابعه أبو قلابه وحמיד وثابت عن أنس. [راجع : ۲۳۳]

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ عرینہ کے کچھ لوگ مدینہ آئے، تو یہاں کی آب و ہوا ان لوگوں کو اس نہیں آئی تو رسول اللہ ﷺ نے ان لوگوں کو اجازت دی کہ صدقہ کے اونٹوں میں جا کر ان کا دودھ اور پیشاب پیئیں، ان لوگوں نے چرہا دیا ہے کہ مارڈالا اور اونٹ لے بھاگے، رسول اللہ ﷺ نے ان کے پیچھے آدمی بھیجے۔ چنانچہ وہ لوگ لائے گئے، آپ ﷺ نے ان کے ہاتھ اور پاؤں کٹوا دیئے اور ان کی آنکھوں میں گرم سلائیاں پھر وادیں، اور پتھر پلے زمین میں انہیں ڈلوادیا، وہ لوگ پتھر چبھتے تھے۔ ۱۱۴

(۶۹) باب وسم الامام ابل الصدقة بیده

صدقہ کے اونٹوں کو امام کا اپنے ہاتھ سے نشان لگانے کا بیان

۵۰۲۔ حدثنا ابراهيم بن المنذر : حدثنا أبو عمرو الأوزاعي : حدثني اسحاق

بن عبد الله أبي طلحة : حدثني أنس بن مالك ﷺ قال : غدوت الى رسول الله ﷺ بعد الله بن أبي طلحة ليحكمه فواقعه وفي يده الميسم يسم ابل الصدقة . [أنظر :

۵۵۳۲، ۵۸۲۴، ۱۱۵۰]

ترجمہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے پاس عبد اللہ بن طلحہ کو لے کر گیا تاکہ اس کی تحنیک کر دیں (کھجور چبا کر منہ میں ڈالنا) تو میں نے آپ ﷺ کو اس حال میں پایا کہ آپ ﷺ کے ہاتھ میں داغنے کا آلہ تھا جس سے آپ ﷺ زکوٰۃ کے اونٹوں کو داغ رہے تھے۔

(۷۰) باب فرض صدقة الفطر

صدقہ فطر کے فرض ہونے کا بیان

”ورأى أبو العالية وعطاء وابن سيرين صدقة الفطر فريضة“.

۱۱۴ تفصیل ملاحظہ فرمائیں: انعام الباری، ج: ۲، ص: ۳۶۶، رقم الحديث: ۲۳۳۔

۱۱۵ وفي صحيح مسلم ، كتاب اللباس والزينة، باب جواز وسم الحيوان غير الادمي في غير الوجه ندبه ، رقم : ۳۹۵۸،

وكتاب الأدب ، باب استحباب تحنیک المولود عند ولادته وحمله الى صالح ، رقم : ۳۹۹۶، وكتاب فضائل

الصحابه ، باب من فضائل أبي طلحة الانصاري ، رقم : ۴۳۹۶، وسنن أبي داؤد ، كتاب الجهاد ، باب في وسم

الدواب، رقم : ۲۲۰۰، وكتاب الأدب ، باب في تغيير الاسماء ، رقم : ۴۳۰۰، ومسند أحمد ، بابي مسند المثربين ،

باب مسند أنس بن مالك ، رقم : ۱۱۵۹۰، ۱۲۲۸۹، ۱۲۳۳۲، ۱۲۴۰۰، ۱۲۴۳۹، ۱۲۵۵۵، ۱۲۷۳۳، ۱۲۷۳۳،

ابوالحالیہ، عطاء اور ابن سیرین نے صدقہ فطر کو فرض سمجھا۔

۱۵۰۳۔ حدثنا يحيى بن محمد بن السكن : حدثنا محمد بن جهم : حدثنا إسماعيل بن جعفر، عن عمر بن نافع، عن أبيه، عن ابن عمر رضي الله عنه قال : فرض رسول الله ﷺ زكاة الفطر صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير على العبد والحر، والذكر والأنثى والصغير والكبير من المسلمين . وأمر بها أن تؤدى قبل خروج الناس إلى الصلاة.

[أنظر: ۱۵۰۳، ۱۵۰۷، ۱۵۰۹، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۶۱۱]

ترجمہ: ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے صدقہ فطر ایک صاع کھجور یا ایک صاع جو غلام اور آزاد، مرد اور عورت، چھوٹے اور بڑے غرض یہ کہ ہر مسلمان پر فرض کیا اور حکم دیا ہے کہ نماز سے نکلنے سے پہلے اسے ادا کیا جائے۔

صدقہ فطر کا حکم

حنفیہ کے ہاں صدقہ الفطر واجب ہے، ان حضرات نے ”فریضۃ“ کا لفظ استعمال کیا ہے، اختلاف وہی اصولی ہے کہ ان حضرات کے نزدیک واجب کا کوئی درجہ فرض سے الگ نہیں، لہذا وہ اس کو فرض کہتے ہیں۔ حنفیہ کے ہاں چونکہ واجب کا الگ درجہ ہے جو دلیل ظنی سے ثابت ہوتا ہے۔ اس واسطے حنفیہ واجب کہتے ہیں۔ ۷۱

۷۱۔ فی صحیح مسلم، کتاب الزکاة، باب زکاة الفطر علی المسلمین من التمر والشعیر، رقم: ۱۶۳۷، وسنن الترمذی، کتاب الزکاة عن رسول اللہ، باب ماجاء فی صدقة الفطر، رقم: ۶۱۱، وسنن النسائی، کتاب الزکاة، باب فرض زکاة رمضان علی المسلمین دون المعاهدین، رقم: ۲۳۵۷، وسنن ابی داؤد، کتاب الزکاة، باب کم یؤدی فی صدقة الفطر، رقم: ۱۳۷۴، وسنن ابن ماجہ، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر، رقم: ۱۸۱۶، ومسند أحمد، مسند المکثرین من الصحابة، باب مسند عبد اللہ بن عمر بن الخطاب، رقم: ۴۲۵۶، ۴۹۲۷، ۵۰۵۱، ۵۰۸۷، ۵۰۹۳، ۵۵۲۰، ۵۶۷۲، ۵۹۳۷، ۶۱۰۰، ۶۱۴۱، ۶۱۷۸، ووسطاً امام مالک، کتاب الزکاة، باب مکيلة زکاة الفطر، رقم: ۵۵۳، وسنن الدارمی، کتاب الزکاة، باب فی زکاة الفطر، رقم: ۱۶۰۲

۷۲۔ ثم اعلم أن العلماء اختلفوا فی صدقة الفطر هل هی فرض أو واجبة أسنة أو فعل خير مندوب الیه؟ فقالت طائفة: هی فرض وهم الثلاثة المذكورون هنا: الشافعی ومالك وأحمد. وقال أصحابنا: هی واجبة، وقالت طائفة: هی سنة، وهو قول مالك فی رواية ذکرها صاحب الذخيرة.... وقد نقل ابن المنذر الاجماع علی فریضۃ صدقة الفطر

... وقال أصحابنا: بانها واجبة..... بحسب اللغة. عمدة القاری، ج: ۶، ص: ۵۷۵، ۵۷۴.

(۷۱) باب صدقة الفطر على العبد وغيره من المسلمين .

صدقہ فطر کے آزاد اور غلام تمام مسلمانوں پر واجب ہونے کا بیان
غلاموں کی طرف سے ان کے آقا صدقہ فطر ادا کرینگے یعنی مولیٰ پر واجب ہے کہ وہ اپنے عبد کی طرف
سے صدقہ فطر ادا کرے۔

”من المسلم“ کی قید ان لوگوں کی دلیل ہے جو یہ کہتے ہیں کہ صرف عبد مسلم کی طرف سے ہوگا، عبد
کافر کی طرف سے نہیں ہوگا۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ ”من المسلم“ کا تعلق مفروض علیہ سے ہے نہ کہ مفروض عنہ سے، لہذا اگر کافر غلام کا
مالک ہے تب بھی اس کی زکوٰۃ الفطر واجب ہے، چونکہ حنفیہ کے نزدیک زکوٰۃ الفطر کا تعلق رأس کا ہونا ہے، چاہے
وہ رأس مسلمان ہو یا کافر ہو، اب ”من المسلم“ کا تعلق مفروض علیہ پر ہے، اگر اس کا مولیٰ مسلمان ہے تو اس
کو صدقہ الفطر دینا ہے۔

۱۵۰۳۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي
الله عنهما : أن رسول الله ﷺ فرض زكاة الفطر صاعاً من تمر ، أو صاعاً من شعير على كل
حرٍّ أو عبد ، ذكر أو أنثى من المسلمين . [راجع : ۱۵۰۳]

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے زکوٰۃ الفطر کا حکم دیا تھا ایک صاع کھجور یا
ایک صاع جو۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ بعض لوگوں نے دومد خط کو ایک صاع کے برابر قرار دیا، تفصیل
اگلی روایت میں ہے۔

کافر مملوک کی طرف سے صدقہ الفطر نکالنے کا حکم

”من المسلمین“۔ من المسلمین سے استدلال کر کے ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ صدقہ الفطر صرف
مسلمان غلاموں کی طرف سے نکالنا واجب ہے، کافر غلاموں کی طرف سے واجب نہیں۔ ۱۸۱

۱۸۱۔ وبهذا احتج مالك والشافعي وأحمد وأبو ثور على أنه لا تجب صدقة الفطر على أحد من عبدة الكافر ، وهو
قول سعيد بن المسيب والحسن ، وقال الثوري وأبو حنيفة وأصحابه : عليه أن يؤدي صدقة الفطر عن عبدة الكافر ،
وهو قول عطاء ومجاهد وسعيد بن جبیر وعمر بن عبد العزيز والنخعي ، وروی ذلك عن أبي هريرة وابن عمر ،
واحتجوا في ذلك بما رواه الدارقطني من حديث عكرمة عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : ((أدوا صدقة
الفطر عن كل صغير وكبير وذكور وأنثى يهودی أو نصرانی ، حر أو مملوك نصف صاع من بر أو صاع من تمر أو
شعير)) . عمدة القاری ، ج : ۶ ، ص : ۵۷۷ .

امام ابو حنیفہ اور امام اسحاق بن راہویہ رحمہما اللہ کے نزدیک غلام خواہ مسلمان ہو یا کافر اس کی طرف سے زکوٰۃ الفطر نکالنا مولیٰ پر واجب ہے۔

عطاء، مجاہد، سعید بن جبیر، عمر بن عبد العزیز اور ابراہیم نخعی رحمہم اللہ کا بھی یہی مسلک ہے۔ ۱۱۹
احناف حدیث باب میں ”من المسلمین“ کے الفاظ کو غلاموں کے ساتھ متعلق قرار نہیں دیتے بلکہ یہ فرماتے ہیں کہ اس کا تعلق ”من تجب علیہ الصدقة“ سے ہے، صدقۃ الفطر مسلمانوں پر واجب ہے کافروں نہیں۔
اس کی دلیل حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے ابن المنذر کے حوالہ سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما (جو کہ حدیث باب کے راوی ہیں) سے نقل کیا کہ ہے کہ وہ اپنے مسلمان اور کافر دونوں قسم کے غلاموں کی طرف سے صدقۃ الفطر نکالتے تھے۔ ۱۲۰

(۷۲) باب صدقة الفطر صاع من شعیر

صدقۃ فطر میں جو ایک صاع دے

۱۵۰۵۔ حدثنا قبيصة : حدثنا سفيان عن زيد بن أسلم ، عن عياض بن عبد الله ، عن أبي سعيد رضي الله عنه قال : كنا نطعم الصدقة صاعا من الشعير . [أنظر : ۱۵۰۶ ، ۱۵۰۸ ، ۱۵۱۰] ۱۲۱
ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ ہم صدقہ میں ایک صاع ”جو“ کھانے کے لئے دیا کرتے تھے۔

(۷۳) باب صدقة الفطر صاع من طعام

صدقۃ فطر میں ایک صاع کھانا دے

۱۵۰۶۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك عن زيد بن أسلم ، عن ابن عمر رضي الله عنهما أن بعضهما احتج بما أخرجه من حديث ابن اسحاق ((حدثني نافع أن ابن عمر كان يخرج عن أهل بيته حرمهم وعبدتهم صغيرهم وكبيرهم مسلمهم وكافرهم من الرقيق)) قال : وابن عمر راوى الحديث ، وقد كان يخرج عن عبده الكافر ، وهو أعرف بمراء الحديث . فتح الباری ، ج: ۳، ص: ۳۷۱.
۱۲۱ وفى صحيح مسلم ، كتاب الزكاة ، باب زكاة الفطر على المسلمين من التمر والشعير ، رقم : ۱۶۳۲ ، ۱۶۳۱ ، و سنن الترمذی ، كتاب الزكاة عن رسول الله ، باب ما جاء فى صدقة الفطر ، رقم : ۶۰۹ ، و سنن النسائی ، كتاب الزكاة ، باب الاقط ، رقم : ۲۳۷۱ ، و سنن أبی داؤد ، كتاب الزكاة ، باب كم يؤدى فى صدقة الفطر ، رقم : ۱۳۷۷ ، و سنن ابن ماجه ، كتاب الزكاة ، باب صدقة الفطر ، رقم : ۱۸۱۹ ، و مسند أحمد ، باقى مسند المكفرین ، باب مسند أبی سعید الخدری ، رقم : ۱۰۷۵۳ ، ۱۱۴۷۳ ، ۱۱۳۹۶ ، و موطأ مالك ، كتاب الزكاة ، باب مكيلة زكاة الفطر ، رقم : ۵۵۳ ، و سنن الدارمی ، كتاب الزكاة ، باب فى زكاة الفطر ، رقم : ۱۶۰۵ .

عیاض بن عبداللہ بن سعد بن ابی سرح العامری : أنه سمع أبا سعيد الخدري رضی اللہ عنہ يقول : كنا نخرج زكاة الفطر صاعاً من طعام ، أو صاعاً من شعير ، أو صاعاً من تمر ، أو صاعاً من أقط ، أو صاعاً من زبيب . [راجع : ۱۵۰۵]

ترجمہ : حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ ہم صدقہ فطریک صاع کھانا یا ایک صاع جو یا ایک صاع کھجور یا ایک صاع پنیر یا ایک صاع خشک انگور سے نکالتے تھے۔ ۱۲۲

(۷۴) باب صدقة الفطر صاعاً من تمر

صدقہ فطر میں ایک صاع کھجور دے

۱۵۰۷۔ حدثنا أحمد بن يونس : حدثنا الليث ؛ عن نافع ان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : أمر النبي ﷺ بزكاة الفطر صاعاً من تمر ، أو صاعاً من شعير . قال عبد الله : فجعل الناس عدله مدين من حنطة . [راجع : ۱۵۰۳]

”قال عبد الله : فجعل الناس عدله مدين من حنطة“

لوگوں نے دو مد گیہوں اس کی جگہ مقرر کر لیا۔

(۷۵) باب صاع من زبيب

متقی ایک صاع دینے کا بیان

۱۵۰۸۔ حدثنا عبد الله بن منير : سمع يزيد بن أبي حكيم العدني قال : حدثنا سفیان ، عن زيد بن أسلم قال : حدثني عياض بن عبد الله بن أبي سرح ، عن أبي سعيد الخدري رضی اللہ عنہ قال : كنا نعطيهما في زمان النبي ﷺ صاعاً من طعام ، أو صاعاً من تمر ، أو صاعاً من شعير ، أو صاعاً من زبيب فلما جاء معاوية وجاءت السمرات قال : أرى مدّاً من هذا يعدل مدين . [راجع : ۱۵۰۵]

ترجمہ : حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ ہم لوگ نبی کریم ﷺ کے زمانہ میں صدقہ فطر ایک صاع کھانا یا ایک صاع کھجور یا ایک صاع جو یا ایک صاع متقی دیتے تھے۔

جب حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا زمانہ آیا اور گیہوں آنے لگا تو انہوں نے کہا کہ میرے خیال میں ایک مد دوسری چیزوں کے دود کے برابر ہے۔

۱۲۲ وقال النووي : هذا الحديث محمد أبي حنيفة ، ثم أجاب عنه بأنه فعل صحابي ، ومن الشافعية من جعل هذا الحديث حجة لنا من جهة أن معاوية جعل نصف صاع من الحنطة عدل صاع من التمر والزبيب . عمدة القاری ، ج : ۶ ، ص : ۵۸۰۔

تشریح

حضور اقدس ﷺ کے زمانے میں طعام کا ایک صاع یا کھجور کا ایک صاع یا شعیر کا ایک صاع یا جو کا ایک صاع صدقہ فطر نکالا جاتا تھا، جب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا زمانہ آیا اور گندم کا رواج ہوا تو انہوں نے فرمایا کہ میرا خیال ہے اس کا ایک مدود کھجوروں یا دو مد جو کے برابر ہے۔

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا عمل حنفیہ کے قول کے مطابق ہے۔
حنفیہ کہتے ہیں کہ گندم کی مقدار نصف صاع ہے۔

ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ گندم کا ایک صاع دینا ہوگا۔ ان کا استدلال حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جو آگے آرہی ہے۔ ۱۲۳

ائمہ ثلاثہ کہتے ہیں کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا عمل حجت نہیں ہے۔ ۱۲۴

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ حضور اقدس ﷺ کے زمانے کی بات کر رہے ہیں اس لئے وہ حجت ہے، نیز اس میں یہ ہے کہ ہر چیز کا ایک صاع نکالا جاتا تھا، اس لئے اس میں گندم بھی داخل ہے اور شروع میں جو ”صاعاً من طعام“ آیا ہے تو طعام کے معنی گندم کے ہیں، پتا چلا کہ حضور ﷺ کے زمانے میں بھی ایک صاع نکالا جاتا تھا، بعد میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے نصف صاع کر دیا۔ ۱۲۵

حقیقت حال اور اصول یہ ہے کہ جس چیز کی جو مقدار نبی کریم ﷺ نے منصوص طریقہ سے بیان فرمادی تھی وہ تو ثابتاً قیامت منصوص رہے گی لیکن جس چیز کی مقدار آپ ﷺ نے منصوص کر کے بیان نہیں فرمائی اس میں قیمت کا اعتبار ہے۔ مثلاً آپ ﷺ نے شعیر کا حکم بیان فرمایا کہ شعیر ایک صاع، ثمر کا ایک صاع، لیکن چاول کے بارے میں نہیں فرمایا، اب اگر چاول سے کوئی صدقہ الفطر نکالنا چاہے تو اس کی صورت یہ ہوگی کہ ایک صاع تمر کی قیمت کے بقدر چاول صدقہ الفطر میں ادا کئے جائیں گے۔

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے گندم کی مقدار کے بارے میں حضور اقدس ﷺ کا کوئی ارشاد نہیں سنا تھا، اس لئے جب ان کے زمانہ میں گندم کا رواج ہوا تو انہوں نے یہی اصول جاری کیا۔ چونکہ گندم کے بارے میں کوئی نص نہیں ہے اور اس کا ایک مد شعیر کا ایک صاع نکالا جاتا ہے تو اس کا نصف صاع نکالا جائے گا۔

۱۲۳ بقول: کتاب الخراج زکاة الفطر صاعاً من طعام، صحیح البخاری، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر صاع من طعام، رقم: ۱۵۱۰۔

۱۲۴ تلک قیمۃ معاویۃ لا قبلہا ولا عمل بہا، وصحیحہ الحاکم، ورواہ الدار قطنی فی (سننہ) من حدیث یعقوب الدورقی عن ابن علیۃ سنداً ومناکماً ذکرناہ۔ عمدۃ القاری، ج: ۶، ص: ۵۸۰۔

۱۲۵ کتاب الأم، ج: ۲، ص: ۶۸، دار المعرفۃ، بیروت، ۱۳۹۳ھ۔

دوسری طرف حقیقت یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی ایک روایت امام ترمذی رحمہ اللہ نے روایت کی ہے جو ابن ماجہ میں بھی ہے کہ خود حضور اقدس ﷺ نے گندم کے بارے میں نصف صاع بیان فرمایا تھا۔ انہوں نے فرمایا کہ مجھے مکہ کی تمام گلیوں میں اعلان کرنے کا حکم دیا کہ صدقۃ الفطر ادا کرو ”ملئین من قمح“ تو ”ملئین“ کے معنی ہیں نصف صاع۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو اس کا علم نہیں تھا اس لئے انہوں نے قیمت کا حساب کیا جو نصف صاع ہی نکلا۔

بہر حال یہ منصوص ہے اور یہی حنفیہ کی دلیل ہے۔ حنفیہ کا کہنا ہے کہ یہاں گندم کا کوئی ذکر ہی نہیں ہے، ”صاعاً من طعام“ میں ائمہ ثلاثہ نے طعام سے خطہ مراد لیا ہے حالانکہ خطہ مراد نہیں بلکہ اور اجناس مراد ہو سکتی ہیں۔ چنانچہ آگے روایت میں ہے ”قال أبو سعید: وكان طعامنا الشعير والزبيب الخ“ گندم کا ذکر نہیں ہے لہذا اس سے گندم کے ایک صاع ہونے پر استدلال کرنا ضرور ہے۔

(۷۶) باب الصدقة قبل العيد

عید کی نماز سے پہلے صدقہ دینے کا بیان

ائمہ اربعہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ صدقۃ الفطر کی ادائے گی نماز عید کے لئے جانے سے پہلے مستحب ہے۔ اور اگر صدقۃ الفطر کی ادائیگی نماز عید سے فارغ ہو کر کی گئی تو اس کو ادا سمجھا جائے گا قضا نہیں اور تاخیر سے جو گناہ ہوا ہو گا وہ بھی ادا سے ساقط ہو جائے گا۔

امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک عید کا دن گزرنے کے بعد اس کی ادائیگی ادا نہیں ہے، بلکہ قضاء ہے، حنابلہ کا بھی یہی مسلک ہے۔ ۱۲۶

۱۵۱۰۔ حدثنا معاذ بن فضالة: حدثنا أبو عمر، عن زيد، عن عياض بن عبد الله بن سعيد، عن أبي سعيد الخدري، قال: ((كنا نخرج في عهد رسول الله ﷺ يوم الفطر صاعاً من طعام. وقال أبو سعيد: وكان طعامنا الشعير والزبيب والاقط والتمر.)) [راجع: ۱۵۰۵]

”وقال أبو سعيد: وكان طعامنا الشعير والزبيب والاقط والتمر“

۱۲۶ فقد اتفقت الأئمة الأربعة في استحباب أدائها بعد فجر يوم الفطر، قبل الذهاب إلى صلاة العيد.

جواز تقديمها على يوم فطر۔ فعند أبي حنيفة: يجوز تقديمها لسنة وستين، وعن خلف بن أيوب: يجوز لشهر، وقيل: بيوم أو يومين.

وقت أدائها۔ فيوم الفطر من أوله إلى آخره وبعده يجب القضاء عند بعض أصحابنا، وأصح أن يكون أداء عمدة القاري، ج: ۶، ص: ۵۷۳.

ابوسعید نے بیان کیا کہ اس زمانہ میں ہمارا کھانا جو، مٹی، پیڑ اور کھجور تھا۔

(۷۷) باب صدقة الفطر علی الحرّ والمملوک،

آزاد اور غلام پر صدقہ فطر واجب ہونے کا بیان

”وقال الزهري في المملوكين للتجارة: يزكي في التجارة، ويزكي في الفطر“.

زہری نے کہا: تجارت کے غلاموں سے زکوٰۃ دی جائے اور ان کی طرف سے صدقہ فطر بھی دیا جائے۔
یعنی حر اور مملوک دونوں کی طرف سے صدقۃ الفطر ادا کرنا ہوگا، یہ متفق علیہ بات ہے۔

”وقال الزهري في المملوكين للتجارة“ امام زہری رحمہ اللہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی کے

پاس تجارت کا غلام ہے یعنی وہ ان غلاموں کی تجارت کرتا ہے تو ”یزکی فی التجارة، ویزکی فی الفطر“
تجارت کی زکوٰۃ بھی دے گا اور صدقۃ الفطر بھی دے گا۔

حنفیہ اور دوسرے حضرات کا مذہب یہ ہے کہ ایک مال پر دو زکوٰۃ نہیں ہوتیں، جب اس کو مالی تجارت
قراردے دیا گیا تو اب وہ تمام مال تجارت کے حکم میں ہو گیا، ایک زندہ نفس کے طور پر نہ رہا، اور مالی تجارت پر
صدقۃ الفطر نہیں ہوتا، لہذا اس پر صدقۃ الفطر نہیں ہوگا۔ ۱۲۷

۱۵۱۱۔ حدثنا أبو التّعمان : حدثنا حمّاد بن زيد : حدثنا أيوب ، عن نافع عن ابن

عمر رضي الله عنهما قال : فرض النبي ﷺ صدقة الفطر ، أو قال : رمضان ، على الذكر
والأنثى ، والحرّ والمملوك ، صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير ، فعُدل الناس به نصف
صاع من برّ . فكان ابن عمر يعطي التمر فأعوز أهل المدينة من التمر فأعطى شعيراً . فكان ابن
عمر يعطي عن الصّغير والكبير حتى إن كان يعطي عن بنتي . وكان ابن عمر رضي الله عنهما
يعطيها للذين يقبلونها وكانوا يعطون قبل الفطر بيوم أو يومين . [راجع: ۱۵۰۳]

قال أبو عبد الله بنی نافع قال كانوا يعطون ليجمع لا للفقراء.

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے صدقہ فطر یا صدقہ رمضان مرد،

عورت، آزاد، غلام ہر ایک پر ایک صاع کھجور یا ایک صاع جو فرض کیا۔

لوگوں نے نصف صاع گےہوں اس کے برابر سمجھ لیا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کھجور دیتے تھے ایک بار

۷۷۱۔ ومنع الجعاعة وجوبها على السيد حتى لو كان للتجارة ، وهو منع مالك والليث والأوزاعي والشافعي
واسحاق وابن المنذر وقال عطاء ، والنخعي ، والثوري والحنفيون : إذا كان للتجارة لا تلزمه فطرته ، وأما المكاتب
فالجهمور أنها لا تجب عليه ، وعن مالك قولان : يخرجها عن نفسه ، وقيل : سيده ، ولا تجب على السيد عند أبي حنيفة
والشافعي ، وأحمد ، وقال مبمون بن مهران وعطاء وأبو ثور : يؤدى عنه سيده ، عمدة القاري ، ج: ۶، ص: ۵۷۶.

اہل مدینہ پر کھجور کا قحط ہوا تو جو دیئے۔

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما چھوٹے اور بڑے کی طرف سے دیتے تھے، یہاں تک کہ میرے بیٹوں کی طرف سے دیتے تھے اور ابن عمر رضی اللہ عنہما ان کو دیتے جو قبول کرتے اور عید الفطر ایک یا دو دن پہلے دیتے۔ ابو عبد اللہ (امام بخاری رحمہ اللہ) نے کہا کہ بنی سے مراد بنی نافع ہے اور کہا کہ وہ لوگ جمع کرنے کے لئے دیتے تھے نہ فقراء کو دیتے تھے۔

مطلب

”حتیٰ ان کان يعطی عن بنی“ نافع کہتے ہیں کہ یہاں تک کہ میرے بیٹوں کی طرف سے صدقۃ الفطر ادا کر دیا، نافع ان کے غلام تھے۔

”وکان ابن عمر رضی اللہ عنہما نعطيها للذین یقبلونہا“ یعنی عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ صدقۃ الفطر ان لوگوں کو دیا کرتے تھے جو صدقۃ الفطر قبول کرتے تھے یعنی خود براہ راست فقراء کو نہیں دیا کرتے تھے، بلکہ حکومت کی طرف سے جو لوگ صدقۃ الفطر وصول کرنے کے لئے مقرر تھے ان کو ادا کیا کرتے تھے۔

”فکانوا یعطون قبل الفطر“ اور عید الفطر سے ایک یا دو دن پہلے دے دیا کرتے تھے۔

(۷۸) باب صدقة الفطر علی الصغیر والكبیر

ہر چھوٹے بڑے پر صدقۃ فطر واجب ہونے کا بیان

۱۵۱۲۔ حدثنا مسدد : حدثنا یحییٰ عن عبيد اللہ قال : حدثنی نافع ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : فرض رسول اللہ ﷺ صدقة الفطر صاعاً من شعیر أو صاعاً من تمر علی الصغیر والكبیر، والحر والمملوك. [راجع: ۱۵۰۳]

”فرض رسول اللہ ﷺ صدقة الفطر صاعاً من شعیر أو صاعاً من تمر علی الصغیر والكبیر، والحر والمملوك“۔

یہ ایک مشہور اختلاف ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ کا مذہب

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ مال پر ہوتی ہے، لہذا یتیم اور مجنوں کے مال پر بھی زکوٰۃ ہے اور ان کے مال سے صدقۃ الفطر بھی نکالا جائے گا۔ ۱۲۸

حنفیہ کا مذہب

حنفیہ کے نزدیک ان پر زکوٰۃ نہیں ہے، ^{۱۲۹} چونکہ وہ ”رفع القلم عن ثلاث: عن النائم حتى يستيقظ وعن الصغير حتى يكبر وعن المجنون حتى يعقل أو يفیق“ میں داخل ہیں۔ اس حدیث میں نابالغ کو صراحۃً غیر مکلف قرار دیا گیا ہے، لہذا اس پر نماز وغیرہ دوسرے واجبات کی طرح زکوٰۃ بھی واجب نہ ہوگی۔ ^{۱۳۰}

اس کے علاوہ امام محمد رحمہ اللہ نے کتاب الآثار میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول نقل کیا ہے کہ یتیم کے مال پر زکوٰۃ نہیں ہے۔ ^{۱۳۱}

اس لئے ان کے مال میں زکوٰۃ نہیں، البتہ ان کے ولی پر واجب ہوگا کہ ان کی طرف سے صدقۃ الفطرا دا کرے اور علی الصغیر والكبیر میں درحقیقت ”من تجب عنه الصدقة“ کا بیان ہے۔

۱۲۸، ۱۲۹ ((والصغير))۔ جمہور العلماء علی وجوبها علی الصغير وان كان یتیمًا، قال ابن بزیة: وقال محمد بن الحسن وزفر: لا یجب علی الیتیم زکاة الفطر کان له مال أو لم یکن، فان أخرجها عنه وصیه ضمن، عمدة القاری، ج: ۶، ص: ۵۷۶۔

۱۳۰ سنن الترمذی، کتاب الحدود عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، باب ماجاء فیمن لا یجب علیہ الحد، رقم: ۱۳۲۳، ج: ۴، ص: ۳۲، دار احیاء التراث العربی، بیروت، و سنن أبی داؤد، کتاب الحدود، باب فی المجنون یسرق أو یصیب حدًا، رقم: ۳۳۹۸، ج: ۴، ص: ۱۳۹، دار الفکر، و سنن النسائی، باب من لا یقع طلاقه من الأزواج، رقم: ۳۳۳۲، ج: ۶، ص: ۱۵۶، مکتب المطبوعات الاسلامیة، حلب، ۱۳۰۶ھ۔

۱۳۱ لیس فی مال الیتیم زکاة، کتاب الحجۃ، ج: ۱، ص: ۳۶۰، عالم الکتب، بیروت، ۱۴۰۳ھ۔ و مصنف ابن ابی شیبہ، من قال لیس فی مال الیتیم زکاة حتی یبلغ، رقم: ۱۰۱۲۵، ج: ۲، ص: ۳۷۹۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۲۵۔ کتاب الحج

عام طور پر عبادتوں کو تین حصوں پر تقسیم کیا جاتا ہے۔
ایک ”عبادات بدنیہ“ جو انسان کے بدن سے تعلق رکھتی ہیں اور بدن کے ذریعہ ان کی ادائیگی ہوتی ہے، جیسے نماز بدنی عبادت ہے۔
دوسری ”عبادات مالیہ“ جس میں بدن کو دخل نہیں ہوتا بلکہ اس میں پیسے خرچ ہوتے ہیں، جیسے زکوٰۃ اور قربانی۔

تیسری عبادات وہ ہیں جو بدنی بھی ہیں اور مالی بھی ہیں، ان کے ادا کرنے میں انسان کے بدن کو بھی دخل ہوتا ہے اور مال کو بھی دخل ہوتا ہے، جیسے حج کی عبادت۔ حج کی عبادت میں انسان کا بدن بھی خرچ ہوتا ہے اور اس کا مال بھی خرچ ہوتا ہے، اس لئے یہ عبادت بدن اور مال دونوں سے مرکب ہے۔ اور اس حج کی عبادت میں عاشقانہ شان پائی جاتی ہے، کیونکہ حج میں اللہ ﷻ نے ایسے ارکان رکھے ہیں جن کے ذریعہ اللہ ﷻ سے عشق و محبت کا اظہار ہوتا ہے۔ ۱۔

(۱) باب وجوب الحج وفضله

حج کے واجب ہونے اور اس کی فضیلت کا بیان
وقول اللہ تعالیٰ: ﴿وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ
مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا ۚ وَمَنْ كَفَرَ فَاِنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ
عَنِ الْعَالَمِيْنَ﴾ [آل عمران: ۹۷]

۱۔ والعبادات انواع: مالیہ محضہ، کالزکاة، بدنیہ کالصلاة، و مرکب منها، کالحج، والنیہ تجزی فی النوع الاول، ولا تجزی فی الثانی بحال، وتجزی فی النوع الثالث عند المعجز، ولا تجزی عند القدرة، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۹.

ترجمہ: اور اللہ کا حق ہے لوگوں پر حج کرنا اس گھر کا جو شخص
قدرت رکھتا ہو اس کی طرف راہ چلنے کی اور جو نہ مانے تو پھر اللہ
پر وہ نہیں رکھتا جہان کے لوگوں کی۔ ۲

۱۵۱۳۔ حدثنا عبد الله بن يوسف: أخبرنا مالك، عن ابن شهاب، عن سليمان
ابن يسار، عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال: كان الفضل رديف رسول الله ﷺ،
فجاءت امرأة من خثعم، فجعل الفضل ينظر إليها وتنظر إليه وجعل النبي ﷺ يصرف وجه
الفضل الى الشق الآخر فقالت: يا رسول الله، أن فریضة الله على عباده في الحج
أدركت أبي شيخاً كبيراً لا يثبت على الراحلة، أفأحج عنه؟ قال: ((نعم))، وذلك في
حجة الوداع. [انظر: ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۳۳۹۹، ۶۲۲۸] ۳

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ فضل رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کے پیچھے سوار تھے،
قبیلہ خثعم کی ایک عورت آئی تو فضل رضی اللہ عنہ اس عورت کی طرف دیکھنے لگے اور وہ عورت فضل رضی اللہ عنہ کی طرف دیکھ
رہی تھی اور نبی کریم ﷺ فضل رضی اللہ عنہ کی نگاہ دوسری طرف پھیر رہے تھے، اس عورت نے عرض کیا یا رسول اللہ! خدا
نے اپنے بندوں پر حج فرض کیا ہے، لیکن میرا باپ بہت بوڑھا ہو گیا ہے وہ سواری پر بٹھہر نہیں سکتا۔ تو کیا میں اس کی
جگہ اس پاک گھر میں جمال خداوندی کی کوئی غامض جگہ ہے جس کی وجہ سے اداۓ حج کے لئے اسے مخصوص کیا گیا کیونکہ حج ایک ایسی عبادت ہے جس کی
ہر ادا اس جمیل مطلق اور محبوب برحق کے عشق و محبت کے جذبہ کا اظہار کرتی ہے پس ضروری ہے کہ جسے اس کی محبت کا دعویٰ ہو اور بدنی و مالی حیثیت سے
بیت اللہ تک پہنچنے کی قدرت رکھتا ہو کم از کم عمر میں ایک مرتبہ یا محبوب میں حاضری دے اور دیوانہ وار وہاں کا چکر لگائے۔ اس مضمون کو حضرت مولانا
محمد قاسم قدس اللہ سرہ نے ”قبلہ نما“ میں بڑے شرح و بسط سے لکھا ہے۔ جو دعویٰ محبت اتنی تکلیف اٹھانے سے بھی انکار کرے کچھ لوگ جھوٹا عاشق ہے۔
اختیار ہے جہاں چاہے دھکے کھاتا پھرے خود محروم و مجبور رہے گا، اس کا کیا بگڑتا ہے۔ تفسیر عثمانی، سورہ آل عمران، آیت ۹۷۔

۴۔ وفي صحيح مسلم، كتاب الحج، باب الحج عن العاجز لزمانه وهرم ونحوهما أو للموت، رقم: ۲۳۷۵، وسنن
الترمذي، كتاب الحج عن رسول الله، باب ما جاء في الحج عن الشيخ الكبير والميت، رقم: ۸۵۰، وسنن النسائي،
كتاب مناسك الحج، باب حج المرأة عن رسول الرجل، رقم: ۲۵۹۳، وكتاب آداب القضاة، باب الحكم بالتشبيه
والتفصيل وذكر الاختلاف على الوليد، رقم: ۵۲۹۶، سنن أبي داود، كتاب المناسك، باب الرجل يحج عن غيره،
رقم: ۱۵۳۳، وسنن ابن ماجه، كتاب المناسك، باب الحج عن الحي إذا لم يستطع، رقم: ۲۸۹۸، ومسند أحمد،
ومسند بنی هاشم، باب مسند الفضل بن عباس، رقم: ۱۷۱۶، ۱۷۲۵، ۱۷۹۲، ۲۱۵۳، ۳۰۶۸، ۳۲۰۳،
وموطأ مالك، كتاب الحج، باب الحج عن من يحج عنه، رقم: ۷۰۳، وسنن الدارمي، كتاب المناسك، باب في
الحج عن الحي، رقم: ۱۷۶۱، ۱۷۶۳

طرف سے حج کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں۔ یہ حجتہ الوداع کا واقعہ ہے۔

اس حدیث سے علماء کرام نے یہ استنباط کیا ہے کہ حالت احرام میں عورت نقاب نہیں ڈال سکتی اور اگر چہرہ کھلاتو بھی جائز ہے، البتہ حتی الامکان فتنے سے بچنے کیلئے سر پر کوئی ایسی چیز لگا کر نقاب ڈالا جائے کہ نقاب چہرے کو نہ لگے۔

(۲) باب قول اللہ تعالیٰ:

﴿وَإِذْنِ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ .

لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ﴾ [الحج: ۲۷-۲۸]

ترجمہ: اور پکار دے لوگوں میں حج کے واسطے کہ آئیں تیری طرف پیروں چل کر اور سوار ہو کر دبلے دبلے اونٹوں پر چلے آئیں راہوں دور سے۔ تاکہ پہنچیں اپنے فائدوں کی جگہوں پر۔

فجاجا [نوح: ۲۰] الطرق الواسعة. فجاجا۔ سے وسیع راہیں مراد ہیں۔

۱۵۱۴۔ حدثنا أحمد بن عيسى : حدثنا ابن وهب ، عن يونس ، عن ابن شهاب أن سالم بن عبد الله بن عمر أخبره أن ابن عمر رضي الله عنهما قال : رأيت رسول الله ﷺ يركب راحلته بذى الحليفة ثم يهل حين تستوى به قائمة . [راجع : ۱۶۶]

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ میں نے حضور اکرم ﷺ کو ذی الحلیفہ میں دیکھا کہ اپنی سواری پر سوار ہوئے پھر جب وہ سیدھی کھڑی ہو جاتی تو لبیک کہتے۔

۱۵۱۵۔ حدثنا ابراهيم بن موسى : أخبرنا الوليد : حدثنا الأوزاعي : سمع عطاء يحدث عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما : أن اهلل رسول الله ﷺ من ذى الحليفة .

ج: کذا فی حجة القاری، ج: ۷، ص: ۹۔

۵۔ جب کہ قبیر ہو گیا تو ایک پہاڑ پر کھڑے ہو کر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے پکار کر لوگو! تم پر اللہ جل جلالہ نے حج فرض کیا ہے حج کو آؤ، حق تعالیٰ نے یہ آواز ہر طرف ہر ایک روح کو پہنچا دی (پلا تشیر جیسے آج کل ہم امریکہ یا ہندوستان میں بیٹھ کر لندن کی آوازیں سن لیتے ہیں) جس کے لئے حج مقدر تھا اس کی روح نے لبیک کہا۔ وہی شوق کی دہی ہوئی چنگاری ہے کہ ہزاروں آدمی پیادہ تکلیفیں اٹھاتے ہوئے حاضر ہوتے ہیں اور بہت سے اتنی دور سے سوار ہو کر آتے ہیں کہ چپے چپے اونٹیاں تھک جاتی اور دلی ہو جاتی ہیں، بلکہ عموماً حاجیوں کو عمدہ سائڈیاں کہاں ملتی ہیں ان ہی سوکھے دبلے اونٹوں پر منزل قطع کرتے ہیں۔ یہ گویا اس دعا کی مقبولیت کا اثر ہے جو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کی تھی ”فاجعل الفئدة من الناس تهوى اليهم“۔ تفسیر عثمانی، سورۃ الحج، آیت: ۲۷، ۲۸، فائدہ: ۶۔

۶۔ اصل مقصد تو دینی و اخروی فوائد کی تکمیل ہے مثلاً حج و عمرہ اور دوسری عبادات کے ذریعہ حق تعالیٰ کی خوشنودی حاصل کرنا اور روحانی ترقیات کے بلند مقامات پر فائز ہونا۔ لیکن اس عظیم الشان اجتماع کے ضمن میں بہت سے سیاسی، تمدنی اور قصہ دی فوائد بھی حاصل کئے جاسکتے ہیں۔ تفسیر عثمانی، سورۃ الحج، آیت: ۲۷، ۲۸، فائدہ: ۷۔

حین استوت به راحلته . رواه أنس و ابن عباس ؓ . ۱
حضور ﷺ کا بیک کہن ذی الخلیفہ سے اس وقت ہوتا جب آپ ﷺ کی اونٹنی سیدھی کھڑی ہو جاتی۔

(۳) باب الحج علی الرحل

پالان پر سوار ہو کر حج کرنے کا بیان

اس باب کا مقصد یہ ہے کہ اونٹ پر سوار ہونے کے دو طریقے ہوتے ہیں :
ایک طریقہ یہ ہے کہ باقاعدہ ہودج بنایا جائے اور آدمی اس کے اندر بیٹھے، ہودج میں سایہ وغیرہ ہوتا ہے۔
دوسرا طریقہ یہ ہے کہ رحل لگایا اور بیٹھ گیا اور سایہ نہیں ہوتا۔
حج میں بہتر یہ ہے کہ آدمی ہودج استعمال نہ کرے بلکہ بغیر سایہ کے صرف اونٹ پر بیٹھ جائے، کیونکہ
اس میں زیادہ تواضع ہے اور حج تواضع چاہتا ہے۔

۱۵۱۶۔ وقال أبان : حدثنا مالک بن دینار، عن القاسم بن محمد، عن عائشة
رضی اللہ عنہا : أن النبی ﷺ بعث معها أخاها عبد الرحمن فاعمرها من التنعيم، وحملها
على قتب. وقال عمر ؓ : شدوا الرّحال فی الحج فإنه أحد الجهادین. [راجع: ۲۹۳]
یہاں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت نقل کی ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے ان کے ساتھ ان کے
بھائی عبد الرحمن کو بھیجا تھا، انہوں نے تنعیم سے عمرہ کروایا، ”وحملها على قتب“ انہوں نے ان کو پالان پر
بٹھایا تھا، ہودج نہیں تھا۔

”وقال عمر ؓ“ حضرت عمر ؓ نے فرمایا کہ حج کے اندر کجاوہ کسا کرو، یعنی ہودج نہ بناؤ، کیونکہ
یہ بھی ایک طرح کا جہاد ہے، جس طرح جہاد میں مشقت اختیار کرنی پڑتی ہے، اسی طرح حج میں بھی تھوڑی
مشقت اٹھائے اور کجاوہ کسے تو بہتر ہے۔

۱۵۱۷۔ حدثنا محمد بن أبي بكر۔ هو المقدّمی : حدثنا یزید بن زریع : حدثنا
عزرة بن ثابت، عن ثمامة بن عبد الله بن أنس قال : حج أنس على رحل ولم يكن
یہ لا يوجد للحديث مكررات

۱۔ وفی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب حجة الیسی، رقم ۲۱۳۷۰، و سنن أبی داؤد، کتاب المناسک، باب صفة
حجة النبی، رقم ۱۶۲۸۰، و مسند أحمد، باقی مسند المکثرین، باب مسند جابر بن عبد اللہ، رقم ۱۳۹۱۸،
۳۵۰۹، و سنن الدارمی، کتاب المناسک، باب فی سة الحج، رقم ۱۷۷۸۰۔

شعباً، وحدث أن رسول الله ﷺ حج على رجل وكانت زاملته ۹۰.

حدیث کا مفہوم

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے رجل پر حج کیا حالانکہ وہ بخیل نہیں تھے، اگر وہ چاہتے تو ہودج بنا سکتے تھے لیکن نہیں بنایا بلکہ رجل پر سفر کیا۔

”وحدث“ اور آپ ﷺ نے بھی رجل پر حج کیا تھا اور یہی اونٹ تھا جو آپ ﷺ کا زاملہ تھا۔

زاملہ اس اونٹ کو کہتے ہیں جو سامان وغیرہ لے کر جائے اسی پر سواری بھی فرما رہے تھے اور اسی پر آپ ﷺ کا سامان بھی تھا، ایسا نہیں تھا کہ سواری کے لئے الگ جانور اور سامان کے لئے الگ جانور ہو۔ مطلب یہ ہے کہ سادگی اور تواضع کے ساتھ آپ ﷺ نے حج کیا۔

۱۵۱۸۔ حدثنا عمرو : حدثنا أبو عاصم : حدثنا أيمن بن نابل : حدثنا القاسم بن محمد ، عن عائشة رضي الله عنها انها قالت : يا رسول الله ، اعتمرتم ولم اعتمر . فقال : ((يا عبد الرحمن اذهب باحثك فاعمرها من التميم)) . فاحقها على ناقة فاعتمرت . [راجع : ۲۹۴]

”فاحقها على ناقة فاعتمرت“ چنانچہ ان کو اونٹنی پر پیچھے بٹھالیا، تو انہوں نے عمرہ کیا۔

(۴) باب فضل الحج المبرور

حج مقبول کی فضیلت کا بیان

۱۵۱۹۔ حدثنا عبدالعزيز بن عبد الله : حدثنا ابراهيم بن سعد عن الزهري ، عن سعيد بن المسيب ، عن أبي هريرة ؓ قال : سئل النبي ﷺ : أي الأعمال أفضل ؟ قال : ((إيمان بالله ورسوله)) . قيل : ثم ماذا ؟ قال : ((جهاد في سبيل الله)) . قيل : ثم ماذا ؟ قال : ((حج مبرور)) . [راجع : ۲۶]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ سے دریافت کیا گیا کون سا عمل افضل ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لانا۔ پوچھا گیا اس کے بعد کون سا؟ آپ ﷺ نے فرمایا اللہ کے راستہ میں جہاد کرنا۔ پوچھا گیا پھر کون سا؟ آپ ﷺ نے فرمایا حج مقبول۔

۹ لا يوجد للحديث مكورات.

۱۵۲۰۔ حدثنا عبد الرحمن بن المبارك : حدثنا خالد : أخبرنا حبيب بن أبي عمرة ، عن عائشة بنت طلحة ، عن عائشة أم المؤمنين رضي الله تعالى عنها أنها قالت : يا رسول الله ، نرى الجهاد أفضل العمل ، قال : ((لكن أفضل الجهاد حج مبرور)) . [أنظر : ۱۸۶۱ ، ۲۷۸۴ ، ۲۸۷۵ ، ۲۸۸۶] ۱۱

ترجمہ : ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت کرتی ہیں کہ انہوں نے کہا کہ یا رسول اللہ ہم جہاد کو سب سے بہتر عمل سمجھتی ہیں تو کیا ہم بھی جہاد نہ کریں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے لئے سب سے افضل جہاد حج مقبول ہے۔

۱۵۲۱۔ حدثنا آدم قال : حدثنا شعبة : حدثنا سيار أبو الحكم قال : سمعت أبا حازم قال : وسمعت أبا هريرة ؓ قال : سمعت النبي ﷺ يقول : ((من حج لله فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه)) . [أنظر : ۱۸۱۹ ، ۱۸۲۰] ۱۲

ترجمہ : حضور ﷺ کو فرماتے ہوئے یہ سن کہ جس نے اللہ ﷻ کے لئے حج کیا اور اس نے نہ فحش بات کی اور نہ گناہ کا مرتکب ہوا تو اس دن کی طرح گناہ سے پاک و صاف ہوگا جس دن سے اس کی ماں نے جنم لیا تھا۔

(۵) باب فرض مواقيت الحج والعمرة

حج و عمرہ کی میقاتوں کا بیان

۱۵۲۲۔ حدثنا مالك بن اسماعيل : حدثنا زهير قال : أخبرني زيد بن جبير : أنه أتى عبد الله بن عمر رضي الله عنهما في منزله وله فسطاط وسرادق فسأله : من أين يجوز أن أعتمر؟ قال : لرضها رسول الله ﷺ لأهل نجد قرناً ، ولأهل المدينة ، ذا الحليفة ، ولأهل الشام الجحفة . [راجع : ۱۳۳]

۱۱ وفی سنن النسائی ، کتاب مناسک الحج ، باب فضل الحج ، رقم : ۲۵۸۱ ، وسنن ابن ماجہ ، کتاب المناسک ، باب الحج جہاد النساء ، رقم : ۲۸۹۲ .

۱۲ وفی صحیح مسلم ، کتاب الحج ، باب فی فصل الحج والعمرة ویوم عرفة ، رقم : ۲۴۰۴ ، وسنن الترمذی ، کتاب الحج عن رسول اللہ ، باب ماجاء فی ثواب الحج والعمرة ، رقم : ۷۳۹ ، وسنن النسائی ، کتاب مناسک الحج ، باب فضل الحج ، رقم : ۲۵۸۰ ، وسنن ابن ماجہ ، کتاب المناسک ، باب فضل الحج والعمرة ، رقم : ۲۸۸۰ ، ومسند أحمد ، باقی مسند المکثرین ، باب مسند ابی ہریرۃ ، رقم : ۶۸۳۹ ، ۷۰۷۷ ، ۸۹۳۳ ، ۹۸۸۵ ، ۱۰۰۰۶ ، وسنن الدارمی ، کتاب المناسک ، باب فی فضل الحج والعمرة ، رقم : ۱۷۲۸ .

ترجمہ: حضرت زید بن جبیر نے بیان کیا کہ وہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس ان کی قیام گاہ پر آئے۔ ان کا خیمہ لگا تھا۔ میں نے ان سے پوچھا کہ میرے لئے کہاں سے عمرہ کا احرام باندھنا جائز ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ رسول اللہ ﷺ نے اہل نجد کے لئے ”قرن“ اہل مدینہ کے لئے ”ذوالحلیفہ“ اور شام کے لئے ”جحفہ“ کو مقرر کیا ہے۔

میقات

میقات اس جگہ کو کہتے ہیں جہاں سے مکہ کی طرف جانے والا بغیر احرام کے نہیں گزر سکتا بلکہ احرام کی حالت میں ہونا ضروری ہے۔

حضور ﷺ نے مکہ معظمہ کے چاروں جانب کی بعض جگہوں کے نام لے کر میقاتوں کی تعیین فرمادی، اب دوسرے علاقوں سے آنے والا جو جدھر سے مکہ میں آئے گا اس کے سب سے وہی میقات ہوگا خواہ وہ ان متعینہ میقاتوں سے آئے یا ان کی محاذات سے گزرے۔

(۶) باب قول اللہ تعالیٰ: ﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾ [البقرة: ۱۹۷]

۱۵۲۳۔ حدثنا يحيى بن بشر: حدثنا شيبان، عن ورقاء، عن عمرو بن دينار، عن عكرمة، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: كان أهل اليمن يحتجون ولا يتزودون ويقولون: نحن المتوكلون. فإذا قدموا المدينة وسألوا الناس، فأنزل الله تعالى: ﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾ [البقرة: ۱۹۷].

رواه ابن عيينة، عن عمرو، عن عكرمة مرسلًا. ۱۳، ۱۴۔

تشریح

اہل یمن جب حج کیا کرتے تھے اور اپنے ساتھ سامان یعنی زادِ راہ نہیں لایا کرتے تھے، کہتے تھے کہ ہم تو متوکل ہیں، تو کل پر عمل کرتے ہیں، لیکن جب مکہ مکرمہ آئے تو لوگوں سے مانگتے تھے۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی:

﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾

”اور زادِ راہ لے لیا کرو کہ بے شک بہتر فائدہ زادِ راہ کا بچنا ہے سوال سے“

فائدہ: ایک غلط دستور کفر میں یہ بھی تھا کہ بغیر زادِ راہ خالی باتھ حج کو چنانا ثواب سمجھتے تھے اور اس کو توکل کہتے تھے وہاں جا کر ہر ایک سے مانگتے پھرتے اللہ جلّ جلالہ نے فرمایا کہ جن کو مقدمہ ہو وہ خرچ ہمراہ لے کر جائیں تاکہ خود تو سوال سے بچیں اور لوگوں کو حیران نہ کریں۔ ۱۵

یعنی اس پر یہ حکم نازل ہوا کہ اپنے ساتھ زادِ راہ لے کر جاؤ، اس لئے کہ بہترین زادِ راہ تقویٰ ہے، یہاں تقویٰ سے مراد ”تقویٰ عن أمثلة الناس“ لوگوں سے مانگنے سے بچنا ہے، زیادہ تر مفسرین نے یہاں تقویٰ کے یہی معنی مراد لئے ہیں۔

حضرت علامہ انور شاہ صاحب کشمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک مطلق تقویٰ مراد ہے اور یہ جملہ بطور مناسبت لایا گیا ہے کہ زادِ راہ لے کر جاؤ اور ساتھ یہ بھی کہہ دیا کہ اگرچہ بہترین زادِ تقویٰ ہے وہ بھی ساتھ رکھو لیکن زادِ ظاہری بھی رکھو۔ تو ظاہری اور باطنی دونوں زاد ساتھ رکھو، یہ مراد ہے۔ ۱۶

(۷) باب مہلّ اہل مکّۃ للحج والعمرة

حج و عمرہ کے لئے اہل مکہ کے احرام باندھنے کی جگہ کا بیان

۱۵۲۳۔ حدثنا موسى بن إسماعيل : حدثنا وهيب : حدثنا ابن طاووس ، عن أبيه ، عن ابن عباس قال : وقت رسول الله ﷺ لأهل المدينة ذا الحليفة ، ولأهل الشام الجحفة ، ولأهل نجد قرن المنازل ، ولأهل اليمن يلملم من لهم ولمن أتى عليهن من غيرهن ممن أراد الحج والعمرة . ومن كان دون ذلك فمن حيث أنشأ حتى أهل مكة من مكة . [أنظر : ۱۵۲۶ ، ۱۵۲۹ ، ۱۵۳۰ ، ۱۸۳۵] . ۱۷

ترجمہ: ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ حضور ﷺ نے اہل مدینہ کیلئے ذوالحلیفہ، اہل شام کے لئے

۱۵ تفسیر طبری، سورہ بقرہ، آیت: ۱۹۷۔

۱۷ وفسره السيوطي بما يعقبي به من السؤال ، وهو المال ، وليس بمراد عندي ، بل التقوى على معناه المعروف ، والمراد أنه الزاد الحسى ، فقد علم أنه لابد لكم ، فسوف تأخذونه ، ولكن ههنا زاد آخر اقوم وأهم منه ، وهو التقوى ، فهو زاد معنوي فلا تنسوه ، واجعلوه أيضاً من زادكم ، فانه خير زاد لمن تزوده ، ويلزمه ما عند أبي داود ، أن رجلاً سأل النبي الزاد ، فقال : زدك الله التقوى ، وإنما أول به السيوطي . فيض الباری، ج: ۳، ص: ۶۳.

۱۸ وفي صحيح مسلم ، كتاب الحج ، باب مواقيت الحج والعمرة . رقم : ۲۰۲۳ ، وسنن النسائي ، كتاب مناسك الحج ، باب ميقات أهل اليمن ، رقم : ۲۶۶۶ ، ومسنند أحمد ، ومن مسند بنی ہاشم ، باب مسند عبد اللہ بن العباس ، رقم : ۲۰۲۱ ، ۲۱۲۸ ، ۲۱۵۹ ، ۲۹۰۶ ، ۲۹۸۱ ، وسنن الدارمی ، كتاب المناسك ، باب المواقيت في الحج ، رقم : ۱۷۲۳ .

جھ، اہل نجد کے لئے قرن منازل اور اہل یمن کے لئے یلمم مقرر فرمایا۔ یہ ان کے لئے میقات ہے۔ اور ان کے لئے جو دوسرے مقامات سے حج و عمرہ کے ارادہ سے آئیں اور جو ان میقاتوں کے اندر رہنے والا ہے وہ وہیں سے احرام باندھے جہاں سے چلا ہے یہاں تک کہ اہل مکہ، مکہ ہی سے احرام باندھ لیں۔

مواقیت کی تعریف اور مواضع میقات

مواقیت، میقات کی جمع ہے۔ یہاں مکان معین کے لئے استعمال کیا گیا ہے جب میقات وقت معین کے لئے آتا ہے۔ یہاں میقات سے مراد وہ مقامات ہیں جہاں سے بغیر احرام کے تجاوز کرنا جائز نہیں ہے۔

اہل مدینہ کا میقات

اہل مدینہ کی میقات ذوالحلیفہ ہے۔ یہاں پہلے ایک درخت تھا جہاں اب ایک مسجد بنی ہوئی ہے، یہ مقام مدینہ سے چھ میل کے قریب ہے۔

اہل شام کا میقات

اہل شام کی میقات جھ ہے۔

اہل نجد کا میقات

اہل نجد کی میقات قرن منازل ہے۔

اہل یمن کا میقات

اہل یمن کی میقات یلمم ہے۔ یہ مکہ سے جنوب میں تیس میل ہے۔

جدہ ”یلمم“ کے محاذی ہے، لہذا پانی کے جہاز میں جانے کی صورت میں جدہ پر اتر کر احرام باندھنا جائز ہے اور ہوائی جہاز پر جانے کی صورت میں قرن المنازل سے پہلے پہلے احرام باندھنا واجب ہے۔

اہل عراق کا میقات

اہل عراق کی میقات ذات عرق ہے۔ حضرت عمرؓ نے کوفہ اور بصرہ کو فتح کرنے کے بعد اس جگہ کو میقات مقرر کیا تھا، ذات عرق کے علاوہ باقی چار میقات کے تعیین کا ثبوت صحیحین میں ہے اور ذات عرق کا ثبوت مسلم وابوداؤد میں ہے۔ ۱۸

اہل مکہ کے لئے حج و عمرہ کی میقات

یہ حج والوں کے لئے ہے کہ اہل مکہ، مکہ ہی سے احرام باندھیں گے، البتہ عمرہ کرنے والے مکہ مکرمہ سے

یا حرم سے باہر جائیں گے۔ امام بخاری رحمہ اللہ کے صنیع سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس بات کے قائل ہیں کہ منیٰ جس طرح حج کا حرام مکہ ہی سے باندھتا ہے وہ عمرہ کا احرام بھی مکہ ہی سے باندھ لے گا۔
لیکن یہ حقیقت ہے کہ یہ مسلک جمہور امت کے خلاف اور امام بخاریؒ کا تقرد ہے، اور جمہور امت کا یہی مسلک ہے کہ منیٰ حج کا احرام اگرچہ مکہ سے باندھ لے گا لیکن عمرہ کا احرام اس کے لئے حل سے باندھنا ضروری ہے۔
”متن اراد الحج و العمرة“

اس سے شافعیہ اور حنابلہ اس بات پر استدلال کرتے ہیں کہ احرام اس شخص کے لئے باندھنا ضروری ہے جو حج یا عمرہ کی نیت سے چارہا ہو، اگر کسی اور کام سے چارہا ہو تو احرام باندھنا واجب نہیں۔
امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک چاہے جس نیت سے بھی جائے اگر کاروبار کی نیت ہو تب بھی احرام باندھ کر جائے، پہلے عمرہ ادا کرے پھر کوئی اور کام کرے، وہ فرماتے ہیں کہ احرام اس جگہ کے تقدس کی بنا پر ہے اس لئے ضروری ہے۔ ۱۹

حنفیہ کی ایک دلیل مصنف ابن ابی شیبہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی مرفوع حدیث ہے:
”لا تجاوزوا الميقات الا باحرام“۔ نیز امام محمدؒ نے مؤرخین میں بلا غار وایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حنین سے واپسی پر جو عمرہ کیا، اس کے بارے میں فرمایا: ”هذه العمرة لدخولنا مكة بغير احرام“ یعنی حج مکہ کے موقع پر چونکہ ہم احرام کے بغیر داخل ہوئے تھے اس لئے اب عمرہ کر رہے ہیں۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص بغیر احرام کے میقات سے گزر جائے تو اس پر واجب ہے کہ وہ باہر آ کر عمرے یا حج کا احرام باندھے۔
حدیث کا مطلب وہ یہ بیان کرتے ہیں کہ یہاں ”من“ بیان ہے تبخیص کے لئے نہیں، لہذا جو شخص بھی مکہ مکرمہ جائے اسے حج یا عمرہ کا ارادہ کرنا ہی پڑے گا۔

آج کے دور میں اس پر عمل بڑا مشکل ہو گیا ہے اس لئے کہ ایک شخص طائف میں رہتا ہے اور مکہ میں کام کرتا ہے، اسی طرح ڈرائیور دن میں مکہ اور طائف کے درمیان دس چکر لگاتے ہیں اگر ان پر یہ پابندی عائد کی جائے کہ ہر مرتبہ آ کر پہلے عمرہ ادا کریں تو اس میں حرج عظیم ہے، لہذا ایسے لوگوں کے لئے شافعیہ وغیرہ کے مسلک پر عمل کرنے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے۔ ۲۰

۱۹۔ تمسک بہ الشافعية علی أن الاحرام انما يجب علی من دخل مكة معتمراً أو حاجاً، أما من لم يرد هماً، بل أراد التجارة أو غيرها، فليس عليه احرام، ويجب عليه الاحرام عندنا مطلقاً، لأنه لتعظيم البقعة المباركة، فيستوى فيه الحاج وغيره، فكان الاحرام عندنا لازم لمن دخلها، وأما عند الشافعية لموقوف علی ارادته إحدى العبادتين. فیض الباری، ج ۳، ص: ۲۳.
۲۰۔ من أتى على ميقات من المواقيت لا يتجاوزها غير محرم عند أبي حنيفة سواء قصد دخول مكة أو لم يقصد وقال القرطبي: أما من مر على الميقات قاصداً دخول مكة من غير نسك، وكان ممن لا يتكرر دخوله إليها، فهل يلزمه دم أو لا؟
اختلف فيه أصحابنا، وظاهر الحديث أنه انما يلزم الاحرام من أراد مكة لأحد النسكين خاصة، وهو مذهب الزهري وأبي مصعب في آخرين، وقال ابن قدامة: أما المجاوز للميقات ممن لا يريد النسك فعلى قسمين: أحدهما: لا يريد دخول مكة بل يريد حاجة فيما سواها، فهذا لا يلزمه الاحرام بلا خلاف، ولا شيء عليه في تركه الاحرام لأنه أتى بدراً مرتين ولم يحرم، ولا أحد من أصحابه، ثم بدأ لهذا الاحرام وتجدد له العزم عليه أن يحرم من موضعه، ولا شيء عليه، هذا ظاهر كلام الحرقى، وبه يقول مالك والثوري والشافعي إلى الخ. عمدة القاری، ج ۷، ص: ۳۰.

”حتی اهل مكة من مكة“ یہ حج کی بات ہے۔ عمرے میں احرام باندھنے کے لئے حرم سے باہر نکلنا ضروری ہے۔

(۸) باب میقات اهل المدينة ولا يهلون قبل ذی الحلیفة

اہل مدینہ کے میقات کا بیان اور یہ لوگ ذوالحلیفہ پہنچنے سے پہلے احرام نہ باندھیں

۱۵۲۵۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف : أخبرنا مالک ، عن نافع ، عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما : أن رسول اللہ ﷺ قال : ((يهل أهل المدينة من ذی الحلیفة ، وأهل الشام من الجحفة ، وأهل نجد من قرن)) .

قال عبد اللہ : وبلغنی أن رسول اللہ ﷺ قال : ((ويهل أهل اليمن من يلملم)) .

[راجع : ۱۳۳]

حضرت ابن عمرؓ نے بیان کیا کہ مجھے معلوم ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا، اہل یمن یلملم سے احرام باندھیں۔

(۹) باب مهل أهل الشام

اہل شام کے احرام باندھنے کی جگہ

۱۵۲۶۔ حدثنا مسدد : حدثنا حماد بن عمرو بن دينار ، عن طاؤس ، عن ابن

عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : وقت رسول اللہ ﷺ لأهل المدينة ذی الحلیفة ، ولأهل الشام الجحفة ولأهل نجد قرن المنازل ، ولأهل اليمن يلملم ، فهن لهن ولمن أتى عليهن من غير أهلهن لمن كان يريد الحج والعمرة . فمن كان دونهن لمهله من أهله . وكذاك حتى أهل مكة يهلون منها . [راجع : ۱۵۲۳]

ترجمہ: حضور ﷺ نے اہل مدینہ کے لئے ذوالحلیفہ ، اہل شام کے لئے جھہ اور اہل نجد کے لئے قرن منازل اور اہل یمن کیلئے یلملم کو احرام باندھنے کی جگہ مقرر فرمایا۔

”فهن لهن ولمن أتى عليهن من غير أهلهن لمن كان يريد الحج والعمرة“

یہ جگہیں ان کے لئے میقات ہیں اور ان لوگوں کے لئے بھی جو ان کے علاوہ دوسری جگہوں سے حج اور عمرے کے ارادہ سے آئیں۔

جو ان میقات کے اندر رہنے والے ہیں ان کے احرام باندھنے کی جگہ ان کے گھر سے شروع ہوتی ہے یہاں تک کہ اہل مکہ گھر ہی سے احرام باندھ لیں۔

(۱۱) باب مهل من كان دون المواقيت

جو لوگ میقات کے ادھر رہتے ہوں

۱۵۲۹۔ حدثنا قتیبہ : حدثنا حماد ، عن عمرو ، عن طاؤس ، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما : أن النبی ﷺ وقت لأهل المدينة ذا الحليفة ، ولأهل الشام الجحفة ، ولأهل اليمن يلملم ، ولأهل نجد قرننا . فممن لهم ولمن أتى عليهن من غير أهلهم ممن كان يريد الحج والعمرة . فمن كان دونهن فمن أهلته حتى ان أهل مكة يهلون منها . [راجع : ۱۵۲۴]

”مهل من كان دون المواقيت“ اس ترجمہ الباب اور حدیث میں میقاتوں سے ادھر ادھر رہنے والوں کے احرام باندھنے کی جگہوں کا بیان ہے۔

(۱۳) باب : ذات عرق لأهل العراق

عراق والوں کے لئے میقات ذات عرق ہے

۱۵۳۱۔ حدثني علي بن مسلم قال : حدثنا عبد الله بن نمير : حدثنا عبيد الله ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : لما فتح هذان المصران أتوا عمر . فقالوا : يا أمير المؤمنين ، ان رسول الله ﷺ حد لأهل نجد قرننا وهو جور عن طريقنا ، وانا ان أردنا قرننا شق علينا . قال : فانظروا حدوها من طريقكم ، فحد لهم ذات عرق . ۲۲، ۲۱

ترجمہ : حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جب یہ دونوں ملک فتح کئے گئے تو لوگ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور کہا کہ اے امیر المؤمنین! رسول اللہ ﷺ نے اہل نجد کے لئے قرن کو مقرر فرمایا اور وہ ہمارے راستہ سے ہٹا ہوا ہے، اگر ہم قرن کا راہ کریں تو ہمارے لئے تکلیف دہ ہوتا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا اپنے راستہ میں اس کے سامنے کوئی جگہ دیکھو اور ان کے لئے ذات عرق کو مقرر فرمایا۔

تشریح

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جب یہ دو شہر یعنی کوفہ اور بصرہ فتح ہوئے، فتح ہونے کے معنی یہ ہیں کہ وہ زمین فتح ہوئی، بعد میں وہاں شہر آباد ہوئے، تو وہاں کے لوگ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے

۲۱ لا يوجد للحديث للمكررات .

۲۲ وانفرد به البخاری .

اور آکر کہا کہ رسول کریم ﷺ نے اہل نجد کے لئے قرن کو میقات بنایا تھا اور وہ ہمارے راستے سے الگ اور دور ہے، اگر ہم قرن سے آئیں تو اس میں ہمارے لئے بڑی مشقت ہے۔

حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تم اس کی محاذات دیکھو کہ تمہارے راستے میں قرن کی محاذات میں کون سی بستی پڑتی ہے ”فحد لهم ذات عرق“ انہوں نے اہل عراق کے لئے ذات عرق کو حد مقرر فرمایا۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل عراق کے لئے ذات عرق، حضرت فاروق اعظمؓ نے مقرر کی، لیکن نسائی، طحاوی اور مسلم شریف کی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ خود حضور اقدس ﷺ نے اہل عراق کے لئے ذات عرق کو میقات مقرر فرمایا تھا اور وہ روایات زیادہ راجح اور صحیح ہیں۔ ۲۳

ایسا لگتا ہے کہ شاید یا تو حضرت عمرؓ کو علم نہیں تھا کہ آپ ﷺ نے عراق والوں کے لئے ذات عرق کو میقات مقرر کیا ہے، اس لئے انہوں نے اس کی محاذات نکالی جو اتفاق سے وہی بنی، یا یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضور اقدس ﷺ کی توقیت کی حکمت بیان کرتے ہوئے کہا کہ دیکھو ذات عرق قرن کے محاذات میں ہے اور تمہارے راستے میں ہے، اس کا منشا یہ ہے کہ حضور ﷺ نے جو جگہ مقرر کی حضرت عمرؓ نے اس کی حکمت بیان کر دی کہ ذات عرق کو کیوں مقرر کیا؟

(۱۴) باب

۱۵۳۲۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن نافع ، عن عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہما : أن رسول اللہ ﷺ أناخ بالبطحاء بذي الحليفة فصلى بها و كان عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہما يفعل ذلك . [راجع: ۳۸۲]

”ان رسول اللہ ﷺ أناخ بالبطحاء بذي الحليفة فصلى بها و كان عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہما يفعل ذلك“

حضور اکرم ﷺ نے ذی الحلیفہ کی پتھریلی زمین میں اپنی اونٹنی بٹھائی اور وہاں نماز پڑھی اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اسی طرح کرتے تھے۔ ۲۴

۲۳ مزید ملاحظہ فرمائیں۔ ثبت ان عمر وأخرجه النسائي : أخبرنا عمرو بن منصور قال : حدثنا هشام بن بهرام ... إلى آخره ، وبحدیث جابر أخرجه مسلم ، وفيه : مهل أهل العراق ذات عرق ، وأخرجه الطحاوی أيضاً ولفظه : ولأهل العراق ذات عرق ، ثم قال الطحاوی : فقد ثبت عن رسول الله ﷺ بهذا الآثار من وقت أهل العراق ، كما ثبت من وقت من سواهم عمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۳۶ .

۲۴ یہ حدیث تمہرک بآثار الانبیاء کی فضیلت پر گزر چکی ہے، ملاحظہ فرمائیں۔ انعام الہاری، ج ۳، ص ۲۲۹۔

(۱۵) باب خروج النبی ﷺ علی طریق الشجرة

نبی اکرم ﷺ کا شجرہ کے راستہ سے جانے کا بیان

۱۵۳۳۔ حدثنا ابراهيم المنذر : حدثنا أنس بن عياض ، عن عبيد الله ، عن نافع ، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما : أن رسول الله ﷺ كان يخرج من طريق الشجرة ويدخل من طريق المعرس . وأن رسول الله ﷺ كان إذا خرج الى مكة صلى في مسجد الشجرة ، وإذا رجع صلى بذي الحليفة ببطن الوادي وبات حتى يصبح . راجع : [۳۸۴]

یہ علاقے ساتھ ساتھ ہیں یعنی ذی الخلیفہ ، محرس اور شجرہ ، یہ جو مختلف باتیں آرہی ہیں سب قریب قریب ہیں ، ذوالخلیفہ کے آس پاس ہے۔

(۱۶) باب قول النبی ﷺ : ((العقيق وادٍ مبارك))

حضور ﷺ کا فرمانا کہ عقیق وادی ہے

۱۵۳۴۔ حدثنا الحميدى : حدثنا الوليد وبشر بن بكر التميمي قالا : حدثنا الأوزاعي قال : حدثني يحيى قال : حدثني عكرمة أنه سمع ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يقول : أنه سمع عمر رضي الله عنه يقول : سمعت رسول الله ﷺ هو ادى العقيق يقول : ((أتاني الليلة آت من ربي فقال : صل في هذا الوادي المبارك ، وقل : عمرة في حجة)). [أنظر : ۲۳۳۷ ، ۷۳۳۳] ۲۵

مفہوم

آج رات میرے پاس ایک آنے والا یعنی ایک فرشتہ آیا اور اس نے کہا کہ اس مبارک وادی میں نماز پڑھو اور یہ کہو کہ ”عمرة في حجة“ یعنی قرآن کی نیت کرو، یعنی تلبیہ پڑھتے ہوئے عمرہ اور حج کی نیت کرو۔ یہ بالکل صریح حدیث ہے اور اس بارے میں حنفیہ کی دلیل ہے کہ حضور ﷺ نے قرآن فرمایا تھا۔

(۱۷) باب غسل الخلق ثلاث مرات من الثياب

کپڑے سے غلوں کو تین مرتبہ دھونے کا بیان

۱۵۳۶۔ قال أبو عاصم : أخبرنا ابن جريج : أخبرني عطاء : أن صفوان بن يعلى

رضی اللہ عنہ ابی داؤد، کتاب المناسک ، باب فی القرآن ، رقم : ۱۵۳۵ ، ومن ابن ماجہ ، کتاب المناسک ، باب التمتع بالعمرة

الی الحج ، رقم : ۲۹۶۷ ، ومسند احمد ، مسند العشرة المبشرين بالجنة ، باب أول مسند عمر بن الخطاب ، رقم : ۱۵۶ .

أخبره : أن يعلى قال لعمر رضي الله عنه : أرنى النبي صلى الله عليه وسلم حين يوحى إليه قال : فبينما النبي صلى الله عليه وسلم بالجعرانة ومعه نفر من أصحابه جاءه رجل فقال : يا رسول الله ، كيف ترى في رجل أحرم بعمره و هو متضمن بطيب ؟ فسكت النبي صلى الله عليه وسلم ساعة وجاءه الوحي فأشار عمر رضي الله عنه إلى يعلى ، فجاء يعلى وعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثوب قد أظلم به فادخل رأسه فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم محمر الوجه وهو يغط ثم سرى عنه . فقال : ((أين الذي سأل عن العمرة ؟)) فأتى برجل فقال : ((اغسل الطيب الذي بك ثلاث مرّات . وانزع عنك الجبة ، واصنع في عمرتك ما تصنع في حجتك)) .

قلت لعطاء : أراد الإنقاء حين أمره أن يغسل ثلاث مرّات ؟ قال : نعم . [أنظر :

۱۷۸۹ ، ۱۸۳۷ ، ۴۳۲۹ ، ۴۹۸۵]

تشریح

حضرت صفوان بن یعلیٰ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ان کے والد یعلیٰ رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ مجھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس وقت دکھائیے جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل ہو رہی ہو۔

”فبینما النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالجعرانة ومعه نفر من أصحابه جاءه رجل“

آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرانہ کے مقام میں قیام فرماتے تھے اتنے میں ایک شخص آیا اور آکر عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ“ اس شخص کے بارے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی کیا رائے ہے، جس نے اس حالت میں عمرہ کا احرام باندھا ہو کہ وہ خوشبو سے لتھڑا ہوا ہو، یعنی اس کے بارے میں کیا حکم ہے۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کچھ دیر خاموش رہے، اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل ہوئی، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یعلیٰ رضی اللہ عنہ کی طرف اشارہ کیا کہ تم وحی نازل ہوتی ہوئی دیکھنا چاہتے تھے، اب دیکھو۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک کپڑا تھا جس سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر سایہ کیا ہوا تھا، ”فادخل رأسه“ انہوں نے اپنا سر اس کپڑے میں داخل کیا تو دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ انور سرخ ہوا ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم لمبے لمبے سانس لے رہے ہیں، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ کیفیت زائل کر دی گئی۔

”فقال : ((أين الذي سأل عن العمرة ؟)) فأتى برجل فقال : ((اغسل الطيب الذي

بك ثلاث مرّات . وانزع عنك الجبة ، واصنع في عمرتك ما تصنع في حجتك))“

اس شخص کو بلا کر لایا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس خوشبو میں تم لتھڑے ہوئے ہو اس کو تین مرتبہ دھو لو اور جو سلا ہوا جبہ پہنا ہوا ہے اس کو اتار دو، اور عمرہ میں وہی کام کرو جو حج میں کرتے ہو، یعنی حج کے اندر حالت احرام میں جن چیزوں سے پرہیز کرتے ہو، حالت عمرہ میں بھی انہی چیزوں سے پرہیز کرو۔

روایت میں جنایت کی جزاء سے سکوت ہے، ظاہر ہے کہ آپ ﷺ نے جنایت پر جو بھی جزاء آتی ہوگی، اس کا بھی حکم دیا ہوگا جو راوی نے ذکر نہیں کیا، کیونکہ اس کا مقصد پورا حکم بیان نہیں کرنا تھا، بلکہ نزول وحی کا مشاہدہ کا بیان مقصد تھا۔

”قلت لعطاء: أراد الإنقاء حين أمره أن يغسل ثلاث مرات ۹“ میں نے عطاء رحمہ اللہ سے پوچھا کہ تین مرتبہ دھونے کا حکم مکمل صفائی کے پیش نظر تھا؟ ”قال: نعم“ انہوں نے کہا: ہاں۔

احرام سے پہلے خوشبو کا حکم

اس حدیث سے امام مالک رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ نے اس بات پر استدلال فرمایا ہے کہ احرام سے پہلے خوشبو لگانا جائز نہیں، یعنی اس طرح خوشبو لگانا کہ احرام کے بعد بھی اس کا جرم باقی رہے جائز نہیں۔ ۲۶۔
جمہور کے نزدیک احرام سے پہلے خوشبو لگانا جائز بلکہ سنت ہے، البتہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک یہ ہے کہ اگر خوشبو ذی جرم ہو اور اس کا جرم احرام کے بعد بھی باقی رہے تو ایسی خوشبو احرام سے پہلے لگانا بدن پر تو جائز ہے کپڑے پر جائز نہیں۔

آگے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث آرہی ہے کہ وہ خود احرام سے پہلے حضور ﷺ کو خوشبو لگایا کرتی تھیں، جس کی چمک احرام کی حالت میں بھی حضور اقدس ﷺ کے سر اقدس پر نظر آتی تھی۔
اس لئے ائمہ ثلاثہ کہتے ہیں کہ احرام سے پہلے خوشبو لگا سکتے ہیں چاہے اس کے اثرات باقی رہیں، البتہ احرام کے بعد لگانا جائز نہیں۔

حدیث باب میں جو تین مرتبہ دھونے کا حکم ہے اس کے بارے میں جمہور کہتے ہیں کہ یہاں یہ وجہ نہیں تھی کہ خوشبو لگانا جائز نہیں تھا بلکہ وجہ یہ تھی کہ انہوں نے خلوق خوشبو لگائی ہوئی تھی، دوسری روایات میں اس کی صراحت آتی ہے، چنانچہ یہاں امام بخاریؒ نے جو باب قائم کیا ہے وہ ہے ”باب غسل الخلق“ خلوق کے معنی ہیں زعفران کی خوشبو اور زعفران کی خوشبو مردوں کے لئے جائز نہیں نہ عام حالت میں اور نہ احرام کی حالت میں، چونکہ انہوں نے وہ خوشبو استعمال کی تھی اس لئے دھونے کا حکم فرمایا، ورنہ فی نفسہ احرام سے پہلے خوشبو لگانا جائز ہے۔ ۲۶۔

۲۶، اختلاف العلماء فی استعمال الطیب عند الاحرام واستدامتہ بعده، فکرہ قوم ومعوہ، منهم مالک ومحمد بن الحسن، ومنعہا عمر وعثمان وابن عمر وعثمان بن ابی العاص وعطاء والزہری، وغلافہم فی ذلک آخرون، فاجابوہ منهم ابو حنیفہ والشافعی تمسکاً بحديث عائشة: ((طیبت رسول اللہ ﷺ بیدی لحرمہ حین احرام، ولحله حین احل قبل ان یطوف بالبيت))، ولمسلم: بذریعة فی حجة الوداع، وفی رواية للبخاری کما سبائی: ((وطیبتہ بمن یقبل ان یفیض))، وعنہا: ((کأنی انظر الی وبیض المسک فی مفرق رسول اللہ ﷺ وهو محرم)) عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۲۶، وتحفة المحتاج، ج: ۲، ص: ۱۵۰، دار حراء، مكة المكرمة، ۱۴۰۶ھ۔

حدیث کی دوسری توجیہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ یہ خوشبو قیص پر لگی ہوئی تھی اور ذی جرم تھی جیسا کہ آگے خود محرمات الاحرام کے باب میں حدیث میں صراحت ہے کہ خلوق کپڑے پر بھی تھی۔ اور کپڑے پر لگی ہوئی خوشبو کا جرم اگر احرام کے بعد بھی باقی ہے تو وہ ناجائز ہے۔

(۱۸) باب الطیب عند الإحرام ، وما یلبس إذا أراد

أن یحرم ، ویترجل ویذہن

احرام کے وقت خوشبو لگانے کا بیان اور جب احرام باندھنے کا ارادہ کرے تو کیا پہنے اور کنگھی اور تیل ڈالے

”وقال ابن عباس رضی اللہ عنہما : یشم المحرم الریحان ویبظر فی المرأة ویتداوی بما یأکل الزيت والسمن . وقال عطاء : یتختم ویلبس الہمیان . وطاف ابن عمر رضی اللہ عنہما وهو محرم وقد حزم علی بطنه بثوب . ولم تر عائشة رضی اللہ عنہا باللبان بأساً للذین یرحلون ہودجھا“.

ترجمہ: ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا، محرم خوشبو سونگھ سکتا ہے اور آئینہ دیکھ دیکھ سکتا ہے اور کھانے کی چیزیں اور روغن زیتون اور گھی کو دوا میں استعمال کر سکتا ہے۔ اور عطاء نے کہا کہ جائز ہے کہ انگوٹھی پہنے اور ہمیانی باندھے اور ابن عمر رضی اللہ عنہما نے حالت احرام میں طواف کی اس طرح کہ اپنے پیٹ پر کپڑا باندھے ہوئے تھے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے چانگیا پہننے میں کوئی مضائقہ نہ سمجھا، ابو عبد اللہ (امام بخاریؒ) نے کہا کہ عائشہؓ کی اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو اونٹ پر ہودج کتے ہیں۔

تشریح

یہ باب قائم کیا ہے کہ احرام سے پہلے خوشبو لگانا جائز ہے اور جب احرام کا ارادہ کرے تو کیا پہنے؟ اور کنگھی بھی کرے اور تیل بھی لگائے، یہ سب جائز ہے اور حالت احرام میں ریحان کا پھول بھی سونگھ سکتا ہے، لیکن حنفیہ کے نزدیک یہ سونگھنا جائز نہیں کیونکہ ریحان طیب میں داخل ہے۔

”ویبظر فی المرأة ویتداوی بما یأکل الزيت والسمن“

اور حالت احرام میں آئینہ میں دیکھ سکتا ہے اور زیت اور سمن کھا کر دوا کر سکتا ہے۔

”وقال عطاء : یتختم ویلبس الہمیان“

انگوٹھی پہننا بھی جائز ہے اور پٹی جس میں پیسے رکھنے کی تھیلی ہوتی ہے وہ باندھنا بھی جائز ہے، یہ سب

امور متفق علیہ ہیں کہ جائز ہیں۔

”وطاف ابن عمرؓ وهو محرم وقد حزم علی بطنه بثوب“

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے حالت احرام میں طواف کیا جب کہ انہوں نے اپنے پیٹ پر ایک کپڑا باندھا ہوا تھا، معلوم ہوا کہ کپڑا باندھنا جائز ہے۔

”ولم تر عائشة بالقبان بأساً للذین یرحلون ہودجھا“

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے قبان استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں سمجھا، کتاب الصلوٰۃ میں گذر چکا ہے کہ قبان کے معنی نیکر کے ہیں، یعنی ایسا کپڑا جو صرف عورت غلیظہ کے ڈھاپنے کے کام آئے اور رانوں تک رہے اس سے آگے نہ جائے۔

فقہاء کرام کہتے ہیں کہ قبان کا استعمال حالت احرام میں جائز نہیں، کیونکہ وہ لباس خفیہ ہے اور لباس خفیہ حالت احرام میں جائز نہیں ہوتا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے جو جائز کہا ہے اس کے بارے میں لوگوں نے کہا کہ یہ ان کا مذہب ہے اور شاہ مذہب ہے، جن احادیث میں لباس خفیہ پہننے کی ممانعت آئی ہے وہ ان کے خلاف حجت ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تمام جمہور سے ہٹ کر قبان کو جائز قرار دیں، یہ ذرا بعید معلوم ہوتا ہے، اس لئے ایسا لگتا ہے کہ یہاں قبان سے مراد کوئی ایسی چیز ہے جو سلی ہوئی نہ ہو، جیسے لنگوٹ سلا ہوا نہیں ہوتا اور اس سے مقصد بھی حاصل ہو جاتا ہے، تو یہ ایسی ہی کوئی چیز مراد ہو سکتی ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ آگے فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے قبان باندھنے کا ان مردوں کو کہا تھا جو حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ہودج اٹھا رہے تھے اور حالت احرام میں تھے، ہودج اٹھانے میں آدمی کو زحمت ہوتی ہے اور بعض دفعہ ازار اس طرح ہو جاتا ہے جس سے کشف عورتہ کا احتمال ہو سکتا ہے اس لئے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان سے کہا کہ تم قبان باندھ لو تا کہ ہودج اٹھانے کی حالت میں کشف عورتہ کا احتمال باقی نہ رہے۔

اس سے بھی یہ لگتا ہے کہ وہ قبان شاید لنگوٹ وغیرہ ہو، سلا ہوا نیکر نہ ہو۔

۱۵۳۷۔ حدثنا محمد بن یوسف : حدثنا سفیان ، عن منصور ، عن سعید بن

جبیر قال : کان ابن عمر رضی اللہ عنہما یلہن بالزیت . فذکرہ لإبراہیم فقال : ما تصنع بقولہ :

۱۵۳۸۔ حدثنی الأسود عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت : کأنی أنظر إلی وبیص

الطیب فی مفارق رسول اللہ ﷺ و هو محرم . ۲۸

حجۃ الوداع کے واقعات

یہاں سے حضور نبی کریم ﷺ کے حجۃ الوداع کے واقعات شروع ہو رہے ہیں، اس لئے کچھ باتیں اس مبارک حج کے بارے میں عرض کر دینا مناسب ہے۔

۸ھ میں مکہ مکرمہ فتح ہوا، اس کے بعد جلد ہی حج کا موسم آ گیا، حضرت عتاب اسید ﷺ کو آپ ﷺ نے مکہ مکرمہ کا حاکم بنایا تھا، اس سال انہوں نے مسلمانوں کو لے کر حج کیا، لیکن اس حج میں مشرکین بھی شریک تھے، ۹ھ میں جب حج قریب آیا تو آنحضرت ﷺ نے شروع میں بنفس نفیس حج کے لئے جانے کا ارادہ کیا، یہاں تک کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے آپ ﷺ کے ساتھ جانے والے ہدی جانوروں کے قلا دے بھی تیار کر لئے، جیسا کہ انشاء اللہ آپ آگے پڑھیں گے، لیکن پھر آپ ﷺ نے ارادہ ملتوی فرمادیا، اور خود تشریف لے جانے کے بجائے حضرت صدیق اکبر ﷺ کو بھیجا، اس سال حج نہ کرنے میں نہ جانے کیا کیا حکمتیں ہوں گی؟ لیکن ظاہر دو حکمتیں واضح ہیں:

ایک یہ کہ ۹ھ میں بھی حج کی عبادت میں مسلمانوں کے ساتھ مشرکین بھی شریک تھے، اور مشرکین کا معاملہ یہ تھا کہ ان کے احرام باندھنے اور تلبیہ پڑھنے سے لے کر اختتام حج تک ہر مرحلے میں شرک اور بت پرستی کے آثار نمایاں تھے، وہ لوگ کسی نہ کسی بت کے پاس جا کر احرام باندھتے تھے، اور تلبیہ میں بھی ”الا شریکا ہولک“ کہہ کر عقائد شرکیہ کا اعلان کرتے تھے، جس کے علاوہ لوگ ننگے طواف کرتے تھے، سعی میں ”اساف“ اور ”ناکھ“ بتوں کا استلام کرتے تھے، منیٰ میں بھی پانچ بت بنائے ہوئے تھے، قربانی بھی بتوں کی قربان گاہ پر

۲۸۔ وفی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب الطیب للمحرم عند الاحرام، رقم: ۲۰۴۸، وسنن الترمذی، کتاب الحج عن رسول اللہ، باب ماجاء فی الطیب عند الاحلال قبل الزبارة، رقم: ۸۴۰، وسنن النسائی، کتاب الغسل والتیمم، باب اذا تطیب واغتسل وبقی اثر الطیب، رقم: ۴۱۴، وکتاب المناسک الحج، باب اباحۃ الطیب عند الاحرام، رقم: ۲۱۳۵، وسنن ابی داؤد، کتاب المناسک، باب الطیب عند الاحرام، رقم: ۱۳۸۳، وسنن ابن ماجہ، کتاب المناسک، باب الطیب عند الاحرام، رقم: ۲۹۱۸، ومسند احمد، باقی مسند الانصار، باب حدیث السیدۃ عائشہ، رقم: ۲۲۹۷۶، ۲۲۹۸۲، ۲۳۰۰۴، ۲۳۵۳۱، ۲۳۶۰۷، ۲۳۶۱۷، ۲۳۶۸۷، ۲۳۸۳۵، ۲۳۸۳۶، ۲۳۸۳۷، ۲۳۸۳۸، ۲۳۸۳۹، ۲۳۸۴۰، ۲۳۸۴۱، ۲۳۸۴۲، ۲۳۸۴۳، ۲۳۸۴۴، ۲۳۸۴۵، ۲۳۸۴۶، ۲۳۸۴۷، ۲۳۸۴۸، ۲۳۸۴۹، ۲۳۸۵۰، ۲۳۸۵۱، ۲۳۸۵۲، ۲۳۸۵۳، ۲۳۸۵۴، ۲۳۸۵۵، ۲۳۸۵۶، ۲۳۸۵۷، ۲۳۸۵۸، ۲۳۸۵۹، ۲۳۸۶۰، ۲۳۸۶۱، ۲۳۸۶۲، ۲۳۸۶۳، ۲۳۸۶۴، ۲۳۸۶۵، ۲۳۸۶۶، ۲۳۸۶۷، ۲۳۸۶۸، ۲۳۸۶۹، ۲۳۸۷۰، ۲۳۸۷۱، ۲۳۸۷۲، ۲۳۸۷۳، ۲۳۸۷۴، ۲۳۸۷۵، ۲۳۸۷۶، ۲۳۸۷۷، ۲۳۸۷۸، ۲۳۸۷۹، ۲۳۸۸۰، ۲۳۸۸۱، ۲۳۸۸۲، ۲۳۸۸۳، ۲۳۸۸۴، ۲۳۸۸۵، ۲۳۸۸۶، ۲۳۸۸۷، ۲۳۸۸۸، ۲۳۸۸۹، ۲۳۸۹۰، ۲۳۸۹۱، ۲۳۸۹۲، ۲۳۸۹۳، ۲۳۸۹۴، ۲۳۸۹۵، ۲۳۸۹۶، ۲۳۸۹۷، ۲۳۸۹۸، ۲۳۸۹۹، ۲۳۹۰۰، ۲۳۹۰۱، ۲۳۹۰۲، ۲۳۹۰۳، ۲۳۹۰۴، ۲۳۹۰۵، ۲۳۹۰۶، ۲۳۹۰۷، ۲۳۹۰۸، ۲۳۹۰۹، ۲۳۹۱۰، ۲۳۹۱۱، ۲۳۹۱۲، ۲۳۹۱۳، ۲۳۹۱۴، ۲۳۹۱۵، ۲۳۹۱۶، ۲۳۹۱۷، ۲۳۹۱۸، ۲۳۹۱۹، ۲۳۹۲۰، ۲۳۹۲۱، ۲۳۹۲۲، ۲۳۹۲۳، ۲۳۹۲۴، ۲۳۹۲۵، ۲۳۹۲۶، ۲۳۹۲۷، ۲۳۹۲۸، ۲۳۹۲۹، ۲۳۹۳۰، ۲۳۹۳۱، ۲۳۹۳۲، ۲۳۹۳۳، ۲۳۹۳۴، ۲۳۹۳۵، ۲۳۹۳۶، ۲۳۹۳۷، ۲۳۹۳۸، ۲۳۹۳۹، ۲۳۹۴۰، ۲۳۹۴۱، ۲۳۹۴۲، ۲۳۹۴۳، ۲۳۹۴۴، ۲۳۹۴۵، ۲۳۹۴۶، ۲۳۹۴۷، ۲۳۹۴۸، ۲۳۹۴۹، ۲۳۹۵۰، ۲۳۹۵۱، ۲۳۹۵۲، ۲۳۹۵۳، ۲۳۹۵۴، ۲۳۹۵۵، ۲۳۹۵۶، ۲۳۹۵۷، ۲۳۹۵۸، ۲۳۹۵۹، ۲۳۹۶۰، ۲۳۹۶۱، ۲۳۹۶۲، ۲۳۹۶۳، ۲۳۹۶۴، ۲۳۹۶۵، ۲۳۹۶۶، ۲۳۹۶۷، ۲۳۹۶۸، ۲۳۹۶۹، ۲۳۹۷۰، ۲۳۹۷۱، ۲۳۹۷۲، ۲۳۹۷۳، ۲۳۹۷۴، ۲۳۹۷۵، ۲۳۹۷۶، ۲۳۹۷۷، ۲۳۹۷۸، ۲۳۹۷۹، ۲۳۹۸۰، ۲۳۹۸۱، ۲۳۹۸۲، ۲۳۹۸۳، ۲۳۹۸۴، ۲۳۹۸۵، ۲۳۹۸۶، ۲۳۹۸۷، ۲۳۹۸۸، ۲۳۹۸۹، ۲۳۹۹۰، ۲۳۹۹۱، ۲۳۹۹۲، ۲۳۹۹۳، ۲۳۹۹۴، ۲۳۹۹۵، ۲۳۹۹۶، ۲۳۹۹۷، ۲۳۹۹۸، ۲۳۹۹۹، ۲۴۰۰۰، ۲۴۰۰۱، ۲۴۰۰۲، ۲۴۰۰۳، ۲۴۰۰۴، ۲۴۰۰۵، ۲۴۰۰۶، ۲۴۰۰۷، ۲۴۰۰۸، ۲۴۰۰۹، ۲۴۰۱۰، ۲۴۰۱۱، ۲۴۰۱۲، ۲۴۰۱۳، ۲۴۰۱۴، ۲۴۰۱۵، ۲۴۰۱۶، ۲۴۰۱۷، ۲۴۰۱۸، ۲۴۰۱۹، ۲۴۰۲۰، ۲۴۰۲۱، ۲۴۰۲۲، ۲۴۰۲۳، ۲۴۰۲۴، ۲۴۰۲۵، ۲۴۰۲۶، ۲۴۰۲۷، ۲۴۰۲۸، ۲۴۰۲۹، ۲۴۰۳۰، ۲۴۰۳۱، ۲۴۰۳۲، ۲۴۰۳۳، ۲۴۰۳۴، ۲۴۰۳۵، ۲۴۰۳۶، ۲۴۰۳۷، ۲۴۰۳۸، ۲۴۰۳۹، ۲۴۰۴۰، ۲۴۰۴۱، ۲۴۰۴۲، ۲۴۰۴۳، ۲۴۰۴۴، ۲۴۰۴۵، ۲۴۰۴۶، ۲۴۰۴۷، ۲۴۰۴۸، ۲۴۰۴۹، ۲۴۰۵۰، ۲۴۰۵۱، ۲۴۰۵۲، ۲۴۰۵۳، ۲۴۰۵۴، ۲۴۰۵۵، ۲۴۰۵۶، ۲۴۰۵۷، ۲۴۰۵۸، ۲۴۰۵۹، ۲۴۰۶۰، ۲۴۰۶۱، ۲۴۰۶۲، ۲۴۰۶۳، ۲۴۰۶۴، ۲۴۰۶۵، ۲۴۰۶۶، ۲۴۰۶۷، ۲۴۰۶۸، ۲۴۰۶۹، ۲۴۰۷۰، ۲۴۰۷۱، ۲۴۰۷۲، ۲۴۰۷۳، ۲۴۰۷۴، ۲۴۰۷۵، ۲۴۰۷۶، ۲۴۰۷۷، ۲۴۰۷۸، ۲۴۰۷۹، ۲۴۰۸۰، ۲۴۰۸۱، ۲۴۰۸۲، ۲۴۰۸۳، ۲۴۰۸۴، ۲۴۰۸۵، ۲۴۰۸۶، ۲۴۰۸۷، ۲۴۰۸۸، ۲۴۰۸۹، ۲۴۰۹۰، ۲۴۰۹۱، ۲۴۰۹۲، ۲۴۰۹۳، ۲۴۰۹۴، ۲۴۰۹۵، ۲۴۰۹۶، ۲۴۰۹۷، ۲۴۰۹۸، ۲۴۰۹۹، ۲۴۱۰۰، ۲۴۱۰۱، ۲۴۱۰۲، ۲۴۱۰۳، ۲۴۱۰۴، ۲۴۱۰۵، ۲۴۱۰۶، ۲۴۱۰۷، ۲۴۱۰۸، ۲۴۱۰۹، ۲۴۱۱۰، ۲۴۱۱۱، ۲۴۱۱۲، ۲۴۱۱۳، ۲۴۱۱۴، ۲۴۱۱۵، ۲۴۱۱۶، ۲۴۱۱۷، ۲۴۱۱۸، ۲۴۱۱۹، ۲۴۱۲۰، ۲۴۱۲۱، ۲۴۱۲۲، ۲۴۱۲۳، ۲۴۱۲۴، ۲۴۱۲۵، ۲۴۱۲۶، ۲۴۱۲۷، ۲۴۱۲۸، ۲۴۱۲۹، ۲۴۱۳۰، ۲۴۱۳۱، ۲۴۱۳۲، ۲۴۱۳۳، ۲۴۱۳۴، ۲۴۱۳۵، ۲۴۱۳۶، ۲۴۱۳۷، ۲۴۱۳۸، ۲۴۱۳۹، ۲۴۱۴۰، ۲۴۱۴۱، ۲۴۱۴۲، ۲۴۱۴۳، ۲۴۱۴۴، ۲۴۱۴۵، ۲۴۱۴۶، ۲۴۱۴۷، ۲۴۱۴۸، ۲۴۱۴۹، ۲۴۱۵۰، ۲۴۱۵۱، ۲۴۱۵۲، ۲۴۱۵۳، ۲۴۱۵۴، ۲۴۱۵۵، ۲۴۱۵۶، ۲۴۱۵۷، ۲۴۱۵۸، ۲۴۱۵۹، ۲۴۱۶۰، ۲۴۱۶۱، ۲۴۱۶۲، ۲۴۱۶۳، ۲۴۱۶۴، ۲۴۱۶۵، ۲۴۱۶۶، ۲۴۱۶۷، ۲۴۱۶۸، ۲۴۱۶۹، ۲۴۱۷۰، ۲۴۱۷۱، ۲۴۱۷۲، ۲۴۱۷۳، ۲۴۱۷۴، ۲۴۱۷۵، ۲۴۱۷۶، ۲۴۱۷۷، ۲۴۱۷۸، ۲۴۱۷۹، ۲۴۱۸۰، ۲۴۱۸۱، ۲۴۱۸۲، ۲۴۱۸۳، ۲۴۱۸۴، ۲۴۱۸۵، ۲۴۱۸۶، ۲۴۱۸۷، ۲۴۱۸۸، ۲۴۱۸۹، ۲۴۱۹۰، ۲۴۱۹۱، ۲۴۱۹۲، ۲۴۱۹۳، ۲۴۱۹۴، ۲۴۱۹۵، ۲۴۱۹۶، ۲۴۱۹۷، ۲۴۱۹۸، ۲۴۱۹۹، ۲۴۲۰۰، ۲۴۲۰۱، ۲۴۲۰۲، ۲۴۲۰۳، ۲۴۲۰۴، ۲۴۲۰۵، ۲۴۲۰۶، ۲۴۲۰۷، ۲۴۲۰۸، ۲۴۲۰۹، ۲۴۲۱۰، ۲۴۲۱۱، ۲۴۲۱۲، ۲۴۲۱۳، ۲۴۲۱۴، ۲۴۲۱۵، ۲۴۲۱۶، ۲۴۲۱۷، ۲۴۲۱۸، ۲۴۲۱۹، ۲۴۲۲۰، ۲۴۲۲۱، ۲۴۲۲۲، ۲۴۲۲۳، ۲۴۲۲۴، ۲۴۲۲۵، ۲۴۲۲۶، ۲۴۲۲۷، ۲۴۲۲۸، ۲۴۲۲۹، ۲۴۲۳۰، ۲۴۲۳۱، ۲۴۲۳۲، ۲۴۲۳۳، ۲۴۲۳۴، ۲۴۲۳۵، ۲۴۲۳۶، ۲۴۲۳۷، ۲۴۲۳۸، ۲۴۲۳۹، ۲۴۲۴۰، ۲۴۲۴۱، ۲۴۲۴۲، ۲۴۲۴۳، ۲۴۲۴۴، ۲۴۲۴۵، ۲۴۲۴۶، ۲۴۲۴۷، ۲۴۲۴۸، ۲۴۲۴۹، ۲۴۲۵۰، ۲۴۲۵۱، ۲۴۲۵۲، ۲۴۲۵۳، ۲۴۲۵۴، ۲۴۲۵۵، ۲۴۲۵۶، ۲۴۲۵۷، ۲۴۲۵۸، ۲۴۲۵۹، ۲۴۲۶۰، ۲۴۲۶۱، ۲۴۲۶۲، ۲۴۲۶۳، ۲۴۲۶۴، ۲۴۲۶۵، ۲۴۲۶۶، ۲۴۲۶۷، ۲۴۲۶۸، ۲۴۲۶۹، ۲۴۲۷۰، ۲۴۲۷۱، ۲۴۲۷۲، ۲۴۲۷۳، ۲۴۲۷۴، ۲۴۲۷۵، ۲۴۲۷۶، ۲۴۲۷۷، ۲۴۲۷۸، ۲۴۲۷۹، ۲۴۲۸۰، ۲۴۲۸۱، ۲۴۲۸۲، ۲۴۲۸۳، ۲۴۲۸۴، ۲۴۲۸۵، ۲۴۲۸۶، ۲۴۲۸۷، ۲۴۲۸۸، ۲۴۲۸۹، ۲۴۲۹۰، ۲۴۲۹۱، ۲۴۲۹۲، ۲۴۲۹۳، ۲۴۲۹۴، ۲۴۲۹۵، ۲۴۲۹۶، ۲۴۲۹۷، ۲۴۲۹۸، ۲۴۲۹۹، ۲۴۳۰۰، ۲۴۳۰۱، ۲۴۳۰۲، ۲۴۳۰۳، ۲۴۳۰۴، ۲۴۳۰۵، ۲۴۳۰۶، ۲۴۳۰۷، ۲۴۳۰۸، ۲۴۳۰۹، ۲۴۳۱۰، ۲۴۳۱۱، ۲۴۳۱۲، ۲۴۳۱۳، ۲۴۳۱۴، ۲۴۳۱۵، ۲۴۳۱۶، ۲۴۳۱۷، ۲۴۳۱۸، ۲۴۳۱۹، ۲۴۳۲۰، ۲۴۳۲۱، ۲۴۳۲۲، ۲۴۳۲۳، ۲۴۳۲۴، ۲۴۳۲۵، ۲۴۳۲۶، ۲۴۳۲۷، ۲۴۳۲۸، ۲۴۳۲۹، ۲۴۳۳۰، ۲۴۳۳۱، ۲۴۳۳۲، ۲۴۳۳۳، ۲۴۳۳۴، ۲۴۳۳۵، ۲۴۳۳۶، ۲۴۳۳۷، ۲۴۳۳۸، ۲۴۳۳۹، ۲۴۳۴۰، ۲۴۳۴۱، ۲۴۳۴۲، ۲۴۳۴۳، ۲۴۳۴۴، ۲۴۳۴۵، ۲۴۳۴۶، ۲۴۳۴۷، ۲۴۳۴۸، ۲۴۳۴۹، ۲۴۳۵۰، ۲۴۳۵۱، ۲۴۳۵۲، ۲۴۳۵۳، ۲۴۳۵۴، ۲۴۳۵۵، ۲۴۳۵۶، ۲۴۳۵۷، ۲۴۳۵۸، ۲۴۳۵۹، ۲۴۳۶۰، ۲۴۳۶۱، ۲۴۳۶۲، ۲۴۳۶۳، ۲۴۳۶۴، ۲۴۳۶۵، ۲۴۳۶۶، ۲۴۳۶۷، ۲۴۳۶۸، ۲۴۳۶۹، ۲۴۳۷۰، ۲۴۳۷۱، ۲۴۳۷۲، ۲۴۳۷۳، ۲۴۳۷۴، ۲۴۳۷۵، ۲۴۳۷۶، ۲۴۳۷۷، ۲۴۳۷۸، ۲۴۳۷۹، ۲۴۳۸۰، ۲۴۳۸۱، ۲۴۳۸۲، ۲۴۳۸۳، ۲۴۳۸۴، ۲۴۳۸۵، ۲۴۳۸۶، ۲۴۳۸۷، ۲۴۳۸۸، ۲۴۳۸۹، ۲۴۳۹۰، ۲۴۳۹۱، ۲۴۳۹۲، ۲۴۳۹۳، ۲۴۳۹۴، ۲۴۳۹۵، ۲۴۳۹۶، ۲۴۳۹۷، ۲۴۳۹۸، ۲۴۳۹۹، ۲۴۴۰۰، ۲۴۴۰۱، ۲۴۴۰۲، ۲۴۴۰۳، ۲۴۴۰۴، ۲۴۴۰۵، ۲۴۴۰۶، ۲۴۴۰۷، ۲۴۴۰۸، ۲۴۴۰۹، ۲۴۴۱۰، ۲۴۴۱۱، ۲۴۴۱۲، ۲۴۴۱۳، ۲۴۴۱۴، ۲۴۴۱۵، ۲۴۴۱۶، ۲۴۴۱۷، ۲۴۴۱۸، ۲۴۴۱۹، ۲۴۴۲۰، ۲۴۴۲۱، ۲۴۴۲۲، ۲۴۴۲۳، ۲۴۴۲۴، ۲۴۴۲۵، ۲۴۴۲۶، ۲۴۴۲۷، ۲۴۴۲۸، ۲۴۴۲۹، ۲۴۴۳۰، ۲۴۴۳۱، ۲۴۴۳۲، ۲۴۴۳۳، ۲۴۴۳۴، ۲۴۴۳۵، ۲۴۴۳۶، ۲۴۴۳۷، ۲۴۴۳۸، ۲۴۴۳۹، ۲۴۴۴۰، ۲۴۴۴۱، ۲۴۴۴۲، ۲۴۴۴۳، ۲۴۴۴۴، ۲۴۴۴۵، ۲۴۴۴۶، ۲۴۴۴۷، ۲۴۴۴۸، ۲۴۴۴۹، ۲۴۴۵۰، ۲۴۴۵۱، ۲۴۴۵۲، ۲۴۴۵۳، ۲۴۴۵۴، ۲۴۴۵۵، ۲۴۴۵۶، ۲۴۴۵۷، ۲۴۴۵۸، ۲۴۴۵۹، ۲۴۴۶۰، ۲۴۴۶۱، ۲۴۴۶۲، ۲۴۴۶۳، ۲۴۴۶۴، ۲۴۴۶۵، ۲۴۴۶۶، ۲۴۴۶۷، ۲۴۴۶۸، ۲۴۴۶۹، ۲۴۴۷۰، ۲۴۴۷۱، ۲۴۴۷۲، ۲۴۴۷۳، ۲۴۴۷۴، ۲۴۴۷۵، ۲۴۴۷۶، ۲۴۴۷۷، ۲۴۴۷۸، ۲۴۴۷۹، ۲۴۴۸۰، ۲۴۴۸۱، ۲۴۴۸۲، ۲۴۴۸۳، ۲۴۴۸۴، ۲۴۴۸۵، ۲۴۴۸۶، ۲۴۴۸۷، ۲۴۴۸۸، ۲۴۴۸۹، ۲۴۴۹۰، ۲۴۴۹۱، ۲۴۴۹۲، ۲۴۴۹۳، ۲۴۴۹۴، ۲۴۴۹۵، ۲۴۴۹۶، ۲۴۴۹۷، ۲۴۴۹۸، ۲۴۴۹۹، ۲۴۵۰۰، ۲۴۵۰۱، ۲۴۵۰۲، ۲۴۵۰۳، ۲۴۵۰۴، ۲۴۵۰۵، ۲۴۵۰۶، ۲۴۵۰۷، ۲۴۵۰۸، ۲۴۵۰۹، ۲۴۵۱۰، ۲۴۵۱۱، ۲۴۵۱۲، ۲۴۵۱۳، ۲۴۵۱۴، ۲۴۵۱۵، ۲۴۵۱۶، ۲۴۵۱۷، ۲۴۵۱۸، ۲۴۵۱۹، ۲۴۵۲۰، ۲۴۵۲۱، ۲۴۵۲۲، ۲۴۵۲۳، ۲۴۵۲۴، ۲۴۵۲۵، ۲۴۵۲۶، ۲۴۵۲۷، ۲۴۵۲۸، ۲۴۵۲۹، ۲۴۵۳۰، ۲۴۵۳۱، ۲۴۵۳۲، ۲۴۵۳۳، ۲۴۵۳۴، ۲۴۵۳۵، ۲۴۵۳۶، ۲۴۵۳۷، ۲۴۵۳۸، ۲۴۵۳۹، ۲۴۵۴۰، ۲۴۵۴۱، ۲۴۵۴۲، ۲۴۵۴۳، ۲۴۵۴۴، ۲۴۵۴۵، ۲۴۵۴۶، ۲۴۵۴۷، ۲۴۵۴۸، ۲۴۵۴۹، ۲۴۵۵۰، ۲۴۵۵۱، ۲۴۵۵۲، ۲۴۵۵۳، ۲۴۵۵۴، ۲۴۵۵۵، ۲۴۵۵۶، ۲۴۵۵۷، ۲۴۵۵۸، ۲۴۵۵۹، ۲۴۵۶۰، ۲۴۵۶۱، ۲۴۵۶۲، ۲۴۵۶۳، ۲۴۵۶۴، ۲۴۵۶۵، ۲۴۵۶۶، ۲۴۵۶۷، ۲۴۵۶۸، ۲۴۵۶۹، ۲۴۵۷۰، ۲۴۵۷۱، ۲۴۵۷۲، ۲۴۵۷۳، ۲۴۵۷۴، ۲۴۵۷۵، ۲۴۵۷۶، ۲۴۵۷۷، ۲۴۵۷۸، ۲۴۵۷۹، ۲۴۵۸۰، ۲۴۵۸۱، ۲۴۵۸۲، ۲۴۵۸۳، ۲۴۵۸۴، ۲۴۵۸۵، ۲۴۵۸۶، ۲۴۵۸۷، ۲۴۵۸۸، ۲۴۵۸۹، ۲۴۵۹۰، ۲۴۵۹۱، ۲۴۵۹۲، ۲۴۵۹۳، ۲۴۵۹۴، ۲۴۵۹۵، ۲۴۵۹۶، ۲۴۵۹۷، ۲۴۵۹۸، ۲۴۵۹۹، ۲۴۶۰۰، ۲۴۶۰۱، ۲۴۶۰۲، ۲۴۶۰۳، ۲۴۶۰۴، ۲۴۶۰۵، ۲۴۶۰۶، ۲۴۶۰۷، ۲۴۶۰۸، ۲۴۶۰۹، ۲۴۶۱۰، ۲۴۶۱۱، ۲۴۶۱۲، ۲۴۶۱۳، ۲۴۶۱۴، ۲۴۶۱۵، ۲۴۶۱۶، ۲۴۶۱۷، ۲۴۶۱۸، ۲۴۶۱۹، ۲۴۶۲۰، ۲۴۶۲۱، ۲۴۶۲۲، ۲۴۶۲۳، ۲۴۶۲۴، ۲۴۶۲۵، ۲۴۶۲۶، ۲۴۶۲۷، ۲۴۶۲۸، ۲۴۶۲۹، ۲۴۶۳۰، ۲۴۶۳۱، ۲۴۶۳۲، ۲۴۶۳۳، ۲۴۶۳۴، ۲۴۶۳۵، ۲۴۶۳۶، ۲۴۶۳۷، ۲۴۶۳۸، ۲۴۶۳۹، ۲۴۶۴۰، ۲۴۶۴۱، ۲۴۶۴۲، ۲۴۶۴۳، ۲۴۶۴۴، ۲۴۶۴۵، ۲۴۶۴۶، ۲۴۶۴۷، ۲۴۶۴۸، ۲۴۶۴۹، ۲۴۶۵۰، ۲۴۶۵۱، ۲۴۶۵۲، ۲۴۶۵۳، ۲۴۶۵۴، ۲۴۶۵۵، ۲۴۶۵۶، ۲۴۶۵۷، ۲۴۶۵۸، ۲۴۶۵۹، ۲۴۶۶۰، ۲۴۶۶۱، ۲۴۶۶۲، ۲۴۶۶۳، ۲۴۶۶۴، ۲۴۶۶۵، ۲۴۶۶۶، ۲۴۶۶۷، ۲۴۶۶۸، ۲۴۶۶۹، ۲۴۶۷۰، ۲۴۶۷۱، ۲۴۶۷۲، ۲۴۶۷۳، ۲۴۶۷۴، ۲۴۶۷۵، ۲۴۶۷۶، ۲۴۶۷۷، ۲۴۶۷۸، ۲۴۶۷۹، ۲۴۶۸۰، ۲۴۶۸۱، ۲۴۶۸۲، ۲۴۶۸۳، ۲۴۶۸۴، ۲۴۶۸۵، ۲۴۶۸۶، ۲۴۶۸۷، ۲۴۶۸۸، ۲۴۶۸۹، ۲۴۶۹۰، ۲۴۶۹۱، ۲۴۶۹۲، ۲۴۶۹۳، ۲۴۶۹۴، ۲۴۶۹۵، ۲۴۶۹۶، ۲۴۶۹۷، ۲۴۶۹۸، ۲۴۶۹۹، ۲۴۷۰۰، ۲۴۷۰۱، ۲۴۷۰۲، ۲۴۷۰۳، ۲۴۷۰۴، ۲۴۷۰۵، ۲۴۷۰۶، ۲۴۷۰۷، ۲۴۷۰۸، ۲۴۷۰۹، ۲۴۷۱۰، ۲۴۷۱۱، ۲۴۷۱۲، ۲۴۷۱۳، ۲۴۷۱۴، ۲۴۷۱۵، ۲۴۷۱۶، ۲۴۷۱۷، ۲۴۷۱۸، ۲۴۷۱۹، ۲۴۷۲۰، ۲۴۷۲۱، ۲۴۷۲۲، ۲۴۷۲۳، ۲۴۷۲۴، ۲۴۷۲۵، ۲۴۷۲۶، ۲۴۷۲۷، ۲۴۷۲۸، ۲۴۷۲۹، ۲۴۷۳۰، ۲۴۷۳۱، ۲۴۷۳۲، ۲۴۷۳۳، ۲۴۷۳۴، ۲۴۷۳۵، ۲۴۷۳۶، ۲۴۷۳۷، ۲۴۷۳۸، ۲۴۷۳۹، ۲۴۷۴۰، ۲۴۷۴۱، ۲۴۷۴۲، ۲۴۷۴۳، ۲۴۷۴۴، ۲۴۷۴۵، ۲۴۷۴۶، ۲۴۷۴۷، ۲۴۷۴۸، ۲۴۷۴۹، ۲۴۷۵۰، ۲۴۷۵۱، ۲۴۷۵۲، ۲۴۷۵۳، ۲۴۷۵۴، ۲۴۷۵۵، ۲۴۷۵۶، ۲۴۷۵۷، ۲۴۷۵۸، ۲۴۷۵۹، ۲۴۷۶۰، ۲۴۷۶۱، ۲۴۷۶۲، ۲۴۷۶۳، ۲۴۷۶۴، ۲۴۷۶۵، ۲۴۷۶۶، ۲۴۷

کرتے تھے، حج کی تکمیل کے بعد پھر انہی بتوں کے پاس جاتے تھے، جہاں سے احرام باندھا تھا، حالت احرام کے قواعد بھی مختلف تھے، غرض ان کا حج حضرت ابراہیم علیہ السلام کے حج سے کوسوں دور ہو چکا تھا، ایسی حالت میں آپ ﷺ کا حج کے لئے تشریف لے جانا منسب نہ سمجھا گیا، لہذا اس سال حضرت صدیق اکبرؓ اور حضرت علیؓ کے ذریعے حج کے دوران یہ اعلان کر دیا گیا کہ آئندہ سال سے کوئی مشرک حج نہیں کرے گا، چنانچہ اس اعلان کے بعد جب مشاہد و مناسک حج شرک آثار سے پاک ہو گئے تو اہل بیتؑ میں آپ ﷺ نے حج فرمایا۔

دوسری حکمت بظاہر یہ تھی کہ نسیئ کی وجہ سے مہینوں اور تاریخوں کا نظام جاہلیت میں مختل ہو چکا تھا، اور اہل بیتؑ میں ایام حج لوٹ پھر کر اپنے اصلی وقت پر آنے تھے، اسی لئے آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”الزمان قد استعار کھینٹا ہوا یوم خلق اللہ السموات والأرض“ چنانچہ اہل بیتؑ میں آپ ﷺ کے حج کے لئے فضا ہموار ہو گئی تو آپ ﷺ نے حج فرمایا جسے ”حجۃ الوداع“ بھی کہتے ہیں ”حجۃ التمام“ بھی اور ”حجۃ البلاغ“ بھی۔ اس میں قدم قدم پر آپ ﷺ کی تعلیمات صحابہ کرامؓ نے محفوظ کی ہیں اور آپ ﷺ کی ہر ادا کو امت تک پہنچانے کی کوشش کی ہے، ”فجزاہم اللہ تعالیٰ خیراً“۔

۱۵۳۹۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف: أخبرنا مالک عن عبد الرحمن بن القاسم، عن أبيه، عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ قالت: كنت أطيّب رسول الله ﷺ لإحرامه حين يحرم ولحلّه قبل أن يطوف بالبيت. [أنظر: ۱۷۵۳، ۵۹۲۲، ۵۹۲۸، ۵۹۳۰] عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما احرام سے پہلے تیل لگاتے تھے، میں نے ابراہیم نخعی رحمہ اللہ سے اس کا ذکر کیا کہ وہ تیل لگاتے ہیں خوشبو نہیں لگاتے، تو انہوں نے کہا کہ اس حدیث کا کیا کرو گے جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں خود خوشبو لگاتی تھی۔

معلوم ہوا کہ خوشبو سے پرہیز جیسے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کرتے تھے، کوئی ضروری نہیں۔ امام مالک اور امام محمد رحمہما اللہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے عمل سے استدلال کرتے ہیں اور جمہور کی دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے۔ ۲۹

(۱۹) من اهل ملبداً

تلبید کر کے احرام باندھنے کا بیان

۱۵۴۰۔ حدثنا أصبغ: أخبرنا ابن وهب، عن يونس، عن ابن شهاب، عن سالم،

عن أبيهض قال : سمعت رسول الله ﷺ يهل ملبداً . [أنظر : ۱۵۴۹ ، ۵۹۱۳ ، ۵۹۱۵] . ۳۰

ترجمہ: يهل ملبداً۔ تلبید کی حالت میں ”لیک“ کہتے ہوئے سنا۔

تلبید کہتے ہیں خطمی وغیرہ سے بالوں کو تھیز لینا۔ احرام کی حالت میں اس کا فائدہ یہ ہوتا ہے کہ بال ٹوٹنے کا اندیشہ نہیں رہتا۔ دراصل خطمی ایک لیسہ اقسام کی چیز ہے جس کا استعمال کر کے آپ ﷺ نے بالوں کو جمع کر لیا تھا، تاکہ حالت احرام میں وہ پراگندہ نہ ہونے پائیں۔

(۲۰) باب الإهلال عند مسجد ذی الحلیفۃ

ذی الحلیفۃ کے نزدیک لیک کہنے کا بیان

۱۵۴۱۔ حدثنا علی بن عبد اللہ : حدثنا سفیان : حدثنا موسى بن عقبة : سمعت

سالم بن عبد اللہ قال : سمعت ابن عمر رضی اللہ عنہما . ح ؛

وحدثنا عبد اللہ بن مسلمة ، عن مالک ، عن موسى بن عقبة ، عن سالم بن

عبد اللہ أنه سمع أباه يقول : ما أهل رسول الله ﷺ إلا من عند المسجد ، یعنی مسجد

ذی الحلیفۃ . ۳۱ ، ۳۲

ترجمہ: سالم بن عبد اللہ نے اپنے والد کو کہتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے مسجد یعنی مسجد ذی الحلیفۃ

کے پاس سے ہی لیک کہا۔

۳۰۔ وفي صحيح مسلم ، كتاب الحج ، باب التلبية وصفتها ووقتها ، رقم : ۲۰۲۹ ، وسنن النسائي ، كتاب المناسك

الحج ، باب التلبية عند الاحرام ، رقم : ۲۶۳۵ ، وسنن أبي داود ، كتاب المناسك ، باب التلبية ، رقم : ۱۳۸۵ ،

وسنن ابن ماجه ، كتاب المناسك ، باب من لبدا رأسه ، رقم : ۳۰۳۸ ، ومسند أحمد ، مسند المكثرين من الصحابة ،

باب باقى المسند السابق ، رقم : ۵۷۴۹ ، ۵۸۷۱ .

۳۱۔ لا يوجد للحديث مكررات .

۳۲۔ وفي صحيح مسلم ، كتاب الحج ، باب أمر أهل المدينة بالاحرام ، من عند مسجد ذی الحلیفۃ ، رقم : ۲۰۳۳ ،

وسنن الترمذی ، كتاب الحج عن رسول الله ، باب ماجاء من أى موضع احرم النبي ، رقم : ۷۷۷ ، وسنن النسائي ،

كتاب مناسك الحج ، باب العمل فى الإهلال ، رقم : ۲۷۰۷ ، وسنن أبي داود ، كتاب المناسك ، باب فى وقت

الاحرام ، رقم : ۱۵۰۸ ، وسنن ابن ماجه ، كتاب المناسك ، باب الاحرام ، رقم : ۲۹۰۷ ، ومسند أحمد ، مسند

المكثرين من الصحابة ، باب مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب ، رقم : ۴۵۸۸ ، ۲۶۱۰ ، ۷۷۰۹ ، ۵۰۸۵ ، ۶۱۳۰ ،

وموطأ مالک ، كتاب الحج ، باب العمل فى الإهلال ، رقم : ۶۳۵ .

اس میں اختلاف ہوا ہے کہ آپ ﷺ نے ذوالحلیفہ میں تلبیہ کب پڑھا تھا؟
 بعض روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے نماز کے فوراً بعد مسجد ہی میں تلبیہ پڑھ لیا تھا۔
 بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ مسجد سے نکلتے ہی درخت کے پاس پڑھا تھا۔ ۳۳
 بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ جب آپ ﷺ اونٹنی پر اچھی طرح سوار ہو گئے تب پڑھا۔ ۳۴
 اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ بیداء میں پہنچ کر پڑھا۔

درحقیقت تعارض نہیں ہے، کیونکہ ہر شخص نے اپنے عم اور سماع کے مطابق روایت کی ہے۔ کسی نے کہا
 نماز پڑھنے کے فوراً بعد، کسی نے کہا مسجد کے اندر، کسی نے کہا اونٹنی پر سوار ہو کر، کسی نے کہا اونٹنی سے اتر کر، جس
 نے جہاں سنا وہیں کے بارے میں روایت کر دیا، لہذا کوئی تعارض نہیں۔ ۳۵

(۲۱) باب ما لا یلبس المحرم من الثیاب

محرم کون سا کپڑا نہیں پہن سکتے

۱۵۴۲۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف : أخبرنا مالک ، عن نافع ، عن عبد اللہ بن عمر
 رضی اللہ عنہما أن رجلاً قال : یا رسول اللہ ، ما یلبس المحرم من الثیاب ؟ قال رسول
 اللہ ﷺ : ((لا یلبس القمص ، ولا العمام ، ولا السراویل ، ولا البرانس ، ولا الخفاف
 إلا أحد لا یجد نعلین فلیلبس خفین ولیقطعہما أسفل من الکعبین . ولا تلبسوا من الثیاب
 شیئاً منہ زعفران أو ورس)) . [راجع : ۱۳۴]

۳۳، ۳۴، ۳۵۔ وعن هذا اختلف العلماء فی الموضع الذی أحرم منه رسول اللہ ﷺ ، فقال قوم : انه أهل من مسجد
 ذی الحلیفہ ، وقال آخرون : لم یهل الا بعد أن استوت به راحلته بعد خروجه من المسجد ، وروی ذلك ایضاً عن
 ابن عمر وأنس وابن عباس وجابر . وقال آخرون : بل أحرم حين أظل علی البیداء . قال الطحاوی : وأنکر قوم أن
 یکون رسول اللہ ﷺ أحرم من البیداء ، وروی ذلك عن موسى ابن عقیبة عن سالم عن أبیه قال : ما أهل الا من ذی
 الحلیفہ ، قالوا : وإنما کان ذلك بعد ما ركب راحلته ، واحتجوا بما رواه ابن أبی ذئب عن الزهري عن نافع عن ابن
 عمر عن النبی ﷺ ، انه کان یهل اذا استوت به راحلته قائماً ، وکان ابن عمر یفعله قالوا : ویبغی أن یکون ذلك بعد
 ما تلبعث به راحلته ، کذا ذکره العینی فی عمدة القاری ، ج ۷، ص ۵۶، وسنن الترمذی ، کتاب الحج عن رسول
 اللہ ﷺ ، باب ما جاء منی أحرم النبی ﷺ ، رقم : ۸۱۹، و باب ما جاء من ای موضع أحرم النبی ﷺ ، رقم : ۸۱۸، ومسند
 أبی یعلی ، رقم : ۵۷۸۴.

قال أبو عبد الله يغسل المحرم رأسه ولا يترجل ولا يحك الخ: ۳۶۔
یہاں ”کعبین“ سے ٹخنے مراد نہیں ہیں بلکہ وسط قدم کی ہڈی مراد ہے، اس سے نیچے نیچے جوتا پہنا جاسکتا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ہڈی جوتے میں چھپی نہیں دینی چاہیے۔ اور کھانا اس طرح منع ہے جس سے بال ٹوٹنے کا خطرہ ہو۔
”وَيُلْبَسُ أَقْلَ مَنْ رَأْسِهِ وَجَسَدَهُ“ امام بخاریؒ نے سر اور جسم دونوں کا حکم ایک ہی بتایا ہے کہ اس سے بھون گرانا جائز نہیں۔ حنفیہ کے نزدیک جویں گرانا یا انہیں مارنا جائز نہیں ہے اور اگر کرے گا تو صدقہ واجب ہوگا۔ خود گر جائیں تو مضائقہ نہیں۔ شافعیہ کے نزدیک سر سے گرانا جائز نہیں، بدن سے گرا سکتے ہیں۔ ۷۷۔

(۲۲) باب الركوب والارتداف في الحج

حج میں سوار ہونے اور کسی کو پیچھے بٹھانے کا بیان

۱۵۳۳، ۱۵۳۴۔ حدثنا عبد الله بن محمد: حدثنا وهب بن جرير: حدثنا أبي عن
يونس الأيلي، عن الزهري، عن عبيد الله بن عبد الله، عن ابن عباس رضي الله عنهما: ان
اسامة ؓ كان ردف رسول الله ﷺ من عرفة الى المزدلفة، ثم أردف الفضل من المزدلفة الى
منى. قال: فكلاهما قال: لم يزل النبي ﷺ يلبى حتى رمى جمره العقبة. [الحديث: ۱۵۳۳،
أنظر: ۱۶۸۶، الحديث: ۱۵۳۴، أنظر: ۱۶۷۰، ۱۶۸۵، ۱۶۸۷]

ترجمہ: ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ اسامہ ؓ عرفہ سے مزدلفہ تک نبی ﷺ کے پیچھے تھے، اور
فضل کو مزدلفہ سے منی تک آپ ﷺ نے اپنے پیچھے بٹھایا۔ دونوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ برابر لبیک کہتے رہے،
یہاں تک کہ جمرہ عقبہ پر کنگریاں ماریں۔

(۲۳) باب ما يلبس المحرم من الثياب والأردية والأزر،

محرم کپڑے، چادر اور تہبند میں سے کیا پہنے

”ولبست عائشة الثياب المعصورة وهي محرمة. وقالت: لا تلثم. ولا تبرقع،
ولا تلبس ثوباً بورس ولا زعفران. وقال جابر: لا أرى المعصر طيباً. ولم
۳۶ وفي صحيح مسلم، كتاب الحج، باب ما يباح للمحرم بحج أو عمرة وما يباح وبين تحريم الطيب عليه، رقم:
۲۰۱۲، وسنن الترمذي، كتاب الحج عن رسول الله، باب ما جاء فيما لا يجوز للمحرم لبسه، رقم: ۷۳، وسنن النسائي،
كتاب مناسك الحج، باب النهي عن الثياب المصبوغة بالورس والزعفران في الاحرام، رقم: ۲۶۱۸، وسنن أبي داود،
كتاب المناسك، باب ما يلبس المحرم، رقم: ۱۵۵۳، وسنن ابن ماجه، كتاب المناسك، باب ما يلبس المحرم من
الثياب، رقم: ۲۹۲۰، ومسند أحمد، مسند المكثرين من الصحابة، باب مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب، رقم:
۴۲۲۲، ۴۲۵۲، ۴۳۱۰، ۴۵۱۰، ۴۶۰۳، ۴۶۳۶، ۴۶۶۳، ۴۷۶۱، وموطأ مالك، كتاب الحج باب العمل في
الاهلال، رقم: ۶۲۵، وسنن الدارمي، كتاب المناسك، باب ما يلبس المحرم من الثياب، رقم: ۱۷۳۲۔

تر عائشة باسمًا بالحلی والشوب الأسود، و المورّد الخف للمرأة. وقال

إبراهيم: لا بأس أن يبدل ثيابه.

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کسم میں رنگا ہوا کپڑا حالت احرام میں پہنا اور عائشہ نے فرمایا کہ عورتیں حالت احرام میں نقاب نہ ڈالیں، برقعہ نہ پہنیں اور نہ ایسا کپڑا پہنیں جو درس سے رنگا ہوا ہو اور نہ زعفران سے رنگا ہو اور جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں کسم میں رنگے ہوئے کپڑے کو خوشبو نہیں سمجھتا، اور عائشہ نے زیور، سیاہ اور گلابی کپڑوں اور عورتوں کے لئے موزوں کے پہننے میں کوئی مضائقہ نہیں سمجھا اور ابراہیم نے کہا، اس میں کوئی حرج نہیں، اگر کوئی محرم کپڑے بدلے۔

تشریح

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی طرف منسوب ہے کہ انہوں نے حالت احرام میں مصفر کپڑے پہنے۔ مصفر وہ کپڑا ہے جو مصفر سے رنگا گیا ہو۔

حضرات حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر کسی رنگے ہوئے کپڑے میں خوشبو ہو تو اس کو پہننا جائز نہیں، موطا کے اندر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ انہوں نے حالت احرام میں مصفر کپڑے پہننے سے منع فرمایا اور اس کو مکروہ قرار دیا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جو مصفر کپڑے پہنے تو شاید وہ ایسے ہوں کہ رفتہ رفتہ ان کا صرف رنگ باقی رہ گیا ہو، خوشبو چلی گئی ہو اور یہ جائز ہے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا مصفر کو خوشبو نہ سمجھتی ہو۔ اور حضرت گنگوہی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ”مصفر“ کا استعمال جائز سمجھتی تھیں، کیونکہ آنحضرت ﷺ کو ”مصفر“ کی بو پسند نہیں تھی، اس لئے انہوں نے اسے خوشبو نہیں سمجھا، لیکن حضرت شیخ الحدیث صاحب قدس سرہ نے فرمایا کہ ایسی کوئی روایت نہیں ملی جس میں آنحضرت ﷺ کا ”مصفر“ کی بو کا نا پسند کرنا منقول ہو، البتہ مردوں کو ”مصفر“ کپڑے پہننے سے منع فرمایا ہے۔

مورّد سے مراد گلاب کا رنگ یا اس کی تصویر والا کپڑا ہے، نہ کہ گلاب کی خوشبو والا۔

۱۵۴ھ۔ حدثنا محمد بن أبي بكر المقدمي: حدثنا فضيل بن سليمان قال:

حدثني موسى بن عقبة قال: أخبرني كريب، عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال: انطلق النبي ﷺ من المدينة بعد ما ترجل و دهن و لبس ازاره و رداءه هو و أصحابه، فلم ينه عن شيء من الأردية و الأزر تلبس إلا مزعفرة التي تردع على الجلد، فاصبح بلدى الحليفة، ركب راحلته حتى استوى على البيداء أهل هو و أصحابه و قلند بدنة. و ذلك لخمس بقين من ذي العقدة، فقدم مكة لأربع ليال خلون من ذي الحجة،

فطاف بالبيت وسعى بين الصفا والمروة ، ولم يحل من أجل بدنه لأنه قلدها . ثم نزل بأعلى مكة عند الحجون وهو مهل بالحج ، ولم يقرب الكعبة بعد طوافه بها حتى رجع من عرفة وأمر أصحابه أن يطوفوا بالبيت ، وبين الصفا والمروة ، ثم يقصروا من رؤسهم ، ثم يحلوا ، وذلك لمن لم يكن معه بدنة قلدها . ومن كانت معه امرأته فهي له حلال . والطيب والثياب . [أنظر : ۱۶۲۵ ، ۱۷۳۱]

ترجمہ: عبداللہ بن عباس روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ اور آپ ﷺ کے صحابہ مدینہ سے نکلتے ہوئے اور تیل لگانے ، تہبند اور چادر پہننے کے بعد روانہ ہوئے ۔ آپ ﷺ نے چادر اور تہبند کے پہننے سے بالکل منع نہیں فرمایا مگر زعفران میں رنگا ہوا کپڑا جس سے بدن پر زعفران چھڑے ۔

پھر صبح کے وقت ذی الحلیفہ میں اپنی سواری پر سوار ہوئے یہاں تک کہ مقام بیداء میں پہنچے تو آپ ﷺ اور آپ ﷺ کے صحابہ نے لبیک کہا اور اپنے جانوروں کی گردن میں قلاوہ ڈالا یہ اس دن ہوا کہ ابھی ذی قعدہ کے پانچ دن باقی تھے ، مکہ آئے تو ذی الحجہ کے چار دن گزر چکے تھے ، خانہ کعبہ کا طواف کیا اور صفا و مروه کے درمیان سعی کی اور قربانی کے جانوروں کی وجہ سے احرام نہیں کھولا اس لئے کہ اس کی گردن میں قلاوہ ڈال دیا تھا ۔

پھر حجوں کے پاس مکہ کے بالائی حصے میں اترے ، اس حال میں کہ حج کے احرام پاندھے ہوئے تھے اور طواف کرنے کے بعد آپ ﷺ کعبہ کے قریب نہیں گئے ، یہاں تک کہ عرفہ سے واپس ہوئے اور اپنے ساتھیوں کو حکم دیا کہ خانہ کعبہ کا طواف کریں اور صفا و مروه کے درمیان طواف کریں ، پھر اپنے سر کے بال کتر والیں ، پھر احرام کھول ڈالیں ۔

اور یہ حکم اس شخص کے لئے تھا جس کے پاس قربانی کا جانور قلاوہ ڈالا ہوا نہ ہو ، اور جس کے ساتھ اس کی بیوی ہے وہ اس کے لئے حلال ہے اور خوشبو لگانا اور کپڑا پہننا درست ہے ۔ ان صحابہ کرام ﷺ کو آپ ﷺ نے احرام کھولنے کا حکم کیوں دیا اس کی تفصیل آگے آ رہی ہے ۔

إلا مزرعة - واضح رہے کہ حالت احرام میں زعفران سے رنگا ہوا کپڑا خوشبو کی وجہ سے مردوں اور عورتوں دونوں کیلئے ناجائز ہے ، البتہ غیر حالت احرام میں عورتوں کیلئے باتفاق جائز اور مردوں کیلئے حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے ۔ ۳۸

(۲۴) باب من بات بذی الحلیفہ حتی أصبح

اس شخص کا بیان جو صبح تک ذی الحلیفہ میں ٹھہرے

”قالہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن النبی ﷺ“

۱۵۴۶ - حدثنا عبد اللہ بن محمد : حدثنا هشام بن یوسف : أخبرنا ابن جریج :

حدثنی ابن المنکدر ، عن أنس بن مالک ، قال : قال : صلی اللہ علیہ وسلم بالمدينة أربعاً ، وبذی

الحلیفة رکعتین . ثم بات حتى أصبح بذي الحليفة فلما ركب راحلته واستوت به اهل .
[راجع: ۱۰۸۹]

”ثم بات حتى أصبح بذي الحليفة فلما ركب راحلته واستوت به اهل“
پھر رات گزاری یہاں تک کہ ذوالحلیفہ میں صبح ہوگئی، تو پھر جب آپ ﷺ اپنے سواری پر سوار ہوئے اور وہ سیدھی کھڑی ہوگئی تو آپ ﷺ نے لبیک کہا۔

۵۳۷۔ حدثنا قتية : حدثنا عبد الوهاب : حدثنا أيوب ، عن أبي قلابة ، عن أنس بن مالك : أن النبي ﷺ صلى الظهر بالمدينة أربعاً ، وصلى العصر بذي الحليفة ركعتين . قال : وأحسبه بات بها حتى أصبح . [راجع: ۱۰۸۹]
”قال : وأحسبه بات بها حتى أصبح“

اور ابوقلابہ کا بیان ہے کہ میں خیال کرتا ہوں کہ آپ ﷺ رات کو صبح تک ذوالحلیفہ میں ہی رہے۔

(۲۵) باب رفع الصوت بالاھلال

بلند آواز سے لبیک کہنے کا بیان

۵۳۸۔ حدثنا سليمان بن حرب : حدثنا حماد بن زيد عن أيوب ، عن أبي قلابة ، عن أنس : قال : صلى النبي ﷺ بالمدينة الظهر أربعاً ، والعصر بذي الحليفة ركعتين ، وسمعتهم يصرخون بهما جميعاً .

”وسمعتهم يصرخون بهما جميعاً“ میں نے لوگوں کو دونوں چیزوں کا تلبیہ پڑھتے ہوئے سنا۔

”رفع الصوت بالاھلال“

تلبیہ کے ساتھ آواز بلند کرنا مسنون ہے اگرچہ دعا اور اذکار میں اخفاء مستحب ہے، وجہ یہ ہے کہ قرآن کریم کی آیت ”ادعوا ربکم تضرعاً وخفیة“ کا تقاضا تو یہی ہے کہ دعا اور اذکار کے موقع پر اخفاء کو اختیار کیا جائے، جہاں اعلان مقصود ہو اس جگہ آواز بلند کرنا مستحب ہے جیسے اذان اور خطبہ کے موقع پر اعلان مقصود ہے تو تلبیہ بھی اعلان دین کا اعلان کرنے کے لئے مشروع ہوا ہے اس لئے تلبیہ کے ساتھ بھی آواز بلند کرنا مستحب اور مسنون ہے، البتہ عورتوں کے لئے رفع صوت مکروہ ہے۔

(۲۶) باب التلبیة

تلبیہ کے الفاظ

۵۳۹۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن نافع ، عن عبد الله بن عمر

رضی اللہ عنہما : ان تلبیہ رسول اللہ ﷺ : ((لیبک اللہم لیبک ، لیبک لا شریک لک لیبک . ان الحمد والنعمۃ لک والملک . لا شریک لک)) . [راجع : ۱۵۴۰]

تلبیہ مسنونہ کے الفاظ :

((لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ ، لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ ، إِنَّ الْحَمْدَ وَالنُّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ ، لَا شَرِيكَ لَكَ)) .

۱۵۵۰ - حدثنا محمد بن يوسف : حدثنا سفيان ، عن الأعمش ، عن عمارة ، عن أبي عطية عن عائشة رضي الله عنها قالت : اني لأعلم كيف كان النبي ﷺ يلبى : ((لیبک اللہم لیبک ، لیبک لا شریک لک لیبک ، ان الحمد والنعمۃ لک)) .

تابعہ ابو معاویہ عن الأعمش . وقال شعبه : أخبرنا سليمان : سمعت خزيمة عن أبي عطية : سمعت عائشة رضي الله تعالى عنها .

تلبیہ کے الفاظ میں کمی زیادتی کا حکم

”عن عائشة رضي الله عنها قالت : اني لأعلم كيف كان النبي ﷺ يلبى“ : ((لیبک اللہم لیبک ، لیبک لا شریک لک لیبک ، ان الحمد والنعمۃ لک)) .

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں زیادہ جانتی ہوں کہ آپ ﷺ کس طرح لیبک کہتے تھے ، آپ ﷺ فرماتے تھے : ((لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ ، لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ ، إِنَّ الْحَمْدَ وَالنُّعْمَةَ لَكَ)) .

(۲۷) باب التحميد والتسبيح والتكبير قبل الاھلال عند الركوب على الدابة

لیبک کہنے سے پہلے جانور پر سوار ہونے کے وقت تحمید ، تسبیح اور تکبیر کہنے کا بیان

۱۵۵۱ - حدثنا موسى بن اسماعيل : حدثنا وهيب : حدثنا أيوب عن أي قلابة ، عن أنس رضي الله عنه قال : صلى رسول الله ﷺ ونحن معه بالمدينة الظهر أربعاً ، والعصر بذي الحليفة ركعتين . ثم بات بهما حتى أصبح ثم ركب حتى استوت به على البيداء حمد الله وسبح وكبر . ثم أهل بحج وعمره ، وأهل الناس بهما . فلما قدمنا أمر الناس فحلوا حتى كان يوم التروية أهلوا بالحج قال : ونحر النبي ﷺ بدنات بيده قياماً وذبح رسول الله ﷺ بالمدينة كبشين أملحين . قال أبو عبد الله : قال بعضهم : هذا عن أيوب ، عن رجل ، عن أنس . [راجع : ۱۰۸۹]

ترجمہ: حضرت انس ؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے آپ ﷺ کے ساتھ لوگوں نے بھی مدینہ میں ظہر کی چار رکعتیں اور عصر کی ذوالحلیفہ میں دو رکعتیں پڑھیں، پھر وہاں رات بھر رہے یہاں تک کہ صبح ہو گئی، پھر سوار ہوئے یہاں تک کہ سواری بیدار تیں پہنچی۔ تو آپ ﷺ نے اللہ ﷻ کی حمد بیان کی اور تسبیح پڑھی اور تکبیر کہی، پھر حج اور عمرہ کی لپیک کہی اور لوگوں نے بھی حج و عمرہ کی لپیک کہی، جب ہم مکہ پہنچے تو آپ ﷺ نے لوگوں حکم دیا کہ احرام کھول دیں یہاں تک کہ ترویہ کا دن آیا تو لوگوں نے حج کا حرام باندھا اور نبی ﷺ نے چند اونٹوں کو کھڑا کر کے ذبح کیا اور رسول اللہ ﷺ نے مدینہ میں دو سنگوں والے مینڈھے ذبح کئے۔

(۳۰) باب الاہلال مستقبل القبلة

قبلہ رو ہو کر احرام باندھنے کا بیان

۱۵۵۳۔ وقال أبو معمر : حدثنا عبد الوارث : حدثنا أيوب عن نافع قال : كان ابن عمر رضي الله عنهما اذا صلى بالغداة بذي الحليفة أمر به راحلته فرحلت . ثم ركب فاذا استوت به استقبل القبلة قائما ثم يلبي حتى يبلغ الحرم ، ثم يمسك حتى اذا جاء ذا طوى بات به حتى يصبح فاذا صلى الغداة اغتسل وزعم أن رسول الله ﷺ فعل ذلك . تابعه اسماعيل عن أيوب في الفصل . [أنظر : ۱۵۵۳ ، ۱۵۷۳ ، ۱۵۷۴]

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما صبح کی نماز ذی الحلیفہ میں پڑھ لیتے تو اپنی سواری تیار کرنے کا حکم دیتے، جب سواری تیار ہو جاتی تو قبلہ کی طرف کھڑے ہی کھڑے منہ کر لیتے، جب مقام طویٰ میں پہنچتے تو وہاں رات گزارتے، یہاں تک کہ صبح ہو جاتی، جب فجر کی نماز پڑھ لیتے تو غسل کرتے اور کہتے کہ رسول اللہ ﷺ نے بھی کیا ہے۔

۱۵۵۴۔ حدثنا سليمان بن داؤد أبو الربيع : حدثنا فليح ، عن نافع قال : كان ابن عمر رضي الله عنهما اذا اراد الخروج الى مكة ادهن بدهن ليس له رائحة طيبة ، ثم يأتي مسجد ذي الحليفة فيصلي ثم يركب ، واذا ستوت به راحلته قائما أحرم ثم قال : هكذا رأيت رسول الله ﷺ يفعل . [راجع : ۱۵۵۳]

ترجمہ: نافع روایت کرتے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما جب مکہ جانے کا ارادہ کرتے تو ایسا تیل لگاتے جس میں خوشبو نہ ہو، پھر ذی الحلیفہ کی مسجد میں آتے اور نماز پڑھتے، پھر سوار ہو جاتے، جب اونٹنی سیدھی کھڑی ہو جاتی تو احرام باندھتے، پھر کہتے کہ میں نے نبی ﷺ کو اسی طرح کرتے دیکھا۔

(۳۰) باب التلبیة إذا انحدَر فی الوادی

وادی میں اترتے وقت لبیک کہنے کا بیان

۱۵۵۵ - حدثنا محمد بن المثنی قال : حدثني أبي عبدی ، عن ابن عون ، عن
مجاهد قال : كنا عند ابن عباس رضي الله عنهما فذكروا الذِّجَالُ أَنَّهُ قَالَ : ((مكتوب بين
عينيه : كافر)) ، فقال ابن عباس : لم أسمعہ ولكنَّه قال : ((أما موسى كآني أنظر إليه إذ
انحدَر في الوادي يلتبي)) . [أنظر : ۳۳۵۵ ، ۵۹۱۳] ۳۹

مفہوم

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا مقصد یہ ہے کہ میں نے آنحضرت ﷺ سے حضرت موسیٰ
ؑ کے سوا کسی اور کی صورت کا منکشف ہونا نہیں سنا ، چنانچہ دجال کے بارے میں بھی یہ بات نہیں سنی ، البتہ
حضور ﷺ نے حضرت موسیٰ ؑ کو حالت خواب یا حالت کشف میں دیکھا کہ وہ وادی میں گزر رہے ہیں اور
اترتے ہوئے تلبیہ پڑھ رہے ہیں۔

(۳۱) باب كيف تُهَلُّ الحائض والنفساء؟

حيض ونفاس والی عورت کس طرح احرام باندھے

أَهْلٌ : تَكَلَّمَ بِهِ . وَاسْتَهْلَلْنَا وَأَهْلَلْنَا الْهَلَالُ ، كُلُّهُ مِنَ الظُّهُورِ . وَاسْتَهْلَ الْمَطَرُ
خَرَجَ مِنَ السَّعَابِ . ﴿ وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ﴾ [المائدة : ۳] وَهُوَ مِنْ اسْتَهْلَالَ الصَّبِيِّ .
یہ کہنا چاہ رہے ہیں کہ ”أَهْلٌ ، اسْتَهْلَ“ ان سب میں قدر مشترک یہ ہے کہ یہ سب ظہور کے معنی میں
ہیں ، ”اسْتَهْلَ الْهَلَالُ“ چاند ظاہر ہو گیا ، ”اسْتَهْلَ الْمَطَرُ“ مطر ظاہر ہو گئی ، ”وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ“ میں کسی
کا نام لینا مراد ہے ، اور وہ اسْتَهْلَالَ صَبِي سے نکلا ہے اور اسْتَهْلَالَ میں بھی ظہور کے معنی پائے جاتے ہیں ، کیونکہ
وہ پہلی آواز ہے جو بچے کے منہ سے ظاہر ہوتی ہے۔

۱۵۵۶ - حدثنا عبد الله بن مسلمة : حدثنا مالك ، عن ابن شهاب ، عن عروة بن
الزَّيْبَرِ ، عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ قالت : خرجنا مع النبي ﷺ في حجة

۳۹ وفي صحيح مسلم ، كتاب الايمان ، باب الاسراء برسول الله الى السماوات وفرض الصلاة ، رقم : ۲۳۳ ، ومسنَد

أحمد ، ومن مسند بنی هاشم ، باب بدایة مسند عبد الله بن عباس ، رقم : ۲۳۷۱ ، ۲۳۷۲ .

الوداع فأهللنا بعمره ثم قال النبي ﷺ : « من كان معه هديّ فليهل بالحج مع العمرة ، ثم لا يحلّ حتى يحلّ منهما جميعاً » . فقدمت مكة وأنا حائض ولم أطف بالبيت ولا بين الصفا والمروة . فشكوت ذلك إلى النبي ﷺ فقال : « انقضي رأسك وامتشطي وأهلي بالحج ودعي العمرة ، ففعلت . فلما قضينا الحج أرسلني النبي ﷺ مع عبد الرحمن بن أبي بكر إلى النعيم فاعتمرت فقال : « هذه مكان عمرتك » . قالت : فطاف الذين كانوا أهلوا بالعمرة بالبيت ، وبين الصفا والمروة ثم حلوا ، ثم طافوا طوافاً آخر بعد أن رجعوا من منى . وأما الذين جمعوا الحج والعمرة فإنما طافوا طوافاً واحداً . [راجع : ۲۹۴]

اہل جاہلیت کے عقیدت کی تردید

یہ بات ذہن میں رکھ لیجئے کہ حضور اقدس ﷺ جب مکہ مکرمہ پہنچے تو چونکہ آپ ﷺ کے ذہن میں یہ بات آئی کہ جاہلیت کے اس عقیدے کی تردید کرنی ہے کہ ایام حج میں عمرہ نہیں ہو سکتا ، یعنی اشہر حج میں عمرہ کو جائز نہیں سمجھتے تھے اور اسے انجر الجور قرار دیتے تھے ، آپ ﷺ نے صحابہ کرام ﷺ کو حکم دیا کہ وہ حج کے احرام کو عمرہ میں تبدیل کر لیں اور عمرہ کر کے حلال ہو جائیں ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہی واقعہ بیان فرما رہی ہیں کہ سب نے عمرہ کر لیا تھا میں نے نہیں کیا تھا اس لئے مجھے اندیشہ ہو رہا تھا کہ میں محروم رہ گئی ، بعد میں حضور ﷺ نے تعظیم سے میرا عمرہ کرایا ۔

قارن کے ذمہ طوافوں کی تعداد

”قالت : فطاف الذين كانوا أهلوا بالعمرة بالبيت ، وبين الصفا والمروة ثم حلوا ، ثم طافوا طوافاً آخر بعد أن رجعوا من منى . وأما الذين جمعوا الحج والعمرة فإنما طافوا طوافاً واحداً“ .

حضرت عائشہ نے فرمایا کہ جن لوگوں نے حج کا تلبیہ پڑھا تھا انہوں نے صفا اور مروہ کے درمیان سعی کیا اور پھر حلال ہو گئے اور پھر منی سے واپس آنے کے بعد حج کے لئے ایک اور طواف کیا یعنی طواف زیارت اور جن لوگوں نے حج اور عمرہ کا طواف ایک ساتھ باندھا تھا یعنی قرآن کا ، تو انہوں نے ایک ہی طواف کیا ۔

اختلاف فقہاء

مسئلہ : ائمہ ثلاثہ

اسی وجہ سے امام شافعی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ قرآن کرنے والوں پر صرف ایک طواف ہے ، یعنی ایک

ہی طواف میں عمرہ اور حج کا طواف ادا ہو جائے گا، گویا ان کے نزدیک افراد کے افعال اور قرآن کے افعال میں کوئی فرق نہیں ہے۔

مسئلہ: احناف

حنفیہ کہتے ہیں کہ عمرہ کا طواف الگ ہوگا اور حج کا الگ، وہ کہتے ہیں جن روایات میں ”طافوا طوافاً واحداً“ آیا ہے جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث میں ہے تو اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ عمرہ اور حج دونوں ایک ہی طواف سے ادا ہوں گے، بلکہ یہ بات طے شدہ ہے کہ حضور اقدس ﷺ کا تین طواف کرنا ثابت ہے اور یہ روایات سے بالا جماع ثابت ہے۔

ایک طواف آپ ﷺ نے جاتے ہی کیا۔

دوسرا منیٰ سے واپسی پر طواف زیارت کیا۔

اور تیسرا طواف وداع فرمایا۔ لہذا ”طافوا طوافاً واحداً“ کے حقیقی معنی مراد نہیں ہو سکتے، تو پھر اس

کے کیا معنی ہیں؟

ہم کہتے ہیں کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ جو قارن ہوتا ہے اس کے ذمہ حقیقت میں چار طواف ہوتے ہیں وہ اس طرح کہ جاتے ہی پہلے عمرے کا طواف کرے جس کے بعد سعی بھی ہوتی ہے، پھر طوافِ قدوم حج کا جو سنت ہے، پھر طواف زیارت جو رکن حج ہے اور پھر طواف وداع جو واجب ہے البتہ حائضہ وغیرہ سے ساقط ہو سکتا ہے۔

۱۰۰ھ وغیرہ حجة لمن قال : الطواف الواحد والسعي الواحد يكفيان للقارن ، وهو مذهب عطاء والحسن وطائفة ، وبه مالک واحمد والشافعی واسحاق وأبو ثور وداؤد ، وقال مجاهد وجابر بن زيد وشریح القاضی والشعبي ومحمد بن علي بن حسين والنخعي والأوزاعي والثوري والأسود بن يزيد والحسن بن حي وحماد بن سلمة وحماد بن سليمان والحکم بن عیبة وزیاد بن مالک وابن شبرمة وابن أبی لیلی وأبو حنیفة وأصحابه : لابد للقارن من طوافین وسعیین ، وحکی ذلك عن عمر وعلي وابنه : الحسن والحسين ، وابن مسعود ، رضي الله تعالى عنهم ، وهو رواية عن أحمد . وروی مجاهد عن ابن عمر انه جمع بين الحج والعمرة وقال : سبيلهما واحد ، وطاف لهما طوافين وسعي لهما سعيين وقال : هكذا رایت رسول الله ﷺ ، يصنع كما صنعت ، وعن علي أنه جمع بينهما وفعل ذلك ثم قال : هكذا رایت رسول الله ﷺ ، وكذا عن علقمة عن ابن مسعود قال : طاف رسول الله ﷺ لعمرة وحجته طوافين وسعي سعيين ، وأبو بكر وعمر وعلي ، ورواه الدارقطني أيضاً من حديث عمران بن حصين وضعفه ، والله أعلم ، عمدة القاري ، ج : ۷ ، ص : ۸۹ ، والمجموع ، ج : ۸ ، ص : ۶۶ ، دار الفكر ، بيروت ، ۱۴۱۷ھ ، وسنن الدارقطني ، ج : ۲ ، ص : ۲۵۸ ، دار المعرفة ، بيروت ، ۱۳۸۶ھ .

لیکن اس کے لئے جائز اور گنجائش ہے کہ وہ ایک ہی طواف میں طوافِ قدوم اور طوافِ عمرہ دونوں کی نیت کر لے، تو دونوں ادا ہو جائیں گے، الگ ادا کرنے کی ضرورت نہیں، جیسے سنتِ مؤکدہ میں اگر تحیۃ المسجد کی بھی نیت کر لیں تو تحیۃ المسجد بھی ادا ہو جائے گی، اسی طرح طوافِ قدوم اور طوافِ عمرہ دونوں ضم ہو سکتے ہیں، تو حضور ﷺ نے دونوں کو ضم فرمادیا، یعنی جا کر طوافِ عمرہ کیا اسی میں طوافِ قدوم بھی ادا ہو گیا، ”طوافاً واحداً“ کا یہ معنی ہے۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے عمرہ کا جو طواف کیا وہ طوافِ قدوم تھا، طوافِ عمرہ نہیں تھا اور جب طوافِ زیارت کیا تو اس میں عمرہ کی بھی نیت کر لی، تو طوافِ عمرہ طوافِ زیارت میں ضم ہو گیا۔ ہم کہتے ہیں اس کی کوئی ضرورت نہیں، سیدھی سی بات یہ ہے کہ جا کر جو طواف کیا وہ طوافِ عمرہ تھا اس میں طوافِ قدوم بھی ضم ہو گیا اور اصل یہی ہے کہ دو عبادتیں ہیں، دونوں کے افعال الگ الگ انجام دئے جائیں، ورنہ افراد اور قرآن میں کوئی فرق نہیں رہے گا۔ خلاصہ یہ ہے کہ حنفیہ کے نزدیک قارن کے ذمہ چار طواف ہوتے ہیں، جو کہ صحیحہ کرام ﷺ سے متعدد احادیث مروی ہیں جن میں دو طواف اور دو عمرے الگ کرنا ثابت ہے۔

احناف کے دلائل

نسائی میں صبی بن معبد رحمہ اللہ کی یہ حدیث آئی ہے کہ انہوں نے آ کر حضرت عمرؓ سے کہا کہ میں نے حج کیا ہے، حضرت عمرؓ نے پوچھا کیسے کیا؟ انہوں نے کہا: قرآن کیا تھا، پوچھا کہ قرآن کیسے کیا؟ انہوں نے کہا: پہلے جا کر عمرہ کا طواف کیا اور پھر طوافِ زیارت حج کا الگ کیا، حضرت عمرؓ نے فرمایا ”ہدیت لسنة نبیک محمد ﷺ“ معوم ہوا کہ الگ الگ طواف ہوں گے۔

سنن دارقطنی میں محمد بن الحنفیہ کی روایت ہے جس میں فرمایا گیا ہے ”..... انه طاف لهما طوافین وسعی لهما سعین وقال هكذا رأیت رسول اللہ ﷺ صنع“ اور ابراہیم بن محمد بن الحنفیہ نے عمرہ کا الگ اور حج کا الگ طواف کیا اور کہا کہ میرے والد علیؓ نے بھی اسی طرح کیا تھا اور حضرت علیؓ نے یہ فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے بھی اسی طرح کیا تھا۔

سنن دارقطنی میں حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے، چنانچہ حضرت مجاہدؒ نقل کرتے ہیں ”انه جمع بین حجته وعمرته معاً، وقال: سیلھما واحد، قال: فطاف لھما طوافین وسعی لھما سعین، وقال: هكذا رأیت رسول اللہ ﷺ صنع کما صنعت“۔

امام نسائی رحمہ اللہ نے روایت ذکر کی ہے: ”عن حماد بن عبد الرحمن الأنصاری عن

ابراہیم بن محمد ابن الحنفیہ قال : طفت مع ابي وقد جمع بين الحج والعمرة ، فطاف لهما طوافين وسعى لهما سعيين ، وحدثني أن علياً فعل ذلك ، وقد حدثه أن رسول الله ﷺ فعل ذلك“۔ ۳۲

سنن دارقطنی میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت ہے : ”قال : طاف رسول الله ﷺ طاف لعمرة وحجته طوافين ، وسعى سعيين ، وابوبكر وعمر وعلي وابن مسعود“۔ ان تمام روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ عمرہ اور حج کے افعال الگ الگ انجام دیئے گئے ، ان کو ایک کرنا درست نہیں۔ ۳۳

(۳۲) باب من اهل في زمن النبي ﷺ كاهلال النبي ﷺ ،

اس شخص کا بیان جس نے نبی ﷺ کے زمانے میں آنحضرت ﷺ جیسا احرام باندھا
”قاله ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ“۔

۱۵۵۷۔ حدثنا المكي بن ابراهيم ، عن ابن جريج : قال عطاء : قال جابر رضی اللہ عنہ : أمر النبي ﷺ علياً رضی اللہ عنہ أن يقيم على احرامه . وذكر قول سراقه . [أنظر : ۱۵۶۸ ، ۱۵۷۰ ، ۱۶۵۱ ، ۱۷۸۵ ، ۲۵۰۶ ، ۳۳۵۲ ، ۷۲۳۰ ، ۷۳۶۷]

ترجمہ : حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ وہ اپنے احرام پر قائم رہیں اور سراقہ کا قول بیان کیا اور محمد بن بکر نے بواسطہ جریج اتنا اور زیادہ بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے ان سے پوچھا اے علی تم نے کس چیز کا احرام باندھا ہے؟ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جواب دیا جس چیز کا احرام نبی کریم ﷺ نے باندھا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم قربانی دو اور احرام میں ٹھہرے رہو جیسا کہ تم اس وقت ہو۔

۱۵۵۸۔ حدثنا الحسن بن علي الخلال الهذلي : حدثنا عبد الصمد : حدثنا سليم ابن حيّان قال : سمعت مروان الأصفر ، عن أنس بن مالك رضی اللہ عنہ قال : قدم علي رضی اللہ عنہ علي النبي ﷺ من اليمن فقال : ((بما أهملت؟)) قال : بما أهمل به النبي ﷺ . فقال : ((لولا أن معي الهدى لأهملت))۔ ۳۴

۳۲ سنن النسائي ، ج : ۵ ، ص : ۱۴۶ ، مكتب المطبوعات الاسلامية ، حلب ، ۱۴۰۶ھ۔

۳۳ سنن الدارقطني ، ج : ۲ ، ص : ۲۵۸ ، دارالمعرفة ، بيروت ، ۱۳۸۶ھ۔

۳۴ وفي صحيح مسلم ، كتاب الحج ، باب اهلل النبي وهدية ، رقم : ۲۱۹۳ ، و سنن الترمذی ، كتاب الحج عن رسول الله ، باب ماجاء في الرخصة للرعاة ان يرموا يوماً ويذبحوا يوماً ، رقم : ۸۷۹ ، و سنن النسائي ، كتاب مناسك الحج ، باب كيف يفعل من اهل بالحج والعمرة ولم يسق الهدى ، رقم : ۲۸۸۲ ، و مسند أحمد ، باقي مسند المكثرين ، باب مسند أنس بن مالك ، رقم : ۱۲۴۶ ، ۱۳۱۸۶ ، و سنن الدارمي ، كتاب الاضاحي ، باب السنة الاضحية ، رقم : ۱۸۶۳ ۔

وزاد محمد بن بکر، عن ابن جریج : قال له النبی ﷺ : ((بما اهللت یا علی ؟))
 قال : بما اهل به النبی ﷺ . قال : ((فاهد وامكث حراماً كما انت)) . ۲۵

ترجمہ: انس بن مالک سے روایت ہے کہ حضرت علیؓ نبی کریم ﷺ کے پاس یمن سے آئے تو آپ ﷺ نے پوچھا کہ تم نے کس چیز کا احرام باندھا ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ جس چیز کا نبی کریم ﷺ نے باندھا ہے۔ آپ نے فرمایا اگر میرے پاس قربانی کا جانور نہ ہوتا تو میں احرام کھول دیتا۔

اس ترجمہ الباب کا منشا یہ ہے کہ اگر کوئی شخص احرام باندھتے وقت یہ نیت کرے کہ میں خود سے متعین نہیں کرتا ہوں کہ حج افراد کر رہا ہوں یا تمتع یا قرآن، بلکہ جو نیت فلاں نے کی ہے وہی میری بھی نیت ہے، البتہ حج کے افعال شروع کرنے سے پہلے متعین کرالے کہ افراد ہے، تمتع ہے یا قرآن، جیسا کہ حضرت علیؓ نے یمن سے آتے ہوئے ایسا ہی کیا تھا کہ میں وہی نیت کرتا ہوں جو حضور ﷺ کی نیت ہے، لیکن حج شروع کرنے سے پہلے پہلے نیت متعین کر لی۔ آگے آرہا ہے کہ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نے بھی ایسی ہی نیت کی تھی۔

علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے کہ اس حدیث کی وجہ سے امام شافعی رحمہ اللہ نیت مبہمہ کے ساتھ احرام باندھنے کو جائز سمجھتے ہیں۔ لیکن دوسرے علماء اور ائمہ کے نزدیک نیت مبہمہ سے احرام باندھنا جائز نہیں ہے۔

حضرت علیؓ اور حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہما کے عمل کو وہ ان کی خصوصیت قرار دیتے ہیں۔ علامہ عینیؒ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ حنفیہ کا بھی یہی مسلک ہے کہ نیت مبہمہ سے احرام درست نہیں۔ لیکن حنفیہ کی کتب فقہ میں مسئلہ اس کے برعکس ہے، یعنی امام شافعیؒ کی طرح حنفیہ بھی اسی نیت کو درست قرار دیتے ہیں۔ چنانچہ علامہ شامیؒ نے کتاب سے نقل کیا ہے کہ: ”وتعین النسک ليس بشرط فصيح مبهما وبما أحرم به الغير“ اور ایک دوسرے موقع پر مذکور ہے کہ: ”ولو أحرم بما أحرم به غيره، فهو مبهم، فيلزمه حجة أو عمرة“۔ ۳۶

اس سے معلوم ہوا کہ حنفیہ کے نزدیک بھی اس طرح کی نیت مبہمہ درست ہے۔ ۳۷

۱۵۵۹۔ حدثنا محمد بن يوسف : حدثنا سفيان عن قيس بن مسلم ، عن طارق

ابن شهاب ، عن أبي موسى ﷺ قال : بعثني النبي ﷺ إلى قومي باليمن فجئت وهو

۳۵ وفی سنن النسائی ، کتاب مناسک الحج ، باب الحج بغیر لہ بقصدہ المحرم ، رقم : ۲۶۹۳ ، ومسند احمد ،

باقی مسند المکثرین ، باب مسند جابر بن عبد اللہ ، رقم : ۱۳۸۸۹ .

۳۶ رد المحتار ، کتاب الحج ، فصل فی الاحرام فقرہ ۹۸۳۷ طبع فروری ۱۵ ص ۱۵ .

۳۷ ولا يجوز عند سائر العلماء والائمة ، رحمهم الله ، الاحرام بالنية المبهمة لقوله تعالى : ﴿واتموا الحج والعمرة لله﴾

[البقرة: ۱۹۶] ، ولقوله : ﴿ولا تبطلوا اعمالكم﴾ [محمد: ۳۳] ولان هذا كان على ، رضى الله تعالى عنه ، خصوصاً ، وكذا

لابي موسى الاشعري ، كذا ذكره العلامة بلز الدين العيني في العمدة : ج: ۷ ، ص: ۹۰ .

بالبطحاء فقال : « بما أهلت؟ » قلت : أهلت كإهلال النبي ﷺ ، قال : « هل معك من هدى؟ » قلت : لا ، فأمرني فطفت بالبيت وبالصفا والمروة ، ثم أمرني فأحلت فاتيت امرأة من قومي فمشطتني أو غسلت رأسي . فقدم عمر ﷺ فقال : إن نأخذ بكتاب الله فإنه يأمرنا بالتمام . قال تعالى : ﴿ وَاتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ ﴾ [البقرة: ۱۹۶] وإن نأخذ بسنة النبي ﷺ فإنه لم يحل حتى نحر الهدى . [أنظر: ۱۵۶۵، ۱۷۲۳، ۱۷۹۵، ۲۳۳۶، ۳۳۹۷، ۳۸]

تشریح

حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھے نبی کریم ﷺ نے یمن اپنی قوم کے پاس بھیجا، وہاں سے واپس آیا تو آپ ﷺ بطحاء کے پاس تھے۔

آپ ﷺ نے پوچھا کہ کیسا احرام باندھا تھا؟ میں نے کہا: میں نے یہ نیت کی تھی کہ جو حضور ﷺ کی نیت ہے وہی میری نیت ہے، آپ ﷺ نے پوچھا، ”هل معك من هدى؟“ کیا تم ہدی لے کر آئے ہو؟ ”قلت: لا، فأمرني فطفت بالبيت“ تو مجھے آپ ﷺ نے حکم دیا کہ تم اب بیت اللہ کا صواف کرو، یعنی ان کو تمتع کا حکم دیا، کیونکہ ہدی لے کر نہیں آئے تھے، سارے صحابہ جو ہدی لے کر نہیں آئے تھے آپ ﷺ نے ان سے فرمایا تھا کہ تم اب حلال ہو جاؤ، تاکہ عقیدہ جاہلیت کا ابطال ہو جائے۔

میں نے بیت اللہ کا طواف کیا اور اس کے بعد سعی کی، پھر آپ ﷺ نے حکم دیا اور میں حلال ہو گیا، پھر اپنی قوم کی ایک عورت کے پاس آیا اس نے میری کنکھی کی اور میرا سر دھویا، پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ آئے اور فرمایا کہ اگر ہم اللہ کی کتاب کو دیکھیں تو وہ ہمیں اتمام کا حکم دیتی ہے ”وَإِتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ“ کہہ کر۔ اور اگر ہم نبی کریم ﷺ کی سنت کو لیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت تک حلال نہیں ہوتے جب تک ہدی نہ قربان کر دیں۔

یہ بات مشہور ہے اور اس حدیث میں بھی اس طرف اشارہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ لوگوں کو کہتے تھے کہ تمتع مت کرو، آگے حدیث آئے گی جس میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ:

”شهدت عثمان وعلياً رضي الله عنهما ، وعثمان ينهى عن

المتعة وأن يجمع بينهما . فلما رأى علي أهل بهما : ليك

بعمره وحجة ، قال : ما كنت لأدغ سنة النبي ﷺ لقول أحد“.

اس حدیث سے ثابت ہے کہ وہ تمتع سے منع فرماتے تھے، صراحۃً دونوں بزرگوں سے مروی ہے کہ تمتع سے منع فرماتے تھے۔

۳۸۔ وفي صحيح مسلم ، كتاب الحج ، باب في نسخ التحلل من الهرام والامر بالتمام ، رقم : ۲۱۳۳ ، ومن النسائي ، كتاب مناسك الحج ، باب الحج بغيرية يقضه المحرم ، رقم : ۲۶۹۲ ، ومسند احمد ، مسند العشرة المبشرين بالجنة ، باب أول مسند عمر بن الخطاب ، رقم : ۲۶۲ ، وأول مسند الكوفيين ، باب حديث أبي موسى الأشعري ، رقم : ۱۸۶۸۳ ، ۱۸۷۱۳ ، ۱۸۷۷ ، ۱۸۸۳۰ ، ومن الدارمي ، كتاب المناسك ، باب في التمتع ، رقم : ۱۷۷ .

یہاں اس حدیث میں ان کے کہنے کا منشا یہ ہے کہ اگر قرآن کو دیکھیں تو وہاں ہے ”وَابْتَئُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلّٰهِ“ حج بھی اللہ کے لئے مکمل کرو اور عمرہ بھی، معصوم ہوا کہ حج الگ کرنا چاہئے اور عمرہ الگ کرنا چاہئے۔ اور اگر حضور اقدس ﷺ کی سنت کو دیکھیں تو آپ ﷺ عمرہ کر کے حلال نہیں ہوئے تھے بلکہ آپ ﷺ نے اپنا احرام جاری رکھا تھا یہاں تک کہ جب حج مکمل ہوا تب جا کر حلال ہوئے، جب کہ تمتع کے اندر عمرہ کر کے حلال ہونا پڑتا ہے، لہذا اس طرح انہوں نے عمرہ کی ممانعت فرمائی۔

اب یہ مسئلہ کھڑا ہو گیا کہ حضور اقدس ﷺ نے دوسرے صحابہ کرام ﷺ کو جو بدی لے کر نہیں آئے تھے، کہا تھا کہ وہ حلال ہو جائیں، نیز تمتع کے جواز پر ساری امت کا اجماع ہے، پھر حضرت عمرؓ نے کیسے منع فرمایا۔ اس کا ایک جواب بعض حضرات نے یہ دیا ہے کہ حضرت عمرؓ اس معنی میں منع نہیں کرتے تھے کہ تمتع ناجائز ہے بلکہ ان کا منشا یہ تھا کہ اگر آدمی حج اور عمرہ دونوں کے لئے مستظاً الگ الگ سفر کرے تو یہ اس کی بہ نسبت زیادہ بہتر ہے کہ ایک ہی سفر میں دونوں کو جمع کرے، یعنی ایک سفر حج کے لئے اور دوسرا سفر عمرہ کے لئے ”وَابْتَئُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلّٰهِ“ اور اگر حضور ﷺ کے زمانہ میں ایسا کیا گیا تو وہ ایک خاص عارض کی وجہ سے کیا گیا کہ جاہلیت کے عقیدہ باطلہ کو زائل کرنا تھا، ورنہ عام حالت میں یہی افضل ہے۔

دوسری توجیہ یہ ہے کہ انہوں نے تمتع بالمعنی الاصطلاحی سے منع نہیں فرمایا بلکہ ”فسخ الحج الى العمرة“ سے منع فرمایا ہے، یعنی اگر کوئی شخص حج افراد کا احرام باندھ کر آیا، اب بعد میں اس احرام کو تبدیل کر کے عمرہ کا احرام بنانا چاہتا ہے تو اس سے منع فرمایا، کیونکہ یہ نبی کریم ﷺ کے ساتھ خاص تھا جو کہ ایک عارض کی وجہ سے ہوا تھا، اگر عام حالات میں کوئی شخص افراد کا احرام باندھ کر گیا تو اسے ضروری ہے کہ حج پورا کرے پھر حلال ہو، اس کو عمرہ میں تبدیل کرنا جائز نہیں۔ جیسا کہ جمہور کا مسلک ہے، اہل امام احمدؒ کے نزدیک فسخ حج آج بھی جائز ہے۔ لیکن جمہور کی دلیل صحیح مسلم میں حضرت ابوذرؓ کی حدیث ہے: ”كَانَتِ الْمَنَعَةُ فِي الْحَجِّ لِأَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاصَّةً.... الخ“۔ نیز نہ کی میں روایت ہے: ”عن حارث بن بلال عن أبيه قال: قلت: يا رسول الله فسخ الحج لنا خاصة أم للناس عامة؟ فقال: بل لنا خاصة“۔^۹ بعض روایات سے پہلی بات کی تائید ہوتی ہے اور بعض روایات سے دوسری بات کی تائید ہوتی ہے۔ مجھے ایسا لگتا ہے واللہ اعلم کہ حضرت عمرؓ کے منع کرنے کی دو الگ الگ حیثیتیں ہیں۔

بعض جگہ وہ تشدید کے ساتھ ناجائز کہہ کر منع کر دیتے تھے، اس وقت ان کی مراد ”فسخ الحج الى العمرة“ ہوتی تھی، یہ بالکل ناجائز ہے اور بعض جگہ تشدید نہیں ہوتی تھی اور حرام قرار دینا نہیں ہوتا تھا بلکہ محض خلاف اولیٰ قرار دینا ہوتا تھا کہ اولیٰ یہ ہے کہ دونوں کے لئے الگ الگ سفر کرو، ایک سفر میں دونوں کو جمع نہ کیا جائے، اس صورت میں نہی تشریحی ہوتی تھی۔

(۳۳) باب قول اللہ تعالیٰ: ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مُّعْتَلَمَاتٌ﴾ إلى قوله ﴿فِي الْحَجِّ﴾ [البقرة: ۱۹۷] و

قوله: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَعْلَاقِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ﴾ [البقرة: ۸۹]

”وقال ابن عمر رضي الله عنهما: أشهر الحج: شوال، وذو القعدة، وعشر من ذوالحجة. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: من السنة أن لا يحرم بالحج إلا في أشهر الحج. وكره عثمان ؓ أن يحرم من خراسان أو كرمان“.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ حج کے مہینے شوال، ذی قعدہ اور ذی الحجہ کے دس دن ہیں اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ سنت یہ ہے کہ حج کے مہینے ہی میں حج کے احرام باندھے اور عثمان ؓ نے خراسان یا کرمان سے احرام باندھ کر چلنے کو مکہ رو سمجھا۔ یہ اثر مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے، اور تاریخ مرو میں اس کی تفصیل منقول ہے کہ جب حضرت عثمان ؓ کے ماموں زاد بھائی حضرت عبداللہ بن عامر ؓ نے خراسان فتح کیا تو انہوں نے کہا کہ میں اس فتح کے شکر میں یہیں سے احرام باندھ کر جاؤں گا، چنانچہ انہوں نے نیشاپور سے احرام باندھا، جب حضرت عثمان ؓ کے پاس آئے تو انہوں نے اس پر مامت فرمائی۔ ۵۰

بہت پہلے احرام باندھ لینا اچھی بات نہیں ہے، کیونکہ اندیشہ ہوتا ہے کہ کوئی مخالف احرام کا نہ ہو جائے۔ احرام کی پابندیاں صرف چادر اوڑھنے سے نہیں ہوتی ہیں بلکہ تلبیہ سے شروع ہوتی ہیں، اور جب جہاز روانہ ہو جائے تب تلبیہ پڑھیں۔

۱۵۶۰۔ حدثنا محمد بن بشار قال: حدثني أبو بكر الحنفي: حدثنا أفلح بن حميد قال: سمعت القاسم بن محمد، عن عائشة رضي الله عنها قالت: خرجنا مع رسول الله ﷺ في أشهر الحج، وليالي الحج وحرم الحج، فنزلنا بسرف. قالت: فخرج إلى أصحابه فقال: من لم يكن منكم معه هدى فأحب أن يجعلها عمرة فليفعل، ومن كان معه الهدى فلا، قالت: فالأخذ بها والتارك لها من الصحابة. قالت: فأما رسول الله ﷺ ورجال من أصحابه فكانوا أهل قوة وكان معهم الهدى فلم يقدرُوا على العمرة. قالت: فدخل على رسول الله ﷺ وأنا أبكي فقال: ((ما يبكيك يا هنتاه؟)) قلت: سمعت قولك لأصحابك فمنعت العمرة. قال: ((وما شأنك؟)) قلت: لا أصلي، قال: ((فلا يضرك إنما انت امرأة من بنات آدم كتب الله عليك ما كتب عليهن، فكوني في حجتك فعسى الله أن يرزقكها)). قالت: فخرجنا في حجته حتى قدمنا منى فظهرت ثم خرجت من منى فافضت بالبيت. قالت: ثم خرجت معه في النفر الآخر حتى نزل المحصب ونزلنا معه فدعا عبد الرحمن بن أبي بكر فقال: اخرج باحثك من الحرم فلتهل بعمرة ثم افرغا ثم اتيا ههنا فإني انظر كما حتى تأتياني. قالت: فخرجنا حتى إذا فرغت وفرغت من الطواف ثم جئته بسحر فقال: ((هل فرغتم؟)) قلت: نعم، فأذن بالرحيل في

اصحابہ۔ فارحل الناس فمر متوجها الى المدينة. ضَير من ضَارَ يَضِيرُ ضَيْرًا. ويقال : ضَارَ يَضُورُ ضُورًا. وَضَرَّ يَضُرُّ ضَرًّا. [راجع : ۲۹۴]

حائضہ بیت اللہ کا طواف نہ کرے

”انما أنت امرأة من بنات آدم كتب الله عليك ما كتب عليهن، فكوني في حجتك فعمسى الله أن يرزقكها“

آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ یہ ایک ایسا معاملہ ہے جو اللہ ﷻ نے آدم کی بیٹیوں پر رکھ دیا ہے۔ تو ادا کرتی رہو وہ تمام کام جو حاجی کرتا ہے صرف اتنا ہے کہ بیت اللہ کا طواف نہ کرنا۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ سلسلہ آدم کی بیٹیوں سے چلا آ رہا ہے اور یہ بعد کی پیداوار نہیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ اگر عورت کو طواف زیارت سے حیض آجائے تب تو اس کے لئے جانا جائز نہیں ہے جب تک پاک نہ ہو جائے اور پاک ہو کر طواف زیارت نہ کرے، لیکن اگر طواف زیارت کر چکی ہے اور پھر حیض آگیا تو اب صرف طواف وداع باقی رہ گیا تو طواف وداع چھوڑ کر وہ جا سکتی ہے، ایسی صورت میں اس سے طواف وداع ساقط ہو جاتا ہے۔

”لقال ما يبيك يا هنتاه؟“

یہ ایک بے تکلفی کا جملہ ہے، جیسے اردو میں کہتے ہیں (پگلی) محبت کا لفظ ہے اگرچہ اس کے معنی بظاہر اچھے نظر نہیں آتے۔

(۳۴) باب التمتع، والقران، والإفراد بالحج، وفسخ الحج

لمن لم يكن معه هدى

تمتع، قران اور افراد حج کا بیان، اور اس شخص کا حج کو فسخ کر دینا جس کے پاس قربانی کا جانور نہ ہو

۱۵۶۱۔ حدثنا عثمان : حدثنا جرير، عن منصور، عن إبراهيم، عن الأسود، عن عائشة رضي الله عنها قالت : خرجنا مع النبي ﷺ ولا نرى إلا أنه الحج . فلما قدمنا تطوفنا بالبيت ، فأمر النبي ﷺ من لم يكن ساق الهدى أن يحل فحل من لم يكن ساق الهدى ، ونساؤه لم يسفن فأحلن . قالت عائشة رضي الله عنها : فحضت فلم أطف بالبيت ، فلما كانت ليلة الحصة ، قالت : يا رسول الله ، يرجع الناس بعمره وحجة وأرجع أنا بحجة . قال : « وما طفت ليالي قدمنا مكة؟ » قلت : لا . قال : « فاذهبي مع أخيك إلى التنعيم فأهلّي بعمره . ثم موعدك كذا وكذا » . قالت صفية : ما أراني إلا خابستهم . قال : « عقرا ، حلقا ، أو ما طفت يوم النحر؟ » قالت : قلت : بلى . قال : « لا بأس انفري » . قالت عائشة رضي الله عنها : فلقيني النبي ﷺ وهو مصعد من مكة وأنا

منهبطه عليها ، أو أنا مصعدة وهو منهبط منها . [راجع : ۲۹۴] .

”ولا نرى إلا أنه الحج“ .

ظاہر ہے کہ اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ سب نے افراد کا احرام باندھا تھا، بعض شراح نے اس کی یہ توجیہ کی ہے کہ اس وقت لوگوں کو احرام کی مختلف قسموں کا علم نہیں تھا، اس لئے مطلق حج کے ارادے سے چل پڑے تھے، لیکن یہ توجیہ مناسب معصوم نہیں ہوتی، کیونکہ مختلف قسمیں صحیح کرامت کو معلوم ہونے کا ثبوت مختلف روایات میں موجود ہے، لہذا بہتر توجیہ یہ ہے کہ جب کوئی شخص حج کے لئے جاتا ہے تو چاہے اس نے احرام تمتع کا باندھا ہو یا قرآن کا وہ یہی کہتا ہے کہ میں حج کو جا رہا ہوں، آگے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا وہی واقعہ ہے جو پہلے گزرا ہے کہ ان کو عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہ نے لے جا کر تنعیم سے عمرہ کرایا۔ تنعیم اس لئے لے جایا گیا کہ عمرہ کے لئے حرم سے باہر جانا ضروری ہے۔

”قالت صلیة: ما أرانی“ حضرت صفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا مجھے ایسا لگتا ہے کہ میں آپ لوگوں کو روک لوں گی۔ ”لقال: عقری حلقی“ تمہارے ہاتھ پاؤں کٹیں، تمہارا سر منڈے، اور بعض نے ”حلقی“ کے یہ معنی بیان کئے ہیں کہ تمہارے حلق میں درد ہو جائے اور ابو عبیدہ کا کہنا ہے کہ اگرچہ محدثین اسے ”عقری حلقی“ روایت کرتے ہیں مگر لفظ ”عقراً حلقاً“ بالقوین زیادہ صحیح ہے۔ کیا تم نے یوم النحر میں طواف زیارت نہیں کیا تھا؟

یہ جملہ بھی بظاہر بدذعا کا ہے لیکن حقیقت میں یہ بدعت نہیں ہوتی بلکہ بے تکلفی میں یہ کہا جاتا ہے۔

”قالت: قلت ہلی“ اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا، اب روانہ ہو جاؤ۔

حائضہ کے لئے طواف کا حکم

اس سے پتا چلا کہ اگر عورت کو حیض آجائے تو وہ طواف وداع کے بغیر بھی جاسکتی ہے لیکن اگر طواف زیارت نہ کیا ہو تو پھر واپس جانا درست نہیں، اس لئے آپ ﷺ نے پوچھا کہ تم نے یوم النحر میں طواف زیارت کیا تھا یا نہیں؟ انہوں نے کہا کیا تھا، فرمایا اب جاسکتی ہو، کوئی مضا لفقہ نہیں۔

”قالت عائشة رضی اللہ عنہا“ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں طواف کر کے واپس آ رہی تھی تو آپ ﷺ باہر نکل رہے تھے، اس طرح دونوں کی ملاقات ہو گئی اور پھر آپ ﷺ مدینہ منورہ کی طرف روانہ ہو گئے۔

۱۵۶۲۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف: أخبرنا مالک، عن أبی الأسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل، عن عروة بن الزبیر، عن عائشة رضی اللہ عنہا انہا قالت: خرجنا مع رسول اللہ ﷺ عام حجة الوداع . فمنا من أهل بعمرة ، ومنا من أهل بحج وعمرة ومنا من أهل بالحج ، وأهل رسول اللہ ﷺ بالحج . فاما من أهل بالحج ، أوجمع الحج والعمرة لم يحلوا

حتی کان یوم النحر . [راجع : ۲۹۴]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حجۃ الوداع کے ساتھ نکلے، ہم میں سے بعض نے عمرہ کا احرام باندھا اور بعض نے حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا تھا اور بعض نے صرف حج کا احرام باندھا تھا اور رسول اللہ ﷺ نے حج کا احرام باندھا، پس جس نے حج کا احرام باندھا یا جس نے حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا، وہ لوگ احرام سے باہر نہ ہوئے یہاں تک کہ قربانی کا دن آگیا۔

یہ روایت بظاہر گھجی روایت کے خلاف ہے اور یقیناً حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایات میں اضطراب کی وجہ سے کسی راوی سے وہم ہوا ہے، بعض صحابہ رضی اللہ عنہم کا صرف عمرہ کا احرام باندھنا اس روایت میں آیا ہے، جب کہ اس وقت عمرہ کر کے حلال ہونے کا تصور نہیں تھا، البتہ یہ ممکن ہے کہ کسی کسی صحابی کو علم ہو گیا ہو کہ جاہلیت کی یہ رسم ٹوٹ چکی ہے اس لئے عمرہ کا احرام باندھ لیا ہو۔ واللہ سبحانہ اعلم۔

۱۵۶۳۔ حدثنا محمد بن بشر : حدثنا هناد : حدثنا شعبة ، عن الحكم ، عن علي بن حسين ، عن مروان بن الحكم قال : شهدت عثمان وعلياً رضي الله عنهما ، وعثمان ينهي عن المتعة وأن يجمع بينهما . فلما رأى علي أهل بهما : لبیک بعمره وحجة ، قال : ما كنت لأدع سنة النبي ﷺ لقول أحد . [أنظر : ۱۵۶۹] ۱۵
حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے بارے میں پہلے ذکر کیا جا چکا ہے کہ وہ بھی تمتع سے منع فرماتے تھے، جو توجیہات وہاں ہیں وہ یہاں بھی ہیں۔

۱۵۶۴۔ حدثنا موسى بن إسماعيل : حدثنا وهيب ، حدثنا ابن طاووس : عن أبيه ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : كانوا يرون أن العمرة في أشهر الحج من أفضر الفجور في الأرض . ويجعلون المحرم صفر ، ويقولون : إذا برأ الدبر ، وعفا الأثر ، والنسلخ صفر ، حلت العمرة لمن اعتمر . قدم النبي ﷺ وأصحابه صبيحة رابعة مهلين بالحج فأمرهم أن يجعلوها عمرة فتعاضم ذلك عندهم فقالوا : يا رسول الله ، أي الحل ؟ قال : ((حل كله)) . [راجع : ۱۰۸۵]

عقیدہ جاہلیت کی تردید

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ جاہلیت کے لوگ یہ سمجھتے تھے کہ اشہر حج میں

۱۵۷۱۔ وفي سنن الترمذي ، كتاب مناسك الحج ، باب القرآن ، رقم : ۲۶۷۳ ، ومسند أحمد مسند العشرة المبشرين بالجنة ، باب ومن مسند علي بن أبي طالب ، رقم : ۱۰۸۹ ، ومنسن الدارمي ، كتاب المناسك ، باب في القرآن ، رقم : ۱۸۴۲ .

عمرہ کرنا بدترین گناہ ہے۔ ”ویجعلون محرم الصفر“ اور محرم کو صفر بنا دیتے تھے اور صفر کو محرم بنا دیتے تھے۔
”ویقولون: إذا برأ الدبر“

”دبر“ اس زخم کو کہتے ہیں جو سفر کی وجہ سے اونٹ کی پشت پر ہو جاتا ہے۔ وہ کہتے تھے جب اونٹوں کی پشت پر لگے زخم ٹھیک ہو جائیں، تندرست ہو جائیں اور نشانات مٹ جائیں یعنی سفر کی وجہ سے زمین پر جو اثرات قائم ہوئے تھے وہ مٹ جائیں اور صفر کا مہینہ گزر جائے اور صفر سے مراد محرم ہے، کیونکہ وہ نسیبی کی وجہ سے محرم کو صفر قرار دیتے تھے، جب وہ گزر جائے تو تب عمرہ حلال ہوگا اس شخص کے لئے جو عمرہ کرنا چاہ رہا ہو۔

یہ جاہلیت کا عقیدہ تھا، اسی عقیدے کو ختم کرنے کے لئے آپ ﷺ نے اپنے اصحاب رضی اللہ عنہم کو حکم دیا جب وہ چار ذی الحجہ کو تبلیہ پڑھتے ہوئے مکہ مکرمہ آرہے تھے کہ عمرہ کر لیں۔

یہ بات لوگوں کو بہت بڑی لگی کہ بڑا سخت معاملہ ہے کہ حج کو توڑ کر عمرہ بنا رہے ہیں، ”فقالوا“ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! یہ جو آپ ﷺ نے اشہر حج میں عمرہ کو حلال قرار دیا ہے، یہ کیسا ہے؟
”قال: حل کلمہ“ آپ ﷺ نے فرمایا کہ پورا پورا حلال ہے، یعنی یہ صرف اس سال کی خصوصیت نہیں ہے اور نہ یہ وقتی حکم ہے بلکہ یہ مکمل طور پر آئندہ کے لئے حل ہو گیا اور اشہر حج میں عمرہ کرنا جائز ہو گیا۔ ۵۲

۱۵۶۵۔ حدثنا محمد بن المثنی: حدثنا غندر: حدثنا شعبة، عن قيس بن مسلم، عن طارق بن شهاب، عن أبي موسى رضي الله عنه قال: قدمت على النبي ﷺ فأمرني بالحل.
[راجع: ۱۵۵۹]

”قال: قدمت على النبي ﷺ فأمرني بالحل“ ابو موسی رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ میں نبی ﷺ کے پاس آیا، تو آپ ﷺ نے احرام کھولنے کا حکم دیا۔

۱۵۶۶۔ حدثنا اسماعيل قال: حدثني مالك وحدثنا عبد الله بن يوسف قال: أخبرنا مالك، عن نافع عن ابن عمر عن حفصة . ح ۱

زوج النبي ﷺ انها قالت: يا رسول الله، ما شأن الناس حلوا بعمره ولم تحلل أنت من عمرتك؟ قال: ((اني لبدت رأسي، وقلدت هديي، فلا أحل حتى أنحن)). [أنظر: ۱۶۹۷، ۱۷۲۵، ۳۳۹۸، ۵۹۱۶]

ترجمہ: حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ یا رسول اللہ کیا بات ہے؟ کہ لوگوں نے تو عمرے کا احرام کھول ڈالا لیکن آپ ﷺ نے نہیں کھولا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے اپنے سر کی تبدیلی کی ہے اور ہدی ۵۲ ومعناه: أهل الجاهلية كانوا لا يجيرون التمتع، ولا يرون العمرة في أشهر الحج فجوزوا، فين النبي ﷺ، أن الله قد شرع العمرة في أشهر الحج، وجوز التمتع إلى يوم القيامة، رواه سعيد بن منصور من قول طاؤس، وزاد فيه: ((فلما كان الإسلام أمر الناس أن يعتموا في أشهر الحج، فدخلت العمرة في أشهر الحج)) عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۱۰۸۔

کے گلے میں قدہ ڈالا ہے، اس لئے میں احرام نہیں کھول سکتا جب تک کہ قربانی نہ کروں۔

۱۵۶۷۔ حدثنا آدم : حدثنا شعبة : أخبرنا أبو جمرۃ نصر بن عمران الضبیعی قال :

تمتعت فنهانی ناس فسألت ابن عباس رضی اللہ عنہما فامرني ، فرأيت فی المنام كأن رجلاً يقول لی : حج مبرور ، وعمرۃ متقبلة . فأخبرت ابن عباس ، فقال : سنة أبي القاسم ، ثم قال لی : أقم عندی وأجعل لك سهما من مالي . قال شعبة : فقلت : ولم ؟ فقال : للرويا التي رأيت . [انظر : ۱۶۸۸] ۵۳

تشریح

حضرت ابو جمرہ نصر بن عمران ؓ کہتے ہیں کہ میں نے تمتع کیا تو لوگوں نے مجھے تمتع سے منع کیا۔ یہ وہی مسئلہ ہے کہ حضرت عمر ؓ اور حضرت عثمان ؓ تمتع سے منع کیا کرتے تھے، اس وجہ سے لوگوں نے کہا کہ تمتع کرنا منع ہے۔

فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے پوچھا کہ لوگ تمتع کرنے سے منع کر رہے ہیں ”فامرني“ تو انہوں نے مجھے تمتع کرنے کا حکم دیا کہ تمتع کرو۔

روایاً صادقہ

”فرأيت فی المنام“ رات کو سویا تو خواب میں دیکھا کہ مجھے کوئی شخص یہ کہہ رہا ہے ”حج مبرور وعمرۃ متقبلة“ یعنی حج اور عمرہ دونوں پر مبارک باد دے رہا ہے۔

”فأخبرت ابن عباس“ میں نے ابن عباس رضی اللہ عنہما کو خواب کے متعلق بتایا تو انہوں نے فرمایا ”سنة أبي القاسم ؓ“ یہ تمتع نبی کریم ﷺ کی سنت ہے۔

یہاں سنت ہونے سے مراد یہ ہے کہ آپ ﷺ کی سنت ثلاث ہے، یہ معنی مراد نہیں ہیں کہ آپ ﷺ نے تمتع کیا تھا، کیونکہ اس پر اجماع ہے کہ آپ ﷺ نے تمتع نہیں کیا بلکہ آپ ﷺ نے دوسرے صحابہ کرام ؓ کو تمتع کا حکم دیا تھا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ”أقم عندی“ میرے پاس ٹھہر جاؤ، میں تمہیں اپنے مال کا کچھ حصہ بھی دوں گا۔

”قال شعبة : فقلت : ولم ؟“ شعبہ جو حدیث کے راوی ہیں انہوں نے اپنے استاد ابو جمرہ سے

۵۳ وفی صحیح مسلم ، کتاب الحج ، باب جواز العمرة فی أشهر الحج ، رقم : ۲۱۸۳ ، ومسند احمد ، ومن مسند

بنی ہاشم ، باب ہدایۃ مسند عبداللہ بن العباس ، رقم : ۲۰۵۱ .

پوچھا ”ولم؟“ وہ آپ کو پیسے کیوں دے رہے تھے۔

فقال: ”للرؤيا التي رأيت“ فرمایا میرے خواب کی وجہ سے، کیونکہ میں نے جو خواب دیکھا تھا اس سے ان کے فتویٰ کی تصدیق ہوتی تھی جس کی وجہ سے وہ مجھے انعام دے رہے تھے کہ تم نے بہت اچھا خواب دیکھا ہے۔ ۵۴

۱۵۶۸۔ حدثنا أبو نعیم : حدثنا أبو شہاب قال : قدمت متمتعاً مكة بعمره فدخلنا قبل الترویة بثلاثة أيام فقال لی أناس من أهل مكة : يصير الآن حجك مكباً . فدخلت على عطاء أستفتيه فقال : حدثني جابر بن عبد الله رضي الله عنهما : أنه حج مع رسول الله ﷺ يوم ساق البدن معه وقد أهلوا بالحج مفرداً . فقال لهم : ((أحلوا من إحرامكم بطواف البيت ، وبين الصفا والمروة ، وقصروا ثم أقيموا حللاً حتى إذا كان يوم الترویة فأهلوا بالحج واجعلوا التي قدمتم بها متعة)) . فقالوا : كيف نجعلها متعة وقد سمينا الحج؟ فقال : ((افعلوا ما أمرتكم فلولاً أني سقت الهدى لفعلت مثل الذي أمرتكم . ولكن لا يحل مني حرام حتى يبلغ الهدى محله ففعلوا)) . قال أبو عبد الله : أبو شهاب ليس له حديث مسند إلا هذا . [راجع : ۱۵۵۶]

یہ ابو شہاب ایک بزرگ ہیں، یہ تیج تابعی ہیں۔ ۵۵

یہ اپنا واقعہ بیان کر رہے ہیں کہ میں عمرہ کے ارادے سے احرام باندھ کر مکہ مکرمہ آیا اور یوم الترویہ سے تین دن پہلے مکہ مکرمہ میں داخل ہوا۔ یوم الترویہ آٹھویں ذی الحجہ کو ہوتا ہے گویا کہ یہ پانچ ذی الحجہ کو مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے۔

۵۴ وسببه أن الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة . وفيه : ما كانوا عليه من التعاون على البر والتقوى وحمدهم لمن يفعل الخير ، فخشى أبو جمره من تمتعه هيوط الأجر ونقص الثواب للجمع بينهما في سفر واحد ، واحرام واحد ، وكان الذين أمروا بالافراد انما أمروه بفعل رسول الله في خاصة نفسه ليفرد الحج وحده ويخلص عمله من اشتراك فيه ، فأراه الله الرؤيا ليعرفه أن حجه مرور وعمرته مقبلة ، ولذلك قال ابن عباس : أقم عندى ليقص على الناس هذه الرؤيا المبينة لحال التمتع . وفيه : دليل أن الرؤيا الصادقة شاهدة على أمور البقطة ، وكيف لا وهو جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة ؟ وفيه : أن العالم يجوز له أخذ الأجرة على العلم . عمدة القارى ، ج : ۷ ، ص : ۱۱۳ ، ۱۱۴ .

۵۵ أبو شہاب، اسمہ موسیٰ بن نافع ، کذا ذکرہ الحافظ ابن حجر العسقلانی فی الفتح ، الاسم : موسیٰ بن نافع ، الطبقة : لم تلق الصحابة ، النسب : الحنات الأسدي ، الكنية : أبو شهاب ، بلد الإقامة : الكوفة . موسوعة الحديث ،

”فَقَالَ لِيْ اِنَّا مِنْ اَهْلِ مَكَّةَ“ اہل مکہ میں سے کچھ لوگوں نے مجھے کہا کہ اب تمہارا حج مکہ کی ہو جائے گا۔

مکہ کی طرح مکہ سے ہی احرام باندھو گے۔

ان کے کہنے کا مقصد یہ تھا کہ اہل مکہ نے یوں کہا کہ جب تم عمرہ کر چکے تو عمرہ کرنے کے بعد تمہارے ذمہ حلال ہو جانا ضروری ہے اور جب ایام حج آئیں گے تو اہل مکہ کی طرح احرام باندھ کر پھر حج کرنا، لیکن اس وقت حلال ہونا ضروری ہے، ان کا ارادہ یہ تھا کہ عمرہ تو کر لوں گا لیکن حلال ہونے کی کیا ضرورت ہے، یہی احرام باندھے رکھوں گا اور پھر اسی احرام سے جا کر حج بھی کر لوں گا۔

مسئلہ

مسئلہ بھی یہی ہے کہ جس نے تمتع کا احرام باندھا ہو اس کے لئے عمرہ کرنا ضروری ہے اور عمرہ کے بعد اس کے لئے حلال ہونا جائز ہے، واجب نہیں، اگر وہ اسی احرام سے حج کرنا چاہے اور درمیان میں حلال نہ ہو تو ایسا کرنا بھی جائز ہے، لیکن اہل مکہ نے کہا اب تمہارا حج مکہ کی ہو گیا جو حکم اہل مکہ کے لئے ہے وہی اب تمہارے لئے بھی ہے، یعنی اس احرام کو کھولنا ہوگا اور دوبارہ مکہ سے احرام باندھنا ہوگا۔

ان کے قول ”يَصِيرُ الْاَن حَجَّكَ مَكِّيًّا“ کی ایک اور تشریح یہ بھی ہو سکتی ہے کہ یہ کہنے والے تمتع کو پسند نہیں کرتے تھے، اس لئے انہوں نے ان پر یہ اعتراض کیا کہ جب تم عمرہ کر کے حلال ہو جاؤ گے تو میقات سے مکہ تک کا تمہارا سفر تو عمرہ کے لئے ہوا، اور تمہیں میقات سے یا اپنے گھر سے حج کرنے کا ثواب نہ ملا، بلکہ اب چونکہ تم مکہ سے حج کا احرام باندھو گے تو تمہارا حج اہل مکہ کے حج کی طرح ہو جائے گا، آفاقی کے حج کا ثواب نہیں ملے گا۔

اس پر انہوں نے حضرت عطاء رحمہ اللہ سے رجوع کیا تو انہوں نے اعتراض کا جواب آنحضرت ﷺ کے حج کا واقعہ بیان کر کے دیا کہ آپ ﷺ نے صحابہ کرام کو عمرہ کر کے حلال ہونے کا حکم دیا، اگر اس میں کوئی قابل اعتراض بات ہوتی یا اس کا ثواب کم ہوتا تو آپ ﷺ یہ حکم نہ دیتے۔

”فَدَخَلْتُ عَلَى عَطَاءٍ“ میں مسئلہ پوچھنے کے لئے عطاء بن ابی رباح کے پاس گیا کہ حلال ہونا واجب ہے یا نہیں؟ اگر میں اسی احرام کو باقی رکھوں اور پھر حج کر دوں تو کیا حکم ہے؟

عطاء بن ابی رباح کا مقام

عطاء بن ابی رباح رحمہ اللہ مشہور تابعی ہیں اور ان کے عہد میں مناسک حج میں ان سے بڑا کوئی عالم نہیں

تھا، یہ ہاتھ پاؤں سے معذور تھے اور سجدوں کی کثرت کی وجہ سے ان کی پیشانی کو مٹی کھا گئی تھی، تو یہ معمولی آدمی نہیں تھے، یہ ان کے پاس مسئلہ پوچھنے گئے۔

”**لفقال:**“ انہوں نے یہ حدیث سنائی کہ حضور ﷺ نے صحابہ کرام کو حلال ہونے کا حکم دیا، اس سے یہ خیال پیدا ہوا کہ آپ ﷺ نے اوروں کو تو حلال ہونے کا حکم دیا لیکن خود حلال نہیں ہوئے۔

آپ ﷺ نے فرمایا اگر میں ہدی نہ لایا ہوتا تو میں بھی حلال ہو جاتا، چونکہ میں ہدی لے کر چلا ہوں اس لئے میں حلال نہیں ہو رہا ہوں۔

منشأ حدیث

اس حدیث کا منشأ تھا عمرہ کوچ کے ساتھ شامل کرنا جائز ہے، لیکن حلال ہونا اس کا لازمی حصہ نہیں، اگر کوئی چاہے کہ احرام کو برقرار رکھے یہاں تک کہ اسی احرام سے حج کرے تو ایسا کرنا بھی جائز ہے، گویا عطاء بن ابی رباح نے خود ان کے خیال کی تصدیق اور تائید فرمائی اور اہل مکہ جو یہ کہہ رہے تھے کہ حلال ہونا واجب ہے، ان کے اس خیال کی تردید فرمائی۔

”**لیس لہ حدیث مسند الاہل**“ یعنی انہوں نے اس حدیث کے سوا کوئی اور حدیث مرفوع روایت نہیں کی۔ بعض حضرات نے فرمایا کہ یہ قول صرف حضرت عطاء رحمہ اللہ سے روایت کے بارے میں ہے، ورنہ انہوں نے دوسرے تابعین مثلاً سعید بن جبیر اور مجاہد رحمہما اللہ وغیرہ سے بھی روایات نقل کی ہیں۔

۱۵۶۹۔ **حلتنا قتیبة بن سعید:** حلتنا حجاج بن محمد الأعور، عن شعبة، عن عمرو

بن مرة، عن سعید بن المسیب قال: اختلف علی و عثمان رضی اللہ عنہما بعسفان فی المتعة،

لفقال: علی: ماترید الی ان تنهی عن امر فعلہ النبی ﷺ، فلما رأى ذلك علی اهل بهما جميعاً

[راجع: ۱۵۶۳]

ترجمہ: سعید بن مسیب سے روایت ہے کہ حضرت علی اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے درمیان متعہ کے متعلق اختلاف ہوا، جب کہ وہ دونوں عسفان میں تھے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تمہارا کیا مقصد ہے کہ اس کام سے روکتے ہو جس کو نبی کریم ﷺ نے کیا ہے؟ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا مجھے چھوڑ دو جب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے یہ دیکھا تو انہوں نے حج اور عمرہ دونوں کا احرام ایک ساتھ باندھا۔

(۳۵) باب من لبى بالحج وسمّاه

اس شخص کا بیان جو حج کا تلبیہ پڑھے کہے اور حج کا نام لے

۱۵۷۰ - حدثنا مسدد : حدثنا حماد بن زيد : عن أيوب قال : سمعت مجاهداً

يقول : حدثنا جابر بن عبد الله رضی اللہ عنہ : قدمنا مع رسول الله ﷺ ونحن نقول : لبك اللهم

لبك بالحج ، فأمرنا رسول الله ﷺ فجعلناها عمرة . [راجع : ۱۵۵۹]

ترجمہ : جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ آئے اور ہم لوگ کہہ رہے تھے ، لبیک بالحج ، آپ ﷺ نے ہم لوگوں کو حکم دیا کہ عمرہ بنالیں تو ہم لوگوں نے اس کو عمرہ کر دیا۔

(۳۶) باب التمتع على عهد رسول الله ﷺ

نبی کریم ﷺ کے زمانے میں تمتع کرنے کا بیان

۱۵۷۱ - حدثنا موسى بن إسماعيل : حدثنا همام : عن قتادة قال : حدثني

مطرف ، عن عمران قال : تمتعنا على عهد رسول الله ﷺ ونزل القرآن ، قال رجل

برأيه ما شاء . [انظر : ۳۵۱۸] ۵۶

یعنی ہم نے حضور ﷺ کے زمانے میں تمتع کیا ، قرآن بھی نازل ہوا ”فمن تمتع بالعمرة الآية“۔

اس سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ ، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے قول کی طرف اشارہ ہو رہا ہے جو

تمتع سے منع کرتے تھے۔

یہ سمجھئے کہ یہ حضرات تمتع سے منع جو کرتے ہیں تو اس کو ناجائز کہتے ہیں حالانکہ ان کے منع کرنے کی

توجیہات پیچھے گزر چکی ہیں کہ منع کرنے سے ان کا مقصد یہ نہیں تھا کہ تمتع معروف منع ہے یا حرام ہے۔

(۳۷) باب قول الله تعالى:

﴿ ذَٰلِكَ لِمَنْ لَّمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ [البقرة: ۱۹۶]

۵۶ وفی صحیح مسلم ، کتاب الحج ، باب جواز التمتع ، رقم : ۲۱۵۵ ، وسنن النسائی ، کتاب مناسک الحج ، باب

القرآن ، رقم : ۲۶۷۶ ، وسنن ابن ماجہ ، کتاب المناسک ، باب التمتع بالعمرة الى الحج ، رقم : ۲۹۶۹ ، ومسند

احمد ، أول مسند البصريين ، باب حديث عمران بن حصين ، رقم : ۱۸۹۹۹ ، ۱۹۰۸۶ ، ۱۹۰۹۳ ، وسنن الدارمی ،

کتاب المناسک ، باب فی القرآن ، رقم : ۱۷۴۴ .

ترجمہ: ”یہ حکم اس کے لئے ہے جس کے گھروالے نہ رہتے ہوں مسجد الحرام کے پاس“۔ ۷۷

۱۵۷۲ - وقال أبوکامل فضیل بن حسین البصری: حدثنا أبو معشر البراء، حدثنا عثمان بن غیاث، عن عکرمۃ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما: أنه سئل عن متعة الحج فقال: أهل المهاجرون والأنصار وأزواج النبی ﷺ فی حجة الوداع وأهلنا. فلما قدمنا مكة قال رسول اللہ ﷺ: ((اجعلوا أهلکم بالحج عمرة الا من قلد الهدی)) . طفنا بالبيت وبالصفاء والمروة وأتينا النساء ولبسنا الثياب ، وقال: ((من قلد الهدی فإنه لا یحل له حتی یبلغ الهدی محله)) . ثم أمرنا عیشة الترویة أن نهل بالحج ، فإذا فرغنا من المناسک جننا فطفنا بالبيت وبالصفاء والمروة ، قد تم حجنا وعلینا الهدی . كما قال تعالیٰ (لَمَّا اسْتِيسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ) [البقرة: ۱۹۶] الى أمصاركم الشاة تجزى ، فجمعوا نسکین فی عام بین الحج والعمرة ، فان اللہ تعالیٰ أنزلہ فی کتابہ وسنہ نبیہ ﷺ ، وأباحہ للناس غیر أهل مكة . قال اللہ: (ذلك لمن لم یکن أهله حاضری المسجد الحرام) [البقرة: ۱۹۶] وأشهر الحج التی ذکر اللہ تعالیٰ: شوال ، ذوالقعدة ، و ذوالحجة . فمن تمتع فی هذه الأشهر فعیلہ دم أو صوم .

والرفث : الجماع . والفسوق : المعاصی ، والجidal : المراء .

یعنی ”تمتع إلى العمرة بالحج“ عمرہ اور حج کو ایک حرام میں جمع کرنا یہ حکم صرف ان کے لئے ہے جن کے گھروالے مسجد حرام میں مقیم نہ ہوں یعنی آفاقی ہوں اور جو کئی ہو گئے ان کے لئے تمتع اور قرآن نہیں بلکہ ان کے لئے افراد متعین ہے۔

(۳۸) باب الإغتسال عند دخول مكة

مکہ میں داخل ہونے کے وقت غسل کرنے کا بیان

یہ یعنی قرآن و حج اسی کے لئے ہے جو مسجد حرام یعنی حرم کے اندر یا اس کے قریب نہ رہتا ہو بلکہ محل یعنی خارج از میقات کا رہنے والا ہو ورنہ جو حرم مکہ کے رہنے والے ہیں وہ صرف افراد کریں۔

شوال کے فرہ سے لے کر بقرہ عید کی صبح یعنی ذی الحجہ کی صوبیں رات تک ان کا نام اشہر الحج ہے، اس لئے کہ احرام حج ان کے اندر ہوتا ہے اگر اس سے پہلے کوئی احرام حج کا باندھے گا تو ناجائز یا مکروہ ہوگا یعنی حج کے لئے چند مہینے مقرر ہیں اور سب کو معلوم ہیں۔ مشرکین عرب جو اپنی ضرورت میں ان میں تغیر و تبدل کرتے تھے جس کو دوسری آیت میں ”انما النسسی زیادة فی الکفر“ فرمایا گیا ہے یہ بالکل بے اصل اور باطل ہے۔ تفسیر عثمانی، ص: ۳۸، ذ: مکہ: ۵۰۔

ابن المنذر رحمہ اللہ کا بیان ہے کہ مکہ میں داخل ہوتے وقت غسل کرنا تمام علماء کے نزدیک متفقہ طور پر مستحب ہے، لیکن اگر کوئی نہ کرے تو اس پر فدیہ وغیرہ بھی نہیں ہے۔ ۵۸۔

۱۵۷۳۔ حدثنی یعقوب بن إبراهيم : حدثنا ابن علية : أخبرنا أيوب ، عن نافع قال : كان ابن عمر رضي الله عنهما إذا دخل أدنى الحرم أمسك عن التلبية ، ثم بيث بذي طوى ثم يصلي به الصبح ويفتسل ، ويحدث أن نبى الله ﷺ كان يفعل ذلك . [راجع : ۱۵۵۳]۔

تلبیہ کا حکم

حج میں تلبیہ وقت احرام سے حجرہ عقبہ کی رمی تک رہتا ہے۔ یہی حنفیہ کا مسلک ہے۔ جمہور کا بھی یہی مسلک ہے۔ امام طحاوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس پر صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین رحمہم اللہ کا اجماع منعقد ہو چکا ہے کہ حجرہ عقبہ کی رمی تک حج میں تلبیہ جاری رہتا ہے۔ ۵۹۔ امام مالک، حضرت سعید بن المسیب اور حضرت حسن بصری رحمہم اللہ کے بارے میں منقول ہے کہ وہ اس بات کے قائل تھے کہ جب عرفات سے روانہ ہو تو تلبیہ ختم کر دے۔ بعض سے منقول ہے کہ جب وقوف عرفہ کرے تو تلبیہ بند کر دے۔ ۶۰۔

(۳۹) باب دخول مكة نهراً أولياً

مکہ میں دن یا رات کو داخل ہونے کا بیان

۵۸ وقال ابن المنذر : الأغسال لدخول مكة مستحب عند جميع العلماء ، إلا أنه ليس في تركه عامداً عندهم فدية . وقال أكثرهم : الوضوء يجزئ فيه . وكان ابن عمر ، رضي الله عنهما ، يتوضأ أحياناً ويفتسل أحياناً . وروى ابن نافع عن مالك . أنه استحب الأخذ بقول ابن عمر : يتوضأ أحياناً ويفتسل أحياناً للاهلال بذي الحليفة وبذي طوى لدخول مكة وعند الرواح الى عرفة . قال . ولو تركه تارك من عذر لم أر شيئاً . وأوجه أهل الظاهر فرضاً على من يريد الاحرام ، والأمة على خلافهم ، وروى عن الحسن أنه إذا نسي الغسل للاحرام يفتسل إذا ذكر ، واختلف فيه عن عطاء ، فقال مرة : يكفى منه الوضوء ، وقال مرة غير ذاك ، والغسل لدخول مكة ليس لكونها محرماً ، وإنما هو لحرمة مكة حتى يستحب لمن كان حلالاً مبضاً ، وقد اغتسل لها عام الفتح وكان حلالاً . عمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۱۲۱

۵۹۔ ملاحظہ فرمائیں۔ باب الركوب والارتداد في الحج، ص: ۶۲، و باب صلاة الفجر بمزدلفة، ص: ۲۸۲، و باب التلبية والتكبير غداة النحر حين يرمى الجمره والارتداد في السير، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۲۸۶۔

یہاں جو آیا ہے ”امسک عن العلیہ“ اس کے یہ معنی ہو سکتے ہیں کہ پہلے ذکر کے طور پر مسلسل پڑھتے جا رہے تھے، اب اس انداز سے پڑھنا چھوڑ دیا۔

”بات النبی ﷺ بذی طوی حتی أصبح ثم دخل مكة . وكان ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما یفعلہ“ .

۱۵۷۴۔ حدثنا مسدد : حدثنا يحيى ، عن عبيد الله قال : حدثني نافع ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : بات النبی ﷺ بذی طوی حتی أصبح ثم دخل مكة . وكان ابن عمر رضی اللہ عنہما یفعلہ . [راجع : ۱۵۵۳]

ترجمہ: ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے طوی میں رات گزاری، جب صبح ہو گئی تو مکہ میں داخل ہوئے، اور ابن عمر رضی اللہ عنہما بھی اسی طرح کرتے تھے۔

(۴۰) باب : من أين يدخل مكة ؟

مکہ میں کس جانب سے داخل ہو؟

۱۵۷۵۔ حدثنا ابراهيم بن المنذر قال : حدثني معن قال : حدثني مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : كان رسول الله ﷺ يدخل مكة من الثنية العليا ، ويخرج من الثنية السفلى . [أنظر : ۱۵۷۶]

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ مکہ میں ثنیۃ العلیا سے داخل ہوتے اور ثنیۃ السفلی سے خارج ہوتے تھے۔

(۴۱) باب : من أين يخرج من مكة ؟

مکہ سے کس طرف سے نکلے؟

۱۵۷۶۔ حدثنا مسدد قال : حدثنا يحيى ، عن عبيد الله ، عن نافع ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : أن رسول الله ﷺ دخل مكة من كداء من الثنية العليا التي بالبطحاء ، وخرج من الثنية السفلى . [راجع : ۱۵۷۵]

قال أبو عبد الله : كان يقال : هو مسدد كاسمه ، قال أبو عبد الله : سمعت يحيى ابن معين يقول : سمعت يحيى بن سعيد يقول : لو أن مسددا أتيته في بيته فحدثته لاستحق ذلك ، وما أبالي كُتبي كانت عندى أو عند مسدد .

ترجمہ: حضور اکرم ﷺ ”الثنية العليا“ کے مقام کداء سے جو بطحاء میں ہے داخل ہوئے تھے اور

”الثنية السفلى“ کی طرف سے باہر نکلے تھے۔

۱۵۷۷۔ حدثنا الحمیدی و محمد بن المثنی قالوا : حدثنا سفیان بن عیینة ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله تعالى عنها : أن النبي ﷺ لما جاء الى مكة دخل من أعلاها و خرج من أسفلها . [أنظر : ۱۵۷۸ ، ۱۵۷۹ ، ۱۵۸۰ ، ۱۵۸۱ ، ۳۲۹۰ ، ۳۲۹۱]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ جب مکہ آتے تو وہاں اس کے بلند حصے کی طرف سے داخل ہوتے اور اس کے نیچے کے حصے کی طرف سے باہر نکلتے۔

۱۵۷۸۔ حدثني محمود : حدثنا أبو أسامة : حدثنا هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها : أن النبي ﷺ دخل عام الفتح من كداء ، و خرج من كداء من أعلى مكة . [راجع : ۱۵۷۷]

دو الگ الگ جگہ ہیں ایک ”کُعدی“ بالفتح اور ایک ”کُعدی“ بالضم (ای بضم الکاف) آپ ﷺ ”کُعداء“ سے داخل ہوئے اور ”کُعدی“ سے نکلے۔

۱۵۷۹۔ حدثنا أحمد : حدثنا ابن وهب : أخبرنا عمرو ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها : أن النبي ﷺ دخل عام الفتح من كداء أعلى مكة ، قال هشام : وكان عروة يدخل على كليهما من كداء وكُداء ، وأكثر ما يدخل من كُداء وكانت أقربهما إلى منزله . [راجع : ۱۵۷۷]

عروہ اگرچہ یہ روایت کر رہے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ ”کُعداء“ سے داخل ہوئے اور ”کُعدی“ سے نکلے تھے لیکن عروہ جب خود حج کرنے جاتے تھے تو اس صورت میں وہ ”کُعدی“ سے داخل ہوتے تھے، اس کی وجہ یہ بتا رہے ہیں کہ ”کُعدی“ عروہ کے گھر سے قریب پڑتا تھا۔

۱۵۸۰۔ حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب : حدثنا حاتم ، عن هشام ، عن عروة : دخل النبي ﷺ عام الفتح من كداء من أعلى مكة . وكان عروة أكثر ما يدخل من كداء وكان أقربهما إلى منزله . [راجع : ۱۵۷۷]

ترجمہ: عروہ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ فتح مکہ کے سال مکہ کے بلند جانب یعنی کُعداء کی طرف سے داخل ہوتے اور عروہ اکثر کُعدی کی طرف سے داخل ہوتے کہ یہ ان کے گھر سے قریب تھا۔

۱۵۸۱۔ حدثنا موسى : حدثنا وهيب : حدثنا هشام ، عن أبيه : دخل النبي ﷺ عام الفتح من كداء ، وكان عروة يدخل منهما كليهما . وكان أكثر ما يدخل من كداء

أقربهما الى منزله . قال أبو عبد الله : كداء وثكدا : موضعان . [راجع : ۱۵۷۷]

ترجمہ: ہشام اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ فتح مکہ کے سال کداء کی جانب سے داخل ہوئے اور عروہ دونوں طرف سے داخل ہوتے تھے، لیکن اکثر کدی کی جانب سے داخل ہوتے جو ان کے گھر سے قریب تھا۔

ابو عبد اللہ (امام بخاری رحمہ اللہ) نے کہا کہ کداء اور کدی دونوں جگہوں کے نام ہیں۔

(۴۲) باب فضل مکة وبنیائها

مکہ کی فضیلت اور اس کی عمارتوں کا بیان

وَقَوْلُهُ تَعَالَى : وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَقَابَةً لِلنَّاسِ وَأَمْنًا وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ۖ وَوَعَدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهْرًا بَنِيَّ لِلْعَالَمِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعَ السُّجُودَ . وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۖ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ ۖ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ . وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ ۖ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا ۖ إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ . رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ ۖ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا ۖ إِنَّكَ أَنْتَ

الْقَوَّابُ الرَّحِيمُ [البقرة : ۱۲۵-۱۲۸]

ترجمہ: اور جب مقرر کیا ہم نے خانہ کعبہ کو اجتماع کی جگہ لوگوں کے واسطے اور جگہ امن کی اور بناؤ ابراہیم کے کھڑے ہونے کی جگہ کو نماز کی جگہ اور حکم کیا ہم نے ابراہیم اور اسمعیل کو کہ پاک کر رکھو میرے گھر کو واسطے طواف کرنے والوں کے اور اعتکاف کرنے والوں کے اور رکوع اور سجدہ کرنے والوں کے۔ اور جب کہا ابراہیم نے اے میرے رب بنا اس کو شہر امن

کا اور روزی دے اس کے رہنے والوں کو میوے جو کوئی ان میں سے ایمان لاوے اللہ پر اور قیامت کے دن پرفرمایا اور جو کفر کریں اس کو بھی نفع پہنچاؤں گا تھوڑے دنوں پھر اس کو جبراً بلاؤں گا دوزخ کی عذاب میں اور وہ بری جگہ ہے رہنے کی اور یاد کر جب اٹھاتے تھے ابراہیم بنیادیں خانہ کعبہ کی اور اسمعیل اور دعاء کرتے تھے اے پروردگار ہمارے قبول کر ہم سے بے شک تو ہی سننے والا جاننے والا۔ اے پروردگار ہمارے اور کر ہم کو حکم بردار اپنا اور ہماری اولاد میں بھی کر ایک جماعت فرمانبردار اپنی اور تولا ہم کو قاعدے حج کرنے کے اور ہم کو معاف کر بے شک تو ہی ہے توبہ کرنے والا مہربان۔

۱۵۸۲۔ حدیثی عبداللہ بن محمد : حدثنا أبو عاصم قال : أخبرني ابن جريج قال : أخبرني عمرو بن دينار قال : سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما يقول : لما بنيت الكعبة ذهب النبي ﷺ وعباس ينقلان الحجارة ، فقال العباس للنبي ﷺ : اجعل إزارك على رقتك. فخر إلى الأرض فطمحت عناءه إلى السماء فقال : ((أرني إزارى))، فشدّه عليه. [راجع : ۲۶۳]

”قبل البعث“ کی معصومیت

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کی بعثت سے پہلے جب آپ ﷺ بچے تھے، قریش نے کعبہ کی تعمیر کی تو نبی کریم ﷺ اور حضرت عباس رضی اللہ عنہما جو حضور ﷺ کے چچ ہیں اور تقریباً ہم عمر ہیں، دو سال بڑے تھے، یہ پتھر اٹھا اٹھا کر لا رہے تھے، حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ سے عرض کیا ”اجعل ازارک“ پتھر بڑے بڑے تھے اور کندھے پر رکھتے تھے جس کی وجہ سے کندھے پر خراشیں لگ جاتی ہوں گی، حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آپ اپنی ازار نکال کر کندھے پر رکھ لیجئے تاکہ یہ خراشیں نہ لگیں۔

”فخر إلى الأرض“ تھوڑی دیر کے لئے یہ عمل کرنا چاہا تو آپ ﷺ فوراً زمین پر گر گئے اور آپ ﷺ کی مبارک آنکھیں آسمان کی طرف اٹھ گئیں اور فرمایا کہ ”ارنی ازارى“ مجھے میرا ازار دکھاؤ۔

مطلب یہ ہے کہ اس عمر کے بچے کے لئے ازار کا نکال دینا کوئی معیوب نہیں سمجھا جاتا تھا اس واسطے حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے اس کا مشورہ دیا تھا لیکن چونکہ نبی کریم ﷺ بعثت سے پہلے ہی معصوم تھے، اس واسطے اللہ

ﷺ نے یہ نہیں ہونے دیا۔ جب ازار نکالا تو فوراً زمین پر گر گئے جیسے غشی طاری ہو جاتی ہے، اور فوراً حضرت عباسؓ سے فرمایا کہ مجھے میرا ازار دکھاؤ، چنانچہ حضرت عباسؓ نے اس کو دو بارہ باندھ دیا۔

ترجمۃ الباب سے اس حدیث کی مناسبت یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے کعبہ کے پتھر اپنے شانہ مبارک پر اٹھائے جس سے کعبہ کی اور اس کی مناسبت سے مکہ کی فضیلت معلوم ہوتی ہے۔

۵۸۳ ا۔ حدثنا عبد اللہ بن مسلمة ، عن مالک ، عن ابن شہاب ، عن سالم بن عبد اللہ أن عبد اللہ بن محمد بن أبی بکر أخبر عبد اللہ بن عمر ، عن عائشة رضی اللہ عنہا زوج النبی ﷺ أن رسول اللہ ﷺ قال لها : ((ألم ترى أن قومک حين بنوا الکعبة اقتصروا عن قواعد إبراهیم ؟ فقلت : یا رسول اللہ ، ألا تردها علی قواعد إبراهیم ؟ قال : ((لولا حدثنان قومک بالکفر لفعلت)) . فقال عبد اللہ ﷺ : لئن کانت عائشة رضی اللہ عنہا سمعت هذا من النبی ﷺ ما أرى رسول اللہ ﷺ ترک استلام الرکین اللذین یلیان الحجر إلا أن البیت لم يتمم علی قواعد إبراهیم . [راجع : ۱۲۶]

یعنی آپ ﷺ طواف کے دوران حجر اسود یا رکن یمانی کا استلام فرماتے تھے، رکن عراقی اور رکن شامی کا استلام آپ ﷺ سے ثابت نہیں۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ رکن عراقی اور رکن شامی اصل میں کعبہ کے رکن ہی نہیں ہیں، کیونکہ کعبہ تو اور آگے تھا جو حطیم کی طرف چلا گیا ہے، قریش نے بیچ میں سے کاٹ کر یہاں تک بند دیا تھا، اب جو رکن ہے وہ حقیقت میں رکن نہیں ہے بلکہ وسط کعبہ ہے، رکن اس وقت ہوتا جب آگے بڑھایا جاتا، جب رکن نہیں تو اس کا استلام بھی نہیں۔

۵۸۴ ا۔ حدثنا مسدد : حدثنا أبو الأحوص : حدثنا أشعث ، عن الأسود بن یزید ، عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت : سألت النبی ﷺ عن الجدر ، أمن البیت هو ؟ قال : ((نعم)) . قلت : فما لهم لم یدخلوه فی البیت ؟ قال : ((ألم ترى قومک قصرت بهم النفقة)) قلت : فما شأن بابہ مرتفعاً ؟ قال : ((فعل ذلک قومک لیدخلوا من شاءوا ویمنعوا من شاءوا ، ولولا أن قومک حدیث عهدہم بجاهلیۃ فأخاف أن تنکر قلوبہم أن أدخل الجدر فی البیت وأن الصق بابہ بالأرض)) . [راجع : ۱۲۶]

قریش نے قواعد ابراہیمؑ سے جو مخالفت کی تھی وہ تین طرح کی تھی:

(۱) ایک حصہ کعبہ سے خارج کر دیا گیا تھا جو حطیم میں آگیا۔

(۲) حضرت ابراہیمؑ کے زمانے میں کعبہ کا دروازہ عام دروازوں کی طرح زمین کے ساتھ متصل

تھا، قریش نے دروازے کو اونچا کر دیا، اب قد آدم سے بھی اونچا دروازہ ہے اگر کوئی جائے تو سیر ہی لگا کر جائے۔

اس اونچا کرنے کا منشا یہ تھا کہ ہر ایک شخص داخل نہ ہو سکے جس کو ہم چاہیں اور اجازت دیں وہی داخل ہو۔
(۳) بن ابراہیم میں دو دروازے تھے، ایک جو اس وقت موجود ہے، منترم کی طرف جو مشرقی دروازہ ہے، ایک اس کے بالقابل مغرب میں دروازہ تھا جو قریش نے بند کر دیا، یہ تین بڑے بڑے تصرفات قریش نے کئے تھے جن کا بار بار روایات میں ذکر آئے گا۔

”جدر“ سے یہاں حطیم مراد ہے اور باب سے مغربی دروازہ مراد ہے۔

۱۵۸۵۔ حدثنا عبید بن اسماعیل : حدثنا أبو أسامة ، عن هشام ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال لي رسول الله ﷺ : ((لولا حادثة قومك بالكفر لنقضت البيت ثم لبنيته على أساس إبراهيم عليه السلام ، فان قريشا استقصرت بنائه وجعلت له خلفاء)) .
قال أبو معاوية : حدثنا هشام خلفا يعني باباً . [راجع : ۱۲۶]

ترجمہ : حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اگر تمہاری قوم کا زمانہ کفر سے قریب نہ ہوتا تو میں خانہ کعبہ کو توڑ ڈالتا، اور میں اسے بنیاد ابراہیمی پر بناتا، اسلئے کہ قریش نے اس کی عمرت کو چھوٹا کر دیا اس کے لئے خف بن تا۔

خلف سے مراد پیچھے کا دروازہ ہے، جو بن یرمٰی کے قریب تھا۔

۱۵۸۶۔ حدثنا بيان بن عمرو : حدثنا يزيد : حدثنا جرير بن حازم : حدثنا يزيد ابن رومان ، عن عروة ، عن عائشة رضي الله عنها : أن النبي ﷺ قال لها : ((يا عائشة ، لولا أن قومك حديث عهد بجاهلية لأمرت بالبيت فهدم فأدخلت فيه ما أخرج منه ، والزقته بالأرض ، وجعلت له بابين ، بابا شرقياً وبابا غربياً ، فبلغت به أساس إبراهيم)) . فذلك الذي حمل ابن الزبير على هدمه . قال يزيد : وشهدت ابن الزبير حين هدمه وبنائه ، وأدخل فيه من الحجر . وقد رأيت أساس إبراهيم حجارة كأسمة الإبل . قال جرير : فقلت له : أين موضعه ؟ قال : أريكه الآن ، فدخلت معه الحجر فأشار إلي مكان فقال : ها هنا . قال جرير : فحزرت من الحجر ستة أذرع أو نحوها . [راجع : ۱۲۶]

چھ ذراع ہونا تو قوی روایات سے ثابت ہے، چھ ذراع کے بعد حطیم کا حصہ ہے یا نہیں؟ اس میں ختلاف ہے۔

اب تقریباً اسی ذراع ہے تو چھ ذراع کا حصہ جو شامل تھا وہ کہاں تک ختم ہو گیا ہے اس کا پتہ لگانا بڑا

مشکل کام ہے۔ الا

یہاں یہ بات سمجھنی ہے کہ جب حطیم کعبہ کا حصہ ہے تو اب اگر کوئی شخص تنہا حطیم کی طرف استقبال کر

کے نماز پڑھے تو آیا اس کی نماز ہو جاتی ہے یہ نہیں؟

تو سمجھ لیں کہ استقبال قبلہ کی فرضیت قطعی ہے اور قرآن کریم سے ثابت ہے اور حطیم کا کعبہ کا جزء ہوتا
اخبار آحاد میں آیا ہے جو کتاب اللہ پر زیادتی نہیں کر سکتیں۔ کیونکہ حجر کے بیت اللہ کا حصہ ہونے پر جمہور کا اتفاق
ہے، اسلئے یہ وہی حصہ ہے جیسے قریش نے بناء کعبہ کے وقت چھوڑ دیا تھا، البتہ حطیم کے بارے میں اختلاف ہے کہ
وہ بیت اللہ کا جزء ہے یا نہیں۔

ہمارے زمانے کے ایک مجتہد مطلق کو دیکھا گیا کہ وہ حطیم کی طرف رخ کرنے کا باقاعدہ اہتمام کرتے
تھے اور وہ بھی اس طرح کہ بیت اللہ کی طرف رخ کرنے کا شائبہ بھی باقی نہ رہے، بعض لوگوں کو اپنا تفرّد ظاہر
کرنے کا شوق ہوتا ہے، ان سے پوچھا گیا کہ یہ کیا حرکت ہے؟ کہنے لگے اس لئے تاکہ لوگوں کو پتہ چلے کہ یہ بھی
کعبہ کا حصہ ہے اور اس کا استقبال بھی جائز ہے۔ تو ایسے مجتہد بھی آج کل پیدا ہو گئے ہیں۔

(۴۳) باب فضل الحرم

حرم کی فضیلت کا بیان

وقوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا أَمْرٌ أَنْ أَغْبُدَ لَهُدِ الْبَلَدَةِ

الَّذِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ ۚ وَأَمْرٌ أَنْ أَتُكُونَ مِنْ

الْمُسْلِمِينَ ﴾ [النمل: ۹۱]

وقوله جل ذكره: ﴿ أَوَلَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا

يُجِبْنَ إِلَيْهِ فَمَرَاتٍ كُلُّ شَيْءٍ رَزَقًا مِّنْ لَّدُنَّا وَلَكِنَّ

أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [القصص: ۵۷]

”کیا ہم نے جگہ نہیں دی ان کو حرمت والے پناہ کے مقام میں

کھینچے چلے آتے ہیں اس کی طرف میوے ہر چیز کے روزی

ہمارے طرف سے پر بہت ان میں سمجھ نہیں رکھتے۔“ ۶۲۔

۶۲ حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ لکھتے ہیں مکہ کے لوگ کہنے لگے کہ ہر مسلمان ہوں تو سارے عرب ہم سے دشمنی کریں، اللہ نے فرمایا اب ان کی دشمنی
سے کس کی پناہ میں بیٹھے ہو۔ یہی حرم کا ادب (مائع ہے کہ باوجود آپر کی سخت عداوتوں کے یا ہر والے چڑھائی کر کے تم کو مکہ سے نہیں نکال دیتے) وہی
اللہ (جس نے اس جگہ کو حرم بنایا) تب بھی پناہ دینے والا ہے۔

کیا شرک و کفر کے باوجود پناہ دی، ایمان و تقویٰ اختیار کرنے پر پناہ نہ دے گا۔ ہاں ایمان و تقویٰ کو پرکھنے کے لئے اگر چند روزہ احسان
کے طور پر کوئی بات پیش آئے تو گھبرانا نہ چاہئے۔ فان العاقبة للمتقون۔

۱۵۸۷۔ حدثنا علی بن عبد اللہ : حدثنا جریر بن عبد الحمید ، عن منصور : عن مجاهد ، عن طاوس ، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : قال رسول اللہ ﷺ : يوم فتح مكة : ((ان هذا البلد حرمه اللہ ، لا یعضد شوکہ ، ولا ینفر صیدہ ، ولا یلتقط لقطتہ الا من عرفها)) . [راجع : ۱۳۴۹]

”عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : قال رسول اللہ ﷺ : يوم فتح مكة : ((ان هذا البلد حرمه اللہ“.

ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فتح مکہ کے دن فرمایا کہ اس شہر کو اللہ ﷻ نے حرم بنایا ہے۔
 ”لا یعضد شوکہ“ اس کے کائے نہ کاٹے جائیں گے۔
 ”ولا ینفر صیدہ“ اس کے شکار نہ بھگائے جائیں گے۔
 ”ولا ینفر صیدہ ولا یلتقط لقطتہ الا من عرفها“
 اور نہ کوئی پڑی ہوئی چیز اٹھائی جائیں مگر وہ شخص جو اس کا اعلان کریں۔

(۳۴) باب توریث دور مکة وبيعها وشرائها

مکہ کے گھروں میں میراث جاری ہونے اور اس کے بیچنے و خریدنے کا بیان

”وَأَنَّ النَّاسَ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ سَوَاءٌ خَاصَّةٌ“ لقوله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَبَضُّوْنَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءٍ الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ [الحج : ۲۵]

اور یہ کہ لوگ خاص مسجد حرام میں برابر ہیں ، اللہ تعالیٰ کے قول کی بناء پر کہ : ”جن لوگوں نے کفر کیا اور اللہ کے راستہ سے اور اس خانہ کعبہ سے روکتے ہیں ، جس کو ہم نے لوگوں کے لئے یکساں بنایا ہے ، وہاں کے رہنے والے ہوں یا باہر کے رہنے والے اور جس نے الحاد کے ساتھ ظلم کا ارادہ کیا تو ہم اس

کو دردناک عذاب چکھائیں گے۔“۔ ۷۵

البیاضی : الطبری۔ معکوفاً: محبوباً۔

ابو عبد اللہ (امام بخاری رحمہ اللہ) نے فرمایا ہے کہ بادی سے مراد باہر سے آنے والا، مجبوس کے معنی ہے روکے ہوئے۔

اس آیت سے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے استدلال کی طرف اشارہ کر دیا کہ مکہ مکرمہ کے اراضی ملک نہیں ہو سکتیں کما یأتی، اور اگلی حدیث سے شوافع کی مسلک پر استدلال کیا ہے، اسی لئے ترجمۃ الباب میں کسی ایک مسلک پر جزم نہیں کیا۔

۵۸۸۔ حدثنا أصبغ قال : أخبرني ابن وهب ، عن يونس ، عن ابن شهاب ، عن علي بن الحسين ، عن عمرو بن عثمان ، عن أسامة بن زيد رضی اللہ عنہ أنه قال : يارسول الله ، أين تنزل في دارك بمكة ؟ فقال : « وهل ترك عقيل من ربا ع أو دور ؟ » وكان عقيل ورث أبا طالب هو وطالب ، ولم يرثه جعفر ولا علي رضي الله عنهما شيئاً لأنهما كانا مسلمين ، وكان عقيل وطالب كافرين . فكان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ يقول : لا يرث المؤمن الكافر . قال ابن شهاب : وكانوا يتأولون قول الله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ﴾ الآية [الأنفال : ۷۲] [انظر : ۳۰۵۸ ، ۴۲۸۲ ، ۶۷۶۳ ، ۵۸]

ترجمہ: اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ یا رسول اللہ! آپ مکہ میں اپنے گھر میں کہاں اتریں ۷۲ ایک وہ لوگ ہیں جو خود گمراہ ہونے کے ساتھ دوسروں سے حرام ہوتے ہیں۔ چاہتے ہیں کہ کوئی شخص اللہ کے راستے پر نہ چلے حتیٰ کہ جو مسلمان اپنے پیغمبر کی معیت میں عمرہ ادا کرنے کے لئے مکہ معظمہ جا رہے تھے ان کا راستہ روک دیا، حالانکہ مسجد حرام (یا حرم شریف) کا وہ حصہ جس سے لوگوں کی عبادت و مناسک کا تعلق ہے (سب کے لئے یکساں ہیں۔ جہاں مقیم و مسافر اور شہری و پردہ کی کوٹھیر نے اور عبادت کرنے کے مساویانہ حقوق حاصل ہیں۔ ہاں وہاں سے نکالے جانے کے قابل اگر ہیں تو وہ لوگ جو شرک اور شرارتیں کر کے اس کے ہتھ مہار کی کہ بے تعلقی کرتے ہیں۔

۵۸۹۔ وفي صحيح مسلم ، كتاب الفرائض ، رقم : ۳۰۲۷ ، وسنن الترمذی ، كتاب الفرائض عن رسول الله ، باب ما جاء في إبطال الميراث بين المسلم والكافر ، رقم : ۲۰۳۳ ، وسنن أبي داود ، كتاب الفرائض ، باب هل يرث المسلم الكافر ، رقم : ۲۵۲۱ ، وسنن ابن ماجه ، كتاب الفرائض ، باب ميراث أهل الإسلام من أهل الشرك ، رقم : ۲۷۱۹ ، وسنن أحمد ، مسند الأنصار ، باب حديث أسامة بن زيد حب رسول الله ، رقم : ۲۰۷۵۷ ، ۲۰۷۵۸ ، ۲۰۷۵۹ ، ۲۰۷۶۰ ، ۲۰۷۶۱ ، وهو طائفة مالک ، كتاب الفرائض ، باب ميراث أهل الملل ، رقم : ۹۵۹ ، وسنن الدارمی ، كتاب الفرائض ، باب في ميراث أهل الشرك وأهل الإسلام ، رقم : ۲۸۷۱ .

گئے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: عقیل نے جائیداد یا گھر کہاں چھوڑا ہے؟ اور عقیل اور طالب ابوطالب کے وارث ہوئے اور حضرت جعفر رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کسی چیز کے بھی وارث نہ ہوئے، اس لئے کہ وہ دونوں مسلمان تھے اور عقیل اور طالب کافر تھے۔

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ اسی لئے کہتے تھے کہ مومن کافر کا وارث نہ ہوگا۔

ابن شہاب نے کہا لوگ اللہ ﷻ کے اس قول کی تعبیر کرتے تھے، بیشک جو لوگ ایمان لائے اور ہجرت کی اور اپنے مالوں اور اپنی جانوں سے اللہ ﷻ کی راہ میں جہاد کیا اور جن لوگوں نے پناہ دی اور مدد کی ان میں سے بعض بعض کے دوست ہیں۔

”إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ
وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا
أُولَٰئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ“

”جو لوگ ایمان لائے اور گھر چھوڑا اور لڑے اپنے
مال و جان سے اللہ کی راہ میں اور جن لوگوں نے جگہ
دی اور مدد کی وہ ایک دوسرے کے رفیق ہیں“

امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں ایک بڑا اہم مسئلہ چھیڑا ہے کہ مکہ مکرمہ کی زمینیں اور گھروں کی بیع و شراء اور ان کا اجارہ اور وراثت میں منتقل ہونا جائز ہے یا نہیں۔

مسئلہ امام شافعی رحمہ اللہ

امام شافعی رحمہ اللہ یہ فرماتے ہیں کہ مکہ مکرمہ کی زمینوں میں اور دوسری جگہ کی زمینوں میں کوئی فرق نہیں ہے، جیسے دوسری جگہوں کی زمینیں ملکیت میں آسکتی ہیں اسی طرح مکہ کی زمینیں بھی ملکیت میں آسکتی ہیں اور جس طرح دوسری زمینوں کو بیچنا اور کرایہ پر دینا جائز ہے ایسے ہی مکہ کی زمینوں کو بھی کرایہ پر دینا اور بیچنا جائز ہے ۵۹

اور علامہ شامی رحمہ اللہ وغیرہ نے خود امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے ایک روایت بھی، اس کے مطابق نقل کی ہے جو ظاہر الروایہ کے خلاف ہے۔

۵۹ و یجوز بیع دور مکة، و اجارتها عند الشافعية كما يجوز ذلك في غيرها. وقد ابتاع عمر رضي الله عنه داراً بها فجعلها سجنًا، ولم ينقل عن أحد من الصحابة رضي الله عنهم أنه أنكر عليه. هداية السالك الى المذاهب الأربعة في المناسك، ج: ۲، ص: ۹۵۷، مطبعة: دار البشائر الإسلامية، بيروت. طبع ۱۴۱۳ھ.

مسلك امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلك یہ ہے کہ مکہ مکرمہ کی زمینیں کسی کی ذاتی ملکیت نہیں، لہذا کسی کو یہ حق حاصل نہیں کہ وہ زمینیں بیچے، اور ان میں میراث بھی جاری نہیں ہو سکتی، البتہ اگر کسی نے اپنے خرچ سے کوئی عمارت بنائی ہے تو وہ اس کا مالک ہے، اس عمارت کو بیچ بھی سکتا ہے، اجارہ پر بھی دے سکتا ہے لیکن جہاں تک زمین کی بات ہے اس میں نہ بیچ ہو سکتی ہے، نہ اجارہ ہو سکتا ہے، نہ تو ریٹ ہو سکتی ہے اور نہ ہیہ ہو سکتا ہے، کیونکہ وہ کسی کی ملکیت نہیں۔ ۱۰

امام احمد اور امام مالک رحمہما اللہ کی ایک روایت بھی اسی کے مطابق ہے اور بہت سے فقہاء اور تابعین رحمہما اللہ کا بھی یہی قول ہے۔

مدار اختلاف

اصل مدار اختلاف یہ ہے کہ مکہ مکرمہ عنوة فتح ہوا تھا یا صلح کے ذریعے، اس میں کلام ہوا ہے۔

۱۰۔ ویکرہ ببع ارض مکة عند أبي حنيفة، لقيل: لا يجوز البيع. وقال قاضيان: ((انه ظاهر الرواية)). وقيل: يجوز مع الكراهة. وروى الحسن عن أبي حنيفة: انه لا بأس ببيع ارضها. وهو قول محمد وأبي يوسف. وقال الصدر الشهيد في كتاب الشفعة من الوقعات وغيره: ((ان الفتوى عليه)) وبه جزم حافظ الدين في الكنز.

وأما اجارة الارض فروى عن أبي حنيفة ومحمد: أنها لا تجوز. وروى عنهما الجواز مع الكراهة. ومقتضى ما رواه الحسن عن أبي حنيفة في بيع الارض أن يجيز مثله في الاجارة، والله أعلم.

وفي اختلاف العلماء للطحاوي: ((قال محمد: وكان أبو حنيفة يكره أجر بيوتها في أيام الموسم، وللرجل يعتمر ثم يرجع. فأما المقيم والمجاور فلا يرى بأخذ ذلك منهم بأساً. قال محمد: وبه نأخذ)). هداية السالك الى المذاهب الاربعة في المناسك، ج: ۲، ص: ۵۸-۹۵، مطبعة دار البشائر الاسلامية، بيروت، طبع ۱۴۱۴ھ.

لا وذكر ابن رشد- في البيان والتحصيل -: عن مالك ثلاث روايات: منع بيع دورها وكرائها، والاباحة، وكرهه كرائها في أيام الموسم خاصة.

ونقل سند - في الطراز -: أن مذهب مالك المنع. وفيه: ((ان قصد بالكره الآلات والأخشاب جاز، وان قصد البقعة فلا خير فيه... ونقل ابن الحاج - في مناسكه - عن مذهب مالك: الاباحة. ولا يجوز بيع رباح مكة ولا اجارتها في احدى الروایتين عن أحمد. وقال ابن المنجا: ((انها المذهب)) وعلى هذه الرواية من كان ساكناً في مكان فهو أحق به، يَسْكُنُهُ، وَيُسْكِنُهُ، وليس له بيعه ولا أخذه أجرته.

ومن احتاج الى مسكن فله بذل الأجرة فيه، وان احتاج الى الشراء فله ذلك. وكان أحمد رحمه الله اذا سكن اعطاهم الأجرة. فقهاء شيعية، كلفي ...

مسئلہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ مکہ مکرمہ عنود فتح ہوا تھا، آپ ﷺ دس ہزار کاشکری لے کر گئے تھے، باقاعدہ حملہ کیا، یہ علیحدہ بات ہے کہ جس طرف سے آپ ﷺ داخل ہوئے اس طرف سے کوئی خونریزی نہیں ہوئی۔

لیکن جس طرف سے حضرت خالد بن ولیدؓ داخل ہوئے تھے وہاں تھوڑی بہت خونریزی بھی ہوئی تھی اس کے بارے میں حکم یہ ہے کہ اس کی زمینیں سب کچھ مجاہدین میں تقسیم کیا جائے، لیکن مکہ مکرمہ کی زمینوں کی تقسیم عمل میں نہیں آئی، حضور ﷺ نے یہ زمینیں صحابہؓ اور مجاہدین میں تقسیم نہیں فرمائیں۔

جب اس زمین میں سارے مسلمانوں کا حق ہونے کے باوجود تقسیم نہیں فرمائی تو اب اس کا راستہ یہ ہے کہ اس کو وقف قرار دیا جائے تاکہ سارے مسلمان اس سے فائدہ اٹھا سکیں، تو مکہ مکرمہ کی ساری زمینیں وقف ہیں اور وقف ہونے کی وجہ سے اس کی بیع، شراء، میراث وغیرہ کچھ بھی نہیں ہو سکتی، البتہ جو عمارتیں لوگوں نے خود اپنے پیسوں سے بنائی ہیں ان کو وہ بیچ بھی سکتے ہیں اور کرایہ پر بھی دے سکتے ہیں۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ زمین اور بناء میں فرق کرتے ہیں کہ بناء مملوک ہو سکتی ہے، زمین مملوک نہیں ہو سکتی۔

حنفیہ کا دوسرا استدلال

امام ابوحنیفہ کا دوسرا استدلال اس آیت سے بھی ہے ”جعلناہ للناس سواء العاکف فیہ و الباد“ مسجد حرام کو ہم نے سب کے لئے برابر بنایا ہے، چاہے وہ ”عاکف“ یعنی مکہ کا مقیم ہو یا ”باد“ یعنی باہر سے آیا ہوا ہو، معنی یہ ہے کہ یہ زمینیں سب استعمال کر سکتے ہیں، ملکیت کسی کی نہیں ہے۔

حنفیہ کا تیسرا استدلال

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا تیسرا استدلال محمدی کی ایک روایت سے ہے جس میں آیا ہے کہ نبی کریم ﷺ

..... ﴿گزشتہ سے پستہ﴾ فان سكن باجرة جاز ان لا يدلع اليهم الاجرة ان امكنه.

وروي ان سفیان سكن فی بعض رباغ مكة، وهرب ولم يعطهم اجرا، فادركوه واخذوا منه. وذكر لاحمد فعل سفیان فقصم، وظاهره انه اعجبه.

والرواية الثالية عن أحمد: انه يجوز البيع والاجارة. وقال صاحب المغنى: ((انها اظهر في الحجة)) وعن ابن قال: ((من اكل من اجر بهوت مكة شيئا فلانما ياكل ناراً)) أخرجه الدارقطني باسناد ضعيف، وقال: الصحيح انه موقوف. هداية السالك الى المذاهب الأربعة في المناسك، ج: ۲، ص: ۹۵۹-۹۵۸، مطبعة: دار البشائر الاسلامية، بيروت. طبع ۱۴۱۴ھ.

ﷺ نے فرمایا پورے مکہ کو ابراہیم علیہ السلام کے وقت سے سوائب سمجھا جاتا تھا، سوائب، سائبہ کی جمع ہے۔ سائبہ اس جانور کو کہتے ہیں جس کو مشرکین غیر اللہ کے نام پر چھوڑ دیتے تھے اور وہ کسی کی ملکیت نہیں ہوتا تھا، کوئی مسلمان سائبہ بتائے تو مطلب یہ ہوگا کہ اللہ ﷻ کے لئے وقف کر دیا ایسے ہی مکہ مکرمہ کی زمینیں سوائب جیسی وقف ہیں۔ طحاوی کی اس روایت کی سند اگرچہ کمزور ہے لیکن آیت کریمہ ”جعلناہ للناس مواء العاکف فیہ والباد“ سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

طحاوی اور تہذیبی میں ایک اور حدیث مرفوع حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے مروی ہے ”مکہ مناع لاتباع رباعھا ولا یواجرو بیوتھا“ لیکن اس کی سند بھی کمزور ہے کیونکہ اس میں اسماعیل بن ابراہیم بن مہاجر ضعیف ہیں۔ ۶۲

امام احمد بن حنبل، امام شافعی اور امام بخاری رحمہم اللہ یہ کہتے ہیں کہ ان میں اور دوسری زمینوں میں کوئی فرق نہیں ہے، ان کی بھی بیع و شراء، اجارہ، ہبہ اور تملیک وغیرہ سب جائز ہے۔

استدلال امام بخاری رحمہ اللہ

امام بخاری رحمہ اللہ اس کی تائید میں یہاں بہت ساری احادیث لائے ہیں اور وہ ایسی احادیث ہیں جن میں مکہ مکرمہ کی زمینوں یا مکان کو کسی فرد واحد کی طرف منسوب کیا گیا ہے جیسا کہ آپ ﷺ مکہ سے ہجرت کرنے کے بعد جب عمرۃ القنواء اور حجتہ الوداع کے موقع پر تشریف لائے تو آپ ﷺ سے پوچھا گیا کہ کل آپ ﷺ کہاں اتریں گے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا ”ہل فوک لنا عقیل من منزل؟“ کیا عقیل نے ہمارے لئے کوئی گھر چھوڑا ہے؟

عقیل بن ابی طالب نے بنو ہاشم کے سارے گھر بیچ دیئے تھے، امام بخاری رحمہ اللہ اس سے استدلال کرتے ہیں کہ گھر عقیل کی طرف منسوب کیا اور بیع کو نافذ قرار دیا، معلوم ہوا کہ اس کی بیع جائز ہے۔ اگرچہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے خلاف یہ حجت نہیں کیونکہ گھر کی عمارت بیچنے کو وہ بھی ناجائز نہیں کہتے، ان کا اختلاف زمین کے بارے میں ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی طرف سے جواب دیا جاسکتا ہے کہ

۱۲ رواہ الطحاوی والبیہقی ایضاً، واللفظہ: ((مکہ مناع لاتباع رباعھا ولا یواجرو بیوتھا)) قلت: الاصل فی باب المعارضة المساوی، وحديث عبد الله بن عمرو لا یقارم حدیث اسامہ، لأن فی سند حدیث عبد اللہ بن عمرو اسماعیل بن ابراہیم بن المہاجر، ضعیفہ یحییٰ والنسائی. عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۱۳۸، سنن البیہقی الکبری، ج: ۲، ص: ۳۵، مکتبۃ دار الباز، مکة المکرمہ، ۱۴۱۴ھ، وشرح معانی الآثار للطحاوی، ج: ۳، ص: ۵۰، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، ۱۳۹۹ھ.

اضافت ہمیشہ تسلیم کے لئے نہیں ہوتی، اختصاص کے لئے بھی ہو سکتی ہے اور بادی ملاہست بھی۔

امام ابو یوسف رحمہ اللہ اس مسئلے میں امام شافعی رحمہ اللہ کے ساتھ ہیں، اور علامہ شامی رحمہ اللہ نے الصدر الشہید رحمہ اللہ سے نقل کیا ہے کہ فتویٰ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول پر ہے۔

(۴۵) باب نزول النبی ﷺ مکہ

نبی کریم ﷺ کا مکہ میں اترنے کا بیان

۱۵۸۹۔ حدثنا أبو الیمان : أخبرنا شعیب ، عن الزهري قال : حدثني أبو سلمة أن أبا هريرة ؓ قال : قال رسول الله ﷺ حين أراد قدوم مكة : ((منزلنا غدأ إن شاء الله تعالى بخيف بني كنانة حيث تقاسموا على الكفر)) . [أنظر : ۱۵۹۰ ، ۳۸۸۲ ، ۳۲۸۳ ، ۴۲۸۵ ، ۷۴۷۹] ۶۳

ترجمہ: ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب مکہ آنے کا ارادہ کیا تو فرمایا: کل انشاء اللہ خیف بنی کنانہ میں ہمارا قیام ہوگا، جہاں قریش نے کفر پر جے رہنے کی قسم کھائی تھی۔ یہاں جگہ کے بارے میں فرمایا کہ ہم خیف بنی کنانہ میں اتریں گے، معلوم ہوا کہ خیف بنی کنانہ کی ملکیت ہم، اضافت ملکیت پر دلالت کرتی ہے، پتہ چلا کہ مکہ کی زمینوں پر ملکیت کا ثبوت ہوتا ہے۔

۱۵۹۰۔ حدثنا الحمیدی : حدثنا الولید : حدثنا الأوزاعي قال : حدثني الزهري، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة ؓ قال : قال النبي ﷺ من الغد يوم النحر وهو بنى : ((نحن نازلون غدأ بخيف بني كنانة حيث تقاسموا على الكفر)) ، یعنی بذلك المحصب . وذلك ان قريشا وكنانة تحالفت على بنى هاشم وبنى عبدالمطلب أو بنى المطلب ان لا يناكحوهم ولا يبايعوهم حتى يسلموا اليهم النبي ﷺ . وقال سلامة عن هبيل ، ويحيى بن الضحاك عن الأوزاعي ، أخبرني ابن شهاب ، وقالوا : بنى هاشم وبنى المطلب . قال أبو عبد الله : بنى المطلب أشبه . [راجع : ۱۵۸۹]

خفیا کا کہنا ہے کہ درحقیقت مکہ مکرمہ کی حرمت کا ایک اثر یہ بھی ہے کہ یہاں کی زمینوں کا شخصی مالک کوئی بھی نہ ہو، اگرچہ متاخرین خفیا نے اس معاملہ میں امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول کو اختیار کیا ہے جو جمہور کے ساتھ ہیں اور کہتے ہیں کہ بیع و شراء بھی جائز ہے اور تمکک و تصرف بھی جائز ہے اور امام محمد رحمہ اللہ سے دونوں

۶۳ وفی صحیح مسلم ، کتاب الحج ، باب استحباب النزول بالمحصب يوم النحر والصلاة به . رقم : ۳۳۱۵ ، ومسنود

أحمد ، باقی مسند المکثرین ، باب مسند ابی ہریرہ ، رقم : ۶۹۳۲ ، ۷۲۶۳ ، ۷۹۲۹ ، ۸۲۸۱ ، ۱۰۵۵۶ .

روایتیں ہیں۔ ۰۔ کے

(۴۶) باب قول اللہ عز وجل :

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا
وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ . رَبِّ إِنَّهُمْ
أَضَلُّنَا كَثِيرًا مِنْ النَّاسِ . فَمَنْ تَبِعْنِي فَإِنَّهُ مِنْي
وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ . رَبَّنَا إِنِّي
أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ
بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ

أَفْتِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ ﴿ الآية (ابراہیم ۳۵-۳۷)

ترجمہ: اور جس وقت کہا ابراہیم نے اے رب کر دے اس شہر کو
امن والا اور دور رکھ مجھ کو اور میری اولاد کو اس بات سے کہ ہم
پوچھیں مورتوں کو۔ اے رب انہوں نے گمراہ کیا بہت

۰۔ کے وراجع کلام الطحاوی واجارلہا ، وجمعوا فی ذلک کسائر البلدان ، ومن ذہب الی ہذا القول ابو یوسف ،
واحتجوا فی ذلک بما روی عن اسامة بن زید انه قال : یارسول اللہ انزل فی دارمکہ؟ فقال : وهل ترک لنا عقیل من
رباع او دور؟ الخ ، قال ابو جعفر : ففی ہذا الحدیث ما یدل ان ارض مکہ تملک وتورث ، لانه قد ذکر فیہا میراث
عقیل ، وطالب لما ترکہ ابو طالب فیہا من رباع ودور ، فہذا خلاف الحدیث الاول ، ثم اختار الطحاوی مذهب ابی
یوسف ، وترک مذهب الامام ابی حنیفہ ، وقال فی ”باب مکة“ . فاما ارض مکة فان الناس قد اختلفوا فی ترک النبی
صلی اللہ علیہ وسلم التعرض لہا ، فمن یدہب الی انہ افتتحہا عودۃ ، فقال . ترکہا منۃ علیہم ، کمنۃ علیہم فی ذمالہم ،
وفی سائر اموالہم ، ومن ذہب الی ذلک ابو یوسف ، لانه کانہ یدہب ان ارض مکة تجری علیہا الاملاک ، کما
تجرى علی سائر الارضین . فیض الباری علی صحیح البخاری ، ج ۳۰ ، ص : ۹۳ .

اے یعنی مکہ کو ”حرم آمن“ بنادے (چنانچہ خدا نے بتا دیا) مجھ کو اور میری اولاد کو ہمیشہ بہت پرستی سے دور رکھ۔ غالب یہاں ”اولاد“ سے خاص صلی اولاد
مراد ہے۔ سو آپ کی صلی اولاد میں یہ مرض نہیں آیا اگر عام ذریت مراد ہو تو کہا جائیگا کہ دعاء بعض کے حق میں قبول نہیں ہوئی ، باوجود یہ کہ حضرت
ابراہیم علیہ السلام معصوم و پیغمبر تھے ، مگر یہ دعاء کا ادب ہے کہ دوسروں سے پہلے آدمی اپنے لئے دعاء کرے۔ اس قسم کی دعائیں جو انبیاء سے مستثنیٰ ہیں ان
میں یہ اشارہ ہوتا ہے کہ پیغمبروں کی عصمت بھی خود ان کی پیدا کی ہوئی نہیں بلکہ اللہ جلّ و علا کی حفاظت اور حمایت سے ہے۔ اس لئے ہمیشہ اسی کی طرف
سجّہ کرتے ہیں جو ان کی عصمت کا خاصان اور کفیل ہوا ہے۔

حمید . حافظ عماد الدین ابن کثیر کے نزدیک ابراہیم علیہ السلام نے یہ دعائیں مکہ کی آبادی اور تعمیر کعبہ کے بعد کی ہیں۔ سورہ بقرہ میں اول پارہ کے ختم
پر جس دعاء کا ذکر ہے وہ البتہ بتائے کعبہ کے وقت حضرت اسماعیل - کی معیت میں ہوئی۔ یہ دعائیں اس کے بہت زمانہ بعد پیرائہ سال میں کی گئیں۔

لوگوں کو سو جس نے پیروی کی میری سو وہ تو میرا ہے اور جس نے
میرا کہنا نہ مانا سو تو بخشے والا مہربان ہے۔ ۲۷ اے رب میں
نے بسایا ہے اپنی ایک اولاد کو میدان میں جہاں کھیتی نہیں تیرے
محرم گھر کے پاس، اے رب ہمارے تاکہ قائم رکھیں نماز کو سو رکھ
بعضے لوگوں کے دل کہ مائل ہوں ان کی طرف۔ ۲۸

(۴۷) باب قول اللہ تعالیٰ:

﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَامًا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَ
الْقِلَابِدَ ذَلِكَ لَعَلَّمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ
شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [المائدة: ۹۷]

ترجمہ: اللہ نے کر دیا کعبہ کو جو کہ گھر ہے بزرگی والہ قیام کا باعث لوگوں کے لئے اور بزرگی والے مہینوں کو اور
قربانی کو جو نیا زکعبہ کی ہو اور جن کے گلے میں پیٹھ ڈال کر لیجاوے کعبہ کو، یہ اس لئے کہ تم جانت لو کہ بیشک اللہ کو معصوم ہے
جو کچھ کہ ہے آسمان اور زمین میں اور اللہ ہر چیز سے خوب واقف ہے۔ ۹۷

۲۷ یعنی یہ پتھر کی صورتیں بہت آدمیوں کی گمراہی کا سبب ہوئیں۔

۳۷ یعنی جس نے توحید خالص کا راستہ اختیار کیا اور میری بات مانی وہ میری جماعت میں شامل ہے۔ جس نے کہنا نہ مانا اور ہمارے راستے سے علیحدہ ہو گیا
تو آپ اپنی بخشش اور مہربانی سے اس کو توبہ کی توفیق دے سکتے ہیں۔ آپ کی مہربانی ہو تو وہ ایمان لے کر اپنے کو رحمت خصوصی اور نجات ابدی کا مستحق بنا سکتا
ہے۔ یا یہ مطلب ہو کہ آپ کو قدرت ہے اسے بھی بحالت موجودہ بخشش دیں گو آپ کی حکمت سے اس کا وقوع نہ ہو۔ تفسیر عثمانی ص ۳۳۳، ف ۹۳۶۔

۳۸ جہاں کی سب سے بڑی حجت یہی ہوتی ہے کہ جو کام باپ دادا سے ہوتا آیا ہے اس کے خلاف کیسے کریں۔ ان کو بتلایا گیا کہ تمہارے اسلاف
بے عقلی یا بے راہی سے تمہارا کت میں جا گرے ہوں تو کیا پھر بھی تم انہی کے راہ چلو گے؟ حضرت شاہ صاحبؒ لکھتے ہیں ”باپ کا حال معلوم ہو کہ حق کا
تابع اور صاحب علم تھا تو اس کے راہ چلیں نہیں تو عیث ہے“ یعنی کیف ما اتفق ہر کسی کی کورانہ تقلید چہ نہیں۔

یعنی اگر کفار رسوم شرکیہ اور آباء و اجداد کی آئینی تقلید کے پاؤں جو اس قدر فصاحت و فصاحت کے باز نہیں آتے تو تم زیادہ غم میں مت پڑو، کسی
کی گمراہی سے تمہارا کوئی نقصان نہیں بشرطیکہ کہ تم سیدھی راہ چل رہے ہو۔ سیدھی راہ یہی ہے کہ آدمی ایمان و تقویٰ اختیار کرے، خود برائی سے رکے اور
دوسروں کو روکنے کی احکام کی کوشش کرے، پھر بھی اگر لوگ برائی سے نہ رکیں تو اس کا کوئی نقصان نہیں۔ اس آیت سے یہ سمجھ لینا کہ جب ایک شخص اپنا
نمزد روزہ ٹھیک کر لے تو ”امر بالمعروف“ چھوڑ دینے سے اسے کوئی مضرت نہیں ہوتی، سخت غلطی ہے لفظ ”اہتداء“ امر بالمعروف وغیرہ تمام وظائف
ہدایت کو شامل ہے۔ اس آیت میں گوروں نے سخن بظاہر مسلمانوں کی طرف ہے لیکن ان کفار کو بھی متنبہ کرتا ہے جو باپ دادا کی کورانہ تقلید پر آئے۔ ہوئے
تھے یعنی اگر تمہارے باپ دادا راہ حق سے ہٹ گئے تو ان کی تقلید میں اپنے کو جان بوجھ کر کیوں ہٹا کر تے ہو۔ انہیں چھوڑ کر تم اپنی عاقبت کی فکر کرو
اور نفع و نقصان کو سمجھو۔ باپ دادا اگر گمراہ ہوں اور اولاد ان کے خلاف راہ حق پر چلنے لگے تو آباء و اجداد کی یہ سخت اولاد کو قطع مضرت نہیں۔ یہ خیالات
محض جہالت کے ہیں کہ کسی حال میں آدمی باپ دادا کے طریقہ سے قدم پابرہ نہ رکھے، رکھے گا تو پاک کت جائیگی۔ عقل مند کو چاہئے کہ ”نجام کا دین“
کرے، سب اگلے پیچھے جب خدا کے سامنے کھڑے ہوں گے تب ہر ایک کو اپنا عمل و رائجہ نظر آئے گا۔ تفسیر عثمانی ص ۱۶۵، ف ۳۲

۱۵۹۱۔ حدثنا علی بن عبد اللہ : حدثنا سفیان : حدثنا زیاد بن سعد ، عن الزهري ، عن سعيد بن المسيب ، عن أبي هريرة ؓ عن النبي ﷺ قال : « يغرب الكعبة ذو السويقتين من الحبشة » . [أنظر : ۱۵۹۲] ۷۵

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے بیان کیا کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ کعبہ کو دو چھوٹی پنڈلیوں والا حبشی تباہ کرے گا۔ یعنی کہنا یہ چاہتے ہیں کہ قرآن کریم میں جو یہ آیا ہے کہ ”جعل اللہ الکعبۃ البیت الحرام“ اس کا معنی یہ ہے کہ اللہ ﷻ نے مسجد حرام کو ایسا بنایا ہے کہ یہ لوگوں کے لئے قیام کا ذریعہ ہے، مطلب یہ ہے کہ دنیا اس کعبہ کی بدولت قائم ہے، جس دن العیاذ باللہ کعبہ منہدم ہو گیا اس دن دنیا بھی ختم ہو جائے گی۔

ہدم کعبہ کی پیشنگوئی

اس میں یہ حدیث ذکر کی کہ حضور اقدس ﷺ نے فرمایا کہ کعبہ کو حبشہ کا ذو السویقتین یعنی چھوٹی پنڈلیوں والا ویران کرے گا، کوئی بد بخت ہو گا جو دنیا کے ختم ہونے کے قریب زمانے میں آئے گا جو اس کام کو انجام دے گا، اس کے مقدر میں یہ لکھا ہے کہ وہ کعبہ کو منہدم کرے گا، اور ادھر کعبہ منہدم ہوا اور ادھر قیامت آئی۔ بعض روایات میں آیا ہے کہ اس واقعہ کے صرف ایک سو بیس دنوں کے اندر اندر دنیا ختم ہو جائے گی، یہی مطلب ہے کہ لوگوں کو اس کعبہ نے کھڑا کر رکھا ہے۔ ۷۶

اپنے قد سے جو کھڑا ہوں تو کرم ہے تیرا

مجھ کو جھکنے نہیں دیتا ہے سہارا تیرا

۱۵۹۲۔ حدثنا یحییٰ بن بکیر ، حدثنا اللیث ، عن عقیل ، عن ابن شہاب ، عن عروة ، عن عائشة رضی اللہ عنہا . ح ؛

وحدثني محمد بن مقاتل ، قال : أخبرني عبد الله هو ابن المبارك قال : أخبرنا محمد بن أبي حفصة ، عن الزهري ، عن عروة ، عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت : كانوا يصومون عاشوراء قبل أن يفرض رمضان وكان يوما تستر فيه الكعبة . فلما فرض الله رمضان قال رسول الله ﷺ : « من شاء أن يصومه فليصمه ، ومن شاء أن يتركه فليتركه » .

۷۵ زفی صحیح مسلم ، کتاب الفتن والشرائط الساعة ، باب لا تقوم الساعة حتی یمر الرجل بقبر الرجل فینمئی ،

رقم: ۵۱۷۹ ، وسنن النسائی ، کتاب مناسک الحج ، باب بناء الكعبة ، رقم: ۲۸۵۵ ، ومسنن أحمد ، مسند

المكثرين من الصحابة ، باب مسند عبد الله بن عمرو بن العاص ، رقم: ۶۷۵۶ ، وباقی مسند المكثرين ، باب مسند

أبي هريرة ، رقم: ۷۷۷۷ ، ۸۰۰۱ ، ۹۰۳۶ .

[انظر : ۱۸۹۳، ۲۰۰۱، ۲۰۰۲، ۳۸۳۱، ۳۵۰۲، ۳۵۰۳] ۶۷

”وكان يوم التستور فيه الكعبة“ یعنی عاشورہ کے دن کعبہ کو غلاف پہنایا جاتا ہے۔

۱۵۹۳۔ حدثنا أحمد : حدثنا أبي : حدثنا إبراهيم عن الحجاج بن حجاج ، عن قتادة ، عن عبد الله بن أبي عتبة ، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : ((ليحجن البيت وليعتمرن بعد خروج ياجوج وماجوج)) . تابعه أبان وعمران عن قتادة . فقال عبد الرحمن عن شعبه قال : ((لا تقوم الساعة حتى لا يحج البيت)) ، والأول أكثر . سمع قتادة عبد الله بن أبي عتبة . وعبد الله سمع أبا سعيد الخدري . ۷۷، ۷۸

علامات قیامت

یاجوج و ماجوج کے نکلنے کے بعد بھی کعبہ باقی رہے گا اور لوگ حج و عمرہ کرتے رہیں گے یہاں تک کہ ذو السویقتین آجائے ، اس وقت حج اور عمرہ بند ہو جائے گا۔

اب ایک طرف تو یہ روایت ہے کہ یاجوج و ماجوج کے خروج کے بعد بھی حج اور عمرہ جاری رہے گا ابان اور عمران نے بھی قزوہ رضی اللہ عنہ سے یہی روایت کیا ہے لیکن عبدالرحمن بن مہدی نے شعبہ سے یہ روایت کی ہے ”لا تقوم الساعة حتى لا يحج البيت“ قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی یہاں تک کہ بیت اللہ کا حج ترک ہو جائے گا۔

اب بظاہر دونوں میں تضاد معلوم ہو رہا ہے ، امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”والأول أكثر“ یعنی پہلی روایت کو ترجیح دی کہ یاجوج و ماجوج کے خروج کے بعد بھی حج و عمرہ جاری رہے گا ، کیونکہ اس روایت کو زیادہ راویوں نے روایت کیا ہے ، لیکن یہاں ترجیح کی ضرورت نہیں ، اس لئے کہ توجیہ ممکن ہے کہ یاجوج و ماجوج کے خروج کے بعد بھی حج اور عمرہ جاری رہے گا اور قیامت سے ذرا پہلے ہدم ہو جائے گا ، پھر حج و عمرہ بھی بند ہو جائے گا۔

۶۷ فی صحیح مسلم ، کتاب الصیام ، باب صوم یوم عاشوراء ، رقم : ۱۸۹۷ ، و سنن الترمذی ، کتاب الصوم عن رسول اللہ ، باب ما جاء فی الرخصة فی ترک صوم یوم عاشوراء ، رقم : ۶۸۳ ، و سنن أبی داؤد ، کتاب الصوم ، باب فی صوم یوم عاشوراء ، رقم : ۲۰۸۶ ، و مسند أحمد ، باقی مسند الأنصار ، باب حدیث السيدة عائشة ، رقم : ۲۲۸۸۳ ، ۲۳۰۹۷ ، ۲۳۱۳۱ ، ۲۳۸۷۳ ، ۲۳۹۱۲ ، و موطأ مالک ، کتاب الصیام ، باب صیام یوم عاشوراء ، رقم : ۵۸۷ ، و سنن الدارمی ، کتاب الصوم ، باب فی صیام یوم عاشوراء ، رقم : ۶۶۹۵ .

۷۷ لایوجد للحديث مكررات .

۸۷ فی مسند أحمد ، باقی مسند المکثرین ، باب مسند أبی سعید الخدري ، رقم : ۱۰۷۸۵ ، ۱۱۰۲۹ ، ۱۱۱۹۱ .

(۳۸) باب کسوة الکعبۃ

کعبہ پر غلاف چڑھانے کا بیان

۱۵۹۳۔ حدثنا عبد اللہ بن عبد الوہاب : حدثنا خالد بن الحارث : حدثنا

سفيان : حدثنا واصل الأحذب ، عن أبي وائل قال : جئت إلى شيبه ، ح ؛

وحدثنا قبيصة : حدثنا سفيان عن واصل ، عن أبي وائل قال : جلست مع شيبه

على الكرسي في الكعبة فقال : لقد جلس هذا المجلس عمر رضی اللہ عنہ فقال : لقد هممت أن لا

أدع فيها صفراء ولا بيضاء إلا قسمته . قلت : إن صاحبك لم يفعل . قال : هما المرآن

الفتدى بهما . [أنظر : ۹۷۵ ، ۷۲۹]

حضرت ابو وائل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں شیبہ کے ساتھ کعبہ شریف کے اندر کرسی پر بیٹھا تھا، یہ وہی شیبہ ہیں جن کو کعبہ کی چابی دی گئی اور آخر تک ان کے پاس رہی۔

انہوں نے کہا ”لقد جلس هذا المجلس عمر“ ایک مرتبہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی اس جگہ بیٹھے تھے اور انہوں نے کہا تھا ”لقد هممت أن لا أدع فيها صفراء ولا بيضاء إلا قسمته“ میرا ارادہ یہ ہوا تھا کہ میں کعبہ کے اندر کوئی سونا اور چاندی نہ چھوڑوں مگر اس کو نکال کر لوگوں میں تقسیم کر دوں۔

بیت اللہ کی خدمت اور ضروریات کے لئے لوگ بہت سا سونا اور چاندی جمع کیا کرتے تھے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دل میں یہ خیال پیدا ہوا کہ سونے کا استعمال ویسے بھی پسندیدہ نہیں اور یہ یہاں کسی کام میں بھی نہیں آ رہا، لہذا اسے لوگوں میں تقسیم کر دوں۔

قلت : ”ان صاحبك لم يفعل“ کہا، حضور ﷺ اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے ایسا نہیں کیا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو تنبیہ ہوا اور فرمایا ”هما المرآن الفتدى بهما“ یہی دو حضرات ہیں جن کی میں اقتداء کرتا ہوں یعنی حضور اقدس ﷺ اور حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ، چونکہ انہوں نے ایسا نہیں کیا، لہذا میں بھی نہیں کروں گا۔

باب کسوة الکعبۃ سے اس حدیث کی مناسبت غالباً یہ ہے کہ کعبے کے سونے چاندی میں غلاف کعبہ پر لگا ہوا سونا بھی داخل تھا اور اس حدیث میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسے تقسیم کرنے کا جو ارادہ ظاہر فرمایا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جب کعبہ کی ضرورت سے فاضل ہو تو یہ سونا چاندی اور غلاف کعبہ تقسیم کرنا جائز ہے، (بشرطیکہ وہ کعبے پر

۹۷۵ ولی سنن أبی داؤد، کتاب المناسک، باب کراهية المحرص على الدنيا، رقم : ۱۷۳۶، وسنن ابن ماجه، کتاب

المناسک، باب مال الکعبۃ، رقم : ۳۱۰۷، ومسند أحمد، مسند المکین، باب أحادیث شيبه بن عثمان الحجی،

رقم : ۱۳۸۳۸، ۱۳۸۳۹۔

وقف نہ ہو) اور بعد میں وہ تقسیم کرنے سے اس لئے نہیں رکے کہ وہ ناجائز تھا، بلکہ اس لئے کہ آنحضرت ﷺ اور حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے یہ کام نہیں کیا تھا، اس لئے تردد ہو گیا نیز علامہ عینی نے ازرقی رحمہ اللہ کے حوالے سے لکھا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہر سال غلاف کعبہ اتار کر اسے حجاج میں تقسیم فرماتے تھے۔

(۴۹) باب ہدم الکعبۃ

کعبہ کے منہدم کرنے کا بیان

وقالت عائشة رضی اللہ عنہا : قال النبی ﷺ ((يغزو جيش الكعبة فيخسف بهم)) . ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ایک لشکر کعبہ پر چڑھائی کرے گا اور وہ زمین میں دھنسا دیا جائیگا۔

یہ واقعہ قیامت سے بہت پہلے کا ہے کہ کوئی لشکر العیاذ باللہ کعبہ کو ڈھانے کے لئے چلے گا جس کو زمین میں دفن کر دیا جائے گا۔ اس کے بعد آخر میں ذوالسویقتین آئے گا۔

۱۵۹۵۔ حدثنا عمرو بن علی : حدثنا يحيى بن سعيد : حدثنا عبيد الله بن الأخنس : حدثني ابن أبي مليكة ، عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال : ((كَانِي بِهِ أَسْوَدُ افْحَجَ يَقْلَعُهَا حَجْرًا حَجْرًا)) . ۵۰، ۵۱

ایسا لگتا ہے کہ میں اس شخص کو دیکھ رہا ہوں جو کالا بھنگ ہوگا الفحج کے معنی ہیں میڑھے پاؤں والا یعنی جس کے صدور قدمین میں فاصلہ زیادہ ہو اور ایڑیوں میں کم ہو، تو وہ ذوالسویقتین، کالا بھنگ اور میڑھے پاؤں والا ”یقلعہا حجراً حجراً“ وہ ایک ایک پتھر کر کے اس کو اکٹھا کر رہا ہوگا۔

۱۵۹۶۔ حدثنا يحيى بن بكير : حدثنا الليث ، عن يونس : عن ابن شهاب ، عن سعيد بن المسيب : ان أبا هريرة روى قال : قال رسول الله ﷺ : ((يَخْرُبُ الْكَعْبَةَ ذَوَا السَّوِيقَتَيْنِ مِنَ الْحَبْشَةِ)) . [راجع : ۱۵۹۱]

ابو ہریرہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ نے بیان فرمایا کہ کعبہ کو دو چھوٹی پنڈلیوں والا ایک حبشی شخص ویران کرے گا۔

(۵۰) باب ما ذكر في الحجر الأسود

ان روایتوں کا ذکر جو حجر اسود کے بارے میں منقول ہیں

۱۵۹۷۔ حدثنا محمد بن كثير : أخبرنا سفيان ، عن الأعمش ، عن إبراهيم ،

۵۰ لا يوجد للحديث مكررات.

۱۵۹۷۔ وفي مستند أحمد ، ومن مستند أبي هاشم ، باب بداية مسند عبد الله بن عباس ، رقم . ۱۹۰۶ .

عن عابس بن ربيعة، عن عمر رضی اللہ عنہ : انه جاء الى الحجر الأسود فقبله فقال : انى اعلم انك حجر لا تضر ولا تنفع ، ولولا انى رايت رسول الله ﷺ يقبلک ما قبلک . [انظر : ۱۶۰۵ ، ۱۶۱۰]

ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ حجر اسود کے پاس آئے اور اس کو بوسہ دیا اور پھر فرمایا کہ میں جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے، نہ تو نقصان پہنچا سکتا ہے، اور نہ نفع پہنچانا تیرے اختیار میں ہے، اگر میں نبی کریم ﷺ کو تجھے بوسہ دیتے ہوئے نہ دیکھتا تو میں تجھے بھی بوسہ نہ دیتا۔

(۵۱) باب اغلاق البيت ويصلى فى اى نواحى البيت شاء

خانہ کعبہ کا دروازہ بند کرنے کا بیان اور خانہ کعبہ میں جس طرف چاہے نماز پڑھے

۱۵۹۸۔ حدثنا قتيبة بن سعيد : حدثنا الليث ، عن ابن شهاب ، عن سالم ، عن أبيه انه قال : دخل رسول الله ﷺ البيت هو واسامة بن زيد وبلال وعفمان بن طلحة ، فاعلقوا عليهم ، فلما فتحوا كنت اول من ولج فلقيت بلالاً فسألته : هل صلى فيه رسول الله ﷺ ؟ قال : نعم ، بين العمودين اليمانيين . [راجع : ۳۹۷]

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ اور اسامہ بن زید اور بلال اور عثمان بن طلحہ رضی اللہ عنہ خانہ کعبہ میں داخل ہوئے تو ان لوگوں نے خانہ کعبہ کا دروازہ بند کر دیا، جب دروازہ کھولا تو سب سے پہلے میں اندر داخل ہوا، تو بلال رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی، میں نے ان سے پوچھا کیا رسول اللہ ﷺ نے یہاں نماز پڑھی ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ ہاں! دونوں یعنی ستونوں کے درمیان نماز پڑھی ہے۔

(۵۲) باب الصلاة فى الكعبة

کعبہ میں نماز پڑھنے کا بیان

۱۵۹۹۔ حدثنا أحمد بن محمد : أخبرنا عبد الله قال : أخبرنا موسى بن عقبة ، عن نافع ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : انه اذا كان دخل الكعبة مشى قبل الوجه حين يدخل ويجعل الباب قبل الظهر ، يمشى حتى يكون بينه وبين الجدار الذى قبل وجهه قريباً من ثلاث اذرع فيصلى ، يتوخى المكان الذى أخبره بلال ان رسول الله ﷺ صلى فيه . وليس على احد بأس أن يصلى فى اى نواحى البيت شاء . [راجع : ۳۹۷]

ترجمہ: ابن عمر رضی اللہ عنہ جب کعبہ میں ہوتے تو سامنے چلتے اور دروازہ کی طرف ان کی پیٹھ ہوتی اور وہ چلتے

رہتے یہاں تک کے ان کے اور ان کے سامنے والی دیوار کے درمیان تقریباً تین گز کا فاصلہ رہتا، پھر نماز پڑھتے اور اس جگہ کا قصد کرتے جس کے متعلق بلالؓ نے بیان کیا تھا کہ نبی کریم ﷺ نے اس جگہ پر نماز پڑھی تھی اور کسی شخص پر کچھ حرج نہیں کہ خانہ کعبہ میں جس سمت میں چاہے نماز پڑھے۔ ۵۲

(۵۳) باب من لم یدخل الکعبۃ

اس شخص کا بیان جو کعبہ میں داخل نہ ہو

وکان ابن عمر رضی اللہ عنہما یحج کثیراً ولا یدخل
اور ابن عمرؓ اکثر حج کرتے لیکن خانہ کعبہ میں داخل نہ ہوتے۔

۱۶۰۰۔ حدثنا مسدد ، حدثنا خالد بن عبد اللہ ، حدثنا اسماعیل بن ابی خالد ،
عن عبد اللہ بن ابی اوفی قال : اعتمر رسول اللہ ﷺ فطاف بالبيت وصلى خلف المقام
رکعتين ومعه من يستوره من الناس . فقال له رجل : ادخل رسول اللہ ﷺ الکعبۃ ؟ قال : لا .
[انظر : ۱۷۹۱ ، ۳۱۸۸ ، ۴۲۵۵]

ترجمہ: عبد اللہ بن ابی اوفیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عمرہ کیا تو خانہ کعبہ کا طواف کیا اور
مقام ابراہیمؑ کے پیچھے دو رکعت نماز پڑھی اور آپ ﷺ کے ساتھ ایک آدمی تھا جو آپ ﷺ کو لوگوں سے
چھپائے ہوئے تھا، (بظاہر یہ عمرۃ القضاء کا واقعہ ہے) ایک شخص نے عبد اللہ بن ابی اوفیؓ سے پوچھا، کیا رسول
اللہ ﷺ کعبہ میں داخل ہوئے تھے؟ انہوں نے جواب دیا نہیں۔ یہ عمرۃ القضاء کا واقعہ بیان فرما رہے ہیں، اس
وقت آپ ﷺ کعبہ میں داخل نہیں ہوئے تھے۔

(۵۴) باب من کبر فی نواحی الکعبۃ

اس شخص کا بیان جو اطراف کعبہ میں تکبر کرے

۱۶۰۱۔ حدثنا أبو معمر : حدثنا عبد الوارث : حدثنا ايوب : حدثنا عكرمة ، عن
ابن عباس رضي الله عنهما قال : ان رسول الله ﷺ لما قدم أبي أن يدخل البيت وفيه
الآلهة . فأمر بها فأخرجت فأخرجوا صورة ابراهيم واسماعيل في أيديهما الأزلام ، فقال
رسول الله ﷺ : ((قاتلهم الله ، أم والله لقد علموا انهما لم يستقسما بها قط)) . فدخل
البيت فكبر في نواحيه ولم يصل فيه . [راجع : ۳۹۸]

ترجمہ: ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ جب کعبہ کے پاس آئے تو اندر جانے
سے انکار کیا اور اس میں بت رکھے ہوئے تھے۔ ان کے نکالنے کا آپ ﷺ نے حکم دیا، چنانچہ نکال دیئے

گئے۔ لوگوں نے حضرت ابراہیم اور اسماعیل علیہما السلام کے بت بھی نکال دیئے کہ ان دونوں کے ہاتھوں میں پائے تھے۔

حضور اکرم ﷺ نے فرمایا اللہ ان مشرکوں کو برباد کریں، بخدا وہ لوگ جانتے ہیں کہ ان دونوں نے کبھی پائے نہیں چھینکے۔ پھر خانہ کعبہ میں داخل ہوئے اور اس کے اطراف میں بکیر لکھی اور نماز نہیں پڑھی۔

تنبیہ: اس حدیث میں ہے کہ نماز نہیں پڑھی اور پیچھے حدیث میں ہے کہ بیت اللہ میں نماز پڑھی لہذا اس روایت سے تعارض واقع ہو رہا ہے، تفصیل کے لئے کتاب الصلوٰۃ میں ملاحظہ فرمائیں۔ ۵۳

(۵۵) باب : کیف کان بدء الرمل؟

رمل کی ابتداء کیونکر ہوئی؟

۱۶۰۲۔ حدثنا سليمان بن حرب : حدثنا حماد بن زيد ، عن أيوب ، عن سعيد بن جبیر ، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : قدم رسول اللہ ﷺ وأصحابہ فقال المشركون : إنه يقدم عليكم وفد وهنهم حمى يثرب . فأمرهم النبي ﷺ أن يرملوا الأشواط الثلاثة وأن يمشوا ما بين الركبتين . ولم يمنعهم أن يأمروهم أن يرملوا الأشواط كلها إلا الإبقاء عليهم . [أنظر : ۴۲۵۶] ۵۳

ترجمہ: ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اور آپ ﷺ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم مکہ میں آئے تو مشرکین کہنے لگے کہ تم لوگوں کے پاس ایسی قوم آرہی ہے جسے یثرب کے بخار نے کمزور بنا دیا ہے تو رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو حکم دیا کہ تین پھیروں میں اکثر کر چلیں اور دونوں رکنوں کے درمیان معمولی چال سے چلیں اور تمام پھیروں میں رمل کا حکم دینے سے آپ ﷺ کو کسی چیز نے نہیں روکا بجز اس کے کہ سہولت آپ ﷺ کے پیش نظر تھی۔

۵۳، ۵۲۔ حدیث نمبر ۵۹۸ اور ۵۹۹ دونوں روایتوں میں تعارض، تحقیق اور تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: انعام الباری، ج ۳، ص ۱۸۸، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۳۹۷، ۳۹۸۔

۵۴۔ فی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب استحباب الرمل فی الطواف والعمرة وفي الطواف الأول، رقم: ۲۲۲۰، و سنن النسائی، کتاب مناسک الحج، باب الملة التي أجلها سعى بالبيت، رقم: ۲۸۹۶، و سنن أبي داود، کتاب المناسک الحج، باب فی الرمل، رقم: ۱۶۱۰، و مسند أحمد، و من مسند بنی هاشم، باب بدایة مسند عبد اللہ بن العباس، رقم: ۱۸۲۱، ۱۹۲۵، ۱۹۷۳، ۲۱۱۰، ۲۱۹۱، ۲۵۰۷، ۲۵۵۳، ۲۵۷۲، ۲۶۳۶، ۲۷۲۲، ۳۱۷۶، ۳۳۱۲، ۳۳۵۵، ۳۳۵۳، ۳۳۱۲۔

تشریح

یعنی تمام چکروں میں رمل کا حکم دینے سے آپ کو نہیں روکا مگر ان پر شفقت نے، اگر سارے چکروں میں رمل کی مشروعیت ہوتی تو مشکل ہو جاتا، اس لئے تین چکروں میں رمل کو مشروع کیا اور باقی میں رمل مسنون نہیں، اور یہ رمل بھی حجر اسود سے رکن یمانی تک مسنون ہے پھر رکن یمانی سے حجر اسود کی طرف آتے ہوئے اس حدیث میں عام طریقے سے چلنے کا ذکر ہے۔

وجہ اس کی یہ ہے کہ مشرکین مکہ دار الندوہ میں بیٹھا کرتے تھے اور ان کا دار الندوہ اس طرف تھا جہاں آج کل میزاب رحمت یا حطیم ہے، عمرہ قضاء کے موقع پر آپ ﷺ ان کو اپنی قوت اور شوکت دکھانا چاہتے تھے اس لئے آپ ﷺ نے فرمایا رمل کرو، کیونکہ حجر اسود سے رکن یمانی تک کے مقام کو وہ دیکھ رہے تھے اس لئے اس مقام پر رمل کا حکم دیا گیا اور اس کے بعد اوٹ میں آ جاتے اس لئے رکن یمانی کے بعد رمل نہیں۔ اگرچہ بہت سے فقہاء جن میں حنفیہ بھی شامل ہیں، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے اثر سے استدلال کرتے ہوئے رکن یمانی و حجر اسود کے درمیان بھی رمل کے قائل ہیں، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا اثر آگے آئیگا ”اَکَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَمْشِي إِذَا بَلَغَ الرُّكْنَ الْيَمَانِي؟ قَالَ: لَا، إِلَّا أَنْ يَزَاحِمَ عَلَى الرُّكْنَيْنِ“ [باب ماجاء فی السعی بین الصفا والمروة] مگر حدیث باب بالکل صریح ہے کہ آپ ﷺ نے رکنین کے درمیان عام طریقے سے چلنے کا حکم دیا، لہذا رائج یہی ہے۔

حنفیہ کے نزدیک ہر اس طواف میں رمل ہے جس کے بعد سعی ہو۔
بعض نے کہا ہے کہ یہ ایک وقتی چیز تھی اس لئے ختم ہو گئی، لیکن بیشتر فقہاء نے کہا ہے کہ یہ ہر اس طواف کی سنت ہے جس کے بعد سعی ہو، چاہے عمرہ کا طواف ہو یا حج کا طواف ہو۔ ۵۵

(۵۶) باب استلام الحجر الأسود حين يقدم مكة

اول مايطوف ويرمل ثلاثا

جب کہ آئے تو پہلے طواف میں حجر اسود کو بوسہ دینے اور تین بار رمل کرنا بیان

۱۶۰۳۔ حدثنا أصبغ بن الفرج قال: أخبرني ابن وهب، عن يونس، عن ابن شهاب، عن سالم، عن أبيه، قال: رأيت رسول الله ﷺ حين يقدم مكة إذا استلم الركن الأسود أول مايطوف يخب ثلاثة أطواف من السبع. [انظر: ۱۶۰۴، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۴۴]

ترجمہ: سالم اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب مکہ مکرمہ آتے تو پہلے طواف میں حجر اسود کا بوسہ دیتے اور سات پھیروں میں سے تین پھیروں میں رمل کرتے۔

(۵۷) باب الرمل فی الحج والعمرة

حج اور عمرہ میں رمل کرنے کا بیان

۱۶۰۳ - حدثني محمد - هو ابن سلام - قال : حدثنا سريج بن النعمان قال حدثنا فليح ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : سعى النبي ﷺ ثلاثة أشواط ومشى أربعة في الحج والعمرة . تابعه الليث قال : حدثني كثير بن فرقد ، عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ . [راجع : ۱۶۰۳]

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ تین پھیروں میں دوڑ کر چلے اور چار پھیروں میں حج و عمرہ میں معمولی چال سے چلے۔

۱۶۰۵ - حدثنا سعيد بن أبي مریم قال : أخبرنا محمد بن جعفر بن أبي كثير قال : أخبرني زيد بن أسلم ، عن أبيه عن عمر بن الخطاب ﷺ قال للركن : أما والله إني لأعلم أنك حجرٌ لا تضر ولا تنفع ، ولولا أني رأيت رسول الله ﷺ استلمك ما استلمتك ، فاستلمه ثم قال : ما لنا وللرمل ؟ إنما كنا راءينا المشركين وقد أهلكهم الله ، ثم قال : شيء صنعهُ النبي ﷺ فلا تحب أن تنفكه . [راجع : ۱۵۹۷]

ترجمہ: حضرت عمر بن خطاب ﷺ نے حجر اسود کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا کہ بخدا میں جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے نہ تو نقصان پہنچا سکتا ہے اور نہ ہی نفع پہنچا سکتا ہے، اگر میں رسول مقبول ﷺ کو تجھے بوسہ دیتے نہ دیکھتا تو میں تجھے بوسہ نہ دیتا، پھر اسے بوسہ دیا اور فرمایا کہ رمل کی ہمیں ضرورت تھی ہم نے اس کے ذریعے مشرکوں کو دکھایا اور ان کو اللہ ﷻ نے ہلاک کر دیا، پھر فرمایا یہ ایسی چیز ہے جو رسول اللہ ﷺ نے کی ہے اس لئے ہم اسے چھوڑنا پسند نہیں کرتے۔

رمل میں حکمت اور حکم

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ”ما لنا وللرمل؟“ اب ہمارا رمل سے کیا تعلق؟ ”انما كنا راءينا المشركين“ ہم نے اس کے ذریعے مشرکین کو اپنی قوت کا مظاہرہ دکھایا تھا، اب اللہ ﷻ نے مشرکین کو ہلاک کر دیا، لہذا بظاہر کوئی حکمت باقی نہیں رہی، لیکن فرمایا ”شئ صنعهُ النبي ﷺ“ لہذا ہمیں ان نفو کہ“۔ چنانچہ جمہور کا مسلک یہی ہے کہ رمل اب بھی سنت ہے، البتہ بعض تابعین مثلاً طاؤس، عطاء، حسن

بصری، قاسم بن محمد اور سالم بن عبد اللہ رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ یہ حکم معلول بالعلۃ تھا، یہ علت اب باقی نہ رہی، لہذا اب رمل سنت نہیں۔

جمہور کہتے ہیں کہ وہ حکمت تھی، علت نہ تھی، لہذا حکم اب بھی باقی ہے، البتہ عورت کے لئے رمل باجماع غیر مسنون ہے۔ ۵۶۔

۱۶۰۶۔ حدثنا مسدد : قال حدثنا يحيى ، عن عبيد الله ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : ما تركت استلام هذين الركنين في شدة ولا رخاء منذ رأيت النبي ﷺ يستلمهما . فقلت لنافع : أكان ابن عمر يمشي بين الركنين ؟ قال : إنما كان يمشي ليكون أهسر لا استلامه . [أنظر : ۱۶۱۱]

ترجمہ: عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ سختی اور آسانی کسی حال میں بھی میں نے ان دونوں رکنوں کو چھونا نہیں چھوڑا، جب سے میں نے رسول اللہ ﷺ کو چھوتے ہوئے دیکھا ہے۔ میں نے نافع سے پوچھا، کیا ابن عمر دونوں رکنوں کے درمیان معمولی چال سے چلتے تھے انہوں نے جواب دیا کہ وہ معمولی چال سے صرف اس لئے چلتے تھے کہ آسانی کے ساتھ بوسہ دے سکیں۔

(۵۸) باب استلام الركن بالمحجن

لاٹھی کے ذریعہ حجر اسود کو بوسہ دینے کا بیان

۱۶۰۷۔ حدثنا أحمد بن صالح ، ويحيى بن سليمان قالا : حدثنا ابن وهب قال : أخبرني يونس ، عن ابن شهاب ، عن عبيد الله بن عبد الله ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : طاف النبي ﷺ في حجة الوداع على بعير يستلم الركن بمحجن . تابعه الدراوردي ، عن ابن أبي الزهري ، عن عمه . [أنظر : ۱۶۱۲ ، ۱۶۱۳ ، ۱۶۳۲ ، ۵۲۹۳]

ترجمہ: حضور اکرمؐ نے حجۃ الوداع میں اپنی اونٹنی پر سوار ہو کر طواف کیا اور لاٹھی کے ذریعہ حجر اسود کا استلام کیا۔ حضور اقدسؐ نے سواری پر جو طواف کیا، اس کی ایک وجہ تو ابوداؤد میں ایو مالک الجعفی سے مروی ہے کہ آپ ﷺ بیمار تھے، مگر اس کی سند میں یزید بن ابی زیاد کی وجہ سے ضعف ہے۔ اور دوسری وجہ علماء نے یہ بیان کی ہے کہ آپ ﷺ نے تعلیماً ایسا کیا، تاکہ سب لوگ آپ ﷺ کو طواف کرتے ہوئے دیکھ سکیں، لیکن عام حالات میں بغیر عذر سوار ہو کر طواف کرنا جائز نہیں ہے۔

۵۶ کل شی صنعہ النبی ﷺ ، إنما صنعہ لاظهار الجلد والقوة للمشرکین ، فلما أهلکهم الله لاجابة به ، ثم استدرک فقال : لما فعلہ رسول الله ﷺ ، فلا تحب أن تتركه اتباعاً له . قال الخطابی : کان عمر ، ص ، طلبوا للأثر ، بحوثاً عنها وعن معانیہا لما رأى الحجر مستلم ولا يعلم فيه سبب يظهر للحس أو يتبين فی العقل ، ترک فیہ الرأی وصار الی الاتباع ، ولما رأى الرمل قد ارتفع مسببہ الذی کان قد أحدث من أجله فی الزمان الأول هم بترکه ، ثم لاذ بباع السنة متبرکاً به ، وقد یحدث شیء من أمر الدین بسبب من الأسباب فیزول ذلك السبب ولا يزول حکمه ، کالمرایا والاغتسال للجمعة . عمدة القاری : ج: ۷ ، ص: ۱۸۱ .

دوسری بات یہ ہے کہ جس چھڑی سے آپ ﷺ نے استلام کیا، اس کو بوسہ دینے کا ثبوت بھی مسلم اور ابن ماجہ کی روایات میں آیا ہے، اس کی بنا پر یہ تقبیل بھی مسنون ہے، البتہ ہاتھ سے اشارہ کر کے بوسہ دینا بھی اکثر علماء کے نزدیک مشروع ہے، البتہ امام مالکؒ اسے مشروع نہیں مانتے، کیونکہ اس کا ذکر روایات میں نہیں ہے، اور جمہور اسے چھڑی پر قیاس کرتے ہیں۔

در اور دی نے زہری کے بھتیجے سے، انہوں نے اپنے چچا سے اس کے متابع حدیث روایت کی ہے۔

(۵۹) باب من لم يستلم إلا الركنین الیمانیین

اس شخص کا بیان جو صرف دونوں رکن یمانی کو بوسہ دے

۱۶۰۸۔ وقال محمد بن بکر: أخبرنا ابن جریج قال: أخبرني عمرو بن دينار، عن أبي الشعثاء أنه قال: ومن يبقى شيئاً من البيت؟ وكان معاوية يستلم الأركان فقال له ابن عباس رضي الله عنهما: إنه لا يستلم هذان الركنان، فقال: ليس شيء من البيت مهجوراً. وكان ابن الزبير يستلمهن كلهن.

حدیث کا مطلب

ومن يبقى شيئاً من البيت؟

یعنی ابو الشعثاء نے چونکہ حضرت معاویہؓ کو چاروں ارکان کا استلام کرتے ہوئے دیکھا تھا، اس لئے انہوں نے کہا کہ کون ہے جو بیت اللہ کے کسی بھی حصے سے بچے؟ یعنی کسی رکن کا استلام نہ کرے۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ استلام تو صرف ان دو رکنوں کا کیا جاتا ہے یعنی حجر اسود اور رکن یمانی۔

حضرت معاویہؓ نے فرمایا کہ بیت اللہ کا کوئی حصہ مجبور نہیں یعنی اگرچہ حضور ﷺ سے ثابت نہیں لیکن اس میں کوئی حرج نہیں کہ رکن عراقی اور رکن شامی کا بھی استلام کریں، چنانچہ عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما چاروں کا استلام کیا کرتے تھے۔

جمہور کی طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ استلام نہ کرنے سے مجبور ہونا لازم نہیں آتا صرف یہ ہے کہ استلام نہیں کیا اور ظاہر ہے وسط کعبہ کے استلام کا کوئی قائل نہیں، اس سے یہ نہیں لازم آتا کہ وسط کعبہ مجبور ہو گیا، معلوم ہوا عدم استلام مجبور ہونے کا باعث نہیں۔

اور حضرت ابن زبیرؓ نے چونکہ حطیم والا حصہ بھی شامل کر لیا تھا اس لئے وہ رکن عراقی اور شامی کا بھی استلام کرتے ہوں گے۔

۱۶۰۹۔ حدثنا أبو الوليد: حدثنا ليث، عن ابن شهاب، عن سالم بن عبد الله، عن أبيه

رضي الله تعالى عنهما قال: لم أر النبي ﷺ يستلم من البيت إلا الركنين اليمانيين [راجع: ۱۶۶]

ترجمہ: سالم بن عبداللہ رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ کو دونوں رکن یمانی کے سوا کسی چیز

کو چھوٹے نہیں دیکھا۔ ۸۷

حجر اسود بھی چونکہ یمن کی سمت میں ہے اس لئے اسے بھی رکن یمانی قرار دیکر رکن کو تثنیہ سے ذکر کیا۔

(۶۰) باب تقبیل الحجر

حجر اسود کو بوسہ دینے کا بیان

۱۶۱۰۔ حدثنا أحمد بن سنان : حدثنا يزيد بن هارون قال : أخبرنا ورقاء قال :

أخبرنا زيد بن أسلم عن أبيه قال : رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه قبل الحجر وقال : لولا أني رأيت رسول الله ﷺ قبلك ما قبلتك . [راجع : ۱۵۹۷]

۱۶۱۱۔ حدثنا مسدد قال : حدثنا حماد ، عن الزبير بن عريبي قال : سأل رجل

ابن عمر رضي الله عنهما عن استلام الحجر؟ فقال : رأيت رسول الله ﷺ يستلمه ويقبله قال : قلت : أرايت أن زحمت؟ أرايت أن غلبت؟ قال : اجعل ((أرايت)) باليمن . رأيت رسول الله ﷺ يستلمه ويقبله . [راجع : ۱۶۰۶] ۸۸

ابن عمرؓ کے شداکد اور ابن عباسؓ کی رخصتیں

حضرت زبیر بن عربی رحمہ اللہ تبع تابعی ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے استلام حجر کے متعلق پوچھا کہ اس کا کیا حکم ہے؟ دوسری روایات میں آتا ہے کہ انہوں نے خود پوچھا۔
”فقال“ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو استلام کرتے ہوئے دیکھا ہے، لہذا استلام سنت ہے، ”ويقبله“ اور آپ ﷺ نے تقبیل بھی فرمائی۔

انہوں نے کہا ”أرايت أن زحمت“ مجھے یہ بتلائیے کہ اگر جوم ہو جائے تو پھر بھی تقبیل واستلام ضروری ہوگا؟ ”أرايت“۔ ”أخبرني“ کے معنی میں آتا ہے۔

”أرايت أن غلبت؟“ اگر میں مغلوب ہو جاؤں تو پھر بھی تقبیل واستلام کروں؟

”قال : اجعل ((أرايت)) باليمن“ یہ جو ”أرايت“، ”أرايت“ کر رہے ہو اسے یمن میں چھوڑ آؤ،

۸۷ مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: انعام الباری، ج: ۲، ص: ۲۷۶، رقم الحديث ۱۶۶

۸۸ وفقی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب استحباب دخول مكة من النية العليا والخروج منها، رقم: ۲۲۰۳، وسنن النسائی، کتاب مناسک الحج، باب من این یدخل مكة، رقم: ۲۸۱۶، وسنن ابی داؤد، کتاب المناسک، باب فی وقت الاحرام، رقم: ۱۵۰۹، ومسند أحمد، مسند المکثرین من الصحابة، باب مسند عبداللہ بن عمر بن الخطاب، رقم: ۳۳۸۹، ۳۶۵۵، ۳۹۵۳، ۳۹۸۷، وسنن الدارمی، کتاب المناسک، باب فی استلام

الحجر، رقم: ۱۷۶۷، ۱۸۳۷

یہ چونکہ یمن کے تھے اس واسطے یہ فرمایا۔

مطلب یہ ہے کہ میں بتا رہا ہوں کہ حضور ﷺ نے تقبیل و استلام فرمایا تو تقبیل و استلام کرو۔

ان کا مسلک یہ تھا کہ ہجوم ہو یا کچھ بھی ہو تقبیل و استلام کرنا ہے، کہتے تھے کہ میں نے حضور ﷺ کو دیکھا ہے، لہذا میں تو کروں گا۔ روایات میں آتا ہے کہ بعض اوقات وہاں تک پہنچنے کے لئے خوب مزاحمت کرتے تھے، بعض دفعہ پہنچنے تک ناک زخمی ہو جاتی تھی مگر پھر بھی نہیں چھوڑتے تھے۔

اصل میں اللہ ﷻ نے ان کو یہ جذبہ دیا تھا کہ حضور ﷺ کی جو بات دیکھ لیتے تو کوشش ہوتی تھی کہ میں وہ کروں، چنانچہ جہاں سے حضور ﷺ گزرے وہاں سے یہ گزرتے تھے، بقول شاعر؎

جہاں جہاں تیرے نقش قدم نظر آئے

جبیں شوق لئے ہم وہیں وہیں پہنچے

تو یہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا مذاق تھا کہ ہر بات میں حضور ﷺ کے نقوش و آثار کا اتباع کریں، چنانچہ تقبیل و استلام میں بھی یہی بات تھی۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے تھے حجر اسود کی تقبیل اس وقت کرو جب ہجوم نہ ہو اور دوسروں کو تکلیف نہ پہنچے۔

جمہور کا قول بھی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول کے مطابق ہے۔

صحابہ کرام ﷺ کے زمانے سے یہ مشہور ہے کہ ”شدائد ابن عمرؓ و رخص ابن عباسؓ“ یعنی عبداللہ بن عمر کے شدائد اور ابن عباسؓ کی رخصتیں۔ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سختی فرماتے تھے اور عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما تسہیل فرماتے تھے۔ ۵۹

عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ہجوم ہو تو تقبیل مت کرو، دور ہی سے اشارہ کرو۔

جمہور ائمہ اربعہ کا بھی یہی مسلک ہے۔

وجہ اس کی یہ ہے کہ استلام حجر سنت ہے، فرض یا واجب نہیں اور دوسروں کو تکلیف سے بچنا فرض ہے۔

آج کل لوگ اس کا بالکل خیال نہیں کرتے، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما پھر بھی اپنی ناک زخمی کر گئے لیکن دوسروں کو زخمی نہیں کیا، آج کل لوگ اپنی قوت کا مظاہر کرتے ہوئے دوسروں کو بھی زخمی کر دیتے

ہیں، یہ درست بات نہیں۔

(۶۱) باب من أشار الى الركن اذا أتى عليه

حجر اسود کے پاس آ کر اشارہ کرنے کا بیان

۱۶۱۲۔ حدثنا محمد بن المثنى قال : حدثنا عبد الوهاب قال : حدثنا خالد ، عن عكرمة ، عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : طاف النبي ﷺ بالبيت على بعير ، كلما أتى على الركن أشار اليه . [راجع : ۱۶۰۷]

ترجمہ: حضور ﷺ نے اونٹ پر سوار ہو کر خانہ کعبہ کا طواف کیا، جب بھی حجر اسود کے پاس آتے تو کسی چیز سے اشارہ کرتے۔

(۶۲) باب التكبير عند الركن

حجر اسود کے نزدیک تکبیر کہنے کا بیان

۱۶۱۳۔ حدثنا مسدد قال : حدثنا خالد بن عبد الله : حدثنا خالد الحذاء ، عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : طاف النبي ﷺ بالبيت على بعير كلما أتى الركن أشار اليه بشيء كان عنده وكبر . [راجع : ۱۶۰۷]

”كلما أتى الركن أشار اليه بشيء كان عنده وكبر“۔

جب بھی حجر اسود کے پاس آتے تو کسی چیز سے اشارہ کرتے اور تکبیر کہتے۔

(۶۳) باب من طاف بالبيت اذا قدم مكة قبل أن يرجع الى بيته ،

ثم صلى ركعتين ، ثم خرج الى الصفا

اس شخص کا بیان جو مکہ میں آئے اور گھر لوٹنے سے پہلے خانہ کعبہ کا طواف کرے
پھر دو رکعت نماز پڑھے پھر صفا کی طرف نکلے

۱۶۱۴، ۱۶۱۵۔ حدثنا أصبغ عن ابن وهب قال : أخبرني عمرو ، عن محمد بن عبد الرحمن قال : ذكرت لعروة قال : فأخبرتني عائشة رضى الله عنها : ان أول شيء بدأ به حين قدم النبي ﷺ ، أنه توضأ ثم طاف ثم لم تكن عمرة . ثم حج أبو بكر وعمر رضى الله عنهما مثله . ثم حججت مع أبي الزبير ، فأول شيء بدأ به الطواف . ثم رأيت المهاجرين والأنصار يفعلونه . وقد أخبرتنى أمي أنها أهدت هي واختها والزبير وفلان و فلان بعمرة . فلما مسحوا الركن حلوا . [الحديث : ۱۶۱۴ ، أنظر : ۱۶۴۱] ، [الحديث :

[۱۶۱۵، أنظر: ۱۶۳۲، ۱۷۹۶]

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ جب نبی کریم ﷺ مکہ آئے تو سب سے پہلے وضو کیا بعد ازاں طواف کیا پھر عمرہ نہیں ہوا پھر ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما نے بھی اسی طرح حج کیا۔ پھر میں نے ابن زبیر کے ساتھ حج کیا، تو انہوں نے سب سے پہلے طواف کیا، پھر میں نے مہاجرین و انصار کو اسی طرح کرتے دیکھا اور مجھ سے میری ماں نے بیان کیا کہ انہوں نے اور ان کی بہن اور زبیر نے اور فلاں فلاں نے عمرہ کا احرام باندھا تو ان کو اسی طرح کرتے دیکھا کہ جب حجر اسود کا استلام کر چکے تو احرام سے باہر ہو جاتے۔

مفہوم

اس روایت کو یہاں امام بخاری رحمہ اللہ نے مختصر کر کے روایت کیا ہے، مفصل روایت صحیح مسلم میں آئی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک عراقی شخص نے محمد بن عبد الرحمن سے کہا تھا کہ حضرت عروہ بن زبیر ؓ سے یہ پوچھیں کہ جو آدمی حج کا احرام باندھ کر آیا ہو، کیا وہ حج کو فسخ کر کے عمرہ بنا سکتا ہے؟

سوال کی وجہ یہ تھی کہ اسے یہ پتہ چلا تھا کہ آنحضرت ﷺ اور حضرت عائشہ اور حضرت اسماء رضی اللہ عنہما نے اسی طرح فسخ کر کے عمرہ بنالیا تھا، اس کے جواب میں حضرت عروہ ؓ نے اس کی تردید کی اور کہا کہ حضور اقدس ﷺ نے تو حج کو فسخ کر کے عمرہ نہیں بنایا تھا، پھر شیخین نے بھی حج کیا تو ایسا نہیں کیا، میں نے اپنے والد حضرت زبیر ؓ کے ساتھ حج کیا تو انہوں نے بھی ایسا نہیں کیا، اور مہاجرین و انصار کو بھی میں نے حج کرتے دیکھا تو طواف و سعی کے بعد وہ حلال نہیں ہوتے تھے۔ البتہ میری والدہ حضرت اسماء نے حجۃ الوداع کا واقعہ بیان کرتے ہوئے بتایا کہ وہ جب حج کے لئے آئے تو آنحضرت ﷺ کے حکم کے مطابق عمرہ کر کے حلال ہو گئے تھے، خلاصہ یہ ہے کہ صرف حجۃ الوداع کی خصوصیت تھی کہ آپ ﷺ نے صحابہ کرام ؓ کو ”فسخ الحج الى العمرة“ کی اجازت دی تھی، اب ایسا کرنا جائز نہیں۔

”فلما مسحوا الركن“ یہ کہنا یہ ہے عمرہ کرنے سے۔

۱۶۱۶۔ حدثنا ابراهيم بن المنذر قال : حدثنا أبو ضمرة أنس قال : حدثنا موسى بن عقبة ، عن نافع ، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما : ان رسول الله ﷺ كان اذا طاف في الحج أو العمرة أول ما يقدم سعي ثلاثة أطواف ، ومشى أربعة ثم سجد سجدتين . ثم يطوف بين الصفا والمروة . [راجع : ۱۶۰۳]

رسول اللہ ﷺ جب حج اور عمرہ میں طواف کرتے تو پہلے تین پھیروں میں سعی کرتے یعنی رمل فرماتے اور چار میں معمولی چال سے چلتے، پھر دو رکعت نماز پڑھتے پھر صفا اور مروہ کے درمیان طواف کرتے۔

۱۶۱۷۔ حدثنا ابراهيم بن المنذر قال : حدثنا انس بن عياض ، عن عبيد الله ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما : ان النبي ﷺ كان اذا طاف بالبيت الطواف الاول يخب ثلاثة اطواف ويمشي أربعة ، وانه كان يسعى بطن المسيل اذا طاف بين الصفا والمروة . [راجع : ۱۶۰۳]

حضور ﷺ جب خانہ کعبہ کا طواف کرتے تو پہلے تین پھیروں میں دوڑ کر چلتے اس سے مراد بھی رمل ہے اور چار میں معمولی چال سے چلتے اور صفا و مروہ کے درمیان جب طواف کرتے تو نالے کے وسط میں سچی کرتے۔

(۶۴) باب طواف النساء مع الرجال

مردوں کا عورتوں کے ساتھ طواف کرنے کا بیان

۱۶۱۸۔ وقال لي عمرو بن علي : حدثنا ابو عاصم قال : ابن جريج : [أخبرنا قال] : أخبرنا عطاء إذ منع ابن هشام النساء الطواف مع الرجال قال : كيف تمنعن وقد طاف نساء النبي ﷺ مع الرجال ؟ قلت : بعد الحجاب أو قبل ؟ قال : إى لعمرى ، لقد أدركته بعد الحجاب ، قلت : كيف يخالطن الرجال ؟ قال : لم يكن يخالطن . كانت عائشة رضي الله عنها تطوف حجرة من الرجال لا تخالطهم ، فقالت امرأة : انطلقى نستلم يا أم المؤمنين . قالت : انطلقى عنك ، وأبت فكن يخرجن متكررات بالليل فيطفن مع الرجال ولكنهن إذا دخلن البيت قمن حتى يدخلن وأخرج الرجال . وكن آتى عائشة أنا وعبيد بن عمير وهى مجاورة فى جوف بئر . قلت : وما حجابها ؟ قال : هى فى قبة تركية لها غشاء وما بيننا وبينها غير ذلك ، ورأيت عليها درعا موردا . ۹۰، ۹۱

ابن جریر کہتے ہیں کہ مجھے عطاء نے خبر دی کہ جب ابن ہشام نے عورتوں کو مردوں کے ساتھ طواف کرنے سے منع کر دیا تھا تو فرمایا ”کیف تمنعن وقد طاف نساء النبي مع الرجال؟“ آپ کیسے روک سکتے ہیں؟

ابراہیم بن ہشام کسی وقت امیر حج بنے تو انہوں نے یہ اعلان کر دیا کہ کوئی عورت مردوں کے ساتھ طواف نہ کرے تو پوچھا ”کیف تمنعن؟“

”قلت : بعد الحجاب أو قبل؟“ میں نے پوچھا عورتوں نے پردے کا حکم نازل ہونے کے بعد

طواف کیا یا پہلے کیا؟“ قال : ای لعمری، لقد ادر کنته بعد الحجاب“ انہوں نے کہا: ہاں میں قسم اٹھاتا ہوں کہ میں نے یہ نزول حجاب کے بعد دیکھا ہے۔

”قلت: کیف یخالطن الرجال؟“ میں نے کہا کہ رجال عورتوں سے کیسے مخالطت کرتے تھے؟
 ”قال: لم یکن یخالطن، کانت عائشة رضی اللہ عنہا تطوف حجرة من الرجال“ یعنی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا مردوں سے الگ ہو کر منعزل ہو کر، اندر گھسے بغیر طواف کیا کرتی تھیں، ”حجرة ای منزلة، لا یخالطہم“ وہ مردوں کے ساتھ مل کر نہیں کرتی تھیں۔

”فقال امرأة“ ایک عورت نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا اے ام المؤمنین! آئیں ذرا حجر اسود کا بوسہ لے لیں، ”قالت: انطلقی عنک“ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا تم اپنی ذمہ داری پر چلی جاؤ، یعنی یہ سوچ کر نہ جانا کہ میں نے حکم دیا ہے، ”وابت“ اور انکار کیا۔
 عورتوں کو حجر اسود کا بوسہ لینے کا اہتمام نہیں کرنا چاہئے، الا یہ کہ بغیر کسی دھکم پیل کے آرام سے بوسہ لینے کا موقع ہو۔

آج کل عورتوں نے یہ حرکت کر رکھی ہے کہ حجر اسود پر انہی کا تسلط رہتا ہے، اور وہ اس کے لئے دھکا پیل کرتی رہتی ہیں جو ہرگز جائز نہیں ہے۔

تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ”انطلقی عنک وابت“ اس لئے کہ وہاں دھکم پیل میں عورتوں کا شریک ہونا کوئی معقول بات نہیں۔

”یخرجن متغبرات باللیل“ رات کو متغبرات بن کر، اجنبی بن کر نکلتی تھیں تاکہ کوئی پہچان نہ سکے
 ”فیطفن مع الرجال ولكنهن إذا دخلن البيت قمن“ لیکن جب خواتین بیت اللہ میں داخل ہوتی تھیں تو وہاں کھڑی ہوتی تھیں ”واخرج الرجال“ مردوں کو نکال دیا جاتا تھا، یعنی بیت اللہ میں کبھی اختلاط نہیں ہوا، جب کبھی بیت اللہ میں خواتین کا داخلہ ہوا تو اس طرح ہوا کہ مرد باہر آ گئے اور اندر صرف عورتیں ہی عورتیں رہ گئیں۔

”وکنت آتی عائشة أنا وعبید بن عمیر“ حضرت عطاء رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ میں اور عبید بن عمیر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس جایا کرتے تھے ”وہی مجاورۃ فی جوف فیبر“ مزدلفہ کی رات میں وہ وہاں معطلہ ہوتی تھیں۔

”قلت: وما حجابہا؟“ ابن جریر کہتے ہیں کہ میں نے پوچھا کہ ان کا حجاب کیا ہوتا تھا؟
 ”قال: ہی فی قبة ترکیۃ لها غشاء وما بیننا و بینہا غیر ذلک“ وہ ایک ترکی خیمہ میں ہوتی تھیں جس پر ایک پردہ بھی ہوتا تھا، ہمارے اور ان کے درمیان وہ پردہ ہی حائل ہوتا تھا، ”ورایت علیہا

درعا موزدا“ اور میں نے آپ کے اوپر ایک گلاب کا پھول بنی ہوئی قمیص دیکھی۔ ہو سکتا ہے اتفاقاً پردہ ہٹ گیا ہو اور نظر پڑ گئی ہو تب دیکھا ہو۔

۱۶۱۹۔ حدثنا اسماعیل قال : حدثنا مالک ، عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل ، عن عروة بن الزبير ، عن زينب بنت أبي سلمة رضي الله عنها ، عن أم سلمة زوج النبي ﷺ قالت : شكوت الى رسول الله ﷺ اني اشتكى فقال : ((طوفى من ورائه الناس وأنت راكبة)) ، فطفت رسول الله ﷺ حينئذ يصلى الصبح الى جنب البيت وهو يقرأ (والطور وكتاب مسطور) . [راجع : ۴۶۴]

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے اپنی پیہری کی شکایت کی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ لوگوں کے پیچھے سے سوار ہو کر طواف کر لینا۔ چنانچہ میں نے لوگوں کے پیچھے طواف کیا اور رسول اللہ ﷺ اس وقت خانہ کعبہ کے پہلو میں نماز پڑھ رہے تھے اور سورت ”والطور و کتاب مسطور“ پڑھ رہے تھے۔ ۹۲

چونکہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیمار تھیں، اس لئے اونٹ پر طواف کی اجازت دی اور نماز میں لوگوں کے پیچھے سے طواف کرنے کو اس لئے فرمایا تاکہ ایک تو ان کا پردہ رہے، دوسرے ان کی اونٹنی سے نمازیوں کو تکلیف نہ ہو۔

(۶۵) باب الکلام فی الطواف

طواف میں گفتگو کرنے کا بیان

۱۶۲۰۔ حدثنا إبراهيم بن موسى قال : حدثنا هشام أن ابن جريج أخبرهم قال : أخبرني سليمان الأحول أن طاؤساً أخبره عن ابن عباس رضي الله عنهما : أن النبي ﷺ مرّ وهو يطوف بالكعبة بإنسان ربط يده إلى إنسان يسير أو بخيط أو بشئ غير ذلك ، فقطعه النبي ﷺ بيده ثم قال : ((قد بيده)) . [أنظر : ۱۶۲۱ ، ۶۷۰۳ ، ۶۷۰۴ ، ۹۳]

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ کعبہ کا طواف کرتے ہوئے

۹۲ تفصیل ملاحظہ فرمائیے: انعام الباری، ج: ۳، ص: ۲۰۳، کتاب الصلوٰۃ، رقم الحدیث: ۳۶۴۔

۹۳ وفی سنن النسائی، کتاب مناسک الحج، باب الکلام فی الطواف، رقم: ۲۸۷۱، وکتاب الايمان والنذور، باب النذور فیما لا یراد به وجه الله، رقم: ۳۷۵۰، وسنن ابی داؤد، کتاب الايمان والنذور، باب من رأى علیه کفارة اذا کان فی معصية، رقم: ۲۸۷۲، ومسند احمد، ومن مسند ابی هاشم، باب بافی المسند السابق، رقم: ۳۲۲۴۔

ایک انسان کے پاس سے گزرے جس نے اپنا ہاتھ تسمہ کے ذریعے کسی دوسرے انسان کے ہاتھ سے باندھا ہوا تھا ”ہسیر“ کے معنی تسمہ یا دھوا کہ کے آتے ہیں، یعنی ہجوم ہوگا اور وہ بوڑھا شخص ہوگا اپنا ہاتھ دوسرے کے ساتھ باندھ لیا ہوگا تاکہ دونوں ساتھ ساتھ چلیں۔

”فقطعه النبی ﷺ بیدہ“ آپ ﷺ نے اپنے دست مبارک سے وہ تسمہ کاٹ لیا، ”ثم قال: قد بیدہ“ پھر فرمایا ان کو اپنے ہاتھ سے لے کر چلو، اس طرح باندھ کر چنا ادب کے خلاف ہے، ایسا معلوم ہوگا جیسے کسی جانور کو لے کر جارہے ہوں۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے اس سے استدلال کیا ہے کہ طواف کے دوران ضرورت کے مطابق بات کرنا جائز ہے، چنانچہ سب فقہاء کا یہی مسلک ہے کہ بات کرنا جائز ہے، البتہ بلا ضرورت نہ کرنی چاہئے تاکہ آدمی کے ذکر میں خلل نہ آئے، ذکر وغیرہ میں مصروف رہنا چاہئے۔ ۹۳۔

(۶۶) باب: اذا رأى سيراً أو شيئاً يكره في الطواف قطعه

جب طواف میں تسمہ یا کوئی مکروہ چیز دیکھے تو اس کا کاٹ دے

۱۶۲۱۔ حدثنا أبو عاصم، عن ابن جريج، عن سليمان الأحول، عن طاؤس، عن ابن عباس رضي الله عنهما: ان النبي ﷺ رأى رجلاً يطوف بالكعبة بزمام أو غيره فقطعه. [راجع: ۱۶۲۰]

ترجمہ: نبی کریم ﷺ نے ایک شخص کو خانہ کعبہ کا طواف کرتے دیکھا کہ زمام یا کسی دوسرے چیز سے باندھا ہوا تھا آپ ﷺ نے اس کو کاٹ ڈالا۔

(۶۷) باب: لا يطوف بالبیت عریان ولا يحج مشرك

کوئی شخص ننگا ہو کر طواف نہ کرے اور نہ مشرک حج کرے

۱۶۲۲۔ حدثنا يحيى بن بكير قال: حدثنا الليث: قال يونس: قال ابن شهاب: حدثني حميد بن عبد الرحمن ان أبا هريرة أخبره: ان أبا بكر الصديق ﷺ بعثه في الحجة التي أتمه عليها رسول الله ﷺ قبل حجة الوداع يوم النحر في رهط يؤذن في الناس: ان الطواف بالبیت صلوة، فاقولوا به الكلام. وقال الشافعي: أقلوا الكلام في الطواف، فانما أنتم في الترمذي: والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم أنهم يستحبون أن لا يتكلم الرجل في الطواف إلا بحاجة أو بذكر الله أو من العلم. وقال أبو عمر عن عطاء: انه كان يكره الكلام في الطواف الشئ السير، وكان مجاهد يقرأ عليه القرآن في الطواف. وقال مالك: لا أدرى ذلك، وليلعل على طوافه عمدة القاري، ح ۷، ص: ۱۹۷.

لا یحج بعد العام مشرک ولا یطوف بالبيت عریان . [راجع : ۳۶۹]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ نے بیان کیا کہ حضرت ابو بکر صدیق ؓ نے جس حج میں انہیں حجۃ الوداع سے پہلے رسول اللہ ﷺ نے امیر حج بنایا تھا، قربانی کے دن چند لوگوں کے ساتھ یہ اعلان کرنے کے لئے بھیجا تھا کہ اس سال کے بعد نہ کوئی مشرک حج کرے گا اور نہ کوئی ننگا ہو کر طواف کرے گا۔ (یہ ۹ھ کے حج کا واقعہ ہے)

(۲۸) باب: إذا وقف فی الطواف

دوران طواف میں ٹھہر جانے کا بیان

وقال عطاء فیمن یطوف فتنقام الصلاة أو یدفع عن مکانه : إذا سلم یرجع إلی حیث قطع علیہ فینبی . ویذکر نحوه عن ابن عمر ، وعبد الرحمن بن أبی بکر ؓ .
طواف میں مشی اور تنایع مسنون ہے، رکنا نہیں چاہئے لیکن اگر کسی وجہ سے رک جائے تو اس سے طواف ختم نہیں ہوتا، طواف صحیح ہے اگرچہ ایسا کرنا خلاف سنت ہے۔

عطاء رحمہ اللہ کہتے ہیں ایک شخص طواف کر رہا تھا، طواف کے دوران جماعت کھڑی ہو گئی، ”او یدفع عن مکانہ“ یا کسی وجہ سے اس کو دھکا دے کر اپنی جگہ سے دور کر دیا گیا ”إذا سلم یرجع إلی حیث قطع علیہ فینبی“ تو جب سلام پھیرے تو واپس وہاں جائے جہاں سے طواف قطع کیا تھا اور وہاں سے بنا کرے، یعنی اگر طواف کے دوران جماعت کھڑی ہو گئی تو نماز پڑھ لے اور نماز کے بعد اسی جگہ سے طواف شروع کرے جہاں سے چھوڑا تھا۔ ”ویذکر نحوه عن ابن عمر“۔

(۲۹) باب: صلی النبی ﷺ لسبوعہ رکعتین ،

حضور ﷺ نے طواف کیا اور سات پھیرے دینے کے بعد دو رکعت نماز پڑھی

وقال نافع : کان ابن عمر رضی اللہ عنہما یصلی لکل سبوع رکعتین . وقال إسماعیل بن أمیة : قلت للزهري : إن عطاء یقول : تجزئہ المکتوبة من رکعتی الطواف . فقال : السنة أفضل . لم یطف النبی ﷺ سبوعاً قط إلا صلی رکعتین .

یہ باب قائم کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے طواف فرمایا اور ہر سات چکروں میں دو رکعتیں پڑھیں۔
یہ بیان کرنا مقصود ہے کہ مسنون طریقہ یہ ہے کہ اگر آدمی ایک سے زیادہ طواف کر رہا ہے تو ہر طواف کے سات چکر پورے کرنے کے بعد دو رکعتیں جو مقام ابراہیم پر پڑھی جاتی ہیں وہ پڑھے اور پھر دوسرا طواف شروع کرے، تمام طواف ایک ساتھ کرنا اور سب کی نمازیں ایک ساتھ پڑھنا عام حالات میں سنت نہیں۔

امام ابو حنیفہ، امام محمد اور جمہور رحمہم اللہ کا یہی مسلک ہے۔

البتہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ اگر فجر یا عصر کے بعد طواف کر رہا ہے جس وقت نوافل پڑھنا مکروہ ہیں تو پھر غروب یا طلوع کے بعد اکٹھی رکعتیں پڑھ لینا جائز ہے، لیکن دوسرے اوقات میں جمع کرنا خلاف سنت ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ اسے اس صورت میں جائز کہتے ہیں، جب طاق عدد میں طواف کئے ہوں، مثلاً تین طواف یا پانچ یا سات تو سب کی رکعتیں آخر میں اکٹھی پڑھ سکتے ہیں۔

زیادہ تر صحابہ کرام ؓ سے یہی منقول ہے کہ وہ ہر طواف کے لئے الگ سے رکعتیں پڑھتے تھے، البتہ دو صحابہ سے یہ منقول ہے کہ وہ تمام طوافوں کے بعد اکٹھی رکعتیں پڑھ لیتے تھے، ایک حضرت مسور بن مخرمہ ؓ اور ایک حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا از رقی نے اخبار مکہ میں نقل کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کئی کئی طوافوں کے بعد اکٹھی رکعتیں پڑھ لیا کرتی تھیں، امام ابو یوسف رحمہ اللہ اس سے استدلال کرتے ہیں۔
تو عام حالات میں اکٹھی پڑھنے کو فقہاء نے مکروہ کہا ہے۔

فرماتے ہیں ”وقال نافع: “كان ابن عمر يصلي لكل سبوع ركعتين“ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ہر سات چکروں کے بعد دو رکعتیں پڑھا کرتے تھے۔

”قال إسماعيل بن أمية: قلت للزهري: إن عطاء يقول: تجزئه المكتوبة من ركعتي الطواف“

اسماعیل بن امیہ کہتے ہیں کہ میں نے زہری رحمہ اللہ سے کہا کہ عطاء بن ابی رباح رحمہ اللہ کہا کرتے تھے کہ مکتوبہ نماز یعنی فرض نماز، طواف کی نمازوں سے کافی ہو جاتی ہے، یعنی ایک شخص نے طواف کیا، اس کے بعد فرض نماز کا وقت آگیا اور اس نے فرض نماز پڑھی تو کہتے تھے کہ فرض نماز کے اندر طواف کی دو رکعتیں بھی ادا ہو گئیں۔

فقال: ”السنة الفضل“ زہری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ سنت پر عمل کرنا زیادہ صحیح ہے اور وہ یہ ہے کہ ”لم يطف النبي ﷺ سبوعاً قط الا صلتى ركعتين“ آپ ﷺ نے کبھی بھی طواف کے سات چکر نہیں کئے مگر ہر بار دو رکعتیں پڑھیں، تو یہ دو رکعت فرض میں ادا نہیں ہوں گی بلکہ ان کو الگ سے پڑھنا چاہئے۔

نیز مصنف ابن ابی شیبہ میں حضرت حسن بصری رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ ”مضت السنة ان مع كل اسبوع ركعتين لا يجزى منها تطوع ولا فريضة“ ۹۵۔

۱۶۲۳۔ حدثنا قتيبة بن سعيد: حدثنا سفيان، عن عمرو: سألنا ابن عمر رضي

۹۵ عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۲۰۳، و مصنف ابن ابی شیبہ ج: ۳، ص: ۳۳۷، رقم ۱۴۸۰۳ فی الافران بین الاسباع من

اللہ عنہما : أيقع الرجل على امرأته في العمرة قبل أن يطوف بين الصفا والمروة؟ قال : قدم رسول الله ﷺ فطاف بالبيت سبعا ، ثم صلى خلف المقام ركعتين . وطاف بين الصفا والمروة . وقال ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الأحزاب : ۲۱] . [راجع : ۳۹۵]

ترجمہ : ابن عمر رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ کیا آدمی اپنی بیوی سے صفا و مروہ کے درمیان طواف کرنے سے پہلے عمرہ میں جماع کر سکتا ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ رسول اللہ ﷺ مکہ تشریف لائے تو سات بار خانہ کعبہ کا طواف کیا، پھر مقام ابراہیم کے پیچھے دو رکعت نماز پڑھی اور صفا و مروہ کے درمیان طواف کیا پھر فرمایا کہ رسول اللہ میں تمہارے لئے بہترین نمونہ ہے۔

۱۶۲۴ - قال : وسألت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما فقال : لا يقرب امرأته حتى يطوف بين الصفا والمروة . [راجع : ۳۹۶]

عمرہ نے بیان کیا کہ میں نے جابر بن عبد اللہ سے پوچھا تو فرمایا کوئی شخص اپنے بیوی کے پاس نہ جائے جب تک صفا اور مروہ کے درمیان طواف نہ کرے۔

(۷۰) باب من لم يقرب الكعبة ولم يطف حتى يخرج إلى عرفة

ويرجع بعد الطواف الأول

اس شخص کا بیان جو کعبہ کے پاس نہ گیا اور نہ طواف کیا یہاں تک کہ عرفات کو چلا جائے اور طواف اول کے بعد واپس ہو

۱۶۲۵ - حدثنا محمد بن أبي بكر قال : حدثنا فضيل قال : حدثنا موسى بن عقبة قال : أخبرني كريب عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال : قدم النبي ﷺ مكة فطاف وسعى بين الصفا والمروة ، ولم يقرب الكعبة بعد طوافه بها حتى رجع من عرفة . [راجع : ۱۵۴۵]

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ حج کیلئے مکہ مکرمہ آئے، ”فطاف“ آپ ﷺ نے سات چکر طواف کیا، طواف قدوم یا طواف عمرہ تھا، ”وسعى الصفا والمروة“ اور پھر صفا اور مروہ کے درمیان سعی فرمائی۔ پہلے گزر چکا ہے کہ آپ ﷺ چوتھی تاریخ کو آگئے تھے۔ اس طواف کے بعد آپ ﷺ کعبہ کے قریب نہیں گئے یہاں تک کہ عرفات سے واپس آکر آپ ﷺ نے

طواف زیارت کیا۔

اس کے معنی یہ ہوئے کہ آپ ﷺ نے چھ دن میں کوئی نفل طواف نہیں کیا، اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اس دوران طواف کرنا جائز نہیں، جائز ہے بلکہ جتنا بھی آدمی نفل طواف کرے بہتر ہے۔

حضور ﷺ نے اس دوران دن کے وقت اس لئے طواف نہیں کیا تا کہ ایسا نہ ہو کہ دیکھنے والوں پر اشتباہ ہو جائے اور وہ یہ سمجھنے لگ جائیں کہ ہر روز ایک طواف کرنا واجب ہے اور اس کو حج کا لازمی حصہ سمجھنے لگیں۔

البتہ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ رات کے وقت طواف کر لیتے تھے جب لوگوں کا ہجوم نہ ہوتا تا کہ لوگ تشویش میں نہ مبتلا ہوں، ورنہ حنفیہ کے نزدیک مکہ مکرمہ میں رہتے ہوئے جتنے بھی نفل طواف کریں بہتر ہے، البتہ امام مالک رحمہ اللہ غیر مکی کے لئے طواف اور مکی کے لئے نماز کو افضل کہتے ہیں۔ حنفیہ کی ایک روایت یہ ہے کہ مکی کیلئے موسم حج میں نماز زیادہ افضل ہے اور غیر موسم میں طواف، لیکن دوسری روایت یہ ہے کہ مکی کیلئے علی الاطلاق نماز افضل ہے۔ ۶۹

(۷۱) باب من صلی رکعتی الطواف خارجا من المسجد،

اس شخص کا بیان جس نے مسجد کے باہر طواف کی دو رکعتیں پڑھیں

”وصلی عمر ﷺ خارجا من الحرم“۔

۱۶۲۶۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف قال : أخبرنا مالک ، عن محمد بن عبد الرحمن ، عن عروة ، عن زینب ، عن أم سلمة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت : شکوت إلی رسول اللہ ﷺ ح ؛

وحدثنی محمد بن حرب : حدثنا أبو مروان یحییٰ بن أبی زکریا الغسانی ، عن هشام ، عن عروة ، عن أم سلمة رضی اللہ عنہا زوج النبی ﷺ أن رسول اللہ ﷺ قال وهو بمكة وأراد الخروج ولم تکن أم سلمة طافت بالبيت وأرادت الخروج فقال لها رسول اللہ ﷺ : ((إذا أقيمت صلاة الصبح فطوفي علی بعیرک والناس یصلون)) . ففعلت ذلك فلم تصل حتی خرجت . [راجع : ۴۶۴]

یہاں یہ بتانا چاہتے ہیں کہ طواف کی دو رکعتوں کا اصل مقام مقام ابراہیم ہے۔ مسنون یہ ہے کہ ان کو مقام ابراہیم پر ادا کیا جائے اور اس میں بھی مسنون یہ ہے کہ اس طرح پڑھے کہ مقام ابراہیم مصلیٰ اور کعبہ کے درمیان آجائے لیکن وہاں پڑھنا شرط لازم نہیں ہے، اگر اس کی بجائے کہیں اور مسجد حرام کے اندر پڑھ لے تو یہ بھی جائز ہے۔ فقہاء حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر مقام ابراہیم پر نہ پڑھے تو حطیم میں پڑھ لے، حطیم میں بھی نہ پڑھے تو مسجد حرام میں جس جگہ بھی موقع ہو پڑھ سکتا ہے، اور اگر کسی وجہ سے مسجد حرام میں بھی موقع نہ ملے تو مسجد حرام سے باہر

حدود حرم کے اندر اندر بھی پڑھ سکتا ہے، حدود حرم سے باہر پڑھنا مکروہ ہے لیکن ادا ہو جائیں گی۔ یہاں یہ کہنا چاہتے ہیں کہ مسجد کے باہر بھی طواف کی رکعتیں پڑھ سکتے ہیں۔

”وصلی عمر ؓ خارجاً من الحرم“ حضرت عمر ؓ نے حرم سے باہر نماز پڑھی۔ یہاں بظاہر حرم سے مراد مسجد حرام ہے، نہ کہ حدود حرم، کیونکہ آگے آرہا ہے کہ حضرت عمر ؓ نے نماز فجر کے بعد طواف کیا، چونکہ فجر کے بعد نماز نہیں پڑھ سکتے تھے اس لئے طواف کے بعد نفل گئے اور ذی طوی کے مقام پر یہ رکعتیں ادا کیں۔ اور ذی طوی حدود حرم میں واقع ہے، اسی میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی حدیث نقل کی کہ میں نے حضور ﷺ سے شکایت کی۔

حضرت ام سلمہ ؓ کچھ بیمار تھیں طواف و دایع نہیں کر پائی تھیں اور حضور ﷺ کے جانے کا وقت آگیا۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ”ان رسول اللہ ﷺ قال وهو بمكة وأراد الخروج“ آپ ﷺ فجر کی نماز پڑھ کر فوراً روانہ ہونا چاہتے تھے، ”ولم تکن أم سلمة طافت بالبيت“ اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیت اللہ کا طواف و دایع نہیں کر پائی تھیں، ”وآرادت الخروج“ اور وہ بھی حضور ﷺ کے ساتھ جانا چاہتی تھیں۔

”فقال لها“ ان سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، جب صبح کی نماز کھڑی ہو، ”لطوفي علي بعيرك“ تو تم اپنے اونٹ پر سوار ہو کر طواف کر لینا ”والناس يصلون“ جبکہ لوگ نماز پڑھ رہے ہوں ”ففعلت ذالك“ انہوں نے ایسا ہی کیا ”فلم تصل حتى خرجت“ اور پھر رکعت طواف نہیں پڑھیں مگر مسجد سے نکلنے کے بعد۔

معلوم ہوا کہ مسجد سے نکلنے کے بعد رکعت طواف پڑھنا جائز ہے۔ اس سے کچھ اس طرف بھی اشارہ ملتا ہے کہ فجر کے بعد رکعات طواف نہیں پڑھنی چاہئیں، کیونکہ اگر فجر کے بعد پڑھنا ہوتا تو وہاں سے پڑھ کر نکلتیں، لیکن باہر جا کر پڑھیں، اس سے حنفیہ کی تائید ہوتی ہے کہ فجر اور عصر کے بعد رکعات طواف پڑھنا درست نہیں۔

(۷۲) باب من صلی رکعتی الطواف خلف المقام

اس شخص کا بیان جس نے مقام ابراہیم کے پیچھے طواف کی دو رکعتیں پڑھیں

۱۶۲۷۔ حدثنا آدم قال : حدثنا شعبة قال : حدثنا عمرو بن دينار قال : سمعت

ابن عمر رضی اللہ عنہما يقول : قدم النبی ﷺ فطاف بالبيت سبعاً ، وصلی خلف المقام رکعتین ، ثم خرج علیہ ﷺ الى الصفاء . وقد قال اللہ تعالیٰ : (لقد کان لکم فی رسول

اللہ اسوۃ حسنہ (الأحزاب : ۲۱) [راجع : ۳۹۵]

ترجمہ: حضور ﷺ مکہ میں تشریف لائے تو خانہ کعبہ کا سات بار طواف کیا، اور مقام ابراہیم کے پیچھے دو رکعت نماز پڑھی، پھر صفا کی طرف چل پڑے، اور اللہ بزرگ و برتر نے فرمایا کہ تمہارے لئے رسول اللہ میں اچھا نمونہ ہے۔

(۷۳) باب الطواف بعد الصبح والعصر،

حجر اور عصر کے بعد طواف کرنے کا بیان

”وكان ابن عمر رضي الله عنهما يصلي ركعتي الطواف مالم تطلع الشمس“.

”وطاف عمر بعد صلاة الصبح فركب حتى صلى الركعتين بلذی طوی“.

یہاں یہ مسئلہ بیان فرمایا کہ اگر کوئی فجر یا عصر کے بعد طواف کرے تو آیا اس میں طواف کی رکعات فوراً پڑھ لے یا غروب و طلوع کا انتظار کرے، اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک فجر اور عصر کے بعد بھی طواف کی رکعتیں پڑھنا جائز ہے، حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک جائز نہیں۔

مسئلہ کی تفصیل کتاب الصلوٰۃ میں گزر چکی ہے، امام بخاریؒ کا رجحان ترجمۃ الباب سے حنفیہ اور مالکیہ کے قول کی طرف معلوم ہو رہا ہے، یعنی اس وقت رکعتیں نہیں پڑھنی چاہئیں بلکہ طلوع اور غروب کا انتظار کرنا چاہئے۔

چنانچہ فرماتے ہیں ”وكان ابن عمر“ ایک تو عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا عمل نقل کیا کہ وہ رکعتیں سورج طلوع ہونے سے پہلے پہلے پڑھ لیتے تھے، اس سے شوافع اور حنابلہ کی تائید ہوتی ہے۔

آگے حضرت عمرؓ کا فعل نقل کیا کہ ”وطاف عمر بعد صلاة الصبح“ انہوں نے فجر کے بعد طواف کیا پھر وہاں سے نکل کر ذی طویٰ کے مقام پر جا کر دو رکعتیں پڑھیں، کیونکہ فجر کے بعد رکعتیں نہیں پڑھ سکتے تھے، اس سے حنفیہ اور مالکیہ کی تائید ہوتی ہے۔

۱۶۲۸ - حدثنا الحسن بن عمر البصري قال : حدثنا يزيد بن زريع ، عن حبيب ،

عن عطاء ، عن عروة ، عن عائشة رضي الله عنها : أن ناسا طافوا بالبیت بعد صلاة الصبح ثم قعدوا إلى المذکر حتى إذا طلعت الشمس قاموا يصلون . فقالت عائشة رضي الله

عنها : قعدوا حتى إذا كانت الساعة التي تكره فيها الصلاة قاموا يصلون . ۹۷، ۹۸

۹۷ لا يوجد للحديث مكررات .

۹۸ وأنفرد به البخاری .

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ کچھ لوگوں نے صبح کی نماز کے بعد بیت اللہ کا طواف کیا ”لم قعدوا إلى المذبح“ پھر کسی واعظ کے درس میں بیٹھ گئے، ”حتى اذا طلعت الشمس“ یہاں تک کہ جب سورج طلوع ہوا تو عین طلوع شمس کے وقت نماز پڑھنی شروع کر دی۔

”فقال عائشة“ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا ”قعدوا حتى“ یہ بھی عجیب لوگ ہیں کہ بیٹھے رہے یہاں تک کہ جب سورج طلوع ہونے کا وقت ہو گیا جو مکروہ وقت ہے تو انہوں نے نماز شروع کر دی، گویا ان پر تکبیر کی۔

اس سے یہ معلوم ہوا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا یہ کہنا چاہتی ہیں کہ ان کو ایسا نہیں کرنا چاہئے تھا بلکہ انتظار کرنا چاہئے تھا، جب مکروہ وقت گزر جاتا پھر نماز پڑھتے، اس سے فی الجملہ حنفیہ کی تائید ہوتی ہے کہ نماز طلوع شمس کے بعد پڑھنی چاہئے۔

شافعیہ ان کے اس قول کی یہ تشریح کرتے ہیں کہ ان لوگوں نے جب نماز پڑھنی چاہئے تھی یعنی فجر کے فوراً بعد اس وقت تو نماز پڑھی نہیں اور سورج نکلنے لگا تب کھڑے ہوئے، لیکن حنفیہ کی تشریح کی تائید مصنف ابن شیبہ کی ایک روایت سے ہوتی ہے ”عن عطاء عن عائشة قالت اذا اردت الطواف بالبيت بعد صلاة الفجر او العصر لطف واخر الصلاة حتى تغيب الشمس او حتى تطلع فصل لكل اسبوع ركعتين، ذكره الحافظ في فتح الباري وقال: اسناده حسن“ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا یہ اثر حنفیہ کے مسلک پر صریح ہے۔

۱۶۲۹۔ حدثنا ابراهيم بن المنذر: حدثنا أبو حمزة: حدثنا موسى بن عقبة، عن نافع: ان عبد الله رضي الله عنه قال: سمعت النبي ﷺ ينهى عن الصلاة عند طلوع الشمس وعند غروبها. ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے بیان کیا کہ میں نے حضور اکرم ﷺ کو آفتاب طلوع ہونے اور اس کے غروب ہونے کے وقت نماز پڑھنے سے منع کرتے ہوئے سنا۔

۱۶۳۰۔ حدثني الحسن بن محمد والزعفراني قال: حدثنا عبيدة بن حميد قال: حدثني عبد العزيز بن رفيع قال: رأيت عبد الله بن الزبير رضي الله عنهما يطوف بعد الفجر ويصلي ركعتين. ۹۹

۹۹ وفی صحیح مسلم، کتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب الأوقات التي نهى عن الصلاة فيها، رقم: ۱۳۶۹، ومنن النسائي، کتاب قيام الليل وتطوع النهار، باب المحافظة على الركعتين قبل الفجر، رقم: ۱۷۳۶، ومسند أحمد، باقی مسند الأنصار، باب حديث السيدة عائشة، رقم: ۲۳۸۷۸، ۲۳۸۷۹، ۲۳۸۸۰، ۲۳۸۸۱، ۲۳۸۸۲، ۲۳۸۸۳، ۲۳۸۸۴، ۲۳۸۸۵، ۲۳۸۸۶، ۲۳۸۸۷، ۲۳۸۸۸، ۲۳۸۸۹، ۲۳۸۹۰، ۲۳۸۹۱، ۲۳۸۹۲، ۲۳۸۹۳، ۲۳۸۹۴، ۲۳۸۹۵، ۲۳۸۹۶، ۲۳۸۹۷، ۲۳۸۹۸، ۲۳۸۹۹، ۲۳۹۰۰، ۲۳۹۰۱، ۲۳۹۰۲، ۲۳۹۰۳، ۲۳۹۰۴، ۲۳۹۰۵، ۲۳۹۰۶، ۲۳۹۰۷، ۲۳۹۰۸، ۲۳۹۰۹، ۲۳۹۱۰، ۲۳۹۱۱، ۲۳۹۱۲، ۲۳۹۱۳، ۲۳۹۱۴، ۲۳۹۱۵، ۲۳۹۱۶، ۲۳۹۱۷، ۲۳۹۱۸، ۲۳۹۱۹، ۲۳۹۲۰، ۲۳۹۲۱، ۲۳۹۲۲، ۲۳۹۲۳، ۲۳۹۲۴، ۲۳۹۲۵، ۲۳۹۲۶، ۲۳۹۲۷، ۲۳۹۲۸، ۲۳۹۲۹، ۲۳۹۳۰، ۲۳۹۳۱، ۲۳۹۳۲، ۲۳۹۳۳، ۲۳۹۳۴، ۲۳۹۳۵، ۲۳۹۳۶، ۲۳۹۳۷، ۲۳۹۳۸، ۲۳۹۳۹، ۲۳۹۴۰، ۲۳۹۴۱، ۲۳۹۴۲، ۲۳۹۴۳، ۲۳۹۴۴، ۲۳۹۴۵، ۲۳۹۴۶، ۲۳۹۴۷، ۲۳۹۴۸، ۲۳۹۴۹، ۲۳۹۵۰، ۲۳۹۵۱، ۲۳۹۵۲، ۲۳۹۵۳، ۲۳۹۵۴، ۲۳۹۵۵، ۲۳۹۵۶، ۲۳۹۵۷، ۲۳۹۵۸، ۲۳۹۵۹، ۲۳۹۶۰، ۲۳۹۶۱، ۲۳۹۶۲، ۲۳۹۶۳، ۲۳۹۶۴، ۲۳۹۶۵، ۲۳۹۶۶، ۲۳۹۶۷، ۲۳۹۶۸، ۲۳۹۶۹، ۲۳۹۷۰، ۲۳۹۷۱، ۲۳۹۷۲، ۲۳۹۷۳، ۲۳۹۷۴، ۲۳۹۷۵، ۲۳۹۷۶، ۲۳۹۷۷، ۲۳۹۷۸، ۲۳۹۷۹، ۲۳۹۸۰، ۲۳۹۸۱، ۲۳۹۸۲، ۲۳۹۸۳، ۲۳۹۸۴، ۲۳۹۸۵، ۲۳۹۸۶، ۲۳۹۸۷، ۲۳۹۸۸، ۲۳۹۸۹، ۲۳۹۹۰، ۲۳۹۹۱، ۲۳۹۹۲، ۲۳۹۹۳، ۲۳۹۹۴، ۲۳۹۹۵، ۲۳۹۹۶، ۲۳۹۹۷، ۲۳۹۹۸، ۲۳۹۹۹، ۲۴۰۰۰، ۲۴۰۰۱، ۲۴۰۰۲، ۲۴۰۰۳، ۲۴۰۰۴، ۲۴۰۰۵، ۲۴۰۰۶، ۲۴۰۰۷، ۲۴۰۰۸، ۲۴۰۰۹، ۲۴۰۱۰، ۲۴۰۱۱، ۲۴۰۱۲، ۲۴۰۱۳، ۲۴۰۱۴، ۲۴۰۱۵، ۲۴۰۱۶، ۲۴۰۱۷، ۲۴۰۱۸، ۲۴۰۱۹، ۲۴۰۲۰، ۲۴۰۲۱، ۲۴۰۲۲، ۲۴۰۲۳، ۲۴۰۲۴، ۲۴۰۲۵، ۲۴۰۲۶، ۲۴۰۲۷، ۲۴۰۲۸، ۲۴۰۲۹، ۲۴۰۳۰، ۲۴۰۳۱، ۲۴۰۳۲، ۲۴۰۳۳، ۲۴۰۳۴، ۲۴۰۳۵، ۲۴۰۳۶، ۲۴۰۳۷، ۲۴۰۳۸، ۲۴۰۳۹، ۲۴۰۴۰، ۲۴۰۴۱، ۲۴۰۴۲، ۲۴۰۴۳، ۲۴۰۴۴، ۲۴۰۴۵، ۲۴۰۴۶، ۲۴۰۴۷، ۲۴۰۴۸، ۲۴۰۴۹، ۲۴۰۵۰، ۲۴۰۵۱، ۲۴۰۵۲، ۲۴۰۵۳، ۲۴۰۵۴، ۲۴۰۵۵، ۲۴۰۵۶، ۲۴۰۵۷، ۲۴۰۵۸، ۲۴۰۵۹، ۲۴۰۶۰، ۲۴۰۶۱، ۲۴۰۶۲، ۲۴۰۶۳، ۲۴۰۶۴، ۲۴۰۶۵، ۲۴۰۶۶، ۲۴۰۶۷، ۲۴۰۶۸، ۲۴۰۶۹، ۲۴۰۷۰، ۲۴۰۷۱، ۲۴۰۷۲، ۲۴۰۷۳، ۲۴۰۷۴، ۲۴۰۷۵، ۲۴۰۷۶، ۲۴۰۷۷، ۲۴۰۷۸، ۲۴۰۷۹، ۲۴۰۸۰، ۲۴۰۸۱، ۲۴۰۸۲، ۲۴۰۸۳، ۲۴۰۸۴، ۲۴۰۸۵، ۲۴۰۸۶، ۲۴۰۸۷، ۲۴۰۸۸، ۲۴۰۸۹، ۲۴۰۹۰، ۲۴۰۹۱، ۲۴۰۹۲، ۲۴۰۹۳، ۲۴۰۹۴، ۲۴۰۹۵، ۲۴۰۹۶، ۲۴۰۹۷، ۲۴۰۹۸، ۲۴۰۹۹، ۲۴۱۰۰، ۲۴۱۰۱، ۲۴۱۰۲، ۲۴۱۰۳، ۲۴۱۰۴، ۲۴۱۰۵، ۲۴۱۰۶، ۲۴۱۰۷، ۲۴۱۰۸، ۲۴۱۰۹، ۲۴۱۱۰، ۲۴۱۱۱، ۲۴۱۱۲، ۲۴۱۱۳، ۲۴۱۱۴، ۲۴۱۱۵، ۲۴۱۱۶، ۲۴۱۱۷، ۲۴۱۱۸، ۲۴۱۱۹، ۲۴۱۲۰، ۲۴۱۲۱، ۲۴۱۲۲، ۲۴۱۲۳، ۲۴۱۲۴، ۲۴۱۲۵، ۲۴۱۲۶، ۲۴۱۲۷، ۲۴۱۲۸، ۲۴۱۲۹، ۲۴۱۳۰، ۲۴۱۳۱، ۲۴۱۳۲، ۲۴۱۳۳، ۲۴۱۳۴، ۲۴۱۳۵، ۲۴۱۳۶، ۲۴۱۳۷، ۲۴۱۳۸، ۲۴۱۳۹، ۲۴۱۴۰، ۲۴۱۴۱، ۲۴۱۴۲، ۲۴۱۴۳، ۲۴۱۴۴، ۲۴۱۴۵، ۲۴۱۴۶، ۲۴۱۴۷، ۲۴۱۴۸، ۲۴۱۴۹، ۲۴۱۵۰، ۲۴۱۵۱، ۲۴۱۵۲، ۲۴۱۵۳، ۲۴۱۵۴، ۲۴۱۵۵، ۲۴۱۵۶، ۲۴۱۵۷، ۲۴۱۵۸، ۲۴۱۵۹، ۲۴۱۶۰، ۲۴۱۶۱، ۲۴۱۶۲، ۲۴۱۶۳، ۲۴۱۶۴، ۲۴۱۶۵، ۲۴۱۶۶، ۲۴۱۶۷، ۲۴۱۶۸، ۲۴۱۶۹، ۲۴۱۷۰، ۲۴۱۷۱، ۲۴۱۷۲، ۲۴۱۷۳، ۲۴۱۷۴، ۲۴۱۷۵، ۲۴۱۷۶، ۲۴۱۷۷، ۲۴۱۷۸، ۲۴۱۷۹، ۲۴۱۸۰، ۲۴۱۸۱، ۲۴۱۸۲، ۲۴۱۸۳، ۲۴۱۸۴، ۲۴۱۸۵، ۲۴۱۸۶، ۲۴۱۸۷، ۲۴۱۸۸، ۲۴۱۸۹، ۲۴۱۹۰، ۲۴۱۹۱، ۲۴۱۹۲، ۲۴۱۹۳، ۲۴۱۹۴، ۲۴۱۹۵، ۲۴۱۹۶، ۲۴۱۹۷، ۲۴۱۹۸، ۲۴۱۹۹، ۲۴۲۰۰، ۲۴۲۰۱، ۲۴۲۰۲، ۲۴۲۰۳، ۲۴۲۰۴، ۲۴۲۰۵، ۲۴۲۰۶، ۲۴۲۰۷، ۲۴۲۰۸، ۲۴۲۰۹، ۲۴۲۱۰، ۲۴۲۱۱، ۲۴۲۱۲، ۲۴۲۱۳، ۲۴۲۱۴، ۲۴۲۱۵، ۲۴۲۱۶، ۲۴۲۱۷، ۲۴۲۱۸، ۲۴۲۱۹، ۲۴۲۲۰، ۲۴۲۲۱، ۲۴۲۲۲، ۲۴۲۲۳، ۲۴۲۲۴، ۲۴۲۲۵، ۲۴۲۲۶، ۲۴۲۲۷، ۲۴۲۲۸، ۲۴۲۲۹، ۲۴۲۳۰، ۲۴۲۳۱، ۲۴۲۳۲، ۲۴۲۳۳، ۲۴۲۳۴، ۲۴۲۳۵، ۲۴۲۳۶، ۲۴۲۳۷، ۲۴۲۳۸، ۲۴۲۳۹، ۲۴۲۴۰، ۲۴۲۴۱، ۲۴۲۴۲، ۲۴۲۴۳، ۲۴۲۴۴، ۲۴۲۴۵، ۲۴۲۴۶، ۲۴۲۴۷، ۲۴۲۴۸، ۲۴۲۴۹، ۲۴۲۵۰، ۲۴۲۵۱، ۲۴۲۵۲، ۲۴۲۵۳، ۲۴۲۵۴، ۲۴۲۵۵، ۲۴۲۵۶، ۲۴۲۵۷، ۲۴۲۵۸، ۲۴۲۵۹، ۲۴۲۶۰، ۲۴۲۶۱، ۲۴۲۶۲، ۲۴۲۶۳، ۲۴۲۶۴، ۲۴۲۶۵، ۲۴۲۶۶، ۲۴۲۶۷، ۲۴۲۶۸، ۲۴۲۶۹، ۲۴۲۷۰، ۲۴۲۷۱، ۲۴۲۷۲، ۲۴۲۷۳، ۲۴۲۷۴، ۲۴۲۷۵، ۲۴۲۷۶، ۲۴۲۷۷، ۲۴۲۷۸، ۲۴۲۷۹، ۲۴۲۸۰، ۲۴۲۸۱، ۲۴۲۸۲، ۲۴۲۸۳، ۲۴۲۸۴، ۲۴۲۸۵، ۲۴۲۸۶، ۲۴۲۸۷، ۲۴۲۸۸، ۲۴۲۸۹، ۲۴۲۹۰، ۲۴۲۹۱، ۲۴۲۹۲، ۲۴۲۹۳، ۲۴۲۹۴، ۲۴۲۹۵، ۲۴۲۹۶، ۲۴۲۹۷، ۲۴۲۹۸، ۲۴۲۹۹، ۲۴۳۰۰، ۲۴۳۰۱، ۲۴۳۰۲، ۲۴۳۰۳، ۲۴۳۰۴، ۲۴۳۰۵، ۲۴۳۰۶، ۲۴۳۰۷، ۲۴۳۰۸، ۲۴۳۰۹، ۲۴۳۱۰، ۲۴۳۱۱، ۲۴۳۱۲، ۲۴۳۱۳، ۲۴۳۱۴، ۲۴۳۱۵، ۲۴۳۱۶، ۲۴۳۱۷، ۲۴۳۱۸، ۲۴۳۱۹، ۲۴۳۲۰، ۲۴۳۲۱، ۲۴۳۲۲، ۲۴۳۲۳، ۲۴۳۲۴، ۲۴۳۲۵، ۲۴۳۲۶، ۲۴۳۲۷، ۲۴۳۲۸، ۲۴۳۲۹، ۲۴۳۳۰، ۲۴۳۳۱، ۲۴۳۳۲، ۲۴۳۳۳، ۲۴۳۳۴، ۲۴۳۳۵، ۲۴۳۳۶، ۲۴۳۳۷، ۲۴۳۳۸، ۲۴۳۳۹، ۲۴۳۴۰، ۲۴۳۴۱، ۲۴۳۴۲، ۲۴۳۴۳، ۲۴۳۴۴، ۲۴۳۴۵، ۲۴۳۴۶، ۲۴۳۴۷، ۲۴۳۴۸، ۲۴۳۴۹، ۲۴۳۵۰، ۲۴۳۵۱، ۲۴۳۵۲، ۲۴۳۵۳، ۲۴۳۵۴، ۲۴۳۵۵، ۲۴۳۵۶، ۲۴۳۵۷، ۲۴۳۵۸، ۲۴۳۵۹، ۲۴۳۶۰، ۲۴۳۶۱، ۲۴۳۶۲، ۲۴۳۶۳، ۲۴۳۶۴، ۲۴۳۶۵، ۲۴۳۶۶، ۲۴۳۶۷، ۲۴۳۶۸، ۲۴۳۶۹، ۲۴۳۷۰، ۲۴۳۷۱، ۲۴۳۷۲، ۲۴۳۷۳، ۲۴۳۷۴، ۲۴۳۷۵، ۲۴۳۷۶، ۲۴۳۷۷، ۲۴۳۷۸، ۲۴۳۷۹، ۲۴۳۸۰، ۲۴۳۸۱، ۲۴۳۸۲، ۲۴۳۸۳، ۲۴۳۸۴، ۲۴۳۸۵، ۲۴۳۸۶، ۲۴۳۸۷، ۲۴۳۸۸، ۲۴۳۸۹، ۲۴۳۹۰، ۲۴۳۹۱، ۲۴۳۹۲، ۲۴۳۹۳، ۲۴۳۹۴، ۲۴۳۹۵، ۲۴۳۹۶، ۲۴۳۹۷، ۲۴۳۹۸، ۲۴۳۹۹، ۲۴۴۰۰، ۲۴۴۰۱، ۲۴۴۰۲، ۲۴۴۰۳، ۲۴۴۰۴، ۲۴۴۰۵، ۲۴۴۰۶، ۲۴۴۰۷، ۲۴۴۰۸، ۲۴۴۰۹، ۲۴۴۱۰، ۲۴۴۱۱، ۲۴۴۱۲، ۲۴۴۱۳، ۲۴۴۱۴، ۲۴۴۱۵، ۲۴۴۱۶، ۲۴۴۱۷، ۲۴۴۱۸، ۲۴۴۱۹، ۲۴۴۲۰، ۲۴۴۲۱، ۲۴۴۲۲، ۲۴۴۲۳، ۲۴۴۲۴، ۲۴۴۲۵، ۲۴۴۲۶، ۲۴۴۲۷، ۲۴۴۲۸، ۲۴۴۲۹، ۲۴۴۳۰، ۲۴۴۳۱، ۲۴۴۳۲، ۲۴۴۳۳، ۲۴۴۳۴، ۲۴۴۳۵، ۲۴۴۳۶، ۲۴۴۳۷، ۲۴۴۳۸، ۲۴۴۳۹، ۲۴۴۴۰، ۲۴۴۴۱، ۲۴۴۴۲، ۲۴۴۴۳، ۲۴۴۴۴، ۲۴۴۴۵، ۲۴۴۴۶، ۲۴۴۴۷، ۲۴۴۴۸، ۲۴۴۴۹، ۲۴۴۵۰، ۲۴۴۵۱، ۲۴۴۵۲، ۲۴۴۵۳، ۲۴۴۵۴، ۲۴۴۵۵، ۲۴۴۵۶، ۲۴۴۵۷، ۲۴۴۵۸، ۲۴۴۵۹، ۲۴۴۶۰، ۲۴۴۶۱، ۲۴۴۶۲، ۲۴۴۶۳، ۲۴۴۶۴، ۲۴۴۶۵، ۲۴۴۶۶، ۲۴۴۶۷، ۲۴۴۶۸، ۲۴۴۶۹، ۲۴۴۷۰، ۲۴۴۷۱، ۲۴۴۷۲، ۲۴۴۷۳، ۲۴۴۷۴، ۲۴۴۷۵، ۲۴۴۷۶، ۲۴۴۷۷، ۲۴۴۷۸، ۲۴۴۷۹، ۲۴۴۸۰، ۲۴۴۸۱، ۲۴۴۸۲، ۲۴۴۸۳، ۲۴۴۸۴، ۲۴۴۸۵، ۲۴۴۸۶، ۲۴۴۸۷، ۲۴۴۸۸، ۲۴۴۸۹، ۲۴۴۹۰، ۲۴۴۹۱، ۲۴۴۹۲، ۲۴۴۹۳، ۲۴۴۹۴، ۲۴۴۹۵، ۲۴۴۹۶، ۲۴۴۹۷، ۲۴۴۹۸، ۲۴۴۹۹، ۲۴۵۰۰، ۲۴۵۰۱، ۲۴۵۰۲، ۲۴۵۰۳، ۲۴۵۰۴، ۲۴۵۰۵، ۲۴۵۰۶، ۲۴۵۰۷، ۲۴۵۰۸، ۲۴۵۰۹، ۲۴۵۱۰، ۲۴۵۱۱، ۲۴۵۱۲، ۲۴۵۱۳، ۲۴۵۱۴، ۲۴۵۱۵، ۲۴۵۱۶، ۲۴۵۱۷، ۲۴۵۱۸، ۲۴۵۱۹، ۲۴۵۲۰، ۲۴۵۲۱، ۲۴۵۲۲، ۲۴۵۲۳، ۲۴۵۲۴، ۲۴۵۲۵، ۲۴۵۲۶، ۲۴۵۲۷، ۲۴۵۲۸، ۲۴۵۲۹، ۲۴۵۳۰، ۲۴۵۳۱، ۲۴۵۳۲، ۲۴۵۳۳، ۲۴۵۳۴، ۲۴۵۳۵، ۲۴۵۳۶، ۲۴۵۳۷، ۲۴۵۳۸، ۲۴۵۳۹، ۲۴۵۴۰، ۲۴۵۴۱، ۲۴۵۴۲، ۲۴۵۴۳، ۲۴۵۴۴، ۲۴۵۴۵، ۲۴۵۴۶، ۲۴۵۴۷، ۲۴۵۴۸، ۲۴۵۴۹، ۲۴۵۵۰، ۲۴۵۵۱، ۲۴۵۵۲، ۲۴۵۵۳، ۲۴۵۵۴، ۲۴۵۵۵، ۲۴۵۵۶، ۲۴۵۵۷، ۲۴۵۵۸، ۲۴۵۵۹، ۲۴۵۶۰، ۲۴۵۶۱، ۲۴۵۶۲، ۲۴۵۶۳، ۲۴۵۶۴، ۲۴۵۶۵، ۲۴۵۶۶، ۲۴۵۶۷، ۲۴۵۶۸، ۲۴۵۶۹، ۲۴۵۷۰، ۲۴۵۷۱، ۲۴۵۷۲، ۲۴۵۷۳، ۲۴۵۷۴، ۲۴۵۷۵، ۲۴۵۷۶، ۲۴۵۷۷، ۲۴۵۷۸، ۲۴۵۷۹، ۲۴۵۸۰، ۲۴۵۸۱، ۲۴۵۸۲، ۲۴۵۸۳، ۲۴۵۸۴، ۲۴۵۸۵، ۲۴۵۸۶، ۲۴۵۸۷، ۲۴۵۸۸، ۲۴۵۸۹، ۲۴۵۹۰، ۲۴۵۹۱، ۲۴۵۹۲، ۲۴۵۹۳، ۲۴۵۹۴، ۲۴۵۹۵، ۲۴۵۹۶، ۲۴۵۹۷، ۲۴۵۹۸، ۲۴۵۹۹، ۲۴۶۰۰، ۲۴۶۰۱، ۲۴۶۰۲، ۲۴۶۰۳، ۲۴۶۰۴، ۲۴۶۰۵، ۲۴۶۰۶، ۲۴۶۰۷، ۲۴۶۰۸، ۲۴۶۰۹، ۲۴۶۱۰، ۲۴۶۱۱، ۲۴۶۱۲، ۲۴۶۱۳، ۲۴۶۱۴، ۲۴۶۱۵، ۲۴۶۱۶، ۲۴۶۱۷، ۲۴۶۱۸، ۲۴۶۱۹، ۲۴۶۲۰، ۲۴۶۲۱، ۲۴۶۲۲، ۲۴۶۲۳، ۲۴۶۲۴، ۲۴۶۲۵، ۲۴۶۲۶، ۲۴۶۲۷، ۲۴۶۲۸، ۲۴۶۲۹، ۲۴۶۳۰، ۲۴۶۳۱، ۲۴۶۳۲، ۲۴۶۳۳، ۲۴۶۳۴، ۲۴۶۳۵، ۲۴۶۳۶، ۲۴۶۳۷، ۲۴۶۳۸، ۲۴۶۳۹، ۲۴۶۴۰، ۲۴۶۴۱، ۲۴۶۴۲، ۲۴۶۴۳، ۲۴۶۴۴، ۲۴۶۴۵، ۲۴۶۴۶، ۲۴۶۴۷، ۲۴۶۴۸، ۲۴۶۴۹، ۲۴۶۵۰، ۲۴۶۵۱، ۲۴۶۵۲، ۲۴۶۵۳، ۲۴۶۵۴، ۲۴۶۵۵، ۲۴۶۵۶، ۲۴۶۵۷، ۲۴۶۵۸، ۲۴۶۵۹، ۲۴۶۶۰، ۲۴۶۶۱، ۲۴۶۶۲، ۲۴۶۶۳، ۲۴۶۶۴، ۲۴۶۶۵، ۲۴۶۶۶، ۲۴۶۶۷، ۲۴۶۶۸، ۲۴۶۶۹، ۲۴۶۷۰، ۲۴۶۷۱، ۲۴۶۷۲، ۲۴۶۷۳، ۲۴۶۷۴، ۲۴۶۷۵، ۲۴۶۷۶، ۲۴۶۷۷، ۲۴۶۷۸، ۲۴۶۷۹، ۲۴۶۸۰، ۲۴۶۸۱، ۲۴۶۸۲، ۲۴۶۸۳، ۲۴۶۸۴، ۲۴۶۸۵، ۲۴۶۸۶، ۲۴۶۸۷، ۲۴۶۸۸، ۲۴۶۸۹، ۲۴۶۹۰، ۲۴۶۹۱، ۲۴۶۹۲، ۲۴۶۹۳، ۲۴۶۹۴، ۲۴۶۹۵، ۲۴۶۹۶، ۲۴۶۹۷، ۲۴۶۹۸، ۲۴۶۹۹، ۲۴۷۰۰، ۲۴۷۰۱، ۲۴۷۰۲، ۲۴۷۰۳، ۲۴۷۰۴، ۲۴۷۰۵، ۲۴۷۰۶، ۲۴۷۰۷، ۲۴۷۰۸، ۲۴۷۰۹، ۲۴۷۱۰، ۲۴۷۱۱، ۲۴۷۱۲، ۲۴۷۱۳، ۲۴۷۱۴، ۲۴۷۱۵، ۲۴۷۱۶، ۲۴۷۱۷، ۲۴۷۱۸، ۲۴۷۱۹، ۲۴۷۲۰، ۲۴۷۲۱، ۲۴۷۲۲، ۲۴۷۲۳، ۲۴۷۲۴، ۲۴۷۲۵، ۲۴۷۲۶، ۲۴۷۲۷، ۲۴۷۲۸، ۲۴۷۲۹، ۲۴۷۳۰، ۲۴۷۳۱، ۲۴۷۳۲، ۲۴۷۳۳، ۲۴۷۳۴، ۲۴۷۳۵، ۲۴۷۳۶، ۲۴۷۳۷، ۲۴۷۳۸، ۲۴۷۳۹، ۲۴۷۴۰، ۲۴۷۴۱، ۲۴۷۴۲، ۲۴۷۴۳، ۲۴۷۴۴، ۲۴۷۴۵، ۲۴۷۴۶، ۲۴۷۴۷، ۲۴۷۴۸، ۲۴۷۴۹، ۲۴۷۵۰، ۲۴۷۵۱، ۲۴۷۵۲، ۲۴۷۵۳، ۲۴۷۵۴، ۲۴۷۵۵، ۲۴۷۵۶، ۲۴۷۵۷، ۲۴۷۵۸، ۲۴۷۵۹، ۲۴۷۶۰، ۲۴۷۶۱، ۲۴۷۶۲، ۲۴۷۶۳، ۲۴۷۶۴، ۲۴۷۶۵، ۲۴۷۶۶، ۲۴۷۶۷، ۲۴۷۶۸، ۲۴۷۶۹، ۲۴۷۷۰، ۲۴۷۷۱، ۲۴۷۷۲، ۲۴۷۷۳، ۲۴۷۷۴، ۲۴۷۷۵، ۲۴۷۷۶، ۲۴۷۷۷، ۲۴۷۷۸، ۲۴۷۷۹، ۲۴۷۸۰، ۲۴۷۸۱، ۲۴۷۸۲، ۲۴۷۸۳، ۲۴۷۸۴، ۲۴۷۸۵، ۲۴۷۸۶، ۲۴۷۸۷، ۲۴۷۸۸، ۲۴۷۸۹، ۲۴۷۹۰، ۲۴۷۹۱، ۲۴۷۹۲، ۲۴۷۹۳، ۲۴۷۹۴، ۲۴۷۹۵، ۲۴۷۹۶، ۲۴۷۹۷، ۲۴۷۹۸، ۲۴۷۹۹، ۲۴۸۰۰، ۲۴۸۰۱، ۲۴۸۰۲، ۲۴۸۰۳، ۲۴۸۰۴، ۲۴۸۰۵، ۲۴۸۰۶، ۲۴۸۰۷، ۲۴۸۰۸، ۲۴۸۰۹، ۲۴۸۱۰، ۲۴۸۱۱، ۲۴۸۱۲، ۲۴۸۱۳، ۲۴۸۱۴،

مفہوم

عبدالعزیز بن رفیع رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ وہ فجر کے بعد طواف کر رہے تھے اور انہوں نے فجر کے بعد دو رکعتیں پڑھیں۔

۱۶۳۱۔ قال عبد العزيز: وروایت عبد اللہ بن الزبیر یصلی رکعتین بعد العصر ویخبر أن عائشة رضي الله تعالى عنها حدثته أن النبي ﷺ لم يدخل بيتها إلا صلاهما. [راجع: ۵۹۰]

عبدالعزیز رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ انہوں نے عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھیں، اور وہ یہ خبر دیتے تھے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان کو یہ سنایا کہ نبی کریم ﷺ جب بھی ان کے گھر میں داخل ہوتے تو عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھا کرتے تھے۔

اس کی تحقیق پیچھے گزر چکی ہے کہ ایک عارض کی وجہ سے حضور ﷺ نے یہ شروع کی تھیں، اس سے ”رکعتی الطواف“ پر استدلال نہیں کیا جاسکتا کیونکہ ان کا معاملہ بالکل الگ تھا، وہ قضا ہو گئی تھیں اس واسطے عصر کے بعد پڑھیں۔

سوال: حنفیہ کے نزدیک عصر اور فجر کے بعد نفل نماز کی مرنعت ہے جبکہ رکعتی الطواف واجب ہیں، لہذا رکعتی الطواف جائز ہونی چاہئیں؟

جواب: حنفیہ کے نزدیک عصر اور فجر کے بعد نوافل بھی ناجائز ہیں اور واجب الغیرہ بھی، اور جائز وہ ہیں جو واجب العینہ ہیں، رکعتی الطواف واجب العینہ نہیں ہیں بلکہ واجب الغیرہ ہیں۔

(۷۴) باب المریض یطوف راکباً

مریض کا سوار ہو کر طواف کرنے کا بیان

۱۶۳۲۔ حدثني اسحاق الواسطي قال: حدثنا خالد بن خالد، عن عكرمة، عن ابن عباس رضي الله عنهما: ان رسول الله ﷺ طاف بالبيت وهو على بعير، كلما أتى على الركن أشار اليه بشيء في يده وكبر. [راجع: ۱۶۰۷]

”ان رسول اللہ ﷺ طاف بالبيت وهو على بعير“

نبی اکرم ﷺ نے خانہ کعبہ کا طواف اونٹ پر سوار ہو کر کیا۔

شافعیہ کے نزدیک سوار ہو کر طواف کرنا بلا عذر بھی جائز ہے، اگرچہ خلاف اولیٰ ہے، لیکن حنفیہ کہتے ہیں کہ بلا عذر جائز نہیں، بیماری میں جائز ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ کے ترجمۃ الباب سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس مسئلے میں حنفیہ کی تائید کر رہے ہیں، حدیث باب میں اگرچہ آنحضرت ﷺ کا مطلقاً طواف کرنا مذکور ہے، اور اس میں مرض کا ذکر نہیں ہے، اور اسی سے شافعیہ استدلال کرتے ہیں، لیکن ابوداؤد میں حدیث ہے: ”قدم النبی ﷺ مکة وهو يشتكي فطاف على راحلته“ علامہ یعنی رحمہ اللہ نے ”باب استلام الركن بمحجن“ کے تحت کہا ہے اگرچہ اس کی سند میں یزید بن ابی زیاد تکلم فیہ ہے۔ دوسرے آنحضرت ﷺ کا سوار ہونا اس لئے بھی ہو سکتا ہے تاکہ لوگ آپ ﷺ کو دیکھ کر طواف کا طریقہ سیکھیں۔

۶۳۳-۱۔ حدثنا عبد الله بن مسلمة : حدثنا مالك ، عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل ، عن عروة ، عن زينب بنت أم سلمة رضي الله عنها قالت : شكوت الى رسول الله ﷺ اني اشتكى فقال : ((طوفي من وراء الناس وانت راكبة)) . فطفت ورسول الله ﷺ يصلي الى جنب البيت وهو يقرأ ب : (الطور وكتاب مسطور) . [راجع : ۴۶۴]

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے اپنی بیماری کی شکایت کی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ لوگوں کے پیچھے سوار ہو کر طواف کرو۔ چنانچہ میں نے طواف کیا اور حضور اکرم ﷺ خانہ کعبہ کے بازو میں نماز پڑھ رہے تھے، آپ ﷺ اس میں سورۃ والطور و کتاب مسطور پڑھ رہے تھے۔ یہاں ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو اپنے ہمیر (اونٹ) پر سوار ہو کر طواف کرنے کی اجازت دی، اس سے معلوم ہوا کہ ہمیر (اونٹ) کو مسجد میں داخل کیا جاسکتا ہے، بشرطیکہ مسجد کے تلوٹ کا اندیشہ نہ ہو۔ ۱۰۰

(۷۵) باب سقاية الحاج

حاجیوں کو پانی پلانے کا بیان

۶۳۳-۱۔ حدثنا عبد الله بن أبي الأسود : حدثنا أبو ضمرة : حدثنا عبيد الله ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال : استأذن العباس بن عبد المطلب ﷺ رسول الله ﷺ أن يبيت بمكة ليالي من أجل سقايته فأذن له . [انظر : ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶]

۱۰۰ مسئلہ کی توجیہ کے لئے ملاحظہ فرمائیے: انعام الباری ج: ۳، ص: ۲۰۳، رقم الحدیث: ۴۶۴۔

۱۰۱ وفی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب وجوب المبيت بمنى ليالي أيام التشريق والترحيل في تركه لأهل السقاية، رقم: ۲۳۱۸، ومسند أبي داود، كتاب المناسك، باب بيت بمكة ليالي منى، رقم: ۱۶۷۴، ومسند ابن ماجه، كتاب المناسك، باب البيوت بمكة ليالي منى، رقم: ۳۰۵۶، ومسند أحمد، مسند المكثرين من الصحابة، باب مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب، رقم: ۴۴۶۲، ۳۵۰۱، ۳۵۹۵، ۵۳۵۶، ومسند الدارمي، كتاب المناسك، باب فبمن بيت بمكة ليالي منى من علة، رقم: ۱۸۶۲.

تشریح

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضرت عباس ؓ بن عبدالمطلب نے رسول اللہ ﷺ سے اجازت مانگی کہ وہ سقایہ کی وجہ سے منی کے راتیں مکہ میں گزاریں، تو آپ ﷺ نے لیالی منی کی اجازت دی، یعنی دس، گیارہ اور بارہ کی راتیں۔

حنفیہ کے نزدیک یہ راتیں منی میں گزارنا سنت ہے، واجب یا فرض نہیں، لہذا اگر کوئی منی میں رات نہ گزارے تو خلاف سنت ہوگا، لیکن اس سے کوئی دم واجب نہیں ہوتا اور اگر کوئی عذر ہو تو وہاں رات گزارنے کو چھوڑنے کی بھی گنجائش ہے۔

چنانچہ حضرت عباس ؓ نے یہ عذر پیش کیا کہ وہ سقایہ کی نگرانی کرتے ہیں اور حجاج کو زم زم کا پانی پلانے کا کام ان کے سپرد ہے، رات کو لوگ وہاں ہوتے ہیں اس لئے انہیں پانی پلانے کے لئے مجھے وہاں جانا ضروری ہے، آپ ﷺ نے ان کو اجازت دے دی۔

سقایہ یعنی حجاج کو پانی پلانا شروع سے اسی خاندان کے پاس چلا آ رہا تھا، اس لئے آپ ﷺ نے اسی کو باقی رکھا اور بنو عبدالمطلب کو عطا فرمایا، حضرت عباس ؓ کے بعد حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت علی ؓ، یہ کام کرتے تھے۔

سقایہ کا مطلب یہ ہوتا تھا کہ یہ زم زم کے پاس کھڑے ہوتے اور پانی نکال کر برتنوں کو بھرتے تھے تاکہ لوگ آکر پی جائیں، جب بنو امیہ کا دور آیا تو اس وقت بھی سقایہ بنو عباس کے پاس تھا، انہوں نے اس کو چھیننا تو مناسب نہیں سمجھا کیونکہ ان کو یہ منصب خود حضور ﷺ نے عطا فرمایا تھا لیکن یہ کیا کہ ایک اور حوض بنا دیا تاکہ لوگ وہاں بھی آئیں، لیکن لوگ وہاں نہیں جاتے تھے اس واسطے کہ بنو عباس کو سقایہ حضور ﷺ نے عطا فرمایا تھا، لوگ اسی کو ترجیح دیتے تھے۔

انہوں نے یہاں تک کیا کہ حوض میں دودھ اور شہد ملانا شروع کر دیا تاکہ لوگ یہاں آئیں لیکن لوگ پھر بھی نہیں آئے تھے، کہتے تھے ایک تو خالص زم زم اور وہ بھی ان ہاتھوں سے جن کو یہ منصب خود حضور ﷺ نے عطا فرمایا ہے، لہذا وہ اس کے لئے دودھ اور شہد کو چھوڑ دیتے تھے۔

اب تو حکومت نے یہ انتظام کر دیا ہے کہ قل لگا دیئے ہیں اور سارے حرم میں کولر بھر کر رکھ دئے ہیں، ہر شخص کے سامنے زم زم موجود ہے، کنویں کے پاس کوئی نہیں جاسکتا، شروع میں جب ہم جاتے تو خود اپنے ہاتھ سے ڈول کے ذریعے نکالتے تھے، لیکن اب کنواں بند ہے اور قل لگا دیا ہے، بلکہ مدینہ منورہ تک آب زم زم پہنچنے کا انتظام ہے، حرم نبوی میں سارے کولر زم زم کے ہیں۔

۱۲۳۵۔ حدثنا إسحاق : حدثنا خالد ، عن خالد الحذاء ، عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما : أن رسول الله ﷺ جاء إلى السقاية فاستسقى فقال العباس : يا فضل اذهب إلى أمك فأت رسول الله ﷺ بشراب من عندها . فقال : ((اسقني)) . قال : يا رسول الله انهم يجعلون أيديهم فيه . قال : ((اسقني)) ، فشرب منه ثم أتى زمزم وهم يسقون ويعملون فيها فقال : ((اعملوا فإنكم على عمل صالح)) ، ثم قال : ((لو لا أن تغلبوا لنزلت حتى أضع الحبل على هذه)) ، يعني عاتقه ، وأشار إلى عاتقه . ۱۰۲

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ سقایہ کے پاس تشریف لائے یعنی کنویں کے پاس جہاں زم زم کا پانی پرایا جا رہا تھا، ”فاستسقی“ آپ ﷺ نے پانی مانگا، ”فقال العباس : يا فضل اذهب إلى أمك فأت رسول الله ﷺ بشراب من عندها“ حضرت عباس ﷺ نے اپنے بیٹے فضل سے کہا کہ تم اپنی ماں کے پاس جاؤ اور وہاں سے حضور ﷺ کے لئے پانی لے کر آؤ، مقصد یہ تھا کہ کنویں میں سب لوگ ہاتھ ڈال رہے ہیں یہ اتنا صاف نہیں ہے اور گھر میں صاف پانی رکھا ہوا ہے، اس لئے حضرت فضل ﷺ سے کہا کہ جاؤ گھر سے پانی لاؤ تا کہ حضور ﷺ کو صاف پانی پلایا جاسکے۔

فقال : ”اسقني“ آپ ﷺ نے فرمایا کہ نہیں، مجھے یہاں سے پلاؤ، ”قال : يا رسول الله انهم يجعلون أيديهم فيه“ لوگ اس میں اپنا ہاتھ ڈالتے ہیں اس لئے میں باہر سے منگوا رہا ہوں۔

قال : ”اسقني“ آپ ﷺ نے فرمایا، نہیں! مجھے یہاں سے پلاؤ ”فشرب منه“ آپ ﷺ نے اسی سے پانی پیا ”ثم أتى زم زم وهو يسقون ويعملون فيها“ پھر آپ ﷺ زم زم پر تشریف لے گئے تو دیکھا کہ لوگ پانی پلا رہے ہیں اور عمل کرتے ہیں، ڈول ڈالتے، نکالتے ہیں محنت کرتے ہیں۔

فقال : ”اعملوا فإنكم على عمل صالح“ یہ کام کرتے رہو، کیونکہ یہ عمل صالح ہے، اور فرمایا ”لو لا أن تغلبوا لنزلت حتى أضع الحبل على هذه“ اگر مجھے یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ لوگ تم پر غلبہ پالیں گے تو میں خود اترتا یہاں تک کہ رسی اپنے اس کندھے پر رکھتا، اپنے کندھے کی طرف اشارہ کیا۔

مطلب یہ ہے کہ میں نیچے اتر کر ڈول سے پانی نکالتا، لیکن مجھے یہ اندیشہ ہے کہ اگر میں یہ کام کروں تو ساری قوم ٹوٹ پڑے گی اور ہر ایک پانی نکالنے کی کوشش کرے گا، اس سے بد نظمی پیدا ہوگی اور تمہارے لئے دشواری ہوگی، اس لئے میں نہیں نکال رہا، ورنہ میں خود اپنے ہاتھ سے نکالتا، گویا یہ فضیلت بیان کر دی کہ اگر خود اپنے ہاتھ سے نکالا جائے تو اس میں فضیلت ہے۔

اس حدیث سے یہ سبق ملتا ہے کہ مقتدا کو عام لوگوں میں گھلامار ہونا چاہیئے، اپنے لئے کوئی امتیازی

شان پیدا کرنا بالخصوص حج و عمرہ میں، پسندیدہ نہیں، اسی لئے آنحضرت ﷺ نے وہی پانی پینے پر اصرار فرمایا جو عام لوگ پی رہے تھے۔

دوسرا یہ سبق ملا کہ لوگوں کو بد نظمی اور انتشار پیدا کرنے سے پرہیز کرنا چاہیے خواہ اس کے لئے کسی مستحب کو ترک کرنا پڑے، کیونکہ زمزم سے خود پانی نکالنا آپ ﷺ کو پسند تھا، لیکن انتشار کے اندیشے سے چھوڑ دیا۔

(۷۶) باب ما جاء فی زم زم

ان روایوں کا بیان جو زمزم سے متعلق منقول ہیں

۱۶۳۶۔ وقال عبدان : أخبرنا عبد الله ، أخبرنا يونس عن الزهري ، قال أنس بن

مالك : كان أبوذر يحدث أن رسول الله ﷺ قال : « فرج سقسي وأنا بمكة فنزل

جبريل عليه السلام ففرج صدري ثم غسله بماء زمزم ، ثم جاء بطست من ذهب مملوءة حكمة و

إيماناً فأفرغها في صدري ثم أطبقه . ثم أخذ بيدي فخرج بهي إلى السماء الدنيا ، فقال

جبريل لعازن السماء : الفتح . قال : من هذا ؟ قال : جبريل . » . [راجع : ۳۴۹]

ترجمہ: حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میری چھت کھول دی گئی، اس

حال میں کہ میں مکہ میں تھا پس جبرئیل علیہ السلام اترے اور میرے سینہ کو چاک کیا، پھر اس کو زمزم کے پانی سے دھویا

پھر ایک سونے کا طشت لیکر آئے جو حکمت اور ایمان سے بھرا ہوا تھا تو اس کو میرے سینہ میں اڑیل دیا، پھر اس کو

جوڑ دیا اور میرے ہاتھ پکڑ کر آسمان دنیا پر چڑھائے گیا، تو جبرئیل علیہ السلام نے آسمان دنیا کے خازن سے کہا کہ

کھولو۔ پوچھا، کون؟ کہا: جبرئیل۔

زمزم کی فضیلت

زمزم کی فضیلت بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ معراج کی رات آپ ﷺ کے صدر مبارک کو ماء زمزم سے دھویا گیا۔

اس سے بعض لوگوں نے استدلال کیا ہے کہ زمزم کا پانی حوض کوثر سے بھی افضل ہے کیونکہ اگر حوض

کوثر افضل ہوتی تو حضور ﷺ کے سینہ مبارک کو حوض کوثر سے دھویا جاتا، لیکن زمزم سے دھویا گیا معلوم ہوا کہ

زمزم افضل ہے۔

۱۶۳۷۔ حدثنا محمد : أخبرنا الفزاري ، عن عاصم ، عن الشعبي أن ابن عباس

رضي الله عنهما حدثه قال : سقيت رسول الله ﷺ من زمزم فشرب وهو قائم . قال عاصم :

فلحلف عكرمة ما كان يومئذ الا على بعير۔ [راجع : ۵۶۱۷] ۱۰۳

زم زم کھڑے ہو کر پینا:

فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے زم زم کا پانی کھڑے ہو کر پیا۔

عاصم کہتے ہیں کہ بعد میں عکرمہ نے قسم کھائی کہ حضور ﷺ تو اس وقت بعیر پر سوار تھے، لہذا کھڑے ہو کر پینے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ لیکن ابوداؤد میں روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے طواف کے بعد اونٹ کو بٹھایا پھر دو رکعتیں پڑھیں، اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی طویل حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نماز کے بعد زم زم پر تشریف لے گئے تھے، اس لئے جنہوں نے زم زم کو کھڑے ہو کر پینا روایت کیا ہے، بعیر پر طواف کرنا اس کے منافی نہیں، اور کھڑے ہو کر پینا متعدد روایات میں آیا ہے، اس وجہ سے بعض لوگوں نے کہا ہے کہ زم زم کا پانی کھڑے ہو کر پینا افضل ہے۔

لیکن تحقیق یہ ہے کہ کھڑے ہو کر پینا افضل نہیں ہے، یہاں بھی وہی حکم ہے جو عام پانی کا ہے کہ بیٹھ کر پینا ہی افضل ہے اور کھڑے ہو کر پینے میں کراہت تخریجی ہے، اگرچہ جائز ہے۔

وہاں کھڑے ہو کر اس لئے پیا کہ ایک تو بیٹھنے کی جگہ نہیں تھی، دوسرا یہ کہ ہجوم تھا اور لوگوں کو یہ دکھانا بھی منظور تھا کہ رسول کریم ﷺ زم زم کا پانی پی رہے ہیں۔ ۱۰۴

(۷۷) باب طواف القارن

قرآن کرنے والوں کے طواف کا بیان

۶۳۸۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن ابن شهاب ، عن عروة ،

عن عائشة رضي الله عنها : خرجنا مع رسول الله ﷺ في حجة الوداع فاهللتنا بعمره ثم قال : من كان معه هدى فليهل بالحج والعمره . ثم لا يحل حتى يحل منهما . فقدمت مكة وأنا حائض فلما قضينا حجنا أرسلني مع عبد الرحمن الى التعميم فاعتمرت فقال ﷺ : ((هذه مكان عمرتك)). فطاف الذين اهلوا بالعمره ثم حلوا ثم طافوا طوافاً آخر بعد أن رجعوا من منى . وأما الذين جمعوا بين الحج والعمره طافوا طوافاً واحداً . [راجع : ۲۹۴]

۱۰۳۔ وفي صحيح مسلم ، كتاب الاضربة ، باب في الشرب من زمزم قائماً ، رقم : ۳۷۷۶ ، وسنن القرطبي ، كتاب الاضربة عن رسول الله ، باب ماجاء في الرخصة في الشرب قائماً ، رقم : ۱۸۰۳ ، وسنن النسائي ، كتاب مناسك الحج ، باب الشرب من زمزم ، رقم : ۲۹۱۵ ، وسنن ابن ماجه ، كتاب الاضربة ، باب الشرب قائماً ، رقم : ۳۴۱۳ ، ومسند أحمد ، ومن مسند بنی هاشم ، باب بداية مسند عبد الله بن العباس ، رقم : ۱۷۴۱ ، ۱۸۰۳ ، ۲۰۷۴ ، ۲۱۳۲ ،

۳۳۴۷ ، ۳۳۱۷ ، ۳۰۱۸ ، ۲۳۷۷

۱۰۴۔ عمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۲۱۸

ہمارے نزدیک اس کا مطلب یہ ہے کہ عمرہ کا طواف کیا، اسی میں طوافِ قدوم بھی شامل ہو گیا اور شافعیہ کے نزدیک مطلب یہ ہے کہ حج کا طواف کیا اور اس میں عمرے کا بھی شامل ہو گیا۔ ۱۰۶۔

۱۶۳۰۔ حدثنا قتيبة: حدثنا الليث: عن نافع: أن ابن عمر رضي الله عنهما أراد الحج عام نزل الحجاج بابن الزبير، فقليل له: أن الناس كانوا بينهم قتالاً وأنا نخاف أن يصدوك. فقال: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الأحزاب: ۲۱] اذن اصنع كما صنع رسول الله ﷺ، الى أشهدكم الى قد أوجبت عمرة، ثم خرج حتى اذا كان بظاهر البيداء قال: ما شأن الحج والعمرة الا واحد، أشهدكم الى قد أوجبت حجاج مع عمرتي. و أهدى هديا اشعراه بقديد ولم يزد على ذلك، فلم ينحر ولم يحل من شيء حرم منه ولم يحلق ولم يقصر حتى كان يوم النحر فنحر وحلق، ورأى ان قد قضى طواف الحج والعمرة بطوافه الأول. وقال ابن عمر: كذلك فعل رسول الله ﷺ. [راجع: ۱۶۳۹]

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے حج کا ارادہ کیا، جس سال حجاج، ابن زبیر کے ساتھ جنگ کا ارادہ سے آیا تھا، تو ان سے کہا گیا کہ اس سال لوگوں کے درمیان جنگ کا خطرہ ہے اور ہم لوگ ڈر رہے ہیں کہ کہیں آپ کو کعبہ جانے سے روک نہ دیں، انہوں نے فرمایا کہ تمہارے لئے اللہ کے رسول میں بہترین نمونہ ہے اس وقت میں وہی کروں گا جو رسول اللہ ﷺ نے کیا تھا، میں تمہیں گواہ بناتا ہوں کہ میں نے اپنے اوپر عمرہ واجب کر لیا پھر نکلے، یہاں تک کہ مقام بیداء میں پہنچے، پھر فرمایا کہ حج اور عمرہ کی ایک ہی حالت ہے میں تمہیں گواہ بناتا ہوں کہ میں نے اپنے عمرہ کے ساتھ حج کو واجب کر لیا ہے اور وہ قدید سے قربانی کا جانور بھی خرید کر لے گئے، اور اس سے زیادہ کوئی کام نہیں کیا، نہ تو قربانی کی اور نہ وہ کام کئے جو احرام میں حرام ہیں، اور نہ بال منڈوائے اور نہ بال کتروائے یہاں تک کہ قربانی کا دن آیا تو قربانی کی اور سر منڈایا اور خیل کیا کہ حج اور عمرہ کا پہلا طواف کافی ہے، اور ابن عمر نے کہا کہ اسی طرح رسول اللہ ﷺ نے بھی کیا۔

(۷۸) باب الطواف علی وضوء

بأوضو طواف کرنے کا بیان

یہاں یہ بتانا مقصود ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے طواف سے پہلے وضو فرمایا، معلوم ہوا کہ طواف کے لئے وضو کرنا ضروری ہے۔

۱۶۳۱۔ حدثنا أحمد بن عيسى: حدثنا ابن وهب قال: أخبرني عمرو بن الحارث،

عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل القرشي : انه سأل عروة بن الزبير فقال : قد حج رسول الله ﷺ فأخبرتني عائشة رضي الله عنها ان أول شيء بدأ به حين قدم أنه توضأ ثم طاف بالبيت ثم لم تكن عمرة ثم حج أبو بكر ﷺ فكان أول شيء بدأ به الطواف بالبيت ثم لم تكن عمرة . ثم عمر ﷺ مثل ذلك . ثم حج عثمان ﷺ فترايته أول شيء بدأ به الطواف بالبيت ثم لم تكن عمرة . ثم معاوية وعبد الله بن عمر . ثم حججت مع ابن الزبير فكان أول شيء بدأ به الطواف بالبيت ثم لم تكن عمرة . ثم رأيت المهاجرين والأنصار يفعلون ذلك ثم لم تكن عمرة . ثم آخر من رأيت فعل ذلك ابن عمر ثم لم ينقصها عمرة .

وهذا ابن عمر عندهم فلا يسألونه ولا أحد ممن مضى ما كانوا يبدؤون بشيء حين يضعون أقدامهم من الطواف بالبيت ثم لا يحلون . وقد رأيت أمي وخالتي حين تقدمان لا يبتدئان بشيء أول من البيت ، تطوفان به ثم لا تحلان . [راجع : ۱۶۱۳]

حدیث میں جو بار بار یہ لفظ ہے ”ثم طاف بالبيت ثم لم تكن عمرة“ یعنی آپ ﷺ نے بیت اللہ کا طواف فرمایا پھر عمرہ نہیں تھا، اس کا مطلب یہ ہے کہ حج کو فتح کر کے عمرہ بنا دینا، آپ ﷺ نے یہ عمل نہیں فرمایا، ”فسخ الحج إلى العمرة“ دوسرے صحابہ ﷺ سے تو کروایا لیکن خود ”فسخ الحج إلى العمرة“ نہیں فرمایا اور آپ ﷺ کے بعد صدیق اکبر ﷺ نے بھی نہیں فرمایا، حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ نے بھی نہیں فرمایا۔

تو یہ فرمانا چاہتے ہیں کہ ”فسخ الحج إلى العمرة“ صرف اس سال کے ساتھ خاص تھا جس سال حضور اقدس ﷺ حج کے لئے تشریف لے گئے تھے اور صحابہ ﷺ سے یہ عمل کروایا تھا، خود نہیں کیا، اس کے بعد وہ عمل باقی نہیں رہا، لہذا ”فسخ الحج إلى العمرة“ منسوخ ہو گیا۔

۱۶۱۲۔ وقد أخبرني أمي أنها أهدت هي وأختها والزبير وفلان وفلان بعمرة،

فلما مسحوا الركن حلوا . [راجع : ۱۶۱۵]

”فلما مسحوا الركن حلوا“ جب حجر اسود کو ہاتھ لگا یا تو حلال ہو گئے۔

یہاں حجر اسود کو ہاتھ لگانا عمرہ سے کنا یہ ہے اور صرف ہاتھ لگانے یا بوسہ لینے سے حلال نہیں ہوتا بلکہ پورا طواف کرنا، اس کے بعد سعی کرنا، حلق کرنا، اس کے بعد آدمی حلال ہوتا ہے، تو یہ عمرہ سے کنا یہ ہے۔

(۷۹) باب وجوب الصفا والمروة، وجعل من شعائر الله

صفا اور مرفہ کے درمیان سعی کا واجب ہونا اور یہ اللہ ﷻ کی نشانیاں بنائی گئی ہیں

۱۶۱۳۔ حدثنا أبو اليمان، أخبرنا شعيب، عن الزهري : قال عروة : سألت

عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا فقلت لها : أرايت قول الله تعالى : ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا﴾ [البقرة : ۱۵۸]

فوالله ما على أحد جناح أن لا يطوف بالصفا والمروة . قالت : بنس ما قلت يا ابن أختي . ان هذه لو كانت كم أولتها عليه كانت لا جناح عليه أن لا يطوف بهما ، ولكنها أنزلت في الأنصار . كانوا قبل أن يسلموا يهلون لمناة الطاغية التي كانوا يعبدونها بالمشلل . فكان من أهل يتخرج أن يطوف بين الصفا والمروة . فلما أسلموا سألوا رسول الله ﷺ عن ذلك ، قالوا : يا رسول الله ، انا كنا نتخرج أن نطوف بين الصفا والمروة ، فأنزل الله تعالى ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ الآية .

قالت عائشة رضی اللہ عنہا : وقد سن رسول الله ﷺ الطواف بينهما فليس لاحد أن يترك الطواف بينهما . ثم أخبرت أبا بكر بن عبد الرحمن فقال : ان هذا العلم لعلم ما كنت سمعته ، ولقد سمعت رجلاً من أهل العلم يذكرون ان الناس الا من ذكرت عائشة ممن كان يهل بمناة ، كانوا يطوفون كلهم بالصفا والمروة . فلما ذكر الله تعالى الطواف بالبيت ولم يذكر الصفا والمروة في القرآن ، قالوا : يا رسول الله ﷺ كنا نطوف بالصفا والمروة ، وان الله أنزل الطواف بالبيت فلم يذكر الصفا فهل علينا من حرج أن نطوف بالصفا والمروة ؟ فأنزل الله تعالى : ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ الآية .

قال أبو بكر : فأسمع هذه الآية نزلت في الفريقين كليهما ، في الذين كانوا يتخرجون أن يطوفوا بالجاهلية بالصفا والمروة والذين يطوفون ، ثم تخرجوا أن يطوفوا بهما في الاسلام من أجل أن الله تعالى أمر بالطواف بالبيت ولم يذكر الصفا حتى ذكر ذلك بعد ما ذكر الطواف بالبيت . [أنظر : ۱۷۹۰ ، ۳۳۹۵ ، ۳۸۶۱ ، ۱۰۷]

قرآن کریم میں ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے : ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ

۱۰۷۰ وفي صحيح مسلم ، كتاب الحج ، باب بيان ان السعي بين الصفا والمروة ركن لا يصح الحج ، رقم . ۲۲۳۹ ، وسنن الترمذی ، كتاب تفسير القرآن عن رسول الله ، باب ومن سورة البقرة ، رقم ۲۸۹۱۰ ، وسنن السائي ، كتاب مسالك الحج ، باب ذكر الصفا والمروة ، رقم ۹۰۲۹ ، وسنن أبي داؤد ، كتاب المسالك ، باب أمر الصفا والمروة ، رقم ۱۶۲۵ ، ومسند أحمد ، باقي مسند الأنصار ، باب باقي المسند السابق ، رقم ۲۳۹۶۰ ، ۲۳۱۳۵ ، ۲۳۷۱۷ ، وموطأ مالك ، كتاب الحج ، باب جامع السعي ، رقم : ۷۳۳

الْبَيْتِ أَوْ اغْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا ﴿۱﴾ جو حج کرے یا عمرہ کرے اس پر کوئی گناہ نہیں کہ وہ صفا اور مردہ کے درمیان چکر لگائے یعنی سعی کرے۔

”گناہ نہیں ہے“ کے الفاظ سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ عمل واجب نہیں ہے، محض جائز ہے حالانکہ اس پر اجماع ہے کہ عمرہ اور حج میں سعی ضروری حنفیہ کے نزدیک واجب ہے، جس کے ترک سے دم واجب ہے اور یہی مذہب قتادہ، حسن اور ثوری رحمہم اللہ کا ہے۔

حضرت عطاء رحمہ اللہ اسے سنت کہتے ہیں جس کے ترک سے دم نہیں آتا۔

امام مالک رحمہ اللہ، امام شافعی، امام محمد، اور امام اسحاق رحمہم اللہ اس کو فرض کہتے ہیں اور اس کے ترک کی صورت میں دم کافی نہیں، حج اس وقت تک نہ ہوگا جب تک سعی نہ کرے چاہے اس کے لئے وطن واپس آنا پڑے۔

بہر حال! سعی جمہور کے نزدیک واجب ہے یا فرض، اور ”لا جناح علیہ“ کی تعبیر ایسی ہے جیسے منطق میں امکان عام ہوتا ہے کہ واجب بھی اس کا ایک فرد ہوتا ہے، یعنی گناہ نہ ہونے میں مباح بھی شامل ہے اور واجب بھی۔

اب سوال یہ ہے کہ قرآن کریم میں ”لا جناح علیہ“ کی تعبیر کیوں اختیار کی گئی؟

اس روایت میں اس کے دو سبب بیان کئے گئے ہیں:-

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے جو اس کا سبب بیان کیا ہے وہ یہ ہے کہ انصار مدینہ جب اسلام سے پہلے حج کرنے آئے تو وہ صفا اور مردہ کے درمیان سعی کرنے کے بجائے مشکل کے مقام پر منات کے نام سے ایک بت تھا اس کے پاس جا کر سعی اور اس کی عبادت کیا کرتے تھے اور صفا اور مردہ پر جو بت تھے اسف اور ناکلہ، ان کے بارے میں یہ کہا کرتے تھے کہ ہمارے معبود نہیں ہیں، بلکہ ہمارا معبود العیاذ باللہ منات ہے، اس لئے وہ صفا اور مردہ کے درمیان سعی کرنے میں تنگی محسوس کرتے تھے اور منات کے پاس جا کر عبادت کرتے تھے۔

اس پر قرآن کریم کی آیت ”لا جناح علیہ“ نازل ہوئی، چونکہ وہ یہاں عبادت کرنے پر جناح کا لفظ استعمال کرتے تھے اس لئے قرآن نے ”لا جناح علیہ“ والی تعبیر اختیار کی۔

علامہ واحدی رحمہ اللہ نے اسباب النزول میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے حوالے سے ایک اور وجہ بیان کی ہے اور وہ یہ کہ صفا پر ایک بت اسف کے نام سے رکھا ہوا تھا اور مردہ پر ناکلہ کے نام سے دراصل یہ دونوں مرد و عورت تھے جنہوں نے بھی کعبے کے اندر زنا کا ارتکاب کیا تھا جس کے عذاب میں اللہ جلّ جلالہ نے انہیں

سخ کر کے پتھر بنا دیا تھا، ان کو عبرت کے لئے صفا اور مروہ پر رکھا گیا تھا، مگر بعد میں لوگ ان کی عبادت کرنے لگے اور سعی کے دوران ان کو چھوئے گئے، جب اسلام آیا اور بت توڑ دیئے گئے تو مسلمانوں نے ان بتوں کی وجہ سے سعی کرنے کو برا سمجھا، اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ ۵۸۔

ابوبکر بن عبد الرحمن بن حارث بن ہشام نے تیسری وجہ یہ بیان کی ہے کہ جب حج کا حکم نازل ہوا تو قرآن کریم نے بیت اللہ کے طواف کا ذکر تو کیا تھا کہ ”وَلْيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ“ لیکن اس وقت صفا اور مروہ کے درمیان سعی کا ذکر نہیں کیا تھا اس سے بعض صحابہ کرام ؓ یہ سمجھے کہ سعی کرنے کا عمل جو زمانہ جاہلیت سے چلا آ رہا ہے شاید وہ پسندیدہ نہیں ہے اور اس کو منسوخ کر دیا گیا ہے اور سعی کرنے میں کوئی حرج ہے، اس لئے انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ یا رسول اللہ! قرآن میں بیت اللہ کے طواف کا ذکر تو آیا ہے لیکن طواف فی الصفا والمروہ کا ذکر نہیں ہے، تو کیا صفا اور مروہ کے درمیان دوڑنا کوئی گناہ ہے؟

اس پر یہ آیت نازل ہوئی ”فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا“۔

بعد میں ابوبکر بن عبد الرحمن نے کہا کہ ہو سکتا ہے کہ یہ سب بیک وقت سبب بنے ہوں، انصار کے شبہ اور صحابہ کرام ؓ کے شبہ کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ”لَا جُنَاحَ عَلَيْهِ“ فرمایا، لیکن اس میں اب کوئی شبہ نہیں ہے کہ سعی بین الصفا والمروۃ محض مندوب اور مباح نہیں، بلکہ واجب ہے۔

عروہ کہتے ہیں میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا ”أَرَأَيْتَ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى: (إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا) [البقرة: ۱۵۸] فَوَاللَّهِ مَا عَلَيَّ أَحَدٌ جُنَاحَ أَنْ لَا يَطُوفَ بِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ“۔ ایسا لگتا ہے کہ صفا اور مروہ کے درمیان طواف کرنے میں کوئی گناہ نہیں ہے اسی طرح نہ کرنے میں بھی کوئی گناہ نہیں ہے، یعنی یہ عمل مباح ہے۔

قالت: ”بئس ما قلت یا ابن اخی“ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا بھتیجے تو نے بڑی غلط بات کہی ”ان ہذہ لو کانت کما أولتها علیہ کانت لا جناح علیہ أن لا یطوف بہما“ اگر واقعہ یہ ایسے ہی ہوتا جیسے آپ نے اس کی تعبیر کی ہے تو بے شک سعی نہ کرنے میں گناہ نہ ہوتا ”ولکنہا انزلت فی الأنصار“ لیکن یہ آیت انصار کے بارے میں نازل ہوئی ہے، ”کانوا قبل أن یسلموا یہتلون لمنزۃ الطاغیۃ“ وہ منات طاغیہ کی عبادت کرتے تھے ”الئی کانوا یبعدونها بالمشلل“ مشلل ایک جگہ ہے جہاں وہ عبادت کیا کرتے تھے۔

”فکان من اہل یتحرج أن یطوف بین الصفا والمروۃ“ جب وہ منات کے نام پر تبلیغ پڑھتے تھے تو پھر وہ صفا اور مروۃ کے درمیان سعی کرنے سے تنگی محسوس کرتے تھے۔

”فلما أسلموا سألوا رسول الله ﷺ عن ذلك ، قالوا : يا رسول الله أنا كنا نخرج أن نطوف بين الصفا والمروة ، فانزل الله تعالى : ﴿ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ ۚ ﴾ الآية . قالت عائشة رضي الله عنها : وقد سن رسول الله ﷺ الطواف بينهما فليس لأحد أن يترك الطواف بينهما “.

ابن عروہ کہتے ہیں ”تم أخبرت ابا بکر بن عبد الرحمن“ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ بات ابو بکر بن عبد الرحمن کو سنائی ، فقال : ”ان هذا العلم ما كنت سمعته“ یہ جو علم تم مجھے عائشہ کے حوالے سے سنا رہے ہو میں نے نہیں سنا ہے ”ولقد سمعت رجالا من اهل العلم يذكرون“ البتہ میں نے دوسرے اہل علم سے سنا ہے وہ کہتے ہیں ”أن الناس إلا من ذكرت عائشة ممن كان يهل لمناة كانوا يطوفون كلهم بالصفا والمروة“ سارے لوگ صفا اور مروہ کے درمیان سعی کیا کرتے تھے سوائے ان لوگوں کے جن کا حضرت عائشہ نے ذکر کیا کہ وہ منات کے لئے تلبیہ پڑھتے تھے یعنی انصار۔

”فلما ذكر الله تعالى الطواف بالبيت ولم يذكر الصفا والمروة في القرآن“ جب اللہ ﷻ نے قرآن میں طواف بالبيت کا ذکر کیا اور صفا اور مروہ کا ذکر نہیں کیا تو انہوں نے عرض کیا:

”يا رسول الله كنا نطوف بالصفا والمروة وإن الله أنزل الطواف بالبيت فلم يذكر الصفا فهل علينا من حرج أن نطوف بالصفا والمروة ؟ فانزل الله تعالى : ﴿ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ ۚ ﴾ الآية“.

قال أبو بکر: ”فاسمع هذه الآية نزلت في الفريقين كليهما“ میرا خیال ہے کہ یہ آیت دونوں فریقوں کے بارے میں نازل ہوئی ہے، ”لما السليمن كانوا يتخرجون أن يطوفوا بالجاهلية بالصفا والمروة“ ان لوگوں کے بارے میں بھی جو زمانہ جاہلیت میں صفا اور مروہ کے درمیان سعی کرنے میں تخریج محسوس کرتے تھے ”والذين يطوفون“ اور ان لوگوں کے بارے میں بھی جو طواف کیا کرتے تھے بعد میں انہوں نے تخریج شروع کر دیا۔

(۸۰) باب ما جاء في السعي بين الصفا والمروة،

صفا اور مروہ کے درمیان سعی کرنے کا بیان

”وقال ابن عمر رضي الله عنهما: السعي من دار بني عباد إلى زقاق بني أبي حسين“.

۱۶۴۳ھ۔ حدثنا محمد بن عبيد : حدثنا عيسى بن يونس ، عن عبيد الله ابن عمر،

عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : كان رسول الله ﷺ إذا طاف الطواف الأول

خب ثلاثاً ومشى أربعاً. وكان يسعى بطن المسيل اذا طاف بين الصفا والمروة. فقلت
لنافع: اكان عبدالله يمشى اذا بلغ الركن اليماني؟ قال: لا، الا أن يزاحم على الركن
فانه كان لا يدعه حتى يستلمه. [راجع: ۱۶۰۳]

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب پہلے طواف کرتے تو ”خب ثلاثاً ومشى أربعاً“ تین چکروں میں آپ ﷺ رمل فرماتے اور چار میں عام طریقے سے چلتے، اور بطن میں
یعنی میلین اخضرین میں سعی فرماتے یعنی دوڑتے ”اذا طاف بين الصفا والمروة“۔

آگے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ میں نے نافع سے کہا: کیا عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب
رکن یمانی کے پاس پہنچتے تو چلتے تھے؟ یعنی حجر اسود سے لے کر رکن یمانی تک رمل ہے اس کے بعد عام لوگوں کے
لئے تو رمل نہیں، کیا عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما رکن یمانی پر رمل ترک فرما دیتے تھے؟ ”قال: لا، إلا أن يزاحم
على الركن“ نافع نے کہا کہ وہ ترک نہیں فرماتے تھے الا یہ کہ رکن کے پاس ہجوم ہو جائے اور ان کو استلام کا
موقع نہ ملے، پھر وہ آہستہ چلتے تھے تاکہ استلام کر کے جائیں۔ ”فانه كان لا يدعه حتى يستلمه“ بغیر
استلام کے وہ نہیں چھوڑتے تھے۔

اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے نزدیک رمل رکن یمانی پر ختم نہیں ہوتا بلکہ رکن
یمانی کے بعد بھی جاری رہتا ہے اور بہت سے فقہاء حنفیہ نے اسی کو اختیار کیا ہے لیکن بہت سے فقہاء کا مسلک یہ
ہے کہ رمل رکن یمانی پر ختم ہو جاتا ہے اور اس کی تائید اس مرفوع حدیث سے ہوتی ہے جو پہلے گزر چکی ہے
”وأن يمشوا بين الركنين“۔

۱۶۲۵۔ حدثنا علي بن عبدالله: حدثنا سفيان، عن عمرو بن دينار قال: سألنا
ابن عمر رضي الله عنهما عن رجل طاف بالبيت في عمرة ولم يطف بين الصفا والمروة،
أيأتى امرأته؟ قال: قدم النبي ﷺ فطاف بالبيت سبعا، وصلى خلف المقام ركعتين،
وطاف بين الصفا والمروة سبعا ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الأحزاب: ۲۱]۔ [راجع: ۳۹۵]

۱۶۲۶۔ وسألنا جابر بن عبدالله رضي الله تعالى عنهما. فقال: لا يقربنها حتى
يطوف بين الصفا والمروة. [راجع: ۳۹۶]

۱۶۲۷۔ حدثنا المكي بن ابراهيم، عن ابن جريج قال: أخبرني عمرو بن دينار
قال: سمعت ابن عمر رضي الله عنهما قال: قدم النبي ﷺ مكة فطاف بالبيت ثم صلى ركعتين، ثم
سعى بين الصفا والمروة. ثم تلا ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الأحزاب: ۲۱]۔ [راجع: ۳۹۵]

عمرہ کی ادائیگی میں سعی سے پہلے جماعت کا حکم

کیا اس حالت میں جبکہ کوئی آدمی طواف کر چکا ہے ابھی سعی نہیں کی اپنی بیوی کے پاس جاسکتا ہے یعنی اگر کوئی آدمی اتنا جلد باز ہو کہ اس کو سعی کرنے کا بھی انتظار نہ ہو اور طواف کر کے ہی جماعت کرنا چاہتا ہے آیا اس کے لئے ایسا کرنا جائز ہے یا نہیں؟

یہ مسئلہ عمرو بن دینار نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے پوچھا انہوں نے کہا کہ اس کے قریب بھی نہ جائے جب تک کہ صفا و مروہ کی سعی نہ کر لے چنانچہ اس بات پر تمام فقہاء متفق ہے کہ عمرہ کی تکمیل سے ہی جماعت جائز نہیں۔ ۱۰۹

۱۶۲۸۔ حدثنا أحمد بن محمد : أخبرنا عبد الله : أخبرنا عاصم قال : قلت لأبي مالك : أكنتم تكرهون السعي بين الصفا والمروة ؟ قال : نعم . لأنها كانت من شعائر الجاهلية حتى أنزل الله ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾ [البقرة : ۱۵۸] . [أنظر : ۳۲۹۶]

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ آپ صفا و مروہ کے درمیان سعی کو ناپسند کرتے تھے؟ انہوں نے کہا ہاں، اسلئے کہ جاہلیت کے شعائر میں سے تھا، کیونکہ وہاں اساف اور ناکہ کے بت رکھے تھے، یہاں تک اللہ ﷻ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ ”صفا و مروہ اللہ ﷻ کی نشانیوں میں سے ہیں، تو جس نے خانہ کعبہ کا حج کیا یا عمرہ کیا تو اس پر ان دونوں کے طواف میں کوئی حرج نہیں ہے۔“

۱۶۲۹۔ حدثنا علي بن عبد الله : حدثنا سفيان ، عن عمرو بن دينار ، عن عطاء ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : إنما سعى رسول الله ﷺ بالبيت وبين الصفا والمروة ليري المشركين قوته . زاد الحميدي : حدثنا سفيان : حدثنا عمرو قال : سمعت عطاء ، عن ابن عباس مثله . [أنظر : ۳۲۵۷]

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ خانہ کعبہ کے طواف اور صفا و مروہ کے درمیان اس لئے دوڑنے کے مشرکین کو اپنی قوت دکھلائیں۔ طواف کے بارے میں تو یہ بات متفق علیہ ہے کہ رمل کی ابتدا اسی لئے ہوئی تھی۔ البتہ سعی کے دوران بطن وادی میں دوڑنے کی یہ وجہ صرف حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے۔ اس کے برخلاف خود انہی کی متصل حدیث کتاب الانبیاء میں آئے گی جس میں آنحضرت ﷺ سے اس کی یہ وجہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ہی روایت کی ہے کہ حضرت باجرہ رضی اللہ عنہ یہاں دوڑی تھیں، لہذا حدیث باب میں خود وجہ بیان کی گئی ہے اس کی یہ وجہ ممکن ہے دوڑنے کی ایک اضافی وجہ تھی۔ واللہ سبحانہ اعلم

(۸۱) باب : تقضى الحائض المناسك كلها إلا الطواف بالبيت .

وإذا سعى على غير وضوء بين الصفا والمروة

حائضہ خانہ کعبہ کے طواف کے سوا تمام ارکان بجالائے اور جب صفا مروہ کے درمیان بغیر وضو کے سعی کرے
۱۶۵۰ - حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن عبد الرحمن بن القاسم ،
عن أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها انها قالت : قدمت مكة وأنا حائض ولم أطف بالبيت
ولا بين الصفا والمروة . قالت : فشكوت ذلك الى رسول الله ﷺ ، قال : ((افعلی كما
يفعل الحاج غیر أن لا تطوفی بالبيت حتی تطهري . [راجع : ۲۹۳]

حضور ﷺ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو صرف طواف سے منع فرمایا باقی سارے کام کرنے کا حکم
دیا۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس سے استدلال فرمایا کہ بغیر طہارت کے اور بغیر وضو کے سعی کرنا جائز ہے اور
حائضہ کے لئے بھی جائز ہے۔

آج کل اس میں یہ اشکال پیدا ہوتا ہے کہ بظاہر سعی مسجد حرام کا حصہ بن چکا ہے اس لئے اس میں
حائضہ کا داخلہ جائز نہ ہونا چاہئے۔ اس کی تحقیق کے لئے بندے نے امام حرم شیخ عبد اللہ بن سہیل کو خط لکھ کر معلوم
کیا کہ سعی کو مسجد حرام کا جزء بنا دیا گیا ہے یا نہیں؟ انہوں نے نفی میں جواب دیا اور فرمایا کہ وہ چونکہ مستقل نسک
ہے اس لئے اسے مسجد کا حصہ قرار نہیں دیا گیا۔ ان کے اس ارشاد کی بنا پر حائضہ وہاں داخل ہو سکتی ہے اور معتکف
داخل نہیں ہو سکتا۔

”قالت يا رسول الله تنطلقون بحجة وعمره وانطلق بحج“ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
کا یہ واقعہ بار بار گزر چکا ہے اور آگے بھی آئے گا کہ ان کو مکہ مکرمہ پہنچ کر حیض آ گیا تھا جس کی بنا پر وہ طواف نہ
کر سکی تھیں، باقی مناسک ادا کئے بعد میں عمرہ کیا۔

اب یہ مسئلہ فقہاء کے درمیان زیر بحث آیا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا احرام کس نوعیت کا تھا؟
انہوں نے حیض آنے کے بعد احرام کھول دیا تھا یا باقی رکھا تھا؟ بعد میں جو عمرہ کیا تھا اس کی نوعیت کیا تھی؟ وہ نقلی عمرہ
تھا یا قضاء کا تھا؟

اس بارے میں حنفیہ کا موقف یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے تمتع کا احرام باندھا تھا، مگر
جب مکہ مکرمہ پہنچنے پر وہ عمرہ ادا کرنے سے معذور ہو گئیں تو آنحضرت ﷺ کی ہدایت پر انہوں نے اپنا احرام کھول
دیا اور عمرہ کو نقض کر دیا جس کے نتیجے میں ان پر عمرہ کی قضاء بھی واجب ہوئی اور دم بھی آیا اور حج افراد کے طور پر
مکہ مکرمہ سے ادا کیا۔

دوسری طرف شافعیہ، مالکیہ اور حنابلہ کہتے ہیں کہ انہوں نے شروع میں افراد کا یا تمتع کا احرام باندھا تھا، جب حیض آیا تو انہوں نے اسے قرآن میں تبدیل کر لیا اور ان حضرات کے نزدیک چونکہ قرآن میں عمرہ کے لئے الگ طواف اور سعی کی ضرورت نہیں ہوتی، بلکہ حج کا طواف اور سعی عمرہ کے لئے کافی ہو جاتا ہے اس لئے انہوں نے عمرہ نہیں کیا بلکہ جب پاک ہو کر طواف زیارت اور سعی کی تو اس میں عمرہ بھی ادا ہو گیا، لہذا بعد میں انہوں نے تعمیم سے جو عمرہ کیا وہ نفلی عمرہ تھا۔

جو حضرات ان کے احرام کو افراد کا کہتے ہیں ان کا مستدل وہ روایات ہیں جن میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے مدینہ منورہ سے نکلتے وقت کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ ”لانسری الا الحج“ جیسا کہ ”باب الصنع والقرآن والافراد بالحج“ میں بھی ہے اور آگے بھی آئیگا۔

لیکن اس کا صحیح مطلب یہ ہے کہ مدینہ منورہ سے نکلتے وقت ذہن میں یہی خیال تھا کہ حج کرنے جاری ہیں جیسے آج بھی خواہ کوئی تمتع کرے یا قرآن کرے، کہا یہی جاتا ہے کہ حج کرنے جا رہا ہے، لیکن جب میقات پر پہنچ کر احرام کی نوعیت معین کرنے کا وقت آیا تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عمرہ یعنی تمتع کا احرام باندھا۔

چنانچہ ”ابواب العمرة“ میں ”باب العمرة ليلة الحصة“ کے تحت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث آئیگی جس کے الفاظ یہ ہیں ”فمننا من اهل بعمرة ومننا من اهل بحج، وكننا من اهل بعمرة“ اسی طرح پیچھے ”باب كيف يهل الحائض“ کے تحت ان کے الفاظ مروی ہیں کہ ”فأهللنا بعمرة“ لہذا صحیح یہ ہے کہ انہوں نے تمتع کا احرام باندھا تھا۔

اب ائمہ ثلاثہ میں سے جو حضرات تمتع تسلیم کرنے کے باوجود یہ فرماتے ہیں کہ انہوں نے عمرہ کو فتح نہیں کیا بلکہ قرآن کی نیت کر لی، ان کے خلاف حنفیہ کے پاس متعدد دلائل ہیں:

(۱) ”باب كيف يهل الحائض“ میں آنحضرت ﷺ کا یہ ارشاد منقول ہے: ”القصي راسك وامشطي وأهلي بالحج ودعي العمرة“ اور ابواب العمرة والی روایت میں ”ادفني عمرتك“ آیا ہے، یہ الفاظ اس بارے میں صریح ہیں کہ انہوں نے عمرہ فتح کر دیا تھا، نیز سر کھولنا اور گنگھی کرنا بھی اس بات کی دلیل ہے کہ احرام ختم کر دیا گیا تھا، کیونکہ احرام میں اس عمل سے پال ٹوٹنے کے اندیشے کی بنا پر پرہیز کیا جاتا ہے۔ (۲) اگر عمرہ کا احرام فتح کرنے کے بجائے اس کو قرآن میں تبدیل کر لیا گیا تھا تو حدیث باب میں حضرت عائشہ کے اس قول کے کوئی معنی نہیں رہتے کہ ”تطلقون بحجة وعمره وانطلق بحج“ کیونکہ شافعیہ وغیرہ کے بقول حج کے افعال میں ان کا عمرہ بھی ادا ہو چکا تھا۔

(۳) ابواب العمرة میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی جو حدیث آئی ہے اس میں تعمیم والے عمرے کے بارے میں ان کے یہ الفاظ منقول ہیں کہ: ”فأهللت بعمرة مكان عمرتي“ جس سے صاف واضح ہے کہ

تعمیم والا عمرہ اس عمرے کے بدلے میں اور اس کی قضاء کے طور پر تھا جو انہوں نے فتح کر دیا تھا، نیز ”ہساب طواف القارن“ کے تحت آنحضرت ﷺ کا یہ ارشاد منقول ہے کہ: ”ہذہ مکان عمر تک“ اس سے بھی یہی مطلب نکلا ہے۔

(۳) صحیح مسلم میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے اپنی دوسری ازواج کی طرف سے ایک گائے قربان کی تھی جس کے بارے میں ابوداؤد میں صراحت ہے کہ یہ ان ازواج کی طرف سے تھی جنہوں نے عمرہ کیا تھا اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی طرف سے الگ گائے قربان کی تھی اور یہ بظاہر فتح عمرہ کی جزاء تھی۔

چنانچہ مسند ابویوسف میں دو طریقوں سے مروی ہے ”عن عائشة ان النبی ﷺ أمر لرفضها العمرۃ دعاً“ اور حضرت علامہ عثمانی رحمہ اللہ نے اعلاء السنن میں اس روایت کو قابل استدلال قرار دیا ہے۔ ۱۰۱۱ھ
۱۶۵۱۔ حدثنا محمد بن المثنیٰ : حدثنا عبد الوہاب . ح ۱

وقال لی خلیفۃ : حدثنا عبد الوہاب : حدثنا حبیب المعلم ، عن عطاء عن جابر ابن عبد اللہ رضی اللہ عنہما قال : اہل النبی ﷺ ہو و أصحابہ بالحج . و لیس مع أحد منهم ہدی غیر النبی ﷺ و طلحۃ . و قدم علی من الیمن و معہ ہدی فقال : اہللت بما اہل بہ النبی ﷺ . فأمر النبی ﷺ أصحابہ أن یجعلوا عمرۃ و یطوفوا . ثم یقصرُوا و یحلوا ، الا من کان معہ الہدی . فقالوا : نطلق الی منی و ذکر أحدنا یقطر منیاً ؟ فبلغ ذبک النبی ﷺ فقال : ((لو استقبلت من امری ما استدرت ما اہدیت و لولا ان معی الہدی لأحللت)) . و حاضت عائشۃ رضی اللہ عنہا فنسکت المناسک کلہا غیر أنها لم تطف بالبیث ، فلما طهرت طافت بالبیث . قالت : یا رسول اللہ ، نطلقون بحجۃ و عمرۃ و نطلق بحج . فأمر عبد الرحمن بن أبی بکر أن یمرج معہا الی التعمیم فاعتمرت بعد الحج . [راجع : ۱۵۵۷]

ترجمہ: جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ اور آپ کے صحابہ نے حج کا احرام باندھا اور ان میں سے کسی کے پاس سوائے نبی ﷺ اور طلحہ کے ہدی کا جانور نہ تھا، اور حضرت علی رضی اللہ عنہ، یمن سے آئے، ان کے پاس ہدی کا جانور تھا، تو انہوں نے کہا کہ میں نے اس چیز کا احرام باندھا ہے، جس کا نبی ﷺ نے باندھا

۰۱ جامع المسانید، ج: ۱، ص: ۵۴۹ و اعلاء السنن، ج: ۱۰، ص: ۳۲۶۔

الا شرح فتح القدیر، ج: ۳، ص: ۱۱۵، دار الفکر، بیروت، وعمدة القاری، ج: ۷، ص: ۲۳۷، وباب اذا حاضت المرأة بعد ما افاضت، ص: ۳۸۳، ۳۸۵۔

ہے، اور نبی ﷺ نے اپنے صحابہ کرام کو حکم دیا کہ اس کو عمرہ بنائیں اور طواف کریں، پھر بال کتر وائیں اور احرام سے باہر ہو جائیں گے، مگر وہ شخص جس کے پاس قربانی کا جانور ہو۔ لوگوں نے کہا کیا منیٰ کی طرف ہم لوگ اس حال میں جائیں کہ ہم میں سے کسی کے منیٰ ٹپک رہی ہو، آپ ﷺ نے فرمایا میری رائے پیسے سے وہ ہو جاتی، جو آپ ہوئی ہے تو میں قربانی کا جانور نہ لاتا اور اگر میرے پاس قربانی کا جانور نہ ہوتا تو میں احرام سے باہر ہو جاتا، اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو حیض آگیا تو انہوں نے خانہ کعبہ کے طواف کے سوا تمام ارکان حج ادا کئے، جب وہ پاک ہو گئیں تو خانہ کعبہ کا حواف کیا۔ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ توجہ اور عمرہ کر کے واپس ہو رہے ہیں اور میں صرف حج کر کے واپس ہو رہی ہوں، تو آپ ﷺ نے عبد الرحمن بن ابی بکر کو حضرت عائشہ کے ساتھ مقام معجم کی طرف جانے کا حکم دیا تو انہوں نے حج کے بعد عمرہ کیا۔

۱۶۵۲۔ حدثنا مؤمل بن هشام، حدثنا اسماعیل، عن أيوب، عن حفصة قالت: كنا نمنع عواتقنا أن يخرجن فقدمت امرأة فنزلت قصر بني خلف فحدثت أن أختها كانت تحت رجل من أصحاب رسول الله ﷺ، قد غزا مع رسول الله ﷺ ثنتي عشرة غزوة، وكانت أختي معه في ست طرقات، قالت: كنا نداوي الكلبي، ونقوم على المرضى. فسألت أختي رسول الله ﷺ فقالت: هل على أحدنا بأس أن لم يكن لها جلباب أن لا تخرج؟ فقال: ((لتلبسها صاحبها من جلبابها، ولتشهد الخبير ودعوة المؤمنين. فلما قدمت أم عطية رضي الله عنها سألناها أو قال: سألناها فقالت وكانت لا تذكر رسول الله ﷺ أبداً إلا قالت: بأبي. قلنا: أسمع رسول الله ﷺ يقول كذا وكذا؟ قالت: نعم، بأبي. فقال: ((لتخرج العواتق وذوات الخدور والحیض لشهدن الخبير ودعوة المسلمين، ويعتزل الحيض المصلی)). فقالت: الحائض؟ فقالت: أو ليس تشهد عرفة؟ وتشهد كذا؟. [راجع: ۳۲۳]

ترجمہ: حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بیان کیا کہ ہم لوگ اپنی کنواری لڑکیوں کو باہر نکلنے سے منع کرتے تھے، ایک عورت آئی اور قصر بنی خلف میں اتری، اس نے بیان کیا کہ اس کی بہن رسول اللہ ﷺ کے ایک صحابی کی بیوی تھی اور اس کے شوہر نے نبی ﷺ کے ساتھ بارہ غزوات کئے تھے اور میری بہن چھ غزوات میں ساتھ تھی۔

اس نے بیان کیا کہ ہم لوگ زخیوں کی مرہم پٹی اور بیماروں کی خبر گیری کرتے تھے، تو میری بہن نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کیا ہم میں سے کسی کیسے کوئی حرج ہے کہ وہ باہر نہ نکلے، جب کہ اس کے پاس چادر نہ ہو، آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کی سہیلی اسے چادر اڑھا دے اور نیک کام میں اور مسلمانوں کی دعوت میں شریک ہو۔

جب ام عطیہ آئیں تو میں نے ان سے پوچھا (یا یہ کہا کہ ہم نے ان سے پوچھا) اور وہ جب بھی نبی ﷺ کا نام بتیں تو بابتی کہتیں، میں نے پوچھا کیا تم نے رسول اللہ ﷺ کو اس طرح اور ایسا ایسا کہتے ہوئے دیکھا ہے؟ انہوں نے کہا کہ ہاں میرے ماں باپ آپ پر فدا ہوں اور بیان کیا کہ کنواری لڑکیاں اور پردے والیاں نکلیں یا یہ فرمایا کہ کنواری لڑکیاں اور پردے والیاں اور حائضہ عورتیں نکلیں اور نیک کام میں اور مسلمانوں کی دعوت میں شریک ہوں، لیکن حیض والی عورتیں نماز پڑھنے کی جگہ سے علیحدہ رہیں، میں نے پوچھا کیا حیض والی عورتیں بھی شریک ہوں؟ انہوں نے فرمایا کیا یہ عرفہ اور قلاں قلاں مقامات میں حاضر نہیں ہوتیں؟

(۸۲) باب الإهلال من البطحاء وغيرها للمكي والحاج إذا خرج من منى،

اہل مکہ کے لئے بطحاء اور دوسرے مقامات سے احرام باندھنے کا بیان

اور حج کرنے والا جب وہ منی کی طرف نکلے

تلبیہ پڑھنا یعنی احرام باندھنا مکہ کی سرزمین بطحاء سے یا کسی اور جگہ سے، ”للمکی“ مکہ کے رہنے والے کے لئے، یعنی مکی جب حج کرے گا تو وہیں مکہ سے احرام باندھے گا ”والحاج إذا خرج من منى“ اور وہ حاجی جو تمتع ہو کر آیا ہے وہ بھی جب مکہ مکرمہ سے منی کی طرف روانہ ہوگا تو حج کا احرام باندھے گا۔
یا اس کا یہ مطلب ہے کہ جو حاجی مفرد یا قارن ہے وہ اگرچہ مکہ مکرمہ میں مقیم ہے لیکن جب وہ مناسک حج کے لئے نکلے گا تو تلبیہ پڑھے گا اگرچہ اس کا احرام باقی ہے۔

”وسئل عطاء عن المجاور يلبي بالحج فقال: كان ابن عمر رضي الله عنهما يلبي يوم التروية اذا صلى الظهر واستوى على راحلته. وقال عبد الملك، عن عطاء، عن جابر: قدمنا مع النبي ﷺ فاحللتنا حتى يوم التروية وجعلنا مكة بظهر لبنا بالحج. وقال أبو الزبير، عن جابر: اهللنا من البطحاء. وقال عبيد بن جريح لابن عمر رضي الله عنهما: رأتك اذا كنت بمكة أهل الناس اذا رأوا الهلال ولم تهل أنت حتى يوم التروية. فقال: لم أر النبي ﷺ يهل حتى تبعث به راحلته“.

مکی تلبیہ کب پڑھے

”وسئل عطاء عن المجاور يلبي بالحج“ عطاء بن ابی رباح رحمہ اللہ سے اس کے بارے میں پوچھا گیا، مجاور سے مراد ایسا شخص ہے جو مکہ میں مقیم ہو، یہ وہ حج کا تلبیہ پڑھے گا یعنی کیا اس کو مکہ مکرمہ میں رہتے ہوئے تلبیہ پڑھنا چاہئے؟

حضرت عطاء رحمہ اللہ نے فرمایا ”کان ابن عمر رضي الله عنهما يلبي يوم التروية إذا صلى الظهر و

استوی علی راحلته“ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب مکہ مکرمہ میں مقیم ہوتے تھے تو وہ یوم الترویہ میں تلبیہ پڑھتے تھے جب وہ ظہر کی نماز پڑھتے اور سواری پر سوار ہوتے۔

معلوم ہوا کہ کبھی کو بھی منیٰ روانگی کے وقت تلبیہ پڑھنا چاہئے۔

”وقال عبدالمکک، عن عطاء، عن جابر ؓ: قدمنا مع النبی ﷺ فاحللنا حتی یوم

الترویہ وجعلنا مکة بظہر لتینا بالحج“۔ جب ہم نے مکہ مکرمہ کو اپنے پیچھے چھوڑ دیا تو حج کا تلبیہ پڑھا، معلوم ہوا کہ جاتے وقت تلبیہ پڑھنا چاہئے۔

”وقال أبو الزہیر، عن جابر: أہللنا من البطحاء“ حضرت جابر ؓ نے دوسری روایت میں

یہ فرمایا کہ ہم نے بطحاء کے مقام پر تلبیہ پڑھا۔

”وقال عبید بن جریج لابن عمر ؓ“ عبید بن جریج ؓ نے ابن عمر ؓ سے کہا ”رأیتک إذا

کنت بمکة أهل الناس إذا راوا الهلال ولم تہل أنت حتی یوم الترویہ“ میں نے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے کہا کہ میں آپ کو دیکھتا ہوں جب آپ مکہ میں ہوتے ہیں اور لوگ تو ہلال ذی الحجہ کو دیکھتے ہی تلبیہ پڑھنا شروع کر دیتے ہیں اور آپ جب تک یوم الترویہ نہیں آجاتا تلبیہ نہیں پڑھتے اس کی کیا وجہ ہے؟

آپ ؓ نے فرمایا کہ میں نے حضور اکرم ﷺ کو تلبیہ پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا یہاں تک کہ آپ ﷺ کی سواری آپ ﷺ کو لے کر کھڑی نہ ہو جاتی۔

یہ نبی کریم ﷺ کے اس واقعہ کا تذکرہ فرما رہے ہیں جب آپ ﷺ نے ذوالحلیفہ سے احرام باندھا تھا۔ آپ ﷺ نے مکہ سے کبھی احرام نہیں باندھا، لیکن فرماتے ہیں کہ ذوالحلیفہ سے آپ ﷺ نے احرام باندھنے کے بعد جب آپ ﷺ کی سواری کھڑی ہو گئی تو پھر آپ ﷺ نے تلبیہ پڑھنا شروع کیا، ذوالحلیفہ سے پہلے تلبیہ پڑھنا شروع نہیں کیا۔

معلوم ہوا کہ جب تک آدمی یوم الترویہ میں سفر حج کا ارادہ نہ کر لے اس سے پہلے تلبیہ پڑھنا سنت نہیں

ہے، جو لوگ پہلے پڑھتے ہیں وہ کوئی سنت کا کام نہیں کرتے۔ صحیح بات یہ ہے کہ جب یوم الترویہ آجائے اور احرام باندھ کر منیٰ جانے کا قصد کر لیا جائے تب تلبیہ پڑھے۔

مقصد

کئی اور وہ آفاقی جو عمرہ کر کے حلال ہو گیا ہے وہ اب احرام کہاں سے باندھے گا؟

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مکہ سے باندھنا ضروری ہے اور حنفیہ کے نزدیک حد و حرم سے کہیں

سے باندھ لینا کافی ہے، باہر سے باندھنے پر دم واجب ہوگا، حنابلہ اور مالکیہ کے نزدیک اگر باہر سے بھی باندھے

تو کوئی حرج نہیں ہے، امام بخاری رحمہ اللہ شافعیہ پر رد فرماتے ہیں اور استدلال ”وجعلنا مکة بظہر“ سے

کرتے ہیں اس لئے کہ مکہ جب پشت پر ہوگا تو آدمی مکہ سے باہر ہی ہوگا۔
حنفیہ کے نزدیک اہل مکہ کے لئے یوم الترویہ میں حدود حرم کے اندر تلبیہ پڑھنا مشروع ہے اور مسجد میں
پڑھنا افضل ہے۔ ۱۱۲

(۸۳) باب: این یصلی الظهر یوم الترویة ؟

آنھویں ذی الحجہ کو آدمی ظہر کی نماز کہاں پڑھے؟

۱۶۵۳۔ حدثنی عبد اللہ بن محمد : حدثنا الاسحاق الأزرق : حدثنا سفیان ،
عن عبد العزیز بن رفیع ، قال : سألت أنس بن مالک رضی اللہ عنہ ، قلت : أخبرنی بشیء عقلته عن
رسول اللہ ﷺ ، این صلی الظهر والعصر یوم الترویة ؟ قال : بمنی . قلت : فاین صلی
العصر یوم النفر ؟ قال : بالأبطح . ثم قال : افعل كما یفعل امرؤک . [أنظر :
۱۶۵۳ ، ۱۷۶۳ ، ۱۱۳]

۱۶۵۴۔ حدثنا علی : سمع أبا بکر بن عیاش : حدثنا عبد العزیز : لقیئت أنساً ح .
وحدثنی اسماعیل بن أبان : حدثنا أبو بکر ، عن عبد العزیز قال : خرجت الی منی
یوم الترویة فلقیئت أنساً رضی اللہ عنہ ذاهباً علی حمار . فقلت این صلی النبی ﷺ هذا الیوم الظهر ؟
فقال : أنظر حیث یصلی امرؤک فصل . [راجع : ۱۶۵۳]

یعنی اگرچہ حضور ﷺ نے یوم الترویہ میں ظہر کی نماز منیٰ ج کر پڑھی تھی اور واپسی کے دن عصر کی نماز ابطح
میں پڑھی تھی، اگر کوئی ایسا کر سکے تو بے شک افضل یہی ہے لیکن ایسا کرنا کوئی ضروری نہیں ہے، اس لئے وہ کام
کرو جو تمہارے امراء یعنی جو امیر حج کرے۔ ۱۱۴

۱۱۲ و مذهب أبی حنیفة أن میقات أهل مكة فی الحج الحرم ، ومن المسجد أفضل ، عمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۲۴۱ .
۱۱۳ وفي صحيح مسلم ، كتاب الحج ، باب استحباب طواف الاقامة يوم النحر ، رقم : ۲۳۰۸ ، وسنن الترمذی ، كتاب
الحج عن رسول اللہ ، باب ماجاء فی الحیجر الأسود ، رقم : ۸۸۷ ، وسنن النسائی ، كتاب المناسك الحج ، باب این
یصلی الامام الظهر یوم الترویة ، رقم : ۲۹۴۷ ، وسنن أبی داؤد ، كتاب المناسك ، باب الخروج الی منی ، رقم :
۱۶۳۳ ، ومسند أحمد ، باقی مسند المکثرین ، باب مسند أنس بن مالک ، رقم : ۱۱۵۳۷ ، وسنن البیہقی ، كتاب
المناسك ، باب کم صلاة یصلی بمنی حتی یفدی الی عرفات رقم : ۱۷۹۷ .

۱۱۴ ومن سنة الحج أن یصلی الامام الظهر وما بعدها والفجر بمنی ، ثم یفدون الی عرفة ، وقال المهلب : الناس فی
سعة من هذا یخرجون منی أحبوا ویصلون حیث أمکنهم ، ولذلك قال أنس : صلی حیث یصلی امرؤک ،
والمستحب فی ذلك ما فعله الشارع ، صلی الظهر والعصر بمنی ، وهو قول مالک والثوری وأبی حنیفة والشافعی
وأحمد وإسحاق وأبی ثور عمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۲۴۲ .

(۸۳) باب الصلاة بمنی

منی میں نماز پڑھنے کا بیان

۱۶۵۵۔ حدثنا ابراهيم بن المنذر : حدثنا ابن وهب : اخبرني يونس ، عن ابن شهاب قال : اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عمر ، عن أبيه قال : صلى رسول الله ﷺ بمنى ركعتين ، وأبو بكر وعمر وعثمان صدراً من خلافته . [راجع : ۱۰۸۲]

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے منی میں دو رکعتیں پڑھیں اور حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ بھی ایسا ہی کرتے تھے اور حضرت عثمانؓ بھی اپنے شروع خلافت میں ایسا ہی کرتے تھے۔

۱۶۵۶۔ حدثنا آدم : حدثنا شعبة عن أبي اسحاق الهمداني ، عن حارثة بن وهب الخزاعي قال : صلى بنا النبي ﷺ ونحن أكثر ما كنا قط وأمنه بمنى ركعتين . [راجع : ۱۰۸۳]

ترجمہ: حضرت حارثہ بن وہبؓ خزاعی نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو منی میں دو رکعتیں پڑھائیں اور اس وقت ہمارا شمار سب وقتوں سے زیادہ تھا اور ہم اتنے بے ڈر یعنی مامون اور مطمئن کسی وقت میں نہ تھے۔

۱۶۵۷۔ حدثنا قبيصة بن عقبة : حدثنا سفيان ، عن الأعمش ، عن ابراهيم ، عن عبد الرحمن بن يزيد ، عن عبد الله بن عمر ، قال : صليت مع النبي ﷺ ركعتين . ومع أبي بكر ﷺ ركعتين . ومع عمر ﷺ ركعتين . لم تفرقت بكم الطرق ، فإليت حظي من أربع ركعتان متقبلتان . [راجع : ۱۰۸۳]

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ میں نے منی میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھیں اور حضرت ابو بکرؓ کے ساتھ بھی دو رکعتیں اور حضرت عمرؓ کے ساتھ بھی دو رکعتیں اور پھر ان کے بعد تم میں اختلاف ہو گیا کچھ لوگ منی میں دو رکعتیں پڑھتے اور کچھ چار رکعتیں پڑھنے لگے تو کاش ان چار رکعتوں کے بدلے مقبول دو رکعتیں نصیب ہوتیں۔

منی میں قصر صلوٰۃ کا حکم

حضرت عبد الرحمن بن یزید فرماتے ہیں کہ حضرت عثمان بن عفانؓ نے منی میں ہمیں چار رکعتیں نماز پڑھائی ”فقبل ذلك لعبد الله بن مسعود“ عبد اللہ بن مسعودؓ سے ذکر کیا گیا ”فاسترجع“ تو انہوں نے ”ابا“ کہا اور پھر فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ منی میں دو رکعتیں پڑھیں تھیں اور میں نے حضرت صدیق اکبرؓ کے ساتھ منی میں دو رکعتیں پڑھیں تھیں اور میں نے حضرت عمرؓ کے ساتھ منی میں دو رکعتیں پڑھیں تھیں ”فلليت حظي من أربع ركعات ركعتان متقبلتان“ تو کاش میرا حصہ بجائے چار رکعتوں کے دو قبول شدہ رکعتیں ہو جائیں، یعنی چار رکعتیں پڑھنا کوئی فضیلت کی بات نہیں، لیکن دو رکعتیں پڑھے

اور وہ قبول ہوں یہ ہے قابل فضیلت، ورنہ چار رکعتیں پڑھنے سے کچھ حاصل نہیں، گویا انہوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی تردید فرمائی کہ انہوں نے چار رکعتیں کیوں پڑھیں۔

در اصل بات یہ تھی کہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے مکہ مکرمہ میں اپنا گھر بنا لیا تھا۔ تو ان کا مذہب یہ تھا کہ آدمی اگر کسی شہر میں اپنا گھر بنالے تو وہ بھی اس کے وطن کے حکم میں ہو جاتا ہے چاہے وہ وہاں پر نہ رہتا ہو۔ تو اگرچہ مستقل قیام مدینہ منورہ میں تھا، لیکن اپنا گھر چونکہ انہوں نے مکہ مکرمہ میں بنا لیا تھا، لہذا یہ جب مکہ مکرمہ شریف داتے تو اتمام فرماتے اور اسی واسطے منیٰ میں بھی اتمام فرمایا۔ تو یہ ان کا اپنا مذہب بھی تھا اور اس کا اپنا عذر بھی تھا کہ انہوں نے وہاں جا کر گھر بنا لیا تھا اور گھر بنانے کو وہ تو وطن کے قائم مقام سمجھتے تھے۔ ۱۱۵

ابن مسعودؓ کو یہ بات معلوم نہیں تھی یا وہ اس بات کے قائل تھے کہ صرف گھر بنالینے سے کوئی شہر وطن نہیں بن جاتا۔ چنانچہ حنفیہ کا بھی مذہب یہی ہے کہ محض گھر کہیں بن لیا تو اس سے وہ جگہ آدمی کا وطن نہیں بنتا جب تک کہ وہ توطن اختیار نہ کرے، یہ توطن کی نیت نہ کرے، محض گھر بنالینا یہ کسی شہر کے وطن بننے کے لئے کافی نہیں ہے۔

اس حدیث سے امام مالکؒ وغیرہ نے اس بات پر استدلال بھی فرمایا ہے کہ حج کے دوران منیٰ وغیرہ میں جو قصر کیا جاتا ہے وہ سفر کی بنا پر نہیں، بلکہ مناسک حج کا ایک حصہ ہونے کی وجہ سے ہے، لہذا مقیم بھی قصر کرے گا۔

حنفیہ کے نزدیک یہ قصر سفر کی بنا پر ہے، لہذا مقیم قصر نہیں کرے گا۔ ۱۱۶

۱۱۵ وقال الزهري: اتما صلي بمني أربعة لأن الأعراب كانوا كثيرين في ذلك العام، فأحب أن يخبرهم بأن الصلاة أربع، وروى معمر عن الزهري أن عثمان صلي بمني أربعة لأنه جمع الإقامة بعد الحج، وروى يونس عنه: لما اتخذ عثمان الأموال بالطائف، وأراد أن يقيم بها صلي أربعة، وروى مغيرة عن إبراهيم، قال: صلي أربعة لأنه كان اتخذها وطنا. وقال البيهقي: وذلك مدخول لأنه لو كان اتما لهذا المعنى لما خفي ذلك على سائر الصحابة ولما أنكروا عليه ترك السنة، عمدة القاري، ج: ۵، ص: ۳۷۷

۱۱۶ قال ابن بطال: اتفق العلماء على أن الحاج القادم مكة يقصر الصلاة بها وبماني وبسائر المشاهد لأنه عندهم في سفر، لأن مكة ليست دار أربعة إلا لأهلها أو لمن أراد الإقامة بها، وكان المهاجرون قد فرض عليهم ترك المقام بها، فلذلك لم ينو رسول الله ﷺ الإقامة بها ولا بماني، قال: واختلف العلماء في صلاة المكي بماني، فقال مالك: يتم بمكة ويقصر بماني، وكذلك أهل مني، يتمون بماني ويقصرون بمكة وعرفات. قال: وهذه المواضع مخصوصة بذلك لأن النبي ﷺ لما قصر بعرفة لم يميز من وراءه، ولا قال لأهل مكة: أتموا، وهذا موضع بيان. ومن روى عنه أن المكي يقصر بماني ابن عمر وسالم والقاسم، وطائفة، وبه قال الأوزاعي وإسحاق، وقالوا: إن القصر سنة الموضع، وإنما يتم بماني وعرفات من كان مقيما فيها. وقال أكثر أهل العلم، منهم عطاء والزهري والثوري والكوفيون وأبو حنيفة وأصحابه والشافعي وأحمد وأبو ثور: لا يقصر الصلاة أهل مكة بماني وعرفات لانقضاء مسافة القصر. وقال الطحاوي: وليس الحج موجبا للقصر لأن أهل مني وعرفات إذا كانوا حجاجا أتموا، وليس هو متعلقا بالموضع، وإنما هو متعلق بالسفر، وأهل مكة مقيمون هناك لا يقصرون، ولما كان المقيم لا يقصر لو خرج إلى مني كذلك الحاج. عمدة القاري، ج: ۵، ص: ۳۷۵، ۳۷۶

(۸۵) باب صوم يوم عرفة

عرفہ کے دن روزہ رکھنے کا بیان

۱۶۵۸۔ حدثنا علي بن عبد الله : حدثنا سفيان ، عن الزهري : حدثنا سالم قال :

سمعت حميراً مولى أم الفضل ، عن أم الفضل : شك الناس يوم عرفة في صوم النبي ﷺ فبعث إلى النبي ﷺ بشراب فشربه . [أنظر : ۱۶۶۱ ، ۱۹۸۸ ، ۵۶۱۸ ، ۵۶۳۶ ، ۷۱۱]

یوم عرفہ میں لوگوں کو یہ شک ہو گیا کہ آپ ﷺ نے روزہ رکھا ہے یا نہیں؟ میں نے آپ ﷺ کے پاس پانی بھیجا تو آپ ﷺ نے پی لیا، یعنی یہ ظاہر کر دیا کہ روزہ نہیں ہے۔ لیکن مسلم اور ابوداؤد وغیرہ میں ارشاد نبوی ہے کہ یوم عرفہ کا روزہ ایک سال قبل اور ایک سال بعد کے گناہ کو مٹ دیتا ہے، تو اس کو حالت اقامت پر محمول کرنے میں کوئی اختلاف باقی نہیں رہتا ہے۔

لیکن حدیث باب سے معلوم ہوتا ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ کا رجحان یہی ہے کہ حج کے موقع پر عرفہ کے دن روزہ نہ رکھنا افضل و بہتر ہے تاکہ اعمال حج اور ذکر و اذکار میں ضعف نہ پیدا ہو، احناف کے نزدیک افطار افضل ہے، البتہ کسی کو قوت حاصل ہو اور ضعف نہ ہو تو اس کے لئے جائز ہے، کوئی کراہت نہیں۔ ۱۱۸

۷۱۱۱ فی صحیح مسلم ، کتاب الصیام ، باب استحباب الفطر للحاج بعرفات يوم عرفة ، رقم : ۱۸۹۴ ، وصن أبي داود ، کتاب الصوم ، باب فی صوم يوم عرفة بعرفة ، رقم : ۲۰۸۵ ، ومسنده أحمد ، بالفی مسند الأنصار ، باب حدیث أم الفضل بن عباس وہی أعت ميمونة ، رقم : ۲۵۶۳۵ ، ۲۵۶۳۷ ، موطأ مالك ، کتاب الحج ، باب صیام يوم عرفة ، رقم : ۷۳۶ .

۱۱۸۸ أن النبي ﷺ ، لم يصم يوم عرفة ؟ فان قلت : فی (صحیح مسلم) أن صومه يكفر سنين ؟ قلت : هذا فی غیر الحجيج ، أما فی الحجيج فنهی لهم أن لا يصوموا لئلا يضعفوا عن الدعاء ، وأعمال الحج القداء بالشارع ، وأطلق كثير من الشافعية كراهته ، وإن كان الشخص بحيث لا يضعف بسبب الصوم فقط ، فقال المصنف : الأولى أن يصوم حيازة للفضيلة . قال صاحب (التوضيح) : ونسب غيره هذا إلى المذهب وقال : الأولى عندنا لا يصوم بحال . وقال الروياني فی (الحلية) : أن كان قويا ، وفي لا شقاء ، ولا يضعف بالضعف عن الدعاء ، فالصوم أفضل . وقال البيهقي فی (المعرفة) : قال الشافعي فی القديم : لو علم الرجل أن الصوم بعرفة لا يضعفه فصامه كان حسنا ، واختار الخطابي هذا قال صاحب (التوضيح) : ولمذهب عندنا استحباب الفطر مطلقا ، وبه قال الجمهور أصحابنا ، وصرحوا بأنه لا فرق . ولم يذكر الجمهور الكراهة ، بل قالوا : يستحب فطره ، كما قاله الشافعي ، ونقل الماوردي وغيره استحباب الفطر عن أكثر العلماء ، وحكى ابن المنذر عن جماعة منهم استحباب صومه ، وحكى صاحب البيان عن يحيى بن سعيد الأنصاري أنه يجب عليه الفطر بعرفة ... ﴿بقيہ حاشیہ کے صفحہ پر﴾ ...

(۸۶) باب التلبیة والتکبیر اذا غدا من منی الی عرفہ

جب صبح کو منی سے عرفات کو روانہ ہو تو بلیک اور تکبیر کہنا

۱۶۵۹۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف : أخبرنا مالک ، عن محمد بن أبی بکر الثقفی أنه سأل أنس بن مالک رضی اللہ عنہ وهما غادیان من منی الی عرفہ : کیف کنتم تصنعون فی هذا الیوم مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ؟ فقال : کان یهل منا المهل فلا ینکر علیہ ، ویکبر منا المکبر فلا ینکر علیہ . [راجع : ۹۷۰]

ترجمہ: محمد بن ابوبکر ثقفی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا وہ دونوں صبح کو منی سے عرفات کی طرف جا رہے تھے آپ لوگ آج کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کیا کیا کرتے تھے؟ انہوں نے کہا ہم میں سے کچھ لوگ ”بلیک“ کہتے تھے اس پر کوئی تکبیر نہیں کرتا اور کچھ لوگ تکبیر کہنے والے ”تکبیر“ کہتے اس پر بھی کوئی تکبیر نہیں کرتا تھا۔

مقصد امام بخاری

چونکہ بعض روایات میں ”لم یزل یلبی حتی رمی جمرة العقبة“ ہے، تو اس سے ایہام ہوتا ہے کہ صرف تلبیہ پڑھنا چاہیے، امام بخاری رحمہ اللہ نے ترجمہ میں ”والتکبیر“ بڑھا کر اس وہم کو دور کر دیا اور حدیث ذکر کر کے بتلادیا کہ عرفات جاتے وقت حاجی کو اختیار ہے کہ بلیک پکارے یا تکبیر کہے۔

(۸۷) باب التہجیر بالروح یوم عرفہ

عرفہ کے دن دوپہر کے وقت عین گرمی میں روانہ ہونا

”التہجیر بالروح“ سے مراد وقف عرفہ کے لئے نمرہ سے لگنا۔ نمرہ وہ مقام ہے جہاں حجاج نویں

..... ﴿گزشتہ سے پیوستہ﴾ وقال ابن بطال : اختلف العلماء فی صومہ ، فقال ابن عمر لم یصمه رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا عمر ولا عثمان ولا اصومہ . وقال ابن عباس : یوم عرفہ لا یصحنا احد یرید الصیام لانه یوم تکبیر واکل وشرب ، واختار مالک وأبو حنیفة والفوری القطر ، وقال عطاء : من أظفر یوم عرفہ لیتقوی بہ علی الذکر کان له مثل اجر الصائم ، وكان ابن الزبیر وعائشة ، ، یصومان یوم عرفہ ، وروی أبیضا عن عمر ، ، وكان اسحاق یسئل الیہ ، وكان الحسن یحبہ صومہ ویأمر بہ الحاج ، وقال : رأیت عثمان بعرفہ فی یوم شدید الحر صائما و ہم یروحون عہ ، وكان اسماء بن رید وعروة بن الزبیر والقاسم ، ومحمد وسعید بن جبیر یصومون بعرفات وقال قتادة . لا یأس بدنک اذا لم یضعف عن الدعاء ، وبہ قال الداودی وقال الشافعی : أحب صیامہ لغیر الحاج ، اما من حج فاحب ان یفطر لیتقوی علی الدعاء ، وقال عطاء : أصومہ فی الشتاء ولا اصومہ فی الصيف وفيہ : ان الأکل والشرب فی المحافل

مباح لیبن معنی اودعت الصورة فیہ . عمدة القاری ، ج ۷ ، ص : ۲۳۸

تاریخ پہنچ کر ٹھہرتے ہیں، وہ حرم کی حد سے خارج عرفات سے متصل ہے۔

۱۶۶۰۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف : أخبرنا مالک ، عن ابن شہاب ، عن سالم قال : كتب عبد الملک الی الحجاج أن لا تخالف ابن عمر فی الحج . فجاء ابن عمر رضی اللہ عنہما وأنا معہ یوم عرفة حین زالت الشمس . فصاح عند سراق الحجاج ، فخرج وعلیہ ملحفة معصفرة فقال : مالک یا أبا عبد الرحمن ؟ فقال : الرواح ان كنت تريد السنة . قال : هذه الساعة ؟ قال : نعم . قال : فأنظرنی حتی أفیض علی رأسی ثم أخرج . فنزل حتی خرج الحجاج فسار بینی وبين أبی فقلت : أن كنت تريد السنة فاقصر الخطبة وعجل الوقوف . فجعل ينظر الی عبد اللہ ، فلما رأى ذلک عبد اللہ قال : صدق . [أنظر : ۱۶۶۲ ، ۱۶۶۳] ۱۹

حضرت سالمؓ فرماتے ہیں کہ عبد الملک بن مروان نے حجاج بن یوسف کو خط لکھا تھا کہ حج کے بارے میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی مخالفت نہ کرنا، ”فجاء ابن عمر وأنا معہ یوم عرفة حین زالت الشمس“ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما یوم عرفة میں جب سورج زائل ہوا اس وقت آئے اور میں ان کے ساتھ تھا، ”فصاح عند سراق الحجاج“ انہوں نے حجاج کے خیمے کے پاس آواز لگائی، سراق خیمے کو کہتے ہیں۔

”فخرج وعلیہ ملحفة معصفرة“ وہ باہر نکل آیا، اس کے اوپر ایک چادر تھی جو معصر سے رنگی ہوئی تھی۔ ”فقال : مالک یا أبا عبد الرحمن ؟“ حجاج نے پوچھا اے عبد الرحمن کیا قصہ ہے؟ فقال : ”الرواح إن كنت تريد السنة“ فرمایا اگر تم سنت پر عمل کرنا چاہتے ہو تو جانے کا وقت آ گیا ہے، یعنی وقوف عرفہ کے لئے جانے کا وقت آ گیا ہے۔

”قال : هذه الساعة ؟“ کہا : کیا اس وقت دوپہر میں؟ قال : ”نعم“ کہا جی ہاں، سنت کا وقت یہی ہے۔ قال : ”فأنظرنی حتی أفیض علی رأسی ثم أخرج“ اس نے کہا مجھے تھوڑی سی مہلت دو میں جا کر اپنے سر پر پانی ڈال کر آؤں یعنی غسل کر لوں پھر جاتا ہوں ”فنزل حتی خرج الحجاج“ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اپنی سواری سے اتر گئے یہاں تک کہ حج بن یوسف نکل آیا، ”فسار بینی وبين أبی“ وہ میرے اور میرے والد کے درمیان چلنے لگا، ”قلت“ حضرت سالمؓ کہتے ہیں کہ میں نے حجاج سے کہا

۱۹ وفی سنن النسائی ، کتاب مناسک الحج ، باب الرواح یوم عرفة ، رقم : ۲۹۵۵ ، موطا مالک ، کتاب الحج ، باب الصلاة فی البيت وقصر الصلاة وتعجيل الخطبة بعرفة ، رقم : ۷۹۴ .

”ان كنت تريد السنة فاقصر الخطبة وعجل الوقوف“ اگر سنت پر عمل کرنے کا ارادہ ہے تو خطبہ مختصر کرنا اور وقوف میں جلدی کرنا۔

حجاج خطیب آدمی تھا، خطبہ بہت لمبا کیا کرتا تھا اس لئے حضرت سالم رحمہ اللہ نے کہا کہ خطبہ مختصر کرنا، ”فجعل ينظر إلى عبد الله“ حجاج حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی طرف سوالیہ نظروں سے دیکھنے لگا کہ میں یہ بات ٹھیک کہہ رہا ہوں یا غلط؟ ”فلما رأى ذلك عبد الله قال: صدق“ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے جب دیکھا تو فرمایا سالم رحمہ اللہ ٹھیک کہہ رہے ہیں۔

(۸۸) باب الوقوف على الدابة بعرفة

عرفہ میں سواری پر وقوف کرنے کا بیان

۱۶۶۱۔ حدثنا عبد الله بن مسلمة، عن مالك، عن أبي النضر، عن عمير مولى عبد الله بن العباس، عن أم الفضل بنت الحارث: أن أناسا اختلفوا عندها يوم عرفة في صوم النبي ﷺ فقال بعضهم: هو صائم. وقال بعضهم: ليس بصائم. فأرسلت إليه بقدر لبن وهو واقف على بعيره فشربه. [راجع: ۱۶۵۸]

ترجمہ: ام الفضل بنت حارث سے روایت ہے کہ کچھ لوگ جو ام الفضل کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، عرفہ کے دن نبی ﷺ کے روزے کے متعلق اختلاف کیا، بعض نے بیان کیا کہ آپ ﷺ روزہ رکھے ہوئے ہیں اور بعض نے کہا آپ ﷺ روزے سے نہیں ہیں، تو میں نے آپ ﷺ کے پاس ایک پیالہ دودھ کا بھیجا اس حال میں کہ آپ ﷺ اپنی اونٹنی پر سوار تھے، تو آپ ﷺ نے اس کو پی لیا۔

مقصدِ امام بخاریؒ

سنن ابی داؤد کی ایک حدیث میں دو اب یعنی سوار یوں کو ”منابر“ بنانے سے منع کیا گیا ہے اور یہ حکم دیا گیا ہے کہ اگر کوئی لمبی بات کرنے کی ضرورت ہو تو اتر کر و۔ ۱۲۰
امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ وقوف بعرفہ اس نبی سے مستثنیٰ ہے۔ ۱۲۱

۱۲۰۔ مس ابی داؤد، کتاب الجہاد، باب فی الوقوف علی الدابة، رقم: ۲۵۶۷، ج: ۳، ص: ۲۷، دار الفکر.

۱۲۱۔ ۱۲۲۔ واختلف أهل العلم أن الركوب أفضل أو تركه بعرفة؟ فذهب الجمهور إلى أن الركوب أفضل لكونه الوقوف ركباً، ولأن في الركوب عونا على الاجتهاد في الدعاء والتصرع المطلوب هناك وفيه قوة، وهو ما اختاره مالك والشافعي، وعنه قول: انهما سواء. وفيه: أن الوقوف على ظهر الدابة مباح إذا كان بالمعروف ولم يجحف بالدابة، والنهي الوارد: ((لا تتخذوا ظهورها منابر))، محمول على الأغلب الأكثر بدليل هذا الحديث، عمدة القاري، ج: ۷، ص: ۵۲۵، ۵۲۶، ۲۵۳، وفتح الباري، ج: ۳، ص: ۵۱۳.

مسئلہ

اس میں اختلاف ہے کہ افضل وقوف علی الاقدام ہے یا علی الدابہ؟
 جمہور ائمہ کے نزدیک وقوف علی الدابہ افضل ہے، کیونکہ حضور ﷺ کی اتباع ہے، گویا امام بخاری رحمہ
 اللہ نے جمہور ائمہ کی تائید و موافقت کی ہے۔ ۱۲۲

(۸۹) باب الجمع بین الصلاتین بعرفة

عرفات میں جمع بین الصلاتین کا بیان

”فکان ابن عمر رضی اللہ عنہما إذا فاتته الصلاة مع الإمام جمع بينهما“.

۱۶۶۲۔ وقال الليث : حدثني عقيل ، عن ابن شهاب قال : أخبرني سالم ان الحاج

بن يوسف عام نزل بابن الزبير رضي الله عنهما سأل عبدالله : كيف تصنع في الموقف

يوم عرفة ؟ فقال سالم : ان كنت تريد السنة فهجروا بالصلاة يوم عرفة . فقال عبدالله بن

عمر : صدق ، انهم كانوا يجمعون بين الظهر والعصر في السنة . فقلت لسالم : أفعل

ذلك رسول الله ﷺ ؟ فقال سالم : وهل تبعون في ذلك الا سنة . [راجع : ۱۶۶۰]

ترجمہ: سالم نے بیان کیا کہ حاج بن یوسف جس سال حضرت عبداللہ بن زبیر ؓ سے لڑنے کے لئے

مکہ اترے تو حاج نے حضرت عبداللہ بن عمر ؓ سے پوچھا عرفہ کے دن موقف ٹھہرنے کی جگہ میں کیا کروں؟

سالم نے کہا اگر تو سنت پر عمل کرنا چاہتے ہو تو عرفہ کے دن سورج ڈھلتے ہی نماز پڑھ لے۔ عبداللہ بن

عمر ؓ نے کہا کہ سالم نے سچ کہا ہے، صحابہ کرام ؓ سنت کے مطابق ظہر اور عصر ایک ساتھ پڑھتے تھے۔

زہری کہتے ہیں کہ میں نے سالم سے پوچھا کیا رسول اللہ ﷺ نے ایسا کیا ہے؟ تو سالم نے کہا تم لوگ

اس مسئلے میں حضور ﷺ اقدس ہی کی سنت کی پیروی کرتے ہو۔

تشریح

حج کے موقع پر دوسرے جمع بین الصلاتین شروع ہے:

ایک عرفات میں جمع بین الظهر والعصر جمع تقدیم ہے۔

دوسرے جمع بین المغرب والعشاء جمع تاخیر ہے۔

اب اس میں اختلاف ہے کہ یہ جمع بین الصلوة نسکی ہے یا سفری ہے؟ یعنی جمع بسبب ”سفر“ اور جمع

بسبب ”نسک“۔ امام مالک، امام اوزاعی اور صاحبین رحمہم اللہ کے نزدیک جمع نسک ہے۔ امام مالک اور امام

شافعی رحمہما اللہ سے ایک قول یہ مروی ہے کہ یہ جمع سفر ہے، لہذا انکی جمع نہیں کرے گا۔

اختلاف ائمہ

عرفہ میں جو دو نمازیں ظہر اور عصر، ظہر کے وقت میں جمع کی جاتی ہیں تو اس کے بارے میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس کے لئے امام کا ہونا ضروری ہے، یعنی اگر امام کے ساتھ پڑھیں تو جمع بین الصلااتین کریں گے اور اگر امام کے ساتھ نہیں پڑھ رہے ہیں، اپنے اپنے خیمے میں پڑھ رہے ہیں تو پھر جمع بین الصلااتین درست نہیں، ظہر اور عصر کی نمازوں کو اپنے وقت میں پڑھیں گے، یہی مسلک ابراہیم نخعی اور سفیان ثوری رحمہما اللہ کا ہے۔ ۱۲۳

امام بخاری رحمہ اللہ اس کی تردید کر رہے ہیں اور یہاں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا اثر نقل کر رہے ہیں کہ اگر ان کی جماعت چھوٹ جاتی تو وہ اپنے خیمے کے اندر بھی جمع بین الصلااتین کرتے تھے اور یہی مسلک امام مالک، امام شافعی، امام احمد، امام اوزاعی اور صاحبین رحمہم اللہ کا ہے۔ ۱۲۴

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا فرمان ہے کہ چونکہ یہ جمع تقدیم ہے یعنی عصر کی نماز مقدم کر کے پڑھی جاتی ہے، لہذا یہ پوری طرح خلاف قیاس ہے، جب خلاف قیاس ہے تو اپنے مورد پر منحصر رہے گی اور مورد اس کا امام کے ساتھ ہے، لہذا اگر امام کے ساتھ نہیں ہے تو چار نہیں ہے۔ لیکن اس کی تائید میں کوئی اثر یا کوئی قول مجھے نہیں ملا، زیادہ تر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور تابعین کا اثر یہ ہے کہ وہ خیمہ میں بھی اور امام کے ساتھ بھی جمع بین الصلااتین کرتے تھے۔

امام محمد رحمہ اللہ نے موطا میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے علاوہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا، عطاء بن ابی رباح اور یحییٰ بن جابر رحمہما اللہ کا قول بھی بلا غنا جمہور کے مطابق نقل کیا ہے۔ ۱۲۵

۱۲۳ فتح الباری، ج: ۳، ص: ۵۱۳، وعمدة القاری، ج: ۷، ص: ۲۵۳۔

۱۲۴ وبهذا الجمهور، وخالفه في ذلك النخعي والثوري، وأبو حنيفة فقالوا: يحتص الجمع بمن صلى مع الإمام، وخالف أصحابه والطحاوي، ومن أقوى الأدلة لهم صبيح ابن عمر هذا، وقد روى حديث جمع النبي ﷺ بين الصلواتين وكان مع ذلك يجمع وحده فدل على أنه عرف أن الجمع لا يختص بالإمام، ومن قواعدهم أن الصحابي إذا ما روى على أن عنده بأن مخالفه أرجح تحسبنا للظن به فنهضنا أن يقال هذا هنا، وهوذا في الصلاة بعرفة، واللفظ في: فتح الباری، ج: ۳، ص: ۵۱۳، وحكى العيني في: عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۲۵۳۔

۱۲۵ فان فيه الجمع بين الصلاتين وهذا تعليق وصحہ ابراہیم الحارثی فی (المناسک) لہ قال: حدثنا الحوضی عن همام أن نافعاً حدثه أن ابن عمر كان إذا لم يدرك الإمام يوم عرفة جمع بين الظهر والعصر في منزله، وعمدة القاری، ج: ۷، ص: ۲۵۳۔

(۹۰) باب قصر الخطبة بعرفة

عرفہ میں خطبہ مختصر پڑھنے کا بیان

۱۶۶۳۔ حدثنا عبد اللہ بن مسلمة : أخبرنا مالک ، عن ابن شهاب ، عن سالم بن عبد اللہ : ان عبد الملك بن مروان كتب الى الحجاج ان ياتم بعبد اللہ بن عمر في الحج ، فلما كان يوم عرفة ، جاء ابن عمر رضي الله عنهما وانا معه حين زالت الشمس أو زالت ، فصاح عند فسطاطه : أين هذا ؟ فخرج اليه فقال ابن عمر : الرواح ، فقال : الآن ؟ قال : نعم . قال : أنظرنى أبيض على ماء . فنزل ابن عمر رضي الله عنهما حتى خرج الحجاج لفسار بني وبين أبي . فقلت : ان كنت تريد أن تصيب السنة اليوم فاقصر الخطبة وعجل الوقوف . فقال ابن عمر : صدق . [راجع : ۱۶۶۰]

ترجمہ: عبد الملك بن مروان نے حجاج کو لکھا کہ حج میں عبد اللہ بن عمر رحمہ اللہ کی اقتداء کرے۔ جب عرفہ کا دن آیا تو حضرت ابن عمر رحمہ اللہ اس وقت آئے جب آفتاب ڈھل چکا تھا اور میں بھی اس کے ساتھ تھا، حضرت ابن عمر رحمہ اللہ حجاج کے خیمے کے پاس آئے اور بلند آواز سے کہا حجاج کہاں ہے؟ حجاج باہر آیا تو ابن عمر رحمہ اللہ نے فرمایا روانہ ہونا ہے، اس نے کہا ابھی؟ آپ رحمہ اللہ نے فرمایا ہاں! اس نے کہا مجھے اتنا موقع دیجئے کہ سر پر پانی بہا لوں، چنانچہ حضرت ابن عمر رحمہ اللہ سواری سے اتر پڑے، یہاں تک کہ حجاج باہر آیا اور میرے اور میرے والد کے درمیان چلا، میں نے کہا اگر تو آج سنت کی پیروی کرنا چاہتا ہے تو خطبہ مختصر کر اور وقوف میں جلدی کر، ابن عمر رحمہ اللہ نے کہا اس نے ٹھیک کہا۔

”ان كنت تريد أن تصيب السنة اليوم فاقصر الخطبة وعجل الوقوف“.

امام بخاری رحمہ اللہ نے تفصیر خطبہ کا باب باندھ کر تنبیہ فرما رہے ہیں کہ طویل خطبہ اور لمبی تقریروں سے پرہیز کرنا چاہیئے۔

باب التعجيل إلى الموقف

موقف کی طرف (یعنی عرفات میں) جلدی جانے کا بیان

”قال أبو عبد اللہ يزاد في هذا الباب هم هذا الحديث حديث مالک عن ابن

شهاب ولكني أريد أن أدخل فيه غير معاد“.

”ابو عبد اللہ یعنی امام بخاری رحمہ اللہ نے کہا اس باب میں یہ حدیث مالک عن ابن شہاب والی حدیث

زیادہ کی جاسکتی ہے، لیکن میں چاہتا ہوں کہ اس میں غیر مکرر حدیث ذکر کروں۔“

یہ باب قائم کیا ہے کہ وقوف عرفہ کے لئے موقف میں جلدی جانا چاہئے۔

امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”بناذلی هذا الباب“ اس باب میں بھی وہی حدیث یعنی حجاج والی زیادہ کی جاسکتی ہے کیونکہ اس میں سالم بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا تھا کہ جلدی وقوف کرنا۔ یہاں ”ہم“ فارسی کا لفظ امام بخاری رحمہ اللہ کے قلم سے نکل گیا ہے، عربی میں اس کا کوئی جواز نہیں بنتا، فارسی میں ”بھی“ کا معنی دیتا ہے۔

بعض نسخوں میں ”ہم“ نہیں ہے بلکہ یہ ہے ”ولکنی اريد أن ادخل فيه غير معاد“ لیکن میرا ارادہ یہ ہے کہ میں اس میں کوئی حدیث مکرر نہ لاؤں، جو حدیث ایک بار آجائے اس کو دو بارہ نہ لاؤں۔ بظاہر جو احادیث مکرر نظر آتی ہیں حقیقت میں وہ مکرر نہیں ہیں، سند یا متن میں کوئی نہ کوئی تغیر ہوتا ہے، بعینہ اسی سند اور متن کے ساتھ کوئی حدیث میری کتاب صحیح بخاری میں نہیں آئی، اگر میں اس کو لاؤں تو اسی سند اور متن کے ساتھ لانا پڑے گا اور یہ میری عادت کے خلاف ہوگا، لہذا وہ حدیث اگرچہ اس کتاب میں آسکتی ہے لیکن میں اپنی عادت کے خلاف نہیں کروں گا، اس لئے نہیں لاؤں گا۔

شیخ الحدیث حضرت مولانا زکریا صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ہمیں احادیث واقعی مکرر ہیں، بعض حضرات فرماتے ہیں جو مکرر ہیں، شاید ہیں، بعض نے اس کی توجیہ بھی بیان کی ہے۔

(۹۱) باب الوقوف بعرفة

عرفات میں ٹھہرنے کا بیان

۱۶۶۳۔ حدثنا علي بن عبد الله : حدثنا سفيان : حدثنا عمرو : حدثنا محمد بن

جبیر بن معطم عن أبيه قال : كنت أطلب بعيراً لي ح ؛

وحدثنا مسدد : حدثنا سفيان ، عن عمرو : سمع محمد بن جبیر بن معطم عن أبيه

جبیر بن معطم قال : أضللت بعيراً فذهبت أطلبه يوم عرفة فرأيت النبي ﷺ واقفاً بعرفة

فقلت : هذا والله من الحمس ، فما شأنه ههنا ؟ ۱۶۶۴

جبیر بن معطم ؓ کہتے ہیں کہ میرا اونٹ گم ہو گیا تھا، میں عرفہ کے دن اس کو تلاش کرنے کے لئے نکلا تو

دیکھا کہ آپ ﷺ عرفہ میں وقوف فرما رہے ہیں، میں نے کہا ”هذا والله من الحمس“ حضور ﷺ تو حمس

۱۶۶۴ وفی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب فی الوقوف ثم أليضا من حيث أفاض الناس، رقم ۲۱۴۲۰، وسنن

النسائی، کتاب مناسک الحج، باب رفع الیدین فی الدعاء بعرفة، رقم ۲۹۶۳، ومسند أحمد، اول مسند

المدينين أجمعين، باب حديث جبیر ابن معطم، رقم ۱۶۱۳۷، ۱۶۱۴۵، وسنن الدارمی، کتاب المناسک، باب

الوقوف بعرفة، رقم ۱۸۰۳

میں سے ہیں ”فما شأنه ههنا؟“ یہاں کیوں کھڑے ہیں۔

”حُصْن، أَحْمَس“ کی جمع ہے۔ قریش کے چند قبائل اپنے آپ کو حُصْن کہتے تھے، یہ اپنے آپ کو کعبہ کا مجاور کہتے تھے اور اپنے اوپر کچھ احکام خاص کر رکھے تھے۔ ایک حکم یہ بھی خاص کر رکھا تھا کہ کیونکہ ہم بیت اللہ کے مجاور ہیں، لہذا جب ہم حج کے لئے جائیں گے تو حدودِ حرم سے نہیں نکلیں گے۔

عرفات چونکہ حدودِ حرم سے باہر ہے اس لئے اور لوگ تو عرفات میں وقوف کرتے تھے لیکن یہ لوگ یعنی حُصْن، مزدلفہ میں وقوف کرتے تھے۔

حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ کو پتہ نہیں تھا کہ حضور اقدس ﷺ نے اس حکم کو ختم کر دیا ہے، اب اللہ ﷻ نے یہ حکم نازل فرمایا ہے، ”ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ“۔

۱۶۶۵۔ حَدَّثَنَا فِرْوَةُ بْنُ أَبِي الْمَغْرَاءِ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مَسْهَرٍ ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ ، قَالَ عُرْوَةُ : كَانَ النَّاسُ يَطُوفُونَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ عَرَاةً إِلَّا الْحُمْسُ . وَالْحُمْسُ قُرَيْشٌ وَمَا وَلَدَتْ . وَكَانَتْ الْحُمْسُ يَحْتَسِبُونَ عَلَى النَّاسِ ، يُعْطِي الرَّجُلُ الرَّجُلَ الثِّيَابَ يَطُوفُ فِيهَا ، وَتُعْطِي الْمَرْأَةُ الْمَرْأَةَ الثِّيَابَ تَطُوفُ فِيهَا . فَمَنْ لَمْ تَعْطِهِ الْحُمْسُ طَافَ بِالْبَيْتِ عَرِيَانًا . وَكَانَ يَفِيضُ جَمَاعَةُ النَّاسِ مِنْ عَرَفَاتٍ ، وَتَفِيضُ الْحُمْسُ مِنْ جَمْعٍ . قَالَ : فَأَخْبَرَنِي أَبِي ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي الْحُمْسِ ﴿ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ﴾ [البقرة : ۱۹۹] قَالَ : كَانُوا يَفِيضُونَ مِنْ جَمْعٍ فَلَدَفُوا إِلَى عَرَفَاتٍ . [أنظر : ۳۵۲۰ : ۱۷۷]

وقوف عرفہ رکن عظیم ہے

عروۃ کہتے ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں لوگ ننگے ہو کر طواف کرتے تھے سوائے حُصْن کے، یہ کہتے تھے کہ حُصْن کے لئے تو کپڑوں میں طواف کرنا جائز ہے اور جو حُصْن نہیں ہیں وہ اپنے کپڑوں میں طواف نہیں کر سکتے تھے، اس لئے اگر طواف کرنے آئے تو حُصْن میں سے کسی سے کپڑے مستعار لے کر ان میں طواف کرتے تھے لیکن اگر نہیں ملتے تو ننگے ہی طواف کر لیا کرتے تھے۔

۱۷۷۔ وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ ، كِتَابُ الْحَجِّ ، بَابُ فِي الْوُقُوفِ ثَمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ . رَقْمُ ۲۱۴۱ ، وَسَنَنُ الْعَرْمَدِيِّ ، كِتَابُ الْحَجِّ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ ، بَابُ مَا حَافِيَ فِي الْوُقُوفِ بِعَرَفَاتٍ وَالدَّعَاءُ بِهَا ، رَقْمُ ۸۱۰ ، وَسَنَنُ النَّسَائِيِّ ، كِتَابُ مَنْاسِكِ الْحَجِّ ، بَابُ رَفْعِ الْيَدَيْنِ فِي الدَّعَاءِ بِعَرَفَةَ ، رَقْمُ ۲۹۶۳ ، وَسَنَنُ أَبِي دَاوُدَ ، كِتَابُ الْمَنَاسِكِ ، بَابُ الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ ، رَقْمُ ۱۶۳۱

”والحمس قریش وما ولدت“ خمس قریش اور ان کی اولاد کو کہتے ہیں، ”وكانت الحمس يحبسون على الناس“ اور خمس لوگوں کے اوپر ثواب حاصل کیا کرتے تھے یعنی ایک شخص دوسرے کو کپڑے دے دیا کرتا تھا تا کہ اس میں طواف کرے ”وتعطى المرأة المرأة الثياب تطوف فيها“ اور عورت، عورت کو طواف کے لئے کپڑے دیا کرتی تھی، ”فمن لم تعطه الحمس طاف بالبيت عريانا“ جس کو خمس کپڑے نہ دیں تو وہ مجرد ہو کر طواف کیا کرتا تھا، ”وكان يفيض جماعة الناس من عرفات“ اور لوگ عرفات سے افاضہ کرتے تھے، ”ويفيض الحمس من الجمع“ اور یہ جمع سے کرتے تھے، جمع کے معنی مزدلفہ کے ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ آیت ”ثم افيضوا من حيث أفاض الناس“ خمس کے بارے میں نازل ہوئی ہے، مطلب یہ ہے کہ تم بھی وہیں سے افاضہ کرو، جہاں سے عام لوگ افاضہ کر رہے ہیں یعنی عرفہ سے۔

مسئلہ: امام بخاری رحمہ اللہ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ وقوف عرفہ ارکان حج میں سے عظیم ترین رکن ہے، وقوف عرفہ کے بغیر حج نہیں ہوگا۔

(۹۲) باب السير اذا دفع من عرفة

عرفات سے لوٹتے وقت چلنے کا بیان

۱۶۶۶۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه أنه قال : سئل أسامة وأنا جالس : كيف كان رسول الله ﷺ يسير في حجة الوداع حين دفع ؟ قال : كان يسير العنق ، فاذا وجد فجوة نص .

قال هشام : والنص فوق العنق . فجوة : منسع ، والجميع فجوات و فجاء . و كذلك ركوة و ركاء . ﴿مَنَاصُ﴾ [ص: ۳] : ليس حين فرار . [أنظر: ۲۹۹۹، ۳۴۱۳]

ترجمہ: حضرت عروہ بن زبیر نے کہا کہ حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا اور میں وہاں بیٹھا ہوا تھا کہ رسول اللہ ﷺ جب حجۃ الوداع میں عرفات سے چلے تو کس رفتار سے چل رہے تھے۔ انہوں نے کہا کہ متوسط چال سے اور جب کشادگی پاتے یعنی جہوم نہ ہوتا تو تیز دوڑتے۔

ہشام نے کہا نص عنق سے اوپر ہے یعنی ”نص“ تیز چلنے کو کہتے ہیں۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے کہا ”فجوة“ کے معنی کشادہ جگہ، اس کی جمع ”فجوات“ اور ”فجاء“ ہے اور اسی طرح ”ركوة“ مفرد اور ”ركاء“ جمع ہے، اور سورہ ص میں جو ”مناص“ کا غلط آیا ہے اس کے معنی ہیں فرار، بھاگنا۔

(۹۳) باب النزول بین عرفہ و جمع

عرفات اور مزدلفہ کے درمیان نزول کا بیان

۱۶۶۷۔ حدثنا مسدد : حدثنا حماد بن زید ، عن يحيى بن سعيد ، عن موسى بن عقيب ، عن كريب مولى ابن عباس ، عن أسامة بن زيد رضى الله عنهما : أن النبي ﷺ حيث أفاض من عرفة مال إلى الشعب فقضى حاجته فتوضأ . فقلت : يا رسول الله ، أتصلى ؟ فقال : ((الصلاة أمامك)) . [راجع : ۱۳۹]

ترجمہ: حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ جب عرفات سے لوٹے یعنی مزدلفہ جاتے ہوئے راستے میں تو ایک گھٹی کی طرف مڑے اور اپنی حاجت پوری کی اور وضو کیا تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کی آپ نماز مغرب پڑھیں گے؟ فرمایا نماز تمہارے آگے یعنی مزدلفہ میں ہے۔

۱۶۶۸۔ حدثنا موسى بن اسماعيل : حدثنا جويرية ، عن نافع قال : كان عبد الله بن عمر يجمع بين المغرب والعشاء بجمع . غير أنه يمر بالشعب الذي أخذه رسول الله ﷺ فيدخل فينتفض ويتوضأ ، ولا يصلى حتى يصلى بجمع . [راجع : ۱۰۹۱]

ترجمہ: حضرت نافع نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا کہ مزدلفہ میں آکر مغرب اور عشاء ساتھ ساتھ پڑھتے تھے اور وہ راستے میں اس گھٹی میں بھی جاتے جس میں رسول اللہ ﷺ تشریف لے گئے تھے، اور وہاں جاتے اور قضاء جت کرتے اور وضوء کرتے اور نماز نہیں پڑھتے نہ جمع یعنی مزدلفہ میں آکر پڑھتے۔

۱۶۶۹۔ حدثنا قتيبة : حدثنا اسماعيل بن جعفر ، عن محمد بن أبي حرملة ، عن كريب مولى ابن عباس ، عن أسامة بن زيد رضى الله عنهما ، أنه قال : ردت رسول الله ﷺ من عرفات . فلما بلغ رسول الله ﷺ الشعب الأيسر الذي دون المزدلفة أناخ لبال ، ثم جاء فصبيت عليه الوضوء ، فتوضأ وضوء أخفياً . فقلت الصلاة يا رسول الله . قال : ((الصلاة أمامك)) . فركب سول الله ﷺ حتى أتى المزدلفة فصلى ثم رُدِف الفضل رسول الله ﷺ غداة جمع . [راجع : ۱۳۹]

ترجمہ: حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں عرفات کے دن رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سواری پر بیٹھا، جب رسول اللہ ﷺ مزدلفہ کے قریب پہاڑ کی بائیں گھاٹی پر پہنچے تو آپ ﷺ نے اپنا اونٹ بٹھایا اور پیشاب کیا پھر آئے، میں نے وضو کا پانی آپ ﷺ پر بہایا آپ ﷺ نے ہلکا وضو فرمایا۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! نماز؟ آپ ﷺ نے فرمایا نماز آگے چل کر، پھر رسول اللہ ﷺ سوار ہو گئے یہاں تک کہ مزدلفہ میں آئے تو

مغرب و عشاء کی نماز پڑھی پھر جمع کی یعنی مزدلفہ کی۔ صبح کو حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہما رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سوار ہوئے۔

۱۶۷۰۔ قال: کرب: فاخبرنی عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما: عن الفضل

ان رسول اللہ ﷺ لم یزل یلبی حتی بلغ الجمرة. [راجع: ۱۵۴۴]

ترجمہ: کرب نے کہا کہ مجھ کو عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فضل سے سن کر خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ برابر لیک کھتے رہے یہاں تک کہ جمرہ عقبہ پر پہنچے یعنی کنکریاں مارنے کے لئے۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ آنحضرت ﷺ کا عرفات سے واپسی میں مزدلفہ کے قریب جو گھاٹی میں نزول ہوا تھا یہ کوئی حج کے افعال میں سے نہیں، بلکہ یہ نزول صرف استیجا، کی ضرورت کی وجہ سے تھا، البتہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما چونکہ شدیداً اتباع تھے اس لئے وہ یہاں پیشاب کرنے کے لئے اترے تھے گو ان کو پیشاب کی حاجت نہ ہو۔ ۱۲۸

(۹۴) باب أمر النبی ﷺ بالسکينة عند الافاضة و اشارته اليهم بالوسط

عرفات سے لوٹنے وقت حضور ﷺ کا اطمینان سے چلنے کے لئے حکم دینا اور کوڑے سے اشارہ فرمانا

۱۶۷۱۔ حدثنا سعيد بن أبي مریم: حدثنا ابراهيم بن سوید قال: حدثني عمرو

بن أبي عمرو مولى المطلب قال: أخبرني سعيد بن جبیر مولى والبة الكوفی: حدثني ابن عباس رضی اللہ عنہما: أنه دفع مع النبی ﷺ يوم عرفة فسمع النبی ﷺ وراءه زجراً شديداً وضرباً للابل، فأشار بوسطه اليهم وقال: ((أيها الناس، عليكم بالسکينة فان البر ليس بالایضاع)).

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ وہ نبی کریم ﷺ کے ساتھ عرفہ کے دن عرفات سے لوٹے تو نبی کریم ﷺ نے اپنے پیچھے سخت ڈانٹ ڈپٹ اور اونٹوں پر مار کی آواز سنی تو اپنے کوڑے سے ان لوگوں کو اشارہ کیا اور فرمایا اے لوگو! سکون آہستگی کو اپنے اوپر لازم کرو کیونکہ دوڑنا دوڑانا کچھ نیک نہیں۔

”أيها الناس، عليكم بالسکينة فان البر ليس بالایضاع“.

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ افاضہ یعنی عرفات سے مزدلفہ جاتے وقت سکون سے چلنا چاہیے کیونکہ مجمع بہت ہوتا ہے، نیز سوار یوں کی کثرت ہوتی ہے، اس لئے امام بخاری رحمہ اللہ تنبیہ کر رہے ہیں کہ امیر کو

۱۲۸ ذکرہ المعنی فی الترجمة: هذا باب فی بیان نزول الحاج بین عرفة وجمع۔ وهو المزدلفة۔ لقضاء حاجته، أي

چاہیے کہ لوگوں کو سکون سے چلنے کے لئے اشارہ بھی کر دے اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے بھی اشارہ فرمایا ہے۔ ۱۲۹

(۹۵) باب الجمع بین الصلاتین المزدلفة.

مزدلفہ میں جمع بین الصلاتین کا بیان یعنی مغرب وعشاء ایک وقت میں پڑھنا

۱۶۷۲ - حدثنا عبد اللہ بن یوسف : أخبرنا مالک : عن موسى بن عقبة ، عن كريب ، عن أسامة بن زيد رضى الله عنهما : أنه سمعه يقول : دفع رسول الله ﷺ من عرفة فنزل الشعب فبال ثم توضأ ولم يسبغ الوضوء فقلت له : الصلاة . فقال : ((الصلاة أمامك)) . فجاء المزدلفة فتوضأ فأسبغ ثم أقيمت الصلاة فصلى المغرب ، ثم أناخ كل إنسان بعمره في منزله ، ثم أقيمت الصلاة فصلى ولم يصل بينهما . [راجع : ۱۳۹]

ترجمہ: حضرت اسامہ رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ غرقات سے لوٹے تو گھائی میں جو مزدلفہ کے قریب ہے اترے وہاں پیشاب کیا پھر وضو کیا اور پورا وضو نہیں کیا یعنی خوب پانی نہیں بہایا بلکہ ہلکا وضو کیا۔ میں نے عرض کیا: نماز؟ آپ ﷺ نے فرمایا نماز آگے چل کر، پھر مزدلفہ آئے اور پورا وضو کیا پھر نماز کی تکبیر ہوئی اور آپ ﷺ نے مغرب کی نماز پڑھی اس کے بعد ہر آدمی نے اپنا اونٹ اپنی منزل پر بٹھایا پھر تکبیر ہوئی اور عشاء کی نماز پڑھی ان دونوں نمازوں کے درمیان کوئی نفل وغیرہ نہیں پڑھا۔

مزدلفہ میں جمع بین الصلاتین

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مزدلفہ کے اندر مغرب وعشاء کو جمع کرنے کے لئے جماعت شرط نہیں ہے اور غرقات میں جمع بین الظہر والعصر کے لئے جماعت شرط ہے۔

وجہ فرق یہ ہے کہ مغرب کی نماز مزدلفہ میں اپنے وقت سے مؤخر پڑھی جاتی ہے اور نماز کا وقت نکلنے کے بعد پڑھا جانا قیاس کے موافق ہے، کیونکہ قطعاً نماز تمام نمازوں میں مشروع ہے، پس قیاس کے موافق ہونے کی وجہ سے سورنص کی رعایت واجب نہیں ہے۔

اور عصر کی نماز غرقات میں چونکہ وقت سے مقدم ادا کی جاتی ہے اور نماز کا وقت سے مقدم ہونا من کل وجہ خلاف قیاس ہے اور جو چیز خلاف قیاس ثابت ہوتی ہے اس میں نص کی پوری پوری رعایت ملحوظ ہوتی ہے، اور جمع بین الظہر والعصر میں چونکہ نص جماعت کے ساتھ وارد ہوئی ہے اسی لئے اس میں جماعت شرط ہوگی۔

۱۲۹ وقال المهلب : لما نهامهم عن الإسراع ابقاء عليهم لئلا يجحفوا بأنفسهم مع بعد المسافة . عمدة القاری ،

”ثم اقيمت الصلوة“ سے پتہ چلا کہ دو مرتبہ اقامت ہوئی، ایک مغرب کی اور ایک عشاء کی، امام شافعی رحمہ اللہ وغیرہ کا یہی مسلک ہے۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مزدلفہ میں دو نمازیں ”بإذان وإقامة واحدة“ ہیں، صحیح مسلم میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے ایک اقامت سے دونوں نمازیں پڑھیں۔
تو روایات میں تعارض ہے، بعض میں آیا ہے کہ ایک اذان اور ایک اقامت ہوئی اور بعض میں آیا ہے کہ دو اقامتیں ہوئیں۔

حنفیہ نے اس میں یوں تطبیق دی ہے کہ اگر مغرب کی نماز کے بعد، عشاء کی نماز سے پہلے کوئی فاصلہ ہو جائے جیسے کھانا وغیرہ کھالیا یا کچھ دیر لگ گئی تو پھر دوسری اقامت ہوگی اور اگر کوئی فاصلہ نہیں ہوا تو ایک ہی اقامت کافی ہے، چنانچہ اس وقت کافی جماعتیں ہوئیں، بعض میں فاصلہ تھا وہاں دو اقامتیں ہوئیں اور بعض میں فاصلہ نہیں تھا وہاں ایک اقامت ہوئی، چنانچہ حدیث باب میں بھی صراحت ہے کہ مغرب کی نماز کے بعد سب لوگوں نے اپنے اونٹ بٹھائے، جس میں ظاہر ہے کہ کافی وقت لگا ہوگا۔ اور آگے آرہا ہے کہ مغرب اور عشاء کی نمازوں کے درمیان حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں کھانا کھایا گیا، لیکن دوسری احادیث کی روشنی میں یوں معلوم ہوتا ہے کہ یہاں کھانا کھانے سے آپ ﷺ کے بعض اصحاب کا کھانا مراد ہے، کیونکہ صحیح احادیث کثرت سے اس پر دلالت کرتی ہیں کہ آپ ﷺ نے دونوں نمازوں کے درمیان فصل نہیں فرمایا۔
اگلی روایت میں آرہا ہے کہ ہم نے مغرب کے بعد عشاء کا کھانا کھایا اور اس کے بعد دوبارہ نماز پڑھی تو اس وقت دوبارہ اقامت کہی گئی۔

(۹۶) باب من جمع بينهما ولم يتطوع

مغرب اور عشاء ملا کر پڑھنے اور ان دونوں نمازوں کے درمیان کوئی نفل وغیرہ نہ پڑھنے کا بیان
۱۶۷۳۔ حدثنا آدم : حدثنا ابن أبي ذئب ، عن الزهري ، عن سالم بن عبد الله عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : جمع النبي ﷺ المغرب والعشاء بجمع ، كل واحدة منهما باقامة ، ولم يسبح بينهما ، ولا على أثر كل واحدة منهما . [راجع : ۱۰۹۱]
ترجمہ : حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے مزدلفہ میں مغرب اور عشاء ملا کر پڑھا ہر ایک ایک اقامت سے یعنی ہر ایک کے لئے الگ الگ تکبیر ہوئی اور ان دونوں کے درمیان میں سنت نہیں پڑھی اور نہ ان میں سے کسی کے بعد۔

۱۶۷۴۔ حدثنا خالد بن مخلد : حدثنا سليمان بن بلال : حدثنا يحيى قال : أخبرني عدي بن ثابت قال : حدثني عبد الله بن يزيد الخطمي قال : حدثني أبو أيوب الأنصاري : أن رسول الله ﷺ جمع في حجة الوداع المغرب والعشاء بالمزدلفة . [أنظر : ۴۴۱۴]

ترجمہ: حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع کے موقع پر مزدلفہ میں مغرب اور عشاء ملا کر پڑھی۔

باب کی پہلی حدیث یعنی عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں اتنی تصریح ہے کہ دونوں کے بعد بھی نہ پڑھے اس سے معلوم ہوا کہ عشاء کے بعد بھی فوراً کوئی نفل نہ پڑھے البتہ کچھ دیر بعد بلاشبہ پڑھ سکتا ہے، البتہ ترجمۃ الباب سے واضح ہے کہ مغرب اور عشاء کے درمیان کوئی سنت و نفل نہ پڑھے کیونکہ درمیان سے سنت پڑھنے سے جمع بین الصلا تین باطل ہو جاتا ہے، کیونکہ ترجمۃ الباب میں صراحت ہے کہ ”لم يتطوع أي لم يتنفل بينهما“۔ ۱۳۰

(۹۷) باب من أذن وأقام لكل واحدة منهما

جس نے کہا ہر نماز کے لئے اذان اور اقامت کہے

۱۶۷۵۔ حدثنا عمرو بن خالد: حدثنا زهير: حدثنا أبو اسحاق قال: سمعت عبد الرحمن بن يزيد يقول: حج عبد الله ﷺ فأتينا المزدلفة حين الأذان بالعتمة أو قريبا من ذلك، فامر رجلا فأذن وأقام ثم صلى المغرب، وصلى بعدها ركعتين. ثم دعا بعشائه فتعشى ثم أمر - أرى - رجلا فأذن وأقام. قال عمرو: لا أعلم الشك إلا من زهير، ثم صلى العشاء ركعتين. فلما طلع الفجر قال: ان النبي ﷺ كان لا يصلي هذه الساعة إلا هذه الصلاة في هذا المكان من هذا اليوم. قال عبد الله: هما صلاتان تحولان عن وقتها: صلاة المغرب بعد ما يأتي الناس المزدلفة، والفجر حين يبرغ الفجر. قال: رأيت النبي ﷺ يفعله. [أنظر: ۱۶۸۲، ۱۶۸۳] ۱۳۱

۱۳۰۔ قولہ۔ (ولم يسبح بينهما) ای لم يتنفل، وقوله (ولا على أثر كل واحدة منهما) ای عقبها، ويستفاد منه أنه ترك النفل عقب المغرب وعقب العشاء، ولما لم يكن بين المغرب والعشاء مهلة صرح بأنه لم يتنفل بينهما، بخلاف العشاء فإنه يحتمل أن يكون المراد أنه لم يتنفل عقبها لكنه تنفل بعد ذلك في أثناء الليل، ومن ثم قال الفوهاء، تؤخر سنة العشاء عنهما، ونقل ابن المنذر الأجماع على ترك التطوع بين الصلاتين بالمزدلفة لأنهم اتفقوا على أن السنة الجمع بين المغرب والعشاء بالمزدلفة، ومن تنفل بينهما لم يصح أنه جمع بينهما انتهى. فتح الباری، ج: ۳، ص: ۵۲۳، و عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۲۷۰.

۱۳۱۔ وفي صحيح مسلم، كتاب الحج، باب استحباب زيادة التغليس بصلاة الصبح يوم النحر، رقم: ۲۲۷۰، ومنه النسائي، كتاب المواقيت، باب الجمع بين المغرب والعشاء بالمزدلفة، رقم: ۶۰۴، وكتاب المناسك، باب النية في الصيام والاختلاف على طلحة بن يحيى بن طلحة في غير عائشة فيه، رقم: ۲۹۸۸، ومنه أبي داود، كتاب المناسك، باب الصلاة بجمع، رقم: ۱۶۵۰، ومسند أحمد، مسند المكثرين من الصحابة، باب مسند عبد الله بن مسعود، رقم: ۳۳۵۵، ۳۶۹۸، ۳۸۴۱، ۳۹۲۳، ۴۰۶۶، ۴۱۶۷.

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن یزید کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ نے حج کیا تو ہم مزدلفہ عشاء کی اذان کے وقت پہنچے یا اس کے قریب، انہوں نے ایک شخص کو حکم دیا تو اس نے اذان اور اقامت کہی، پھر انہوں نے مغرب کی نماز پڑھی اور اس کے بعد دو رکعت سنت کی پڑھی، پھر رات کا کھانا منگوایا اور کھایا۔

پھر میں سمجھتا ہوں کہ ایک شخص کو حکم دیا تو اس نے اذان و اقامت کہی، عمر بن خالد نے کہا کہ میرے خیال میں یہ شک زہیر کو ہوا۔ اس کے بعد عشاء کی دو رکعتیں پڑھیں پھر جب صبح نمودار ہوئی تو فرمایا نبی کریم ﷺ اس وقت غلس و تاریکی میں صبح کی نماز صرف اسی دن اسی جگہ پڑھتے تھے۔

عبداللہ بن مسعود ؓ نے فرمایا کہ یہ دو نمازیں ہیں جو اپنے وقت سے ہٹادی گئی ہیں ایک تو مغرب کی نماز اس وقت پڑھنی چاہیے جب لوگ مزدلفہ پہنچ جائیں، دوسرے فجر کی نماز جب صبح صادق چمکتے روشن ہو جائے فرمایا میں نے نبی کریم ﷺ کو ایسا کرتے دیکھا ہے۔

جمع بین الصلاتین کی صورت میں اذان اور اقامت کی تعداد

اس حدیث میں حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ نے دو اذانوں اور اقامتوں پر عمل فرمایا اور اسی کو امام مالک رحمہ اللہ نے اختیار کیا ہے اور یہی امام بخاری رحمہ اللہ کا مسلک ہے۔

حضرات حنفیہ اس کی توجیہ یہ کرتے ہیں کہ جہاں تک اقامت کے تعدد کا تعلق ہے وہ تفصل کی وجہ سے ہوا، البتہ اذان کا تعدد شاید اس لئے کیا کہ ان کے اصحاب منتشر ہو گئے ہوں اور انہیں جمع کرنے کے لئے دوبارہ اذان دی ہو۔ ۱۳۲

البتہ طحاوی رحمہ اللہ نے صحیح سند سے حضرت عمر ؓ سے دو اذانیں اور دو اقامتیں روایت کی ہیں۔ صحابہ کرام ؓ کے ان مختلف آثار سے مجھے کچھ ایسا لگتا ہے کہ انہوں نے اس معاملے میں کسی ایک طریقے پر اصرار نہیں کیا اور شاید تمام طریقوں کو جائز سمجھا ہے۔

مزدلفہ میں جمع بین الصلاتین کی صورت میں اذان و اقامت کی تعداد کے بارے میں چھ اقوال ہیں جن میں چار اقوال مشہور ہیں: ۱۳۳

۱۔ ایک اذان اور ایک اقامت۔

امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کا مسلک یہی ہے، امام شافعی رحمہ اللہ کا قول قدیم بھی یہی ہے اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کی بھی ایک روایت اسی کے مطابق ہے، مالکیہ میں سے ابن ماشون کا بھی یہی مسلک ہے۔

۲۔ ایک اذان اور دو اقامتیں۔

یہ امام شافعی رحمہ اللہ کا مسلک ہے، امام مالک رحمہ اللہ کا بھی ایک قول اس کے مطابق ہے، حنفیہ میں سے امام زفر رحمہ اللہ کا یہی مسلک ہے، امام طحاوی رحمہ اللہ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے اور شیخ ابن ہمام رحمہ اللہ نے بھی اسی کو رائج قرار دیا ہے۔

۳۔ دو اذانیں اور دو اقامتیں۔

امام مالک رحمہ اللہ کا بھی یہی مسلک ہے۔

۴۔ دو اقامتیں بغیر اذان کے۔

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا مشہور مسلک یہی ہے، امام شافعی کی بھی ایک روایت اسی کے مطابق ہے۔

اس کے علاوہ دو مذہب اور بھی ہیں:

۵۔ صرف ایک اقامت وہ بھی پہلی نماز کے لئے۔

۶۔ دونوں نمازوں میں نہ کوئی اذان ہے نہ کوئی اقامت۔ ۱۳۳۔

۱۳۳، ۱۳۴ وفیہ : للعلماء ستة أقوال :

أحدها : أن يقيم لكل منهما ولا يؤذن لواحدة منهما ، وهو قول القاسم و محمد و سالم و هو إحدى الروايات عن ابن عمر ، وبه قال اسحاق بن راهويه و أحمد بن حنبل في أحد القولين عنه ، و هو قول الشافعي و أصحابه فيما حكاه الخطابي و البغوي و غير واحد . و قال النووي في (شرح مسلم) : الصحيح عند أصحابنا أنه يصليهما بأذان للأولى و اقامتين لكل واحدة إقامة . و قال في (الایضاح) : انه الأصح .

الثاني : أن يصليهما بإقامة واحدة للأولى و هو إحدى الروايات عن ابن عمر ، و هو قول سفیان ثوري فيما حكاه الترمذی و الخطابی و ابن عبد البر و غيرهم .

الثالث : أنه يؤذن للأولى و يقيم لكل واحدة منهما ، و هو قول أحمد بن حنبل في أحسن قوليه ، وبه قال أبو ثور و عبد الملك بن الماجشون من المالكية و الطحاوی ، و قال الخطابی : هو قول أهل الرأي . و ذكر عبد البر أن الجوزجاني حكاه عن محمد بن الحسن عن أبي يوسف عن أبي حنيفة .

الرابع : أنه يؤذن للأولى و يقيم لها ولا يؤذن للثانية ولا يقيم لها ، و هو قول أبي حنيفة و أبي يوسف ، حكاه النووي و غيره . قلت : هذا هو مذهب أصحابنا ، و عند زفر : بأذان اقامتين .

الخامس : أنه يؤذن لكل منهما و يقيم ، وبه قال عمر بن الخطاب و عبد الله بن مسعود ، رضي الله تعالى عنهما ، و هو قول مالک و أصحابه الا ابن الماجشون ، و ليس لهم في ذلك حديث مرفوع ، قاله ابن عبد البر .

السادس : أنه لا يؤذن لواحدة منهما ولا يقيم ، حكاه المحب الطبري عن بعض السلف ، و هذا كله في جمع

التأخير . عمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۲۵۹ .

حنفیہ کا استدلال

مزدلفہ میں جمع بین الصلا تین ایک اذان اور ایک اقامت کے بارے میں حنفیہ کا استدلال حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ حضور ﷺ نے مغرب اور عشاء کو مزدلفہ میں ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ جمع فرمایا۔ دوسری دلیل سنن ابی داؤد کی روایت سے ہے جس میں مروی ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے مزدلفہ میں جمع بین الصلا تین ایک اذان اور ایک اقامت پر عمل کیا۔

تیسری دلیل یہ ہے کہ عشاء اپنے وقت میں ہے، لہذا لوگوں کو آگاہ کرنے کے لئے علیحدہ اقامت کی قطعاً ضرورت نہیں ہے، برخلاف عصر کے میدان عرفات میں عصر کی نماز اپنے وقت سے پہلے پڑھی جاتی ہے، اسی لئے لوگوں کو مزید آگاہ کرنے کے لئے عصر کے واسطے اقامت کہی جائے گی۔

”قال عبد اللہ : هما صلاتان تحولان عن وقتہما : صلاة المغرب بعد ما یاتی الناس المزدلفة، والفجر حین یبزع الفجر“۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ یہ دو نمازیں تحول کی جاتی ہیں، ایک مغرب کی نماز جب مزدلفہ پہنچ جاتے ہیں اور دوسرے فجر پڑھی جاتی ہے جب فجر طلوع ہو، اس وقت پڑھنے کا عام معمول نہیں تھا لیکن اس وقت پڑھی، اس سے پتہ چلا کہ عام معمول غلط کا نہیں بلکہ اسفار کا تھا۔

(۹۸) باب من قدم ضعفة أهله بليل فيقفون بالمزدلفة ويدعون إذا غاب القمر

عورتوں اور بچوں کو مزدلفہ کی رات میں منیٰ میں روانہ کر دینا وہ مزدلفہ میں ٹھہرے اور دعا کریں اور چاند غائب ہوتے ہی چل دیں

۱۶۷۶۔ حدثنا يحيى بن بكير : حدثنا الليث ، عن يونس ، عن ابن شهاب : قال سالم : وكان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يقدم ضعفة أهله فيقفون عند المشعر الحرام بالمزدلفة بليل فيذكرون الله عز وجل مابدا لهم ، ثم يرجعون قبل أن يقف الامام وقبل أين يدفع . فمنهم من يقدم منى لصلاة الفجر ، ومنهم من يقدم بعد ذلك . فاذا قدموا رموا الجمرة . وكان ابن عمر رضي الله عنهما يقول : أرخص في أولئك رسول الله ﷺ . ۱۳۵ . ۱۳۶

۱۳۵ لا يوجد للحديث مكررات.

۱۳۶ وفي صحيح مسلم ، كتاب الحج ، باب الاستحباب تقديم دفع الضعفة من النساء وغيرهن من مزدلفة الى منى ، رقم : ۲۲۸۱ .

۱۶۷۷۔ حدثنا سليمان بن حرب : حدثنا حماد بن زيد ، عن أيوب ، عن عكرمة ، عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : بعثنى النبي ﷺ من جمع ليليل . [أنظر: ۱۶۷۸، ۱۸۵۶]

۱۶۷۸۔ حدثنا علي : حدثنا سفيان قال : أخبرني عبيد الله بن أبي يزيد : سمع ابن عباس رضي الله عنهما يقول : أنا ممن قدم النبي ليلة المزدلفة في ضعفة أهله .

عورتوں اور بچوں کو مزدلفہ میں رات گزارنے کے بجائے رات ہی میں ہجوم اور بھیڑ سے بچنے کے لئے منی بھیج دینا جائز ہے، حضور اقدس ﷺ نے اپنی عورتوں اور بچوں کو بھیجا تھا جن میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما بھی شامل تھے اسی کا یہاں ذکر ہے۔

”فليذكرون الله عز وجل ما بدأ لهم“.

یعنی وہ یہ کرتے تھے کہ مزدلفہ میں تھوڑا سا ذکر کیا، جب چاند غائب ہو جاتا تھا تو وہ منی چلے جاتے تھے۔

۱۶۷۹۔ حدثنا مسدد ، عن يحيى ، عن ابن جريج قال : حدثني عبد الله مولى أسماء عن أسماء : أنها نزلت ليلة جمع عند المزدلفة فقامت تصلي فصلت ساعة ثم قالت : يا بنی ، هل غاب القمر ؟ قلت : لا ، فصلت ساعة ثم قالت : يا بنی هل غاب القمر ؟ قلت : نعم ، قالت : فارتحلوا ، فارتحلنا فمضينا حتى رمت الجمره ثم رجعت فصلت الصبح فی منزلها . فقلت لها : يا هنتاه ، ما أرانا الا قد غلسنا . قالت : يا بنی ان رسول الله ﷺ اذن للظعن . ۱۳۷

یہ حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کا واقعہ ہے، عبد اللہ جو اسماء کے مولیٰ ہیں وہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت اسماءؓ جمعہ کی رات میں مزدلفہ کے پاس اتریں ”فقامت تصلي“ اور مزدلفہ میں نفل نماز پڑھنی شروع کر دی، ”فصلت ساعة ثم قالت“ کچھ دیر تک نماز پڑھتی رہیں پھر پوچھا ”یا بنی هل غاب القمر؟“ بیٹے! کیا چاند غائب ہو گیا، ”قلت: لا، فصلت ساعة، ثم قالت: يا بنی هل غاب القمر؟ قلت: نعم، قالت فارتحلوا“ فرمایا کہ اب چلو ”فارتحلنا فمضينا حتى رمت الجمره“ ہم چلے، منی پہنچ گئے اور فجر ہوتے ہی جمرہ عقبہ کی رمی کی، ”ثم رجعت فصلت الصبح فی منزلها“ پھر واپس آ کر صبح کی نماز اپنے گھر میں پڑھی یعنی خیمے میں پڑھی۔

”فقلت لها: يا هنتاه“ اردو میں اس کا ترجمہ مشکل ہے، بے تکلفی میں عورت کو کہا جاتا ہے یہاں ”بی بی“ کا ترجمہ کر سکتے ہیں۔ ”ما أرانا الا قد غلسنا“ بی بی میرا خیال ہے ہم نے بہت جلدی کر لی یعنی ہم

۱۳۷ وفی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب الاستحباب تقديم دفع الضعفة من النساء و غیرهن من مزدلفة الى منی،

رقم: ۲۲۷۴، و مسند أحمد بالی مسند الأنصار، باب جدید أسماء بنت ابی بکر الصديق، رقم: ۲۵۷۰۳، ۲۵۷۲۷.

نے رمی جمرہ اندھیرے میں بہت جلدی کر لی، تو انہوں نے کہا ”یا بنیٰ ابن رسول اللہ ﷺ اذن للظعن“ بیٹے! رسول اللہ ﷺ نے عورتوں کے لئے جائز قرار دیا ہے۔

”ظعن“ - ”ظاعنہ“ کی جمع ہے، سفر کرنے والی عورت کو کہتے ہیں۔

مہیت مزدلفہ کا حکم

مہیت مزدلفہ۔ علقمہ، ابراہیم نخعی، شعبی، حسن بصری اور ابو عبیدہ قسّم بن سلام رحمہم اللہ وغیرہ کے نزدیک رکن حج ہے ”فمن ترک المہیت بمزدلفۃ فاتہ الحج“۔

جمہور یعنی احناف، سفیان ثوری، امام احمد، امام اسحاق اور ابو ثور رحمہم اللہ وغیرہ کے نزدیک مہیت مزدلفہ میں رکن حج تو نہیں، البتہ واجب ہے اور جو شخص اس کو ترک کر دے اس پر دم واجب ہے، امام شافعی رحمہ اللہ کی بھی ایک روایت اسی کے مطابق ہے۔ علامہ عینیؒ نے امام ابو حنیفہؒ کا مسلک اسی کے مطابق نقل کیا ہے۔ لیکن حنفیہ کا مفتی بہ مسلک یہ ہے کہ وقوف مزدلفہ تو واجب ہے، مگر مہیت سنت ہے، البتہ رات کا کچھ حصہ مزدلفہ میں گزارنے کو واجب قرار دیا گیا ہے۔ کمافی رد المحتار۔

امام مالکؒ کے نزدیک مہیت مزدلفہ سنت ہے، امام شافعیؒ کی دوسری روایت بھی اسی کے مطابق ہے، امام مالکؒ سے یہ بھی منقول ہے کہ نزول مزدلفہ واجب ہے، اور مہیت مزدلفہ اور وقوف مع الایام بالمزدلفہ دونوں سنت ہیں۔ اہل ظاہر کا مسلک یہ ہے کہ ”من لم یدرک مع الامام صلاۃ الصبح بالمزدلفۃ بطل حجہ بخلاف النساء والصبيان والضعفاء“۔ ۱۳۸

”حتی رمت الجمرۃ ثم رجعت فصلت الصبح فی منزلہا“۔

اگرچہ رات کو آنے والے عورتوں بچوں کیلئے بھی مسنون یہ ہے کہ رمی طلوع شمس کے بعد کی جائے، حنفیہ کے یہاں بھی یہی مسنون ہے، لیکن اگر طلوع صحیحاً صادق کے بعد بھی کوئی رمی کر لے تب بھی ہو جائے گی اگرچہ خلاف سنت ہے، لیکن حضرت اسماء، رضی اللہ عنہا نے سنا تھا کہ خواتین کے لئے گنجائش ہے، اس لئے انہوں نے کر لیا۔ امام شافعیؒ نے اس حدیث سے استدلال فرمایا ہے کہ نصف میل کے بعد بھی رمی کی جاسکتی ہے۔ لیکن یہ استدلال واضح نہیں، کیونکہ حضرت اسماء، رضی اللہ عنہا نے غلّس میں رمی کی، اور غلّس کا اطلاق عموماً صبح صادق کے متصل بعد کے وقت پر ہوتا ہے۔

۱۶۸۰۔ حدثنا محمد بن کثیر : أخبرنا سفیان : حدثنا عبد الرحمن بن

القاسم عن القاسم ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : استأذنت سودة النبي ﷺ ليلة جمع ، وكانت ثقيلة لثبطة ، فاذن لها . [أنظر : ۱۶۸۱]

۱۳۸۔ وقد اختلف السلف فی المہیت بالمزدلفۃ ، فذهب أبو حنیمة وأصحابہ والثوری وأحمد وإسحاق وأبو ثور ومحمد بن اذریس فی أحد قولہ : الی وجوب المہیت بہا ، وإنہ لیس برکن فمن ترکہ فعیلہ دم ، وهو قول عطاء والزہری وقتادة ومجاهد وعن الشافعی : سنة ، وهو قول مالک ﴿بقیہ حاشیہ صفحہ پر﴾

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ حضرت سودہ رضی اللہ عنہا نے نبی کریم ﷺ سے مزدلفہ کی رات میں جدی سے روانہ ہونے کی اجازت چاہی، وہ بھاری بھر کم ست رفتار عورت تھیں، آپ ﷺ نے ان کو اجازت دیدی۔

۱۶۸۱۔ حدثنا أبو نعیم: حدثنا أفلح بن حمید، عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها قالت: نزلنا المزدلفة فاستأذنت النبي ﷺ سودة أن تدفع قبل حطمة الناس. وكانت امرأة بطيئة فأذن لها فدفعت قبل حطمة الناس، وأقمنا حتى أصبحنا نحن ثم دفعنا بدفعه فلأن أكون استأذنت رسول الله كما استأذنت سودة أحب إلى من مفروح به. ۱۳۹

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ ”فلان اکون استأذنت رسول الله كما استأذنت سودة أحب إلى من مفروح به“ اگر میں بھی رسول اللہ ﷺ سے اجازت طلب کر لیتی جیسا کہ سودہ رضی اللہ عنہا نے کی تھی تو یہ بات مجھے ہر خوشی والی بات سے زیادہ محبوب ہے، اس واسطے کہ اگر میں اجازت طلب کر لیتی تو آپ ﷺ کے بعد جو حج کئے ہیں ان میں اگر میں رات میں جاتی تو آپ ﷺ کی اجازت صریح کے نتیجے میں جاتی، اب اگر میں پہلے جاؤں گی تو صریح اجازت کے بغیر جاؤں گی، اس لئے میں سوچتی ہوں کہ میں بھی اس وقت اجازت طلب کر لیتی۔

﴿گزشتہ سے پیوستہ﴾ وقال ابن بنت الشافعي وابن عزيمة الشافعيان: وهو ركن، وقال علقمة والتخمي والشعبي: من ترك المبيت بمزدلفة فاته الحج (شرح التهذيب): وهو قول الحسن، واليه ذهب أبو عبيد القاسم بن سلام. وقال الشافعي: يحصل المبيت بساعة في النصف الثاني من الليل دون الأول. وعن مالك: النزول بالمزدلفة واجب، والمبيت بها سنة، وكذا الوقوف مع الإمام سنة. وقال أهل الظاهر: من لم يدرك مع الإمام صلاة الصبح بالمزدلفة بطل حجه. بخلاف النساء والصبيان والضعفاء، وعند أصحابنا الحنفية: لو ترك الوقوف بها بعد الصبح من غير فعله دم، وإن كان بعد الزحام فتعجل السير إلى منى، فلا شيء عليه، والمأمور به في الآية الكريمة الذكر دون الوقوف، ووقت الوقوف بالمشرع بعد طلوع الفجر من يوم النحر إلى أن يسفر حداً، وعن مالك: لا يقف أحد إلا الأسفار، بل يدفعون قبل ذلك. عمدة القاري، ج: ۷، ص: ۲۷۶۔

۱۳۹ وفي صحيح مسلم، كتاب الحج، باب استحباب تقديم دفع الضعفة من النساء وغيرهن من مزدلفة إلى منى المخ، رقم: ۲۲۷۱، وسنن النسائي، كتاب مناسك الحج، باب الرخصة للضعفة أن يصلوا يوم النحر الصبح منى، رقم: ۲۹۹۹، وسنن ابن ماجه، كتاب المناسك، باب من تقدم من جمع إلى منى لرمي الجمار، رقم: ۳۰۱۸، ومسند أحمد، باقي مسند الأنصار، باب حديث السيدة عائشة، رقم: ۲۲۸۸۸، ۲۲۸۹۳، ۲۳۵۳۲، ۲۳۸۶۸، ۲۳۱۵۰، ۲۳۶۰۵، وسنن الدارمي، كتاب المناسك، باب الرخصة في النفر من جمع لبيل، رقم: ۱۸۱۰۔

(۹۹) باب من یصلی الفجر بجمع؟

فجر کی نماز مزدلفہ میں کس وقت پڑھے؟

۱۶۸۲ - حدثنا عمر بن حفص بن غیاث. حدثنا أبی: حدثنا الأعمش قال: حدثنی عمارۃ، عن عبد الرحمن، عن عبد اللہ ﷺ قال: مارأیت النبی ﷺ صلی صلاة لغير میقاتها الا صلاتین جمع بین المغرب والعشاء، وصلى الفجر قبل میقاتها. [راجع: ۱۶۷۵]

حضرت عبد اللہ بن مسعود ﷺ نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو کوئی نماز بے وقت پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا، مگر دو نمازیں مغرب اور عشاء جن کو مزدلفہ میں ملا کر پڑھا اور صبح کی نماز بھی وقت معاد سے پہلے پڑھی، یعنی صبح صادق ہوتے ہی اول وقت میں پڑھی یہ مراد قطعاً نہیں ہے کہ صبح صادق ہونے سے پہلے پڑھ لی بلکہ عام معمول و معاد وقت سے اس روز پہلے پڑھ لی۔

۱۶۸۳ - حدثنا عبد اللہ بن رجاء: حدثنا إسرائيل عن أبی اسحاق، عن عبد الرحمن بن یزید قال: خرجت مع عبد اللہ ﷺ الی مکة ثم قدمنا جمعا فصلی الصلاتین، کل صلاة وحدها بأذان وإقامة، والعشاء بینهما. ثم صلی الفجر حین طلع الفجر. فائل یقول: طلع الفجر، وقائل یقول: لم یطلع الفجر، ثم قال: ان رسول اللہ ﷺ قال: ((ان هاتین الصلاتین حولنا عن وقتہما فی هذا المكان، المغرب والعشاء، فلا یقدم الناس جمعا حتی یعموا وصلاة الفجر هذه الساعة))، ثم وقف حتی أسفر ثم قال: لو ان أمیر المؤمنین أفاض الآن أصاب السنة، فما أدری أقوله کان أسرع أم دلع عثمان ﷺ، فلم یزل یبلی حتی رمی جمرة العقبة يوم النحر. [راجع: ۱۶۷۵]

عبد الرحمن بن یزید نے کہا کہ میں حضرت عبد اللہ بن مسعود ﷺ کے ساتھ مکہ مکرمہ کی طرف نکلا اور حج شروع کیا، پھر ہم مزدلفہ میں آئے "فصلی الصلاتین، کل صلاة وحدها بأذان وإقامة، والعشاء بینهما. ثم صلی الفجر حین طلع الفجر" تو انہوں نے دو نمازیں ملا کر پڑھیں ہر نماز میں الگ الگ اذان اور اقامت کہی، تو بیچ میں کھانا بھی کھایا، طلوع فجر کے فوراً بعد فجر بھی پڑھ لی، لیکن اتنی جلدی پڑھی کہ بعض لوگوں کو طلوع فجر میں شک ہو سکتا تھا۔

"ثم قال: ان رسول اللہ ﷺ قال" پھر عبد اللہ بن مسعود ﷺ نے فرمایا کہ بے شک رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ "ان هاتین الصلاتین حولنا عن وقتہما فی هذا المكان، المغرب والعشاء، فلا یقدم الناس جمعا حتی یعموا" یہ دونوں نمازیں مغرب اور عشاء کی اس مقام پر اپنے مقررہ وقت

سے ہٹادی گئیں ہیں، اس لئے لوگوں کو چاہئے کہ مزدلفہ میں اس وقت داخل ہوں جب اندھیرا چھا جائے اور فجر کی نماز اس وقت پڑھے۔

”ثم وقف حتى اسفر ثم قال: لو إن أمير المؤمنين افاض الآن أصاب السنة“

پھر فجر کی نماز پڑھ کر عبد اللہ بن مسعود ؓ مزدلفہ میں ٹھہرے رہے یہاں تک کہ خوب اجالا ہو گیا۔ جب اسفار ہو گیا تو حضرت عبد اللہ بن مسعود ؓ نے فرمایا کہ اگر امیر المؤمنین اس وقت منیٰ کے لئے روانہ ہو جائیں تو یہ سنت کے زیادہ قریب ہوگا، کیونکہ حضور اقدس ؐ اسفار ہوتے ہی منیٰ کی طرف روانہ ہو گئے تھے، طلوع شمس کا انتظار نہیں فرمایا تھا۔

”فما أدرى أقوله كان أسرع أم رفع عثمان ؓ“ مجھے پتہ نہیں کہ ان کا قول جلدی ختم ہوا تھا یا عثمان ؓ کی روانگی جلدی شروع ہوئی تھی، یعنی حضرت عثمان ؓ سنتے ہی فوراً روانہ ہونا شروع ہو گئے، ”فلم يزل يلبى حتى رمى جمرة العقبة يوم النحر“ حضرت ابن مسعود ؓ برابر ”لبیک“ پڑھتے رہے یہاں تک کہ یوم نحر یعنی دسویں ذی الحجہ جمرہ عقبہ کی رمی کی۔

مسئلہ: اس باب سے یہ معلوم ہوا کہ مزدلفہ میں فجر کی نماز صبح صادق طلوع ہوتے ہی غلّس میں پڑھے اور یہی حنفیہ بھی کہتے ہیں۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ دسویں ذی الحجہ کو صرف جمرہ عقبہ پر کنکری مارتا ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جب تک کنکری ماری جائے تلبیہ پڑھتے رہیں پھر پہلی کنکری پر تلبیہ بالکل بند کر دیں۔ ۱۴۰

۱۴۰ ثم اختلف بعض هؤلاء فقال النوري وأبو حنيفة والشافعي وأبو نؤر: يقطع التلبية مع أول حصاة يرميها من جمرة العقبة. وقال أحمد وإسحاق وطائفة من أهل النظر والأثر: لا يقطعها حتى يرمي جمرة العقبة بأسرها، قالوا: هو قول ظاهر الحديث أن رسول الله ﷺ لم يزل يلبى حتى رمى جمرة العقبة، ولم يقل: حتى رمى بعضها. قلت: روى البيهقي من حديث شريك عن عامر بن شقيق عن أبي وائل ((عن عبد الله قال: رمى النبي ﷺ فلم يزل يلبى حتى رمى جمرة العقبة بأول حصاة)). فإن قلت: أخرج ابن خزيمة في (صحيحه)، ((عن الفضل بن عباس قال: أفضت مع رسول الله ﷺ من عرفات، فلم يزل يلبى حتى رمى جمرة العقبة، يكبر مع كل حصاة لم قطع التلبية مع آخر حصاة)). كذا ذكره العيني في: عمدة القاري، ج: ۷، ص: ۲۸۲.

و صحيح ابن خزيمة، ج: ۳، ص: ۲۸۵، باب قطع التلبية إذا رمى الحاج جمرة العقبة يوم النحر، رقم: ۲۸۸۵، الكعب الاسلامي، بيروت، ۱۳۹۰ھ، و سنن البيهقي الكبرى، باب التلبية حتى يرمي جمرة العقبة بأول حصاة لم يقطع، رقم: ۹۳۸۳، ج: ۵، ص: ۱۳۷، مكتبة دار الباز، مكة المكرمة، ۱۴۱۲ھ.

(۱۰۰) باب: متی يدفع من جمع

مزدلفہ سے کب چلا جائے

۱۶۸۴۔ حدثنا حجاج بن منہال : حدثنا شعبۃ بن الحجاج عن ابی اسحاق :

سمعت عمرو بن میمون يقول : شهدت عمر رضی اللہ عنہ صلی بجمع الصبح ، ثم وقف فقال : ان المشركين كانوا لا يفيضون حتى تطلع الشمس ويقولون : اشرق ثبير ، وان النبي ﷺ خالفهم ثم افاض قبل ان تطلع الشمس . [انظر : ۳۸۳۸] ۱۴۱

ترجمہ: عمرو بن میمون کہتے ہیں کہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس موجود تھا انہوں نے مزدلفہ میں صبح کی نماز پڑھی پھر وقوف کیا، یعنی ٹھہرے رہے اور فرمانے لگے کہ مشرک لوگ زمانہ جاہلیت میں مزدلفہ سے اس وقت لوٹتے جب سورج نکل سکتا اور کہتے ٹھہر چک جا، ٹھہر ایک پہاڑ کا نام ہے مزدلفہ میں جو منیٰ کو آتے ہوئے بائیں جانب پڑتا ہے، چمک جاتی یعنی سورج کے کرنوں سے چمک اور نبی کریم ﷺ نے ان کے خلاف کیا کہ آپ ﷺ مزدلفہ سے سورج نکلنے سے پہلے لوٹے۔

”ان المشركين كانوا لا يفيضون حتى تطلع الشمس ويقولون : اشرق ثبير ، وان النبي ﷺ خالفهم ثم افاض قبل ان تطلع الشمس“.

مزدلفہ سے روانگی کا وقت

۔ اہل جاہلیت طلوع شمس کے انتظار میں بیٹھے رہتے تھے اور چونکہ طلوع آفتاب کی علامت یہ تھی کہ ٹھہر نامی پہاڑ چمکنے لگتا تھا، اس لئے وہ کہتے تھے ”اشرق ثبير“ یعنی اے جبل ٹھہر! چمک اٹھ۔

سنن ابن ماجہ میں یہ الفاظ مروی ہیں ”اشرق ثبير ، کيما نغير“ اے جبل ٹھہر! چمک اٹھ تاکہ ہم یلغار کریں یعنی منیٰ کو روانہ ہو جائیں۔

جمہور یعنی امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام احمد رحمہم اللہ کے نزدیک مزدلفہ سے اسفار کے بعد طلوع شمس سے پہلے روانہ ہونا چاہیئے، ابستہ امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک اسفار سے بھی پہلے روانگی مستحب ہے۔

۱۴۱ وفی سنن الترمذی ، کتاب الحج عن رسول اللہ ، باب ماجاء ان الافاضۃ من جمع قبل طلوع الشمس ، رقم : ۸۲۰ ،

وسنن النسائی ، کتاب مناسک الحج ، باب وقت الافاضۃ من جمع ، رقم : ۲۹۹۷ ، وسنن ابی داؤد ، کتاب المناسک ، باب

الصلاة بجمع ، رقم : ۱۶۵۳ ، وسنن ابن ماجہ ، کتاب المناسک ، باب الوقوف بجمع ، رقم : ۳۰۱۳ ، ومسند أحمد ،

مسند العشرة المبشرين بالجنة ، باب أول مسند عمر بن الخطاب ، رقم : ۸۰ ، ۱۹۵ ، ۲۶۳ ، ۲۷۹ ، ۳۳۸ ، ۳۶۲ .

طلوع شمس سے پہلے روانہ ہونا تو حدیث باب سے ثابت ہے اور اسفار حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث طویل کے اس جملہ سے ”فلم یزل واقفاً حتی أسفر جداً“ جو امام مالک کے خلاف حجت ہے۔ ۱۴۲

(۱۰۱) باب الثلیۃ والتکبیر غداة النحر حتی یرمی الجمرۃ

والارتداد فی السیر

دسویں تاریخ صبح کو تکبیر اور لبیک کہتے رہتا جمرہ عقبہ کی رمی تک

۱۶۸۵۔ حدثنا أبو عاصم الضحاك بن مخلد : أخبرنا ابن جريج ، عن عطاء ، عن ابن عباس رضي الله عنهما : ان رسول الله ﷺ أردف الفضل فأخبر الفضل انه لم يزل يلبي حتى رمى الجمرۃ . [راجع : ۱۵۲۳]

”فأخبر الفضل انه لم يزل يلبي حتى رمى الجمرۃ“.

فضل نے بیان کیا کہ آپ ﷺ برابر لبیک کہتے رہے یہاں تک کہ جمرہ عقبہ کی رمی کی۔

۱۶۸۶، ۱۶۸۷۔ حدثنا زهير بن حرب : حدثنا وهب بن جريز : حدثنا أبي عن يونس الأيلی ، عن الزهري ، عن عبيد الله بن عبد الله ، عن ابن عباس رضي الله عنهما : أن أسامة بن زيد رضي الله عنهما كان ردف رسول الله ﷺ من عرفة الى المزدلفة ، ثم أردف الفضل من المزدلفة الى منى ، قال : فكلاهما قال : لم يزل النبي ﷺ يلبي حتى رمى جمرۃ العقبة . [راجع : ۱۵۳۳، ۱۵۳۴]

۳۲۱ و اختلفوا في الوقت الافاضة ، فذهب الشافعي الى أنه انما يستحب بعد كمال الاسفار ، وهو مذهب الجمهور لحديث جابر الطويل . وفيه : ((فلم يزل واقفاً حتى أسفر جداً فدفع قبل أن تطلع الشمس)) ، وذهب مالک الى استحباب الافاضة من المزدلفة قبل الاسفار ، والحديث حجة عليه ، وروى ابن خزيمة والطبري من طريق عكرمة ((عن ابن عباس ، رضي الله تعالى عنهما : كان أهل الجاهلية يقفون بالمزدلفة حتى اذا طلعت الشمس فكانت على رؤس الجبال كأنها العمائم على رؤوس الرجال دفعوا دفع رسول الله ﷺ ، حين أسفر كل شيء قبل أن تطلع الشمس)) ، وروى البيهقي من حديث المسور بن مخرمة نحوه ، تفسير الطبري ، ج : ۲ ، ص : ۴۷ ، دار الفكر ، بيروت ، ۱۴۰۵ هـ . وعمدة القاري ، ج : ۷ ، ص : ۳۸۳ ، وفتح الباري ، ج : ۳ ، ص : ۵۳۱ ، وصحيح ابن خزيمة ، باب وقت الدفعة من عرفة خلاف أهل سنة أهل الكفر والأوثان كانت في الجاهلية ، رقم : ۴۸۳۷ ، ج : ۳ ، ص : ۲۶۲ ، المكتب الاسلامي ، بيروت ، ۱۳۹۰ هـ .

”قال : فكلاهما قال : لم يزل النبي ﷺ يلبى حتى رمى جمره العقبة“.

دونوں نے بیان کیا کہ حضور پر نور ﷺ ہمیشہ تلبیہ پڑھتے رہے یہاں تک کہ جمرہ عقبہ کی رمی کی۔

حدیث باب سے معلوم ہوتا ہے کہ حج میں تلبیہ وقت احرام سے جمرہ عقبہ کی رمی تک رہتا ہے، چنانچہ جمہور کا مسلک یہی ہے کہ جس کو امام طحاوی رحمہ اللہ نے نقل کیا ہے اس پر صحابہ اور تابعین کا اجماع منعقد ہو چکا ہے کہ جمرہ عقبہ کی رمی تک حج میں تلبیہ جاری رہتا ہے۔ ۱۴۳

امام مالک، حضرت سعید ابن مسیب اور حسن بصری رحمہم اللہ سے اس بارے میں منقول ہے کہ حاجی جب عرفات روانہ ہو تو تلبیہ ختم کر دے۔ ۱۴۴

بعض سے منقول ہے کہ جب وقوف عرفہ کرے تو تلبیہ بند کر دے۔ ۱۴۵

ان حضرات کا استدلال طحاوی میں حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کی روایت سے ہے ”انہ قال كنت ردف رسول الله ﷺ عشية عرفة فكان لا يزيد على التكبير والتهليل ، وكان اذا وجد فجوة نص“۔ ۱۴۶

جہاں تک حدیث باب کا تعلق ہے کہ جمہور امت کے نزدیک حج میں جمرہ عقبہ کی رمی تک تلبیہ مشروع ہے، پھر ان میں اختلاف ہے کہ تلبیہ کب ختم ہوگا۔

امام ابو حنیفہ، سفیان ثوری، امام شافعی اور ابو ثور رحمہم اللہ کے نزدیک جمرہ عقبہ پر پہلی کنکری مارنے کے ساتھ ہی تلبیہ ختم ہو جائے گا۔

امام احمد بن حنبل، امام اسحاق رحمہما اللہ کے نزدیک جمرہ عقبہ کی رمی مکمل کرنے تک تلبیہ جاری رہے گا۔ ۱۴۷

بہر حال حدیث باب امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ وغیرہ کی دلیل ہے جب کہ حضرات حنفیہ و شافعیہ وغیرہ ۱۴۳ ودلیل الاجماع ان عمر بن الخطاب كان يلبى غداة المزدلفة بحضور ملا من الصحابة وغيرهم ، فلم ينكر عليه احد منهم بذلك ، وكذلك فعل عبد الله ابن الزبير ، ولم ينكر عليه احد ممن كانوا هناك من اهل الافاق من الشام والعراق واليمن ومصر وغيرها ، فصار ذلك اجماعا لا يخالف فيه . عمدة القارى ، ج : ۷ ، ص : ۲۸۶ .

۱۴۳، ۱۴۴ ثم اختلفوا متى يقطع التلبية ؟ فقال سعيد بن المسيب والحسن البصري ومالك وأصحابه : يقطعها اذا توجه الى عرفات ، وروى نحو ذلك عن عثمان وعائشة ، وروى عنهما خلاف ذلك ، فقال الزهري والسائب بن يزيد وسليمان بن يسار وابن المسيب في رواية : ((يقطعها حين يقف بعرفات)) ، وروى ذلك عن علي بن أبي طالب وسعد بن أبي وقاص . عمدة القارى ، ج : ۷ ، ص : ۲۳ .

۱۴۶ شرح معاني الآثار ، كتاب مناسك الحج ، باب التلبية متى يقطعها الحاج ، ج : ۲ ، ص : ۲۲۳ ، دار الكتب العلمية ، بيروت . ۱۴۷ وقال أحمد وإسحاق : طائفة من أهل النظر والأثر : لا يقطعها حتى يرمى جمره العقبة بأسرها ، قالوا : وهو ظاهر الحديث أن رسول الله ﷺ (لم يزل يلبى حتى رمى جمره العقبة) ولم يقل : حتى رمى بعضها عمدة القارى ، ج : ۷ ، ص : ۲۳ .

کی دلیل بیہقی کی روایت سے ہے۔ ۱۴۸

(١٠٢) باب: ﴿فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾

الى قوله تعالى ﴿حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [البقرة: ١٩٦]

اب تک امام بخاری رحمہ اللہ نے حج کی حالت بیان فرمائی جب مزدلفہ سے منی کا بیان آیا تو چونکہ منی میں قربانی کی جاتی ہے اس لئے یہاں سے ہدی یعنی قربانی کے ابواب اور احکام شروع فرما رہے ہیں۔

٢٨٨ - حدثنا اسحاق بن منصور: أخبرنا النضر: أخبرنا شعبة : حدثنا أبو حمزة قال : سألت ابن عباس رضى الله عنهما عن المتعة فأمرنى بها . وسأله عن الهدى فقال : فيها جزور أو بقرة أو شاة أو شرك فى دم . قال وكان ناسا كرهوها . فتمت فرأيت فى المنام كأن انساناً ينادى : حج مبرور ، ومتعة متقبلة . فأتيت ابن عباس رضى الله عنهما فحدثته فقال : الله أكبر ، سنة أبى القاسم عليه السلام .

قال : وقال آدم و وهب بن جرير و غندر عن شعبة : عمرة متقبلة ، وحج مبرور .

[راجع: ۱۵۶۷]

ترجمہ: ابو جمرہ نے کہا میں نے حضرت ابن عباسؓ سے حج تمتع کے بارے میں پوچھا، تو انہوں نے مجھ کو اس کا حکم دیا اور میں نے ان سے ہدی یعنی قربانی کے بارے میں پوچھا تو فرمایا اونٹ یا گائے یا بکری یا جانور اونٹ یا گائے میں شرکت۔ ابو جمرہ نے کہا گویا بعض لوگوں نے تمتع کو برا سمجھا، میں سو گیا۔ تو خواب میں میں نے دیکھا کہ ایک انسان بکا رہا ہے کہ یہ حج مبرور یعنی مبارک ہے اور یہ تمتع مقبول ہے۔

پھر میں ابن عباسؓ کے پاس آیا اور میں نے ان سے یہ خواب بیان کیا انہوں نے کہا ”اللہ اکبر“ آخر یہ سنت ہے ابو القاسمؓ کی۔ یعنی یہ عمرہ مقبول ہے اور یہ حج مبرور یعنی مبارک ہے۔

(١٠٣) باب ركوب البدن

قربانی کے جانور پر سوار ہونے کا بیان

لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالْبَدَنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾، لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ فَادْكُرُوا اسْمَ

اللَّهُ عَلَيْهَا صَوَافٍ فَإِذَا وَجِبَتْ جُنُوبُهَا ﴿٤٠﴾ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿٤١﴾ وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ ﴿٤٢﴾

٤٨ روى البيهقي من حديث شريك عن عامر بن شقيق عن أنس وائل ((عن عبدالله · رقت البيا فدم يزل يلبي حتى رمى الجمرة العقبة بأول حصاة))، سنن البيهقي الكبرى : باب التلبية حتى يرمى جمره العقبة بأول حصاة ثم يقطع ،

رقم: ٩٣٨٥، ج ٥، ص ١٣٤، مكتبة الباز، مكة المكرمة، ١٤١٢ هـ

[الحج : ۳۶ — ۳۷] قال مجاهد : سميت البدن لبدنها ، والقانع : السائل .
والمعتر : الذي يعتر بالبدن من غنى أو فقر . وشعائر الله : استعظام البدن واستحسانها .
والعتيق : عتقه من الجبابة ، ويقال : وجبت : سقطت الى الأرض ، ومنه وجبت الشمس .
فروا يـكـه ”والبدن جعلناها لكم من شعائر الله“ بدنه الله ﷻ کے شعائر میں سے ہے ”لکم
فیہا خیر فاذکروا اسم الله علیہا صواف“ ”صواف“ کے معنی ہیں ”صف بستہ کھڑے ہونا“ یعنی
صف بستہ کھڑے کر کے اس میں اللہ ﷻ کا نام لو ”لذا وجبت جنوبہا فاطعموا القانع والمعتر“ جب
ان کے پہلوؤں پر جائیں یعنی وہ ذبح ہو جائیں ، تو خود بھی کھاؤ اور بے سوال اور سوالی کو بھی کھانے کو دو۔

محبہ رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ”بدنہ“ کو بدنہ اس لئے کہتے ہیں کہ اس کا بدن بڑا ہوتا ہے (بغیر کو بدنہ کہتے ہیں) اور ”القانع“ کا معنی ہے، سہل، یہ قنوع سے نکلا ہے، قناعت سے نہیں ہے، ”قَنِعَ - يَقْنَعُ - قَنَاعَةً“ کے معنی ہوتے ہیں کسی چیز پر قناعت کرنا۔

اور ”قَنَعَ، يَقْنَعُ، قَنوعاً“ اس کے معنی ہیں کسی کے سامنے مانگنے کے لئے کھڑا ہو جانا، تو ”قانع“ کے معنی ہیں سائل اور ”المعتر“ کے معنی ہیں وہ شخص جو سامنے آجائے مراد یہ ہے کہ وہ زبان سے سوال تو نہیں کر رہا لیکن جب سامنے آگیا تو اس کی حالت سے ایسا محسوس کر رہے ہو کہ اس کو ضرورت ہے تو اس کو بھی کھاد، ”البيت العتيق“ اس کی تفسیر کر دی کہ اللہ جلّٰلہ نے ظالموں سے آزاد کر دیا ہے، یعنی ظالم بادشاہوں کا اس گھر پر کوئی زور نہیں چلتا۔

بعض حضرات نے یہ تفسیر کی ہے کہ ”قانع“ قناعت“ سے ہے، یعنی وہ شخص جو حاجت مند ہونے کے باوجود قناعت سے بیٹھا ہے مانگتا نہیں، اور ”مقر“ وہ جو زبان سے یزبان حال سے مانگتا ہے۔

١٦٨٩ - حدثنا عبد الله بن يوسف: أخبرنا مالك، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ رأى رجلاً يسوق بدنة فقال: ((ارْكَبْهَا)) فقال: إنها بدنة، فقال: ((ارْكَبْهَا)) فقال: إنها بدنة فقال: ((ارْكَبْهَا ويلك)) في الثانية أو في الثالثة. [أنظر: ١٢٠٦، ٢٤٥٥، ٦١٦٠، ١٣٩.]

١٣٩ وفي صحيح مسلم، كتاب الحج، باب جوار ركوب البدنة المهداة لمن احتاج إليها، رقم: ٢٣٣٢، وسنن النسائي، كتاب مناسك الحج، باب ركوب البدنة، رقم: ٢٤٣٩، وسنن أبي داود، كتاب المناسك، باب في ركوب البدن، رقم: ٣٠٩٣، ومسند أحمد، باقى مسند المكثرين، باب مسند أبي هريرة، رقم: ٤٠٣٦، ٤١٣٢، ٤٣١١، ٤٤٤٥، ٩٦٠٨، ٩٤٣٣، ٩٨٠٢، ٩٨٣٣، وموطأ مالك، كتاب الحج، باب مايجوز من الهدى، رقم: ٤٣٣.

۱۶۹۰۔ حدثنا مسلم بن ابراہیم: حدثنا هشام وشعبة بن الحجاج قالا: حدثنا قتادة، عن أنس رضی اللہ عنہ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم رأى رجلاً يسوق بدنة، قال: ((اركبها))، قال: انها بدنة. قال: ((اركبها))، قال: انها بدنة. قال: ((اركبها)) ثلاثاً. [أنظر: ۶۱۵۹، ۲۷۵۳، ۶۱۵۹]

ایک شخص بدنہ لے جا رہا تھا اور خود پیدل جا رہا تھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس پر سوار ہو جاؤ، اس نے کہا یہ بدنہ ہے یعنی ہڈی ہے اور ہڈی سے انقار نہ کرنا چاہئے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا سوار ہو جاؤ، پھر اس نے کہا بدنہ ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر فرمایا سوار ہو جاؤ، دوسری یا تیسری مرتبہ۔ اس سے امام شافعی رحمہ اللہ استدلال کرتے ہیں کہ بدنہ پر مطلقاً سواری جائز ہے۔

مسئلہ: حج کے موقع پر قربانی کے لئے جو جانور لے جاتے ہیں اس پر سوار ہو سکتے ہیں یا نہیں؟

حنفیہ یہ کہتے ہیں کہ اس صورت میں جائز ہے جب آدمی مضطر ہو جائے بغیر اضطرار کے جائز نہیں، چنانچہ صحیح مسلم میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں ”سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول: اركبها بالمعروف اذا لجئت اليها حتى تجد ظهراً“۔ ۱۵۰

نیز حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر ضرورت کی وجہ سے سوار ہو جائے اور سوار ہونے یا اس پر سامان لادنے کی وجہ سے اس میں کوئی نقص پیدا ہو جائے یعنی اس کی قیمت کم رہ جائے تو نقص کی مقدار رقم کا فقراء پر صدقہ کرنا واجب ہے۔ ۱۵۱

امام شافعی، امام احمد اور امام اسحاق سے بھی حاجت کی قید جواز کے لئے مروی ہے، کیونکہ یہ بیت اللہ کے لئے موقوف ہے، اس لئے اس سے انقار صحیح نہیں اور حدیث باب بھی اضطرار کی حالت پر محمول ہے۔ ۱۵۲

ظاہر یہ کہ نزدیک سوار ہونا واجب ہے، چونکہ حدیث میں ”ارکب“ امر کا صیغہ ہے، اور امر واجب کے لئے ہے۔ ۱۵۳

(۱۰۴) باب من ساق البدن معه

جوانے ساتھ قربانی کا جانور لے چلے

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد اس باب سے یہ ہے کہ افضل یہی ہے کہ قربانی کا جانور اپنے ساتھ لے جائے۔ ۱۵۴

۱۵۴۔ وقد رخص قوم من أهل العلم من أصحاب النبي صلی اللہ علیہ وسلم وغيرهم ركوب البدنة إذا احتاج إلى ظهرها، وهو قول الشافعي وأحمد وإسحاق، وهذا المنقول عن جماعة من التابعين: أنها لا تتركب إلا عند الاضطرار إلى ذلك، وهو المنقول عن الشعبي والحسن البصري وعطاء بن أبي رباح، وهو قول أبي حنيفة وأصحابه، فذلك قیده صاحب (الهداية) من أصحابنا بالاضطرار إلى ذلك، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۲۹۳، وفتح الباری، ج: ۳، ص: ۵۳۷، وفي صحيح مسلم، كتاب الحج، باب جواز ركوب البدنة المهداة لمن احتاج إليها، رقم: ۲۳۳۲، ونبيل الأوطار، ج: ۵، ص: ۱۸۹، دار الجبل، بيروت، ۱۹۷۳ء۔

۱۵۲ الدر المختار، باب الہدی۔

۱۵۳ وجوب الركوب، نقله ابن عبد البر عن بعض أهل الظاهر تمسكاً بظاهر الأمر، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۲۹۳، وفتح الباری، ج: ۳، ص: ۵۳۷۔

جائے یعنی حرم سے پہلے حل ہی سے ہدی ساتھ لے لے، لیکن اگر کسی نے ساتھ نہیں لیا اور راستہ میں خرید لیا تو بھی جائز ہے جیسا کہ آنے والے ابواب میں امام بخاری رحمہ اللہ بتائیں گے۔

۱۶۹۱۔ حدثنا يحيى بن بكير : حدثنا الليث ، عن عقيل ، عن ابن شهاب ، عن سالم بن عبد الله : أن ابن عمر رضي الله عنهما قال : تمتع رسول الله ﷺ في حجة الوداع بالعمرة الى الحج و أهدي فساق معه الهدى من ذى الحليفة . وبدأ رسول الله ﷺ فاهل بالعمرة ثم اهل بالحج فتمتع الناس مع النبي ﷺ بالعمرة الى الحج ، فكان من الناس من أهدي فساق الهدى ومنهم من لم يهد . فلما قدم النبي ﷺ مكة قال : للناس : ((من كان منكم أهدي فإنه لا يحل من شيء ، حرم منه حتى يقضى حجه . ومن لم يكن منكم أهدي فليطف بالبيت وبالصفا والمروة ويقصر وليحلل ثم ليهل بالحج فمن لم يجد هديا فليصم ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجع الى أهله)) . فطاف حين قدم مكة واسلم الركن أول شيء ، ثم غب ثلاثة أطواف ومشى أربعة من الأطواف فركع حين قضى طوافه بالبيت عندالمقام ركعتين ، ثم سلم فانصرف فاتى الصفا ، فطاف بالصفا والمروة سبعة أطواف . ثم لم يحل من شيء حرم منه حتى قضى حجه ونحر هديه يوم النحر ، وأفاض فطاف بالبيت ، ثم حل من كل شيء حرم منه ، وفعل مثل ما فعل رسول الله ﷺ من أهدي وساق الهدى من الناس .

”أن ابن عمر رضي الله عنهما قال : تمتع رسول الله ﷺ أهدي فساق الهدى ومنهم من لم يهد“.

ترجمہ: حضرت سالم بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر ؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع میں عمرہ کے ساتھ حج کا تمتع کیا یعنی عمرہ کز کے پھر حج کیا اور قربانی کا جانور ساتھ لیا، چنانچہ قربانی کا جانور اپنے ساتھ ذوالحلیفہ میں سے لیا اور پہلے رسول اللہ ﷺ نے شروع کیا، پہلے آپ ﷺ نے عمرے کا احرام باندھا پھر حج کا احرام باندھا، پھر لوگوں نے بھی نبی کریم ﷺ کے ہمراہ ساتھ حج کو ملا کر تمتع کیا، چنانچہ لوگوں میں کچھ وہ لوگ تھے جنہوں نے قربانی کا جانور ساتھ لیا تھا اور کچھ لوگ وہ تھے جنہوں نے قربانی کا جانور نہیں لیا تھا۔

”فلما قدم النبي ﷺ مكة قال : وسبعة إذا رجع الى أهله“.

جب نبی کریم ﷺ مکہ پہنچے تو آپ ﷺ نے لوگوں سے فرمایا کہ تم میں سے جو کوئی قربانی ساتھ لایا ہے وہ احرام سے باہر نہیں ہوگا جب تک حج پورا نہ کر لے اور جس نے قربانی کا جانور ساتھ نہیں لایا ہے وہ بیت اللہ کا طواف کرے اور صفا و مروہ کے درمیان سعی کر کے بال کترائے اور احرام کھول ڈالے، اس کے بعد آٹھویں ذی

الحجہ کو احرام باندھے اب جو قربانی کا جانور نہ پائے وہ حج کے دنوں میں تین روزے رکھے یعنی چھٹی، ساتویں اور آٹھویں ذی الحجہ کو یا ساتویں، آٹھویں نویں کو روزے رکھے اور سات روزے جب اپنے گھر لوٹ کر جائے۔

”فطاف حین قدم مکة حتی قضی حجه“.

غرض آنحضرت ﷺ نے مکہ آئے تو سب سے پہلے طواف کیا اور حجر اسود کا بوسہ لیا اور طواف کے تین پھیروں میں دوڑ کر چلے اور چار پھیروں میں حسب معمول چلے اور جب بیت اللہ کا طواف کر چکے تو مقام ابراہیم کے پاس دو رکعت نماز پڑھی سلام پھیرا اور قارئین ہو کر صفا پہاڑ پر آئے اور صفا و مروہ کے سات پھیرے کیے، اس کے بعد بھی جتنی چیزوں سے احرام میں پرہیز کرتے رہے جب تک حج پورا ادا نہیں کر لیا۔

”نحر هدیه يوم النحر أهدي وساق الهدى من الناس“.

دسویں ذی الحجہ کو قربانی کا نحر کیا اور لوٹ کر مکہ مکرمہ آئے اور بیت اللہ کا طواف کیا، اب سب حلال ہو گئیں جتنی چیزیں احرام میں حرام تھیں اور جو لوگ قربانی ساتھ لائے تھے ان لوگوں نے بھی وہی کیا جیسے رسول اللہ ﷺ نے کیا۔

۱۶۹۲۔ وعن عروة عن عائشه رضی اللہ تعالیٰ عنہا أخبرہ عن النبی ﷺ فی تمتعہ بالعمرة الى الحج فتمتع الناس معه بمثل الذي أخبرني سالم ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما عن رسول اللہ ﷺ.

عروہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے کہ نبی کریم ﷺ نے تمتع کیا یعنی عمرہ کر کے حج کیا اور لوگوں نے بھی آپ ﷺ کے ساتھ تمتع کیا اور اسی طرح حدیث بیان کی جیسے سالم نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے۔

(۱۰۵) باب من اشترى الهدى من الطريق

اگر کوئی حج کو جاتے ہوئے راستہ میں قربانی کا جانور خرید لے

۱۶۹۳۔ حدثنا أبو النعمان : حدثنا حماد ، عن أيوب ، عن نافع قال : قال عبد الله بن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما : لأبيہ : ألم لاني لا آمنها أن تصد عن البيت ، قال : إذا فعل كما فعل رسول الله ﷺ وقد قال الله ﷻ : ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ فانا أشهدكم اني قد أوجبت على نفسي العمرة فأهل بالعمرة ، قال لم خرج محتى اذا كان بالبيداء أهل بالحج والعمرة وقال : ما شأن الحج والعمرة الا واحد . ثم اشترى الهدى من قديد ثم قدم فطاف لهما طوافا واجدا فلم يحل حتى حل منهما جميعا . [راجع: ۱۶۳۹]

حل سے جانور خریدنا

واقعہ یہ ہوا تھا کہ اس سال حجاج بن یوسف نے عبداللہ بن زبیر ؓ پر چڑھائی کی تھی راستہ مامون نہ تھا اس لئے عبداللہ بن عمر ؓ نے جب عمرہ کے لئے مکہ مکرمہ کا راہہ کیا تو ان کے صاحبزادے عبداللہ بن عبداللہ نے سفر سے منع کیا، لیکن ابن عمر ؓ صاحبزادے کو جواب دے کر روانہ ہو گئے۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد ظاہر ہے کہ اگر اپنے گھر سے قربانی کا جانور سناٹھ نہیں لیا اور راستے میں خرید لیا تو جائز ہے کافی ہے، کیونکہ ہدی کا اپنے شہر سے سناٹھ لینا شرط نہیں ہے، امام بخاری رحمہ اللہ مستقل دو باب ترتیب سے لائے اس سے قیل ”من صاق البدن معه“ سے اشارہ ہے کہ اپنے شہر سے قربانی کا جانور سناٹھ لے، اب اس باب سے بتلایا کہ اگر نہیں لے سکتے اور راستے سے خرید لیا تو بھی جائز ہے۔

(١٠٦) باب من أشعر وقلّد بذي الحليفة ثم أحرم

جو شخص ذوالحلیفہ پہنچ کر اشعار اور تقلید کرے پھر احرام باندھے

”وقال نافع: كان ابن عمر رضي الله عنهما إذا أهدى زمن الحديدية قلدة وأشعره

یہ واقعہ حدیبیہ کا ہے کہ یہاں آپ نے ذوالحلیفہ ہی میں ہدی کی تقلید فرمائی اور وہیں اشعار فرمایا اور وہیں عمرہ کا احرام باندھا، اس سے پتہ چلا کہ حدیبیہ کے موقع پر مواقیت مقرر ہو چکے تھے۔

یہ یاد رکھنا چاہئے کہ نکاح محرم کے باب میں حنفیہ اس سے استدلال کرتے ہیں کہ مواقیت کی تعیین حدیبیہ کے وقت سے ہو چکی، جبکہ شافعیہ کہتے ہیں کہ حجتہ الوداع کے موقع پر تعیین ہوئی ہے تو جب حدیبیہ میں تعیین ہو چکی تو عمرۃ القضاء کے اندر بطریق اولیٰ ہو چکی تھی، تو خلافت پہنچ دینے سے حالت احرام شروع نہیں ہو جاتی، جب تک کہ آدمی تلبس نہ کرے۔

١٦٩٣، ١٦٩٥ - حدثنا أحمد بن محمد: أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر، عن

الزهري، عن عروة بن الزبير، عن المسور بن مخرمة و مروان قالوا : خرج النبي ﷺ من المدينة في بضع عشرة مائة من أصحابه حتى إذا كانوا بذي الحليفة قلّد النبي ﷺ الهدى وأشعر وأحرم بالعمرة. [الحديث : ١٦٩٣، أنظر : ١٨١١، ٢٤١٢، ٢٤٣١، ٣١٥٨، ٣١٤٨، ٣١٨١] [الحديث : ١٦٩٥، أنظر : ٢٤١١، ٢٤٣٢، ٣١٥٤،

[۴۱۸۰، ۴۱۷۹] ۱۵۴

ترجمہ: حضرت مسور بن مخرمہ اور مروان دونوں نے کہا نبی کریم ﷺ ایک ہزار سے زائد صحابہ کرام ﷺ کے ساتھ حبشہ کے زہد میں مدینہ سے عمرہ کے لئے نکلے جب ذوالحلیفہ پہنچے تو نبی کریم ﷺ نے قربانی کے جانور کی تقلید کی اور اشعار کی اور عمرے کا احرام باندھا۔

تقلید و اشعار کی تشریح

تقلید کہتے ہیں قربانی کے جانور کے گلے میں جوتیوں وغیرہ کا ہار (قلادہ) ڈالنا، قلادہ ڈالنے سے مقصود یہ ہے کہ لوگ سمجھ جائیں کہ یہ ہدی حرم ہے اس کا دستور زمانہ جاہلیت سے چلا آتا تھا، کیونکہ اہل عرب میں ویسے تو قتل و غارت گری کا بازار گرم رہتا تھا، لیکن جس جانور کے بارے میں یہ معلوم ہو جائے کہ یہ ہدی حرم ہے اس کو ڈاکو بھی نہیں لوٹتے تھے اور یہ تقلید بالاتفاق سنت ہے۔ ۱۵۵

اسی علامت کا دوسرا طریقہ ”اشعار“ ہے، جس کی صورت یہ ہے کہ اونٹ کی داہنی کروٹ میں نیزے سے ایک زخم لگا دیا جاتا ہے، یعنی اونٹ کا کوہن داہنی طرف سے ذرا سا چیر دینا اور خون بہا دینا ”فیکون ذلک علامة علی کونھا هدیا“۔ ۱۵۶

۱۶۹۶۔ حدثنا أبو النعیم: حدثنا أفلح، عن القاسم، عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: فَبَلَغْتُ قِلَادَ بَدَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِيَدِي ثُمَّ قَلَدْتُهَا أَشْعَرَهَا وَأَهْدَاهَا، وَمَا حَرَّمَ عَلَيْهِ شَيْءٌ كَانَ أَحْلَلَ لَهُ. [أنظر: ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۲۳۱۷، ۵۵۶۶]۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا میں نے حضور کرم ﷺ کے اونٹوں کے ہار (قلادہ) اپنے

۱۵۳ وفی سنن النسائی، کتاب مناسک الحج، باب اشعار الہدی، رقم: ۲۷۲۱، وسنن أبی داؤد، کتاب المناسک، باب فی الاشعار، رقم: ۱۴۹۱، وسنن بن ماجہ، کتاب الجہاد، باب بیعة النساء، رقم: ۲۸۶۶، ومسند احمد، اول مسند الکوفیین، باب حدیث المسور بن مخرمة الزہری ومروان بن الحکم، رقم: ۱۸۱۵۱، ۱۸۱۶۰، ۱۸۱۶۲۔

۱۵۵ وهو سنة بالاجماع، وهو تعليق نعل أو جلد لیکون علامة الہدی وقال اصحابنا: لو قلد بعروة مزادة أو لحی شجرة أو شبه ذلك جاز لحصول العلامة، وذهب الشافعی والثوری الى أنها تقلد بنعلین، وهو قول ابن عمر، وقال الزہری ومالك: یجزئ واحدة، وعن الثوری: یجزئ فم القرية، ونعلان أفضل لمن وجدهما، کذا ذکره العلامة بدو الدین العینی فی العمدۃ، ج: ۷، ص: ۳۰۲۔

۱۵۶ عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۳۰۱۔

ہاتھوں سے بٹے پھر آپ ﷺ نے ان کے گلے میں ڈالا اور انہیں اشعار کیا اور انہیں حرم کی جانب روانہ کیا اور جو چیزیں حلال تھیں کوئی چیز آپ ﷺ پر حرام نہیں ہوئی۔

مسئلہ : اس حدیث سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص خود مکہ نہ جائے اور قربانی کا جانور بھیج دے تو صرف قربانی بھیجنے سے آدمی محرم نہیں ہوتا جب تک احرام کی نیت نہ کرے۔

اس حدیث میں ”اشعار“ کا ذکر ہے کہ آپ ﷺ نے اشعار فرمایا اور یہ سنت ہے اور نبی کریم ﷺ سے ثابت ہے اور اشعار جہور کے نزدیک سنت ہے۔ ۱۵۷

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی طرف جو منسوب ہے کہ انہوں نے اشعار کا انکار کیا تو حقیقت میں یہ نسبت اس اخلاق کے ساتھ درست نہیں ہے، اور اس مسئلہ میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ پر بہت تشبیہ کی گئی ہے۔ ۱۵۸

اشعار میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا نقطہ نظر

واقعہ یہ ہے کہ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے زمانے میں لوگ ”اشعار“ میں مبالغہ سے کام لینے لگے تھے، اور اشعار میں کھال کے ساتھ گوشت بھی کاٹ ڈالتے تھے جس سے جانوروں کو ناقابل برداشت تکلیف ہوتی تھی اور اس جانور کے مرنے کا خطرہ ہوتا تھا، اسی لئے انہوں نے اشعار سے منع فرمایا تھا، تو درحقیقت ”مبالغہ فی الاشعار“ سے روکنا تھا کہ اس طرح نہ کرو اور فی نفسہ انہوں نے اشعار کو ناجائز قرار نہیں دیا اور نہ ہی اس کے سنت ہونے کا انکار کیا۔ ۱۵۹

چنانچہ امام طحاوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نہ اصل ”اشعار“ کو مکروہ کہتے ہیں اور نہ

۱۵۷ روى الاشعار عن رسول الله ﷺ وعن الخلفاء الراشدين، نصب الراية، ج ۳، ص ۱۱۷، دار الحديث، مصر، ۱۳۵۷ھ۔

۱۵۸ وقال ابن حزم في (المحلى) قال أبو حنيفة: أكره الاشعار وهو مثله، وقال: هذه طامة من طوام العالم أن يكون مثله شيء فعلة رسول الله ﷺ أف لكل عقل يتعقب حكم رسول الله ﷺ ويسلزمه أن تكون الحجامة وفتح العرق مثله، فيمنع من ذلك. وهذه قول لا نعلم لأبي حنيفة فيها متقدم من السلف، ولا موافق من فقهاء عصره إلا من ابتلاه الله تعالى بتقليده. عمدة القاري، ج ۷، ص ۳۰۱، دار الفكر، بيروت، ۱۴۱۸ھ، وفتح الباري، ج ۳، ص ۵۳۳،

دار المعرفة، بيروت، والمحلى، ج ۷، ص ۱۱۱، دار الآفاق الجديدة، بيروت

۱۵۹ قلت: هذا مسأله وقلة حياء، لأن الطحاوى الذى هو أعلم الناس بمذاهب الفقهاء، ولا سيما بمذهب أبى حنيفة، ذكر أن أبا حنيفة لم يكره أصل الاشعار، ولا كونه سنة، وإنما كره ما يفعل على وجه يخاف منه هلاكها لسراية الجرح، لا سيما فى حر الحجارة مع الطعن باللسان أو الشفرة، فأراد سد الباب على العامة، لأنهم لا يرعون الحد فى ذلك، وأما من وقف على الحد فقطع الجلد دون اللحم فلا يكرهه، عمدة القاري، ج ۷، ص ۳۰۱.

اس کے سنت ہونے کا انکار کرتے ہیں۔ ۱۶۰

حقیقت یہ ہے کہ امام طحاوی رحمہ اللہ کی بات رائج ہے، اور علامہ بدرالدین عینی رحمہ اللہ اس مقام پر امام طحاوی رحمہ اللہ کے بارے میں لکھتے ہیں وہ ”أعلم الناس بمذهب أبي حنيفة“ ہیں۔

اسی طرح حافظ ابن حجر عسقلانی و علامہ عینی رحمہما اللہ امام طحاوی رحمہ اللہ کی بات کو ترجیح دیتے ہوئے کہتے ہیں ”وَمَتَعَيْنَ الرَّجُوعَ إِلَى مَا قَالَ الطَّحَاوِيُّ فَإِنَّهُ أَعْلَمُ مِنْ غَيْرِهِ بِأَقْوَالِ أَصْحَابِهِ“۔ ۱۶۱

یہ موجب طعن ہرگز نہیں

اگر بالفرض یہ ثابت بھی ہو جائے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نفس ”اشعار“ کو مکروہ سمجھتے تھے تب بھی یہ ان کا اجتہاد ہے جو رائے پر نہیں بلکہ احادیث ”النہی عن المثلۃ“ اور احادیث ”النہی عن تعذیب الحيوان“ پر مبنی ہے، گویا وہ احادیث اشعار کو اس سے منسوخ مانتے ہیں اور اس قسم کے اجتہادات ہر مجتہد کے ہاں ملتے ہیں اور محض ان کی وجہ سے کسی مجتہد کو موجب طعن نہیں بنا جا سکتا۔

بعض حضرات کے نزدیک رائج یہ ہے کہ احادیث ”اشعار“ احادیث ”نہی عن المثلۃ“ کے ساتھ معارض ہیں، لہذا جب تعارض ہو، تو ترجیح محرم کی ہوتی ہے، علامہ زبیلی رحمہ اللہ نے بھی اس کو ترجیح دی ہے۔ ۱۶۲

اس کے علاوہ اگر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے اس قسم کا کوئی قول مروی ہے تو اس کا ایک مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ ”اشعار“ کے مقابلہ میں تقلید نفعین افضل ہے، جس کی دلیل نبی کریم ﷺ نے جتنے بدنوں کا سوق فرمایا ہے ان میں سے صرف ایک کا آپ ﷺ نے ”اشعار“ فرمایا تھا، باقی سب میں تقلید کی صورت پر عمل کیا تھا۔

واضح رہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ایسی روایات مروی ہیں جن سے ”تخییر بین الاشعار و ترکہ“ کا پتہ چلتا ہے، گویا اس دونوں حضرات کے

۱۶۰ وفيه مشروعية الاشعار . . . وبذلك قال الجمهور من السلف والخلف ، وذكر الطحاوي في ”الاختلاف العلماء“ كراهته عن أبي حنيفة ، وذهب غيره الى استحبابه للاتباع ، حتى صاحبه أبو يوسف ومحمد فقلا : هو حسن . قال وقال مالک : يختص الاشعار بمن لها سنام ، قال الطحاوي : ثبت عن عائشة وابن عباس التخيير في الاشعار وتركه ، فدل على انه ليس بنسك ، لكنه غير مكروه لثبوت فعله عن النبي ﷺ . فتح الباری ، ج : ۳ ، ص : ۵۳۴ .

۱۶۱ فتح الباری ، ج : ۳ ، ص : ۵۳۵ .

۱۶۲ الحديث الثامن حديث النهي عن المثلۃ ، قلت : ليس في كلام المصنف أن الاشعار منسوخ بحديث النهي عن المثلۃ و اذا وقع التعارض فالترجيح للمحرم ، انتهى ، وكان جماعة من العلماء تفهموا عن أبي حنيفة النسخ من ذلك وكذلك رواه السهيلي في الروض الأنف ، نصب الرأية ، ج : ۳ ، ص : ۱۱۸ ، دار الحديث ، مصر ، ۱۳۷۷ھ

زردیک "اشعار" نہ سنت ہے اور نہ ہی مستحب، بلکہ مباح ہے جس سے معصوم ہوا کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک ان کے قریب قریب ہے۔ ۱۶۳۔

(۱۰۷) باب قتل القلائد للبدن والبقر

قربانی کے اونٹ اور گائیوں کے لئے ہار بٹنے کا بیان

۱۶۹۷۔ حدثنا مسدد: حدثنا يحيى، عن عبيد الله قال: أخبرني نافع، عن ابن عمر، عن حفصة رض، قالت: قلت: يا رسول الله ما شأن الناس حللوا ولم تحل أنت؟ قال: اني لبدت رأسي وقلدت هديي فلا أحل حتى أحل من الحج. [راجع: ۱۵۶۶]

ترجمہ: حضرت حفصہ رض نے فرمایا کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ لوگوں کو کیا ہوا ہے کہ انہوں نے احرام کھول ڈالا اور آپ ﷺ نے احرام نہیں کھولا؟ آپ ﷺ نے فرمایا میں نے اپنے بالوں کو جھالیا ہے اور قربانی کے جانوروں کے گلے میں قلاوہ ڈال دیا ہے اس لئے میں جب تک حج سے فارغ نہ ہوں احرام نہیں کھول سکتا۔

۱۶۹۸۔ حدثنا عبد الله بن يوسف: حدثنا الليث حدثنا ابن شهاب عن عروة، وعن عمرة بنت عبد الرحمن أن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: كان رسول الله ﷺ يهدى من المدينة فافتل قلائد هديه ثم لا يجتنب شيئا مما يجتنب المحرم. [راجع: ۱۶۹۶]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا رسول اللہ ﷺ مدینہ منورہ سے قربانی کے جانور حرم میں بھیجتے تو میں اس کی ہڈی کے قلائد بٹی اس کے بعد آپ ﷺ ان چیزوں سے پرہیز نہیں کرتے جن سے محرم پرہیز کرتا ہے۔

(۱۰۸) باب اشعار البدن،

قربانی کے اونٹوں کا اشعار کرنا

”وقال عروة عن المسور رض: قلد النبي ﷺ الهدى وأشعره وأحرم بالعمرة“.

۱۶۳۔ ذهب جمهور العلماء الى أن الأشعار سنة، وذكر ابن أبي شيبة في (مصنفه) باسانيد جيدة عن عائشة عن ابن عباس قال: إن شئت فاشعر الهدى وإن شئت فلا تشعر، قلت: الجواب عما نقله الترمذی عن وكيع، وعما قاله الخطابي، وعن قول كل من يتعقب على أبي حنيفة بمثل هذا يحصل مما قاله الطحاوی، وقد رایت كل ما ذكره، وفيه أريحية العصبية والحط على من لا يجوز الحط عليه، وحاشا من أهل الانصاف أن يصدر منهم مالا يليق ذكره في حق الأئمة الأجلاء على أن أبا حنيفة قال لا أتبع الرأي والقياس إلا إذا لم أظفر بشيء من الكتاب أو السنة أو الصحابة، وهذا ابن عباس وعائشة، قد حير صاحب الهدى في الأشعار وتركه، وهذا يشعر منهما أنهما كانا لا يريان الأشعار سنة ولا مستحبا عمدة القارى، ج. ۷، ص. ۳۰۲، ومصنف ابن أبي شيبة، كتاب الحج، باب في الأشعار أوجب هو أم لا، ج. ۳، ص. ۱۷۷، مكتبة الرشد الرياض، ۱۴۰۹ھ

”عروہ نے حضرت مسور ؓ سے نقل کیا نبی کریم ﷺ نے قربانی کے جانوروں کے گلے میں قلابہ ڈالا اور ان کا اشعار کیا اور عمرے کا احرام باندھا۔“

۱۶۹۹۔ حدثنا عبد اللہ بن مسلمة : حدثنا أفلح بن حميد ، عن القاسم ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : فقلت قلائد هدى النبي ﷺ ثم أشعرها وقلدها أو قلدها ثم بعث بها إلى البيت وأقام بالمدينة ، فما حرم عليه شيء كان له حل . [راجع : ۱۶۹۶]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم ﷺ کے قربانی کے جانوروں کے قلابہ بٹے پھر آپ ﷺ نے ان کا اشعار کیا اور ان کے گلے میں قلابہ ڈالا یا میں نے ان کو قلابہ ڈالا پھر آپ ﷺ نے ان کو کعبے کی طرف روانہ کر دیا اور خود مدینہ میں ٹھہرے رہے اور جو چیزیں حلال تھیں کوئی چیز آپ ﷺ پر حرام نہیں ہوئیں۔

(۱۰۹) باب من قلد القلائد بیدہ

جس نے اپنے ہاتھ سے قلابہ (ہار) ڈالے

مقصود یہ ہے کہ جیسے خود اپنے ہاتھ سے قربانی کرنا اولیٰ ہے اسی طرح اپنے ہاتھ سے تقلید ہدیٰ اولیٰ ہے۔

۱۷۰۰۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم عن عمرة بنت عبد الرحمن : أنها أخبرته : أن زياد ابن أبي سفيان كتب إلى عائشة رضي الله عنها : أن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال : من أحدى هديا حرم عليه ما يحرم على الحاج حتى ينحر هديه . قالت عمرة : فقلت عائشة رضي الله عنها : ليس كما قال ابن عباس ؓ ، أنا قلت قلائد هدى رسول الله ﷺ بیدی ثم قلدها رسول الله ﷺ بیدہ ، ثم بعث بها مع أبي ، فلم يحرم على رسول الله ﷺ شيء أحله الله حتى نحر الهدى . [راجع : ۱۶۹۶]

ترجمہ: زیاد ابن ابی سفیان نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو لکھا کہ حضرت عبد اللہ بن عباس ؓ کہتے ہیں کہ جو کوئی قربانی کا جانور بیت اللہ کو روانہ کرے اس پر وہ سب چیزیں حرام ہو جاتی ہیں جو حاجی پر حرام ہیں، جب تک ہدیٰ نحر نہ کر دی جائے۔

عمرہ نے کہا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ابن عباس ؓ نے جو کہا ہے ویسا نہیں ہے، میں نے اپنے ہاتھوں سے رسول اللہ ﷺ کے ہدی کے قلابہ بٹے تھے پھر رسول اللہ ﷺ نے اپنے ہاتھوں سے وہ قلابہ جانوروں کی گردن میں ڈالے پھر انہیں میرے والد ابو بکر صدیق ؓ کے ساتھ بھیجا اور رسول اللہ ﷺ پر کوئی ایسی چیز حرام نہ ہوئی جو اللہ ﷻ نے ان کے لئے حلال کی یہاں تک کہ ہدی کو نحر کیا گیا۔

(۱۱۰) باب تقلید الغنم

بکریوں کے گلے میں قلابہ ڈالنے کا بیان

۱۷۰۱۔ حدثنا أبو نعیم: حدثنا الأعمش، عن إبراهيم، عن الأسود، عن عائشة

رضی اللہ عنہا قالت: أهدى النبي ﷺ مرة غنما. [راجع: ۱۶۹۶]

”أهدى النبي ﷺ مرة غنما“.

ایک بار نبی کریم ﷺ نے قربانی کے لئے بکریاں بھیجیں۔

غنم کی تقلید کے بارے میں عام طور پر یہ مشہور ہے کہ حنفیہ کے ہاں قلابہ پہنانا صرف اونٹوں میں ہوتا ہے بکریوں میں نہیں ہوتا اور امام مالک رحمہ اللہ کا بھی یہی مذہب ہے۔

یہ حدیث حنفیہ کے خلاف حجت کے طور پر پیش کی جاتی ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ حنفیہ تقلید غنم کے منکر نہیں ہیں، جب کہ شافعیہ اور حنابلہ غنم کے لئے قلابہ کا قائل ہیں۔ ۱۶۳

فرق تقلید کی نوعیت کا ہے کہ اونٹوں میں قلابہ جوتوں وغیرہ کا پہنایا جاتا ہے اور غنم کے اندر قلابہ اس طرح کا نہیں ہوتا بلکہ ہلکا اور معمولی نوعیت کا ہوتا ہے، چھوٹا موٹا دھاگہ وغیرہ باندھ دیا یا کوئی چھوٹی سی پٹی باندھ دی، اس لئے کہ حنفیہ کا صحیح تر قول یہ ہے جس کو علامہ بدر الدین العینی رحمہ اللہ نے ذکر کیا ہے کہ بکری چونکہ چھوٹا جانور ہے اس لئے اگر جوتا وغیرہ وزنی قلابہ ڈالا جائے تو بکریوں کو چلنے میں تکلیف ہوگی، اس لئے حنفیہ پسند نہیں کرتے نفس جواز کا انکار نہیں، تو اس لئے حنفیہ اس کے منکر نہیں ہیں، لہذا یہ حدیث حنفیہ کے خلاف بھی نہیں، چنانچہ علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”علی أنا نقول: انهم ما منعوا الجواز وانما قالوا بأن التقليد فی

الغنم ليس بسنة“۔ ۱۶۵

بعض حضرات نے نقل کیا ہے کہ حنفیہ کے نزدیک بکری ہدی نہیں ہے، علامہ عینی فرماتے ہیں کہ ”هذا

افتراء على الحنفية، ففي أي موضوع قالت الحنفية: أن الغنم ليست من الهدى؟“۔ ۱۶۶

۱۷۰۲۔ حدثنا أبو النعمان: حدثنا عبد الواحد: حدثنا الأعمش: حدثنا إبراهيم،

۱۶۳ واحتج الشافعي، بعد الحديث على أن الغنم تقلد، وبه قال أحمد وإسحاق وأبو ثور وابن حبيب، وقال مالك و

أبو حنيفة: لا تقلد لأنها تضعف عن التقليد. وقال أبو عمر: احتج من لم يره بأن الشارع إنما حج حجة واحدة لم يهد

فيها غنما، عمدة القاري، ج: ۷، ص: ۳۱۰، والمحلى، ج: ۷، ص: ۱۱۲، دارالآفاق الجديدة، بيروت:

۱۶۵ عمدة القاري، ج: ۳۰، ص: ۳۱۰.

۱۶۶ عمدة القاري، ج: ۳۰، ص: ۳۱۰.

عن الأسود، عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: كنت أقتل القلائد للنبي ﷺ فيقتل الغنم ويقيم في أهله حلالاً. [راجع: ۱۶۹۶]

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نبی کریم ﷺ کی قربانی کی بکریوں کے ہاربتی تھی اور آپ ﷺ بکریوں کے گلے میں ڈالتے اور بغیر احرام کے گھر میں رہتے۔

۱۷۰۳۔ حدثنا أبو النعمان : حدثنا حماد : حدثنا منصور بن المعتر : ح :

وحدثنا محمد بن كثير ، أخبرنا سفيان عن منصور ، عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت : كنت أقتل قلائد الغنم للنبي ﷺ - فبيعت بها ، ثم يمكث حلالاً . [راجع : ۱۶۹۶]

میں نے نبی کریم ﷺ کی قربانی کی بکریوں کے ہاربتا کرتی تھی، پھر آپ ﷺ ان بکریوں کو روانہ کر دیتے اور خود بغیر احرام کے رہتے۔

۱۷۰۴۔ حدثنا أبو نعيم : حدثنا زكريا ، عن عامر ، عن مسروق ، عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت :

فقتلت لهدى النبي ﷺ - تعني القلائد - قبل أن يحرم . [راجع : ۱۶۹۶]

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم ﷺ کے قربانی کے جانوروں کے ہاربتے آپ ﷺ کے احرام باندھنے سے پہلے۔

یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب آنحضرت ﷺ نے ۱۰ھ میں حج کا ارادہ فرمایا تھا لیکن پھر خود تشریف نہیں لے گئے، حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو امیر بنا کر بھیج دیا تھا تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بکریوں کے قلاذے بننے شروع کر دیے تھے، پھر بعد میں آپ ﷺ نے احرام نہیں باندھا۔

(۱۱۱) باب القلائد من العهن

اون کے قلاذے کا بیان

۱۷۰۵۔ حدثنا عمرو بن علي : حدثنا معاذ بن معاذ : حدثنا ابن عون عن القاسم ،

عن أم المؤمنين رضی اللہ عنہا قالت : فقتلت قلائد ها من عهن كان عندي . [راجع : ۱۶۹۶]

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ میرے پاس کچھ اون تھا میں نے اس کے قربانی کے جانوروں کے لئے ہاربتا دیئے۔

مالکیہ کا کہنا یہ ہے کہ قلاذہ نباتات ارض سے ہونا چاہئے اور عهن صوف یعنی اون ہے جو جنس ارض سے نہیں ہے تو اس کی تردید میں حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”وفيه رد على من كره الأوبار“

واختار أن تكون من نبات الأرض ، وهو منقول عن ربيعة ومالك ، وقال ابن التين :
لعله أراد أنه الأولى ، مع القول بجواز كونها من الصوف “والله أعلم۔ ۱۶۷

(۱۱۲) باب تقليد النعل

جوتی کے قلادہ بنانا

۱۷۰۶۔ حدثنا محمد : أخبرنا عبد الأعلى بن عبد الأعلى ، عن معمر ، عن يحيى بن أبي كثير عن عكرمة عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ : أن نبي الله ﷺ رأى رجلا يسوق بدنة ، قال : ((اركبها)) قال : انها بدنة . قال : ((اركبها)) قال : فلقد رأيته راكبها يسافر النبي ﷺ والنعل في عنقه . تابعه محمد بن بشار .

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ کے نبی ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ قربانی کا اونٹ ہانک رہا تھا، آپ ﷺ نے فرمایا سوار ہو جا، اس نے کہا قربانی کا جانور ہے آپ ﷺ نے فرمایا سوار ہو جا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے اس کو دیکھا اونٹ پر سوار نبی کریم ﷺ کے ساتھ چل رہا ہے اور جوتی اس کے گلے میں لٹک رہی تھی۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ ایک جوتی کی تقلید بھی جائز و کافی ہے اگر ہدی گائے یا اونٹ ہے تو افضل و مستحب یہ ہے کہ دو جوتے ہوں۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے ”نعل“ مفرد لکھا کہ امام ثوری رحمہ اللہ پر رد کیا ہے کہ ان کے نزدیک دو جوتے ہونے چاہئیں۔ ۱۶۸

حدثنا عثمان بن عمر : أخبرنا علي بن المبارك عن يحيى عن عكرمة عن أبي هريرة عن النبي ﷺ [راجع : ۱۶۸۹]

(۱۱۳) باب الجلال للبدن

اونٹوں کے جھولوں کا بیان

وكان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما لا يشق من الجلال إلا موضع السنام . وإذا نحرها نزع جلالها مخافة أن يفسدها الدم ثم يتصدق بها .

۱۶۸ فتح الباری ، ج : ۳ ، ص : ۵۳۸ .

۱۶۸ قول (باب تقليد النعل) يحتمل أن يريد الجنس ، ويحتمل أن يريد الوحدة أي النعل الواحدة فيكون فيه إشارة إلى من اشترط نعلين وهو قول الثوري ، وقال غيره تجزئ الواحدة ، فتح الباری ، ج : ۳ ، ص : ۵۳۹ .

”جلال“ جمع ہے ”جل“ کی اور ”جل“ کہتے ہیں زین کو، تو اونٹ جو بدنہ ہوتا ہے اس کے اوپر زین ڈال دی جاتی ہے۔

”وكان ابن عمر رضی اللہ عنہ لا يشق من الجلال“ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما زین کو پھاڑتے نہیں تھے مگر کوہان کی جگہ سے، یعنی زین ڈالتے تھے اور کوہان کی جگہ سے اس کو پھاڑ دیتے تھے باقی زین اپنی جگہ پر رکھتے تھے کوہان کے حصہ کی زین کو اس لئے پھاڑتے تھے کہ کوہان پر اشعار ہوتا تھا تاکہ کوہان نظر آئے اور پتہ چلے ورتہ اگر زین اس کے اوپر ڈال دیں تو اشعار کا کوئی فائدہ نہیں ہوگا، اس لئے وہ زین کے کوہان والے حصے کو پھاڑ دیتے تھے۔

”وإذا لحرها نزع جلالها“ جب نحر کرتے تو زینیں اتار دیتے ”مخافة أن يفسدها الدم“ اس بات کے اندیشے سے کہ خون زین کو خراب نہ کرے، بعد میں اس کو صدقہ کر دیتے تھے تو معلوم ہوا کہ جانور کے اوپر زین وغیرہ پڑی ہوئی ہو تو قربانی کے بعد وہ بھی صدقہ کر دینی چاہئے۔

۱۷۰۷۔ حدثنا قبيصة : حدثنا سفيان ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، عن علي رضی اللہ عنہ قال : أمرني رسول الله ﷺ أن أتصدق بجلال البدن التي نحرت وبجلودها . [أنظر : ۱۷۱۶ ، ۱۷۱۷ ، ۱۷۱۸ ، ۱۷۱۹ ، ۲۲۹۹]

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے حکم دیا کہ قربانی کے اونٹ جن کو میں نے نحر کیا اس کی جھولیں اور کھالیں فقیروں کو خیرات کر دوں۔

(۱۱۴) باب من اشترى هديه من الطريق وقلدها

جس نے راہ میں قربانی کا جانور خریدا اور اس کو ہار پہنایا

۱۷۰۸۔ حدثنا ابراهيم بن المنذر : حدثنا أبو ضمرة : حدثنا موسى بن عقبة ، عن نافع قال : أراد ابن عمر رضی اللہ عنہما أن يهديا هديا من حجة الحرورية في عهد ابن الزبير رضي الله عنهما ، فقبل له : ان الناس كائن بينهم قتال ونخاف أن يصدوك فقال : ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ إذا صنع كما صنع ، أشهدكم أني قد أوجبت عمرة ، حتى كان بظاهر البيداء قال : ماشان الحج والعمرة الا واحد ، أشهدكم أني جمعت حجة مع عمرة ، وأهدي هديا مقلدا اشتراه حتى قدم فطاف بالبيت وبالصفا . ولم يزد على ذلك ولم يحلل من شيء حرم منه حتى يوم النحر ، فحلق ونحروا رأى أن قد قضى طوافه للحج والعمرة بطوافه الأول ثم قال : كذلك صنع النبي ﷺ . [راجع : ۱۶۳۹]

ترجمہ: نافع نے بیان کیا کہ جس سال حرور یہ کے خارجوں نے حج کا ارادہ کیا عبد اللہ بن زبیر کی خلافت میں اسی سال حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے بھی حج کا قصد کیا تو لوگوں نے ان سے کہا کہ اس سال لوگوں کے درمیان لڑائی ہے اور ہمیں خوف ہے کہ کہیں آپ کو روک دیں یعنی کعبہ نہ جانے دیں۔
تو انہوں نے یہ آیت پڑھی:

﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾

یعنی تمہارے لئے رسول اللہ ﷺ کی ذات بہترین نمونہ عمل ہے،
اگر ایسا ہوا تو میں ویسے ہی کروں گا جیسے رسول اللہ ﷺ نے
حدیبیہ کے سال کیا تھا۔

میں تم لوگوں کو گواہ بناتا ہوں کہ میں نے اپنے اوپر عمرہ واجب کر لیا، جب بیداء کے کھلے میدان میں پہنچے تو کہنے لگے حج اور عمرہ دونوں کا حال یکساں ہے میں تم کو گواہ بناتا ہوں کہ میں نے عمرہ کے ساتھ حج کی بھی نیت کر لی اور قربانی کا جانور بھی ساتھ لیا، اس پر قلاوہ پڑا ہوا تھا، راستہ میں اس کو خرید ا جب بیت اللہ پہنچے تو طواف کیا اور صفا و مروہ کی سعی کی اور اس سے زیادہ کچھ نہیں کیا۔

دسویں تاریخ تک احرام کی حالت میں رہے اس دن سر منڈایا اور نحر کیا۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے یہ خیال کیا کہ ان کا پہلا طواف حج و عمرہ دونوں کے لئے کافی تھا پھر فرمایا نبی کریم ﷺ نے بھی ایسا ہی کیا تھا۔ یہاں پر لڑائی کا سبب حرور یہ کے خروج کو قرار دیا ہے۔ حرور یہ خوارج کو کہتے ہیں، حالانکہ پہلے یہی واقعہ گذرا ہے جس میں حجاج بن یوسف کے حملے کا ذکر تھا، اب یہاں تین احتمال ہیں: ایک یہ کہ دوسرا واقعہ ہو، لیکن یہ اس لئے مشکل ہے کہ اسی روایت میں صراحت ہے کہ واقعہ حضرت عبد اللہ ابن زبیر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں پیش آیا۔ دوسرے یہ ممکن ہے کہ حجاج کے خروج ہی کو حرور یہ کا خروج قرار دیا گیا ہو۔ اور تیسرا احتمال یہ ہے کہ کسی راوی سے وہم ہو گیا ہو۔

اس باب سے امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد مالکیہ کے قول پر رد کرنا ہے جو کہتے ہیں کہ اگر راستے سے خریدے تو عرفات لے جانا ضروری ہے، تو امام بخاری رحمہ اللہ امام مالک رحمہ اللہ کے خلاف جمہور کی تائید فرماتے ہیں کہ عرفات لے جانا ضروری نہیں ہے اس لئے جو روایت انہوں نے ذکر فرمائی ہے اس کے اندر عرفات لے جانے کا ذکر نہیں۔

(۱۱۵) باب ذبح الرُّجُلِ البقر عن نسائه من غير أمرهن

اپنی عورتوں کی طرف سے بغیر ان کی اجازت کے گائے ذبح کرنا

۷۰۹ھ - حدثنا عبد الله بن يوسف: أخبرنا مالك، عن يحيى بن سعيد، عن عُمَرَ بنِ عبد الرحمن قالت: سمعت عائشة رضي الله عنها تقول: خرجنا مع الرسول الله ﷺ لخمس بقين من ذي القعدة لا نرى إلا الحج، فلما دنونا من مكة أمر رسول الله ﷺ من لم

یکن معہ ہدیٰ إذا طاف وسعی بین الصفا والمروة أن یحل قال: فلدخل علینا یوم النحر بلحم بقر فقلت: ما هذا؟ قال: نحر رسول اللہ ﷺ عن أزواجه. قال یحیی: فذکرته للقسام، فقال: أنتک بالحديث علی وجهه. [راجع: ۲۹۴].

طاعات مالیہ میں نیابت کا مسئلہ

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ہم حضور اقدس ﷺ کے ساتھ نکلے ذی قعدہ کے پانچ دن باقی تھے یعنی پچیس ذیقعدہ کو ہم مدینہ سے نکلے ”لانیٰ لا الحج“ ہمارے ذہن میں حج ہی تھا کہ حج کرنے جا رہے ہیں۔

”لانیٰ لا الحج“ سے بعض لوگوں نے استدلال کیا کہ افراد کا احرام باندھا تھا لیکن یہ استدلال صحیح نہیں ہے، جب آدمی قرآن یا تمتع کرتا ہے اور اس سے پوچھو کہ کہاں جا رہے ہو؟ تو وہ کہے گا حج کرنے جا رہا ہوں تو یہ مطلب ہے ”لانیٰ لا الحج“ کا۔

ورنہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے درحقیقت تمتع کا ارادہ کیا تھا جیسا کہ پیچھے گزر چکا ہے ”فلما دنونا من مکة“ جب ہم مکہ مکرمہ کے قریب آئے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”من لم یکن معہ ہدیٰ قالت فدخل علینا یوم النحر بلحم بقر“ بعد میں جب یوم النحر آیا تو ہمارے پاس دیکھا کہ گھر میں گائے کا گوشت چلا آ رہا ہے، ”فقلت ما هذا؟“ میں نے کہا یہ کیا ہے؟ تو لوگوں نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی ازواج کی طرف سے یہ گائے قربان کی ہے۔

”قال یحییٰ فذکرته للقسام“ یہی کہتے ہیں کہ میں نے یہ واقعہ قاسم بن محمد کو سنایا تو فرمایا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ حدیث صحیح طریق پر روایت کی ہے تو یہ جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے تعجب کا اظہار کیا کہ یہ کیا ہے؟ گوشت کہاں سے آیا؟ پھر آپ کو بتایا گیا کہ آنحضرت ﷺ نے اپنی ازواج کی طرف سے قربانی کی ہے۔

اس سے امام بخاری رحمہ اللہ نے ترجمۃ الباب میں اس بات پر استدلال کیا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی بیویوں کی طرف سے ان کی اجازت کے بغیر بھی قربانی کر دے تو ان کی طرف سے قربانی ہو جائے گی، کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا یہ پوچھنا کہ یہ کیا ہے؟ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ انہوں نے قربانی کا کوئی امر نہیں کیا تھا، لیکن یہ استدلال اس لئے صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ عین ممکن ہے کہ حضور ﷺ نے اپنی ازواج سے کہا ہو کہ میں تمہاری طرف سے قربانی کر دوں، انہوں نے کہا ٹھیک ہے کر دیجئے گا، لیکن ان کو پتہ نہیں تھا کہ یہ جو گوشت آ رہا ہے یہ اسی قربانی کا ہے جو ہماری طرف سے کی گئی تھی، یا کوئی اور گوشت ہے، سو اس واسطے انہوں نے پوچھا کہ ”ما هذا؟“ تو اس سے یہ استدلال کرنا درست نہیں ہے کہ بغیر امر اور بغیر اذن کے بھی کسی کی طرف سے قربانی ہو جاتی ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ قربانی کرنا طاعات مالیہ میں سے ہے اور طاعات مالیہ میں نیابت جائز ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا سوال اسی سے تھا کہ معلوم ہو جائے کہ وہی گوشت ہے جس کی توکیل و اجازت تھی یا کہیں اور سے آیا ہے۔

(۱۱۶) باب النحر فی منحر النبی ﷺ بمنی

منی میں نبی اکرم ﷺ نے جہاں نحر کیا تھا وہاں نحر کرنا

آنحضرت ﷺ کے نحر کا مقام منی میں جمرہ عقبہ کے قریب مسجد خیف کے پاس تھا۔ منی میں ہر جگہ نحر کرنا درست ہے، کسی مقام کی کوئی خصوصیت نہیں، لیکن اگر کوئی حضور ﷺ کی اتباع میں آپ ﷺ کے نحر پر ذبح کرے تو یہ افضل ہے۔

چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کو اتباع سنت میں بڑا تشدد تھا وہ ڈھونڈ ڈھونڈ کر انہی مقامات میں نماز پڑھتے تھے جہاں آنحضرت ﷺ نے پڑھی تھی اسی طرح نحر بھی اسی مقام پر کیا کرتے تھے جہاں آنحضرت ﷺ نے نحر کیا تھا۔ ۱۶۹

۱۷۱۰۔ حدثنا اسحاق بن ابراہیم : سمع خالد بن الحارث : حدثنا عبيد اللہ بن عمر ، عن نافع : أن عبد اللہ ﷺ كان ينحر في المنحر ، قال عبيد اللہ : منحر رسول اللہ ﷺ . [راجع : ۹۸۲]

حضرت نافع سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ اس مقام میں نحر کیا کرتے تھے، جہاں رسول اللہ ﷺ نحر کیا کرتے تھے۔

۱۷۱۱۔ حدثنا ابراہیم بن المنذر : حدثنا أنس بن عیاض : حدثنا موسیٰ بن عقبہ ، عن نافع : أن ابن عمر رضی اللہ عنہما كان یبعث بہدیہ من جمع من آخر اللیل حتی یدخل بہ منحر رسول اللہ مع حجاج فیہم الحر والمملوک . [راجع : ۹۸۲]

حضرت نافع سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ اپنی قربانی کے جانور آخر رات میں حاجیوں کے ساتھ جن میں آزاد غلام سب ہی ہوتے مزدلفہ سے منی بھیج دیتے، تاکہ وہ رسول اللہ ﷺ کی قربان گاہ میں داخل کر دیئے جائیں۔

مسئلہ : اس حدیث سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ قربانی کے جانوروں کے لے جانے کے لئے آزاد لوگوں کی تخصیص نہ تھی، بلکہ غلام بھی لے جاتے تھے۔ ۱۷۱۰

۱۶۹ ومنی کلہا منحر ، فانحروا فی رحالکم ، وهذا ظاہرہ ان نحرہ ﷺ بذلک المكان ، وقع عن اتفاق ، لا لشيء يتعلق بالنسك ، ولكن ابن عمر کا شدید الاتباع ولا خلاف فی الجواز وان اختلف فی الأفضل . فتح الباری ، ج : ۳ ، ص : ۵۵۲ .

۱۷۱۰ یعنی ان ابن عمر لم یکن یخص فی بعث ہدیہ مع الحجاج الحر منهم ولا مملوک ، وأشار بہ الی أنه لا یشتراط بعث الہدی مع الأحرار دون العبد . عمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۳۲۰ ، و فتح الباری ، ج : ۳ ، ص : ۵۵۲ .

(۱۱۷) باب من نحر ہدیہ بیدہ

جو شخص اپنے ہاتھ سے قربانی کرے

۱۷۱۲۔ حدثنا سهل بن بنگار: حدثنا وهيب، عن أيوب، عن أبي قلابه، عن انس، وذكر الحديث. قال: ونحر النبي ﷺ بیده سبع بدن قیاماً وضعی بالمدينة کبشین املحین اقرنین. مختصراً. [راجع: ۱۰۸۹]

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے سات اونٹوں کو کھڑا کر کے اپنے دست مبارک سے نحر کیا اور مدینے میں دو چتکبرے سینگ والے مینڈھے قربان کیے۔ افضل اور مستحب یہی ہے کہ اگر خود اچھی طرح سے ذبح کر سکتا ہے تو قربانی اپنے ہاتھ سے نحر یا ذبح کرے، لیکن اگر کوئی عذر ہو یا جانور بہت ہوں تو دوسرا بھی کر سکتا ہے۔ ۱۷۱۳۔

اس حدیث سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے اپنے دست مبارک سے صرف سات اونٹ نحر فرمائے۔ لیکن حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے تریسٹھ اونٹ خود نحر فرمائے، جو آپ ﷺ کی عمر شریف کی تعداد کے مطابق تھے، باقی اونٹ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نحر فرمائے۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں جو ابوداؤد اور مسند احمد میں مروی ہے، یہ مذکور ہے کہ آپ ﷺ نے تیس اونٹ خود قربان فرمائے اور باقی میں نے کئے۔ نیز ابوداؤد ہی میں عبد اللہ بن فرطہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ کے سامنے پانچ یا چھ اونٹ لائے گئے تو ان میں سے ہر ایک آپ کے قریب آنے کی کوشش میں تھا کہ آپ اسی کو پہلے قربان کریں۔

ان میں تطبیق یہ ہے کہ آپ ﷺ نے تیس اونٹ تو کسی دوسرے کی مدد کے بغیر خود نحر فرمائے، اور تینتیس اونٹ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مدد سے نحر فرمائے، جیسا کہ عروہ بن حارث کندي رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ جس نیزے سے نحر کرنا تھا اس کا نچلا حصہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے پکڑا تھا، اور اس طرح دونوں نے مل کر نحر کیا۔ بہر حال اس طرح تریسٹھ اونٹ کے نحر میں آنحضرت ﷺ کا دست مبارک شامل تھا۔ باقی اونٹ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نحر فرمائے۔

حضرت گنگوہی قدس سرہ نے یہ تطبیق دی ہے کہ اگرچہ آپ ﷺ نے بہت سے (مثلاً تریسٹھ) اونٹ قربان فرمائے، مگر شروع میں سات اونٹ ایک ساتھ آئے تھے، اس لئے ان کا حدیث باب میں خاص طور سے حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ذکر کیا ہے۔

”مختصراً“ کا تعلق ”ذکر“ سے ہے ”ای ذکر حدیث مختصراً“۔

(۱۱۸) باب نحر الابل مقیدہ

اونٹ کو باندھ کر نحر کرنا

۱۷۱۳۔ حدثنا عبد الله بن مسلمة: حدثنا يزيد بن زريع، عن يونس، عن زياد بن

جبیر: قال: رأيت ابن عمر رضي الله عنهما أتى علي رجل قد أذاخ بدنة بنحرها، قال:

أجل نحر الهدى بیده، وهو أفضل إذا أحسن النحر. عمد القاری، ج: ۷، ص: ۳۲۱۔

أبعثها قياماً مقيدة . سنة محمد ﷺ . وقال شعبة : عن يونس ، أخبرني زياد .
زياد بن جبیر نے کہا کہ میں نے ابن عمر رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ وہ ایک شخص کے پاس آئے جس نے نحر کرنے کے لئے اپنا اونٹ بٹھایا تھا، ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا اس کو اٹھا اور پاؤں باندھ کر نحر کر یہی سنت ہے محمد ﷺ کی۔

(۱۱۹) باب نحر البدن قائمة ،

اونٹوں کو کھڑا کر کے نحر کرنا

”وقال ابن عمر رضي الله عنهما : سنة محمد ﷺ . وقال ابن عباس رضي الله عنهما : ﴿صَوَّافٌ﴾ [الحج : ۳۶] قياماً“ .

۱۷۱۲ - حدثنا سهيل بن بكار : حدثنا وهيب : عن أيوب . عن أبي قلابة ، عن أنس رضي الله عنه قال : صلى النبي ﷺ الظهر بالمدينة أربعا و العصر بذي الحليفة ركعتين ، فبات بها فلما أصبح ركب راحلته فجعل يهمل ويسبح ، فلما علا على البيداء لبي بهما جميعا .
فلما دخل مكة أمرهم أن يحلوا ونحر النبي ﷺ بيده سبع بدن قياماً ، وضحى بالمدينة كبشين أملحين أقرنين . [راجع : ۱۰۸۹]

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے مدینہ میں ظہر کی چار رکعتیں پڑھیں اور ذوالحلیفہ میں پہنچ کر عصر کی دو رکعتیں پڑھیں یعنی قصر کیا ذوالحلیفہ مدینہ سے تین کوس پر ہے، رات کو وہیں رہ گئے پھر جب صبح ہوئی تو اونٹنی پر سوار ہوئے اور تہلیل و تسبیح کرنے لگے پھر جب بیداء میں پہنچے تو حج اور عمرہ دونوں کے لئے لبیک پکاری پھر کھڑے ہو کر اپنے ہاتھ سے نحر کیے اور مدینے میں دو چٹنگرے سینگ والے مینڈے قربانی کیے۔

مسئلہ : اونٹ کا نحر ”قائمہ“ یعنی کھڑا کر کے اولیٰ ہے، البتہ بغیر قیام بار کہ بھی جائز ہے، یہی حنفیہ کا مذہب ہے کہ ”قائمہ“ اور ”بارکہ“ دونوں جائز ہیں، البتہ قائمہ اولیٰ اور افضل ہے۔ ۱۷۲

۱۷۱۵ - حدثنا مسدد : حدثنا إسماعيل ، عن أيوب ، عن أبي قلابة ، عن أنس بن

مالك رضي الله عنه قال : صلى النبي ﷺ الظهر بالمدينة أربعا و العصر بذي الحليفة ركعتين .
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے مدینہ میں ظہر کی چار رکعتیں پڑھیں اور ذوالحلیفہ میں عصر کی دو رکعتیں پڑھیں۔

وعن أيوب ، عن رجل ، عن أنس رضي الله عنه : ثم بات حتى أصبح فصلى الصبح ثم ركب

راحلته حتى إذا استوت به البيداء أهل بعمره وحجة . [راجع : ۱۰۸۹]

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ صبح تک وہیں رہے بعد اس کے صبح کی نماز پڑھی اس کے بعد اپنی اونٹنی پر سوار ہوئے جب آپ ﷺ کو لے کر اونٹنی بیداء پہنچی تو آپ ﷺ نے عمرہ اور حج دونوں کا نام لے کر ”لبیک“ کہا۔

(۱۲۰) باب: لا يعطى الجزار من الهدى شيئاً

قصاب کی مزدوری میں قربانی کی کوئی چیز نہ دیں

۱۷۱۶۔ حدثنا محمد بن أبي كثير: أخبرنا سفيان قال: أخبرني ابن أبي نجيح، عن مجاهد، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن علي بن أبي ليلى، قال: بعثني النبي ﷺ فقمعت على البدن فأمرني ﷺ فسمعت لحومها. ثم أمرني فقسمت جلالها وجلودها. [راجع: ۱۷۰۷]

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے مجھ کو بھیجا تو میں قربانی کے اونٹوں کے پاس کھڑا ہوا پھر حکم دیا تو میں نے ان کا گوشت تقسیم کیا، پھر آپ ﷺ نے حکم دیا تو میں نے ان کی جھولیں اور کھالیں بھی بانٹ دیں۔

۱۷۱۷م۔ وقال سفيان: وحدثني عبد الكريم، عن مجاهد، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن علي بن أبي ليلى، قال: أمرني النبي ﷺ فقمعت على البدن ولا أعطى عليها شيئاً في جزائها. [راجع: ۱۷۰۷]

نبی کریم ﷺ نے مجھ کو حکم دیا کہ قربانی کے اونٹوں کا بند و بست کروں اور ان میں سے کوئی چیز قصائی کو مزدوری میں نہ دوں۔

”جزارة“ کے معنی ہیں قصائی کی اجرت، تو قصائی کی اجرت میں جانور میں سے کچھ نہیں دے سکتے نہ تو اس کا زین، نہ کھال اور نہ ہی کچھ اور۔

مسئلہ: حدیثِ باب سے واضح ہے کہ قربانی میں سے کوئی چیز سری، پائے ہو یا کھال ہو کوئی چیز بھی ذبح کرنے والے بوٹی بنانے والے کو اجرت میں نہ دی جائے، اس پر ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے۔

صرف حسن بھری رحمہ اللہ وغیرہ فرماتے ہیں کہ اجرت میں دے سکتا ہے، اس صورت میں امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد اس قول کی تردید ہے۔ ۱۷۳

(۱۲۱) باب: يتصدق بجلود الهدى

قربانی کی کھال خیرات کر دی جائے

۱۷۱۷۔ حدثنا مسدد: حدثنا يحيى، عن ابن جريج قال: أخبرني الحسن بن مسلم وعبد الكريم الجزري: أن مجاهداً أخبرهما: أن عبد الرحمن بن أبي ليلى أخبره: أن علياً رضي الله عنه أخبره: أن النبي ﷺ أمره أن يقوم على بدنه وأن يقسم بدنه كلها، لحومها وجلودها وجلالها، ولا يعطى في جزائها شيئاً. [راجع: ۱۷۰۷]

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے انہیں حکم دیا کہ آپ ﷺ کی قربانی کے اونٹوں کو دیکھیں اور ان کی سب چیزیں بانٹ دیں گوشت اور کھال اور جھول، قصائی کی اجرت میں کچھ نہ دیں۔

امام احمد بن حنبل اور امام اسحاق رحمہما اللہ وغیرہ کے نزدیک قربانی کی کھال فروخت کر کے اپنے مصرف میں خرچ کرنا جائز ہے، امام بخاری رحمہ اللہ جمہور ائمہ کی تائید کرتے ہیں فروخت کر کے قیمت کو اپنے تصرف میں لانا جائز نہیں، اگر فروخت کر دیا تو کھال کی قیمت کو خیرات کرنا واجب ہے، یہی مسلک ہے حنفیہ، شافعیہ، مالکیہ وغیرہ کا کہ قیمت واجب التصدق ہے۔ ۱۷۷

(۱۲۲) باب : يتصدق بجلال البدن

قربانی کے جانوروں کی جھولیں خیرات کر دی جائیں

۱۷۸۔ حدثنا أبو نعیم : حدثنا سيف بن أبي سليمان قال : سمعت مجاهدا

يقول : حدثني ابن أبي ليلى : أن علياً ؓ حدثه قال : أهدى النبي ﷺ مائة بدنة فأمرني بلحومها فقسمتها ، ثم أمرني بجلالها فقسمتها ، ثم بجلودها فقسمتها . [راجع : ۱۷۰۷]

”فأمرني بلحومها فقسمتها ، ثم أمرني بجلالها فقسمتها ، ثم بجلودها فقسمتها“.

آپ ﷺ نے مجھے حکم دیا کہ اس کے گوشت تقسیم کر دوں ، میں نے تقسیم کر دیئے ، پھر آپ ﷺ نے مجھے حکم دیا کہ ان کے جھولیں بھی تقسیم کر دوں میں نے تقسیم کر دیں ، پھر آپ ﷺ نے کھالوں کے تقسیم کرنے کا حکم فرمایا میں نے ان کو بھی تقسیم کر دیا۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ قربانی کے جانوروں کے جھولیں بھی خیرات کر دی جائیں اور یہ خیرات کر دینے کا حکم استحباباً ہے، جیسا کہ علامہ عینی رحمہ اللہ نے ذکر کیا۔ ۱۷۵

۱۷۹۔ وفيه : من استدل به على منع بيع الجلد ، قال القرطبي : دليل على أن جلود الهدى وجلالها لا تباع لعطفها على اللحم واعطائها حكمه . وقد اتفقوا على أن لحمها لا يباع ، فكذلك الجلود والجلال . وأجاز الأوزاعي وأحمد وإسحاق وأبو ثور ، وهو وجه عند الشافعية ، قالوا : ويصرف ثمنه مصرف الأصحية ، واستدل أبو ثور على أنهم اتفقوا على جواز الانتفاع به ، فكل ما جاز الانتفاع به جاز بيعه ، وعورض باتفاقهم على جواز الأكل من لحم هدى التطوع ، ولا يلزم من جواز أكله جواز بيعه . وفي (التوضيح) : واختلفوا في بيع الجلد ، فروى عن ابن عمر : أنه لا بأس بأن يبيعه ويتصدق بثمنه ، قاله أحمد وإسحاق ، وقال أبو هريرة : من باع أهاب أضحية فلا أضحية له ، وقال ابن عباس : يتصدق به أو ينتفع به ولا يبيعه ، وعن القاسم وسالم : لا يصح بيع جلدها ، وهو قول مالك . عمدة القاري ، ج : ۷ ، ص : ۳۲۶ ، وفتح الباری ، ج : ۳ ، ص : ۵۵۶ .

۱۸۰۔ ليس التصديق بجلال البدن فرضاً ، وإنما صنع ذلك ابن عمر لأنه أراد أن يرجع في شيء أهل به الله ، ولا في شيء أضيف إليه انتهى . وقال أصحابنا : ويتصدق بجلال الهدى وزمانه لأنه أمر علينا ، ص ، بذلك ، والظاهر أن هذا الأمر أمر استحباب . عمدة القاري ، ج : ۷ ، ص : ۳۱۴ .

(۱۲۳) باب : ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ

وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ، وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا

أَلَى قَوْلِهِ ﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ﴾ [الحج : ۲۶-۳۰]

امام بخاری رحمہ اللہ کی عادت طیبہ یہ ہے کہ کبھی تو ترجمۃ الباب ذکر فرما کر اس کے بعد آیت کریمہ ذکر کر کے ترجمہ کی تائید فرماتے ہیں اور کبھی ”استمروا کما و تہمنا“ آیت کو اولاً ذکر فرماتے ہیں اور اس کے بعد خلاصہ ترجمہ ذکر فرماتے ہیں یہاں ایسا ہی ہے کہ وہ آیت ذکر فرمائی اور پھر خلاصہ ذکر فرمایا دیا۔

چنانچہ آیات ”وَاطْعَمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ“ اور ”وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ“ ذکر فرمائی اور یہاں بھی قربانی کی مناسبت سے خلاصہ ذکر فرمایا کہ بعض کفار کا خیال تھا کہ قربانی کا گوشت خود قربانی کرنے والے کو نہ کھانا چاہیے، اس کی اصلاح فرمادی کہ شوق سے کھاؤ، دوستوں کو دو اور مصیبت زدہ محتاجوں کو کھلاؤ۔

”وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ“ جھوٹی بات زبان سے نکالنا، جھوٹی شہادت دینا، اللہ جلّ جلالہ کے پیدا کئے ہوئے جانور کو غیر اللہ کے نامزد کر کے ذبح کرنا، کسی چیز کو بلا دلیل شرعی حلال و حرام کہنا، سب ”قول الزور“ میں داخل ہے۔ ”قول الزور“ کی برائی کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ اللہ جلّ جلالہ نے اس کو یہاں شرک کے ساتھ ذکر فرمایا ہے اور دوسری جگہ ارشاد ہوا ”وَأَنْ تَشْرِكُوا بِاللّٰهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطٰنٌ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ“ [الاعراف، رکوع : ۳] احادیث میں بڑی تاکید و تشدید سے آپ ﷺ نے اس کو منع فرمایا ہے۔

(۱۲۴) باب مَا يَأْكُلُ مِنَ الْبَدَنِ وَمَا يَتَصَدَّقُ

قربانی کے جانوروں میں سے کیا کھائے اور کیا صدقہ کرے

”وَقَالَ عِبْدُ اللَّهِ : أَخْبَرَنِي نَافِعٌ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : لَا يُوْكَلُ مِنْ جِزَاءِ

الصَّيْدِ وَالنَّذْرِ ، وَيُوْكَلُ مِمَّا سَوَى ذَلِكَ . وَقَالَ عَطَاءٌ : يَأْكُلُ وَيَطْعَمُ مِنَ الْمَتْعَةِ“ .

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ احرام میں کوئی شکار کرے اور اس کا بدلہ دینا پڑے تو شکار کے بدلہ کے جانور اور نذر کے جانور میں سے کچھ نہ کھائے اس کے علاوہ باقی سب میں سے کھائے۔

عطاء رحمہ اللہ نے کہا تمتع کی قربانی میں سے کھائے اور کھلائے۔

”لَا يُوْكَلُ مِنْ جِزَاءِ الصَّيْدِ وَالنَّذْرِ“ کہ اگر کوئی شخص حالت احرام میں شکار کرے اور شکار

کے بدلے میں اس کو کوئی دم دینا پڑے یا اس نے قربانی کی نذر کر رکھی ہو تو اس کا گوشت تو نہیں کھائے گا،

”وَيُوْكَلُ مِمَّا سَوَى ذَلِكَ“ اور اس کے علاوہ میں سے کھ سکتا ہے، یعنی جو تمتع کا دم، قرآن کا دم یا اور جو نفلی

قربانیاں ہیں وہ سب کھا سکتا ہے۔

حنفیہ کا مسلک بھی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ارشاد کے مطابق ہے کہ جو جزاء یا کفارہ ہے وہ نہیں کھا سکتا، اسی طرح نذرو واجب بھی نہیں کھا سکتا، باقی سب کھا سکتا ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک قرآن کا دم بھی نہیں کھا سکتا کیونکہ ان کے نزدیک قرآن کا دم دمِ جبر ہے، چونکہ ان کے ہاں قرآن افضل نہیں ہے، اس لئے کہتے ہیں کہ قرآن کا دم دمِ جبر ہے۔
حنفیہ کہتے ہیں کہ قرآن کا دم دمِ شکر ہے، اس لئے کھا سکتا ہے۔ ۶۷۱

۱۷۱۹۔ حدثنا مسدد: حدثنا يحيى، عن ابن جريج: حدثنا عطاء: سمع جابر ابن عبد الله رضى الله عنهما يقول: كنا لا ناكل من لحوم بدننا فوق ثلاث منى فرخص لنا النبي ﷺ فقال: ((كُلُوا وَتَزُودُوا)) فَاكَلْنَا وَتَزُودْنَا.

قلت لعطاء: أقال: حتى جئنا المدينة؟ قال لا. [أنظر: ۵۵۶۷، ۵۳۲۳، ۲۹۸۰].
ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہم قربانیوں کا گوشت منی کے تین دنوں کے بعد نہیں کھاتے تھے، پھر نبی کریم ﷺ نے ہمیں اجازت دی اور فرمایا کھاؤ اور زاد راہ بناؤ تو ہم نے کھایا اور زاد راہ بنایا، چنانچہ ہم نے کھایا اور زاد راہ بنایا۔

”قلت لعطاء“ میں نے عطاء سے پوچھ ”أقال حتى جئنا المدينة“ کیا انہوں نے یہ بھی کہا تھا کہ یہاں مدینہ آ جاتے تھے جب بھی کھتے تھے؟ ”قال لا“ انہوں نے کہا کہ نہیں کہا تھا، لیکن ہو سکتا ہے کہ مدینہ بھی لے جاتے ہوں، معصوم ہوا کہ اس حدیث کی روشنی میں گوشت باقی رکھنا جائز ہے۔
لیکن کتاب الاضاحی میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ”حضور ﷺ نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص قربانی کا گوشت تین دن سے زیادہ نہ کھائے۔“

اس حدیث میں تین دن کے بعد گوشت کھانے کی ممانعت آئی ہے، لیکن اس پر ترمذی، فقہاء کا اجماع ہے کہ یہ حکم بعد میں منسوخ ہو گیا، جیسا کہ اس روایت میں صاف صاف بیان فرمایا کہ: ”قال رسول الله ﷺ: كنت نهيتكم عن لحوم الأضاحي فوق ثلاث ليتسع ذو والطول على من لا طول له، فكلوا

۶۷۱ فتح الباری، ج: ۳، ص: ۵۵۸

۷۷۱ وفي صحيح مسلم، كتاب الأضاحي، باب بيان ما كان من النهي عن أكل لحوم الأضاحي بعد ثلاث في أول الإسلام، رقم: ۳۶۳۳، وسنن النسائي، كتاب الضحايا، باب الإذن في ذلك، رقم: ۳۳۵۰، ومسند أحمد، باقی مسند المکثرین، باب مسند جابر بن عبد اللہ، رقم: ۱۳۸۹۲، ۱۳۵۱۲، ۱۳۶۰۷، ۱۳۶۳۵، و موطأ مالک، کتاب الضحايا، باب ادخار لحوم الأضاحي، رقم: ۹۱۷، وسنن الدارمی، کتاب الأضاحي، باب فی

لحوم الأضاحي، رقم: ۱۸۷۹۰

مابدأ لكم و اطعموا و ادخروا“۔

کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”میں نے تم کو تین دن سے زیادہ قربانی کا گوشت کھانے سے اس لئے منع کیا تھا تا کہ مالدار اور وسعت والے لوگ ان لوگوں پر وسعت کریں جن کے پاس قربانی کی وسعت اور طاقت نہیں ہے، یعنی وہ قربانی کا گوشت اپنے پاس ذخیرہ کرنے کے بجائے غرباء میں تقسیم کریں، لیکن اب تمہارے لئے جائز ہے کہ جتنا گوشت چاہو کھاؤ اور جتنا چاہو کھلاؤ اور جتنا چاہو ذخیرہ کرو“۔

اس حدیث کے ذریعے پہلا والا حکم منسوخ ہو گیا۔

یہ ”نبی“ انتظامی تھی شرعی نہیں

تین روز کے بعد آپ ﷺ نے قربانی کا گوشت کھانے سے جو منع فرمایا یہ نبی شرعی تھی ہی نہیں بلکہ انتظامی تھی، اور ایک ”اولی الامر“ کی حیثیت سے حضور اقدس ﷺ نے یہ نبی فرمائی تھی۔

چنانچہ ایک حدیث سے اس کی تائید ہوتی ہے وہ یہ کہ روایت میں آتا ہے کہ مدینہ منورہ کے پاس ایک قافلہ آکر ٹھہر گیا تھا اور وہ قافلہ غریب الوطن تھا، ان کے پاس کھانے کو کچھ نہیں تھا، اس موقع پر حضور ﷺ نے صحابہ کرام ﷺ سے فرمایا کہ تم لوگ قربانی کے گوشت کا ذخیرہ مت کرو، یہ حکم اس لئے دیا تا کہ اپنی قربانی کا بچا ہوا گوشت قافلہ والوں کو جا کر دیں، بعد میں یہ عارض ختم ہو گیا تو وہی اصل حکم واپس آ گیا اور وہ یہ کہ گوشت کا ذخیرہ کرنا بھی جائز ہے، چنانچہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے گوشت کا ذخیرہ کرنا منقول ہے:

”عن عابس بن ربيعة قال : قلت لأبي المؤمنين : أكان رسول الله ﷺ ينهى عن لحوم الأضاحي ؟ قالت : لا ، ولكن قل من كان يضحي من الناس فاحب أن يطعم منكم يكن يضحي فلقد كنا نرفع الكراع لناكله بعد عشرة أيام“۔

حضرت عابس بن ربیعہ فرماتے ہیں کہ میں نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ کیا حضور ﷺ قربانی کا گوشت کھانے سے منع فرمایا کرتے تھے؟ انہوں نے فرمایا کہ نہیں! لیکن اس وقت بہت کم لوگ قربانی کیا کرتے تھے، اس لئے آپ ﷺ نے چاہا کہ قربانی کرنے والے لوگ قربانی نہ کرنے والوں کو کھلائیں، ہم لوگ تو ایک رات رکھ دیا کرتے تھے اور اس کو دس دن کے بعد کھایا کرتے تھے۔ ۷۸ھ

۸۷ھ کذا ذكره القاضي المفتي محمد تقي العثماني حفظه الله في تكملة فتح الملهم ، ج : ۳ ، ص : ۵۷۳ ، وكذا ذكره العيني في العمدة : وقال جماهير العلماء : يباح الأكل والأمسك بعد ثلاث ، والنهي منسوخ بحديث جابر هذا وغيره ، وهذا من نسخ السنة بالسنة ، وقال بعضهم : ليس هو نسخا بل كان التحريم لعل . فلما زالت زال التحريم ، وتلك اللة هي الدافة ، وكانوا منعوا من ذلك في أول الاسلام من أجل الدافة . . . (بقية حاشية على صفحہ ۷۸) . . .

۱۷۲۰ - حدثنا خالد بن مخلد : حدثنا سليمان قال : حدثني يحيى : حدثني
عمرة قالت : سمعت عائشة رضي الله عنها تقول : خرجنا مع رسول الله ﷺ لخمس
بقيين من ذى العقيدة ولا نرى الا الحج حتى اذا دنونا من مكة أمر رسول الله ﷺ من لم
يكن معه هدى اذا طاف بالبيت ثم يحل ، قالت عائشة رضي الله عنها : فدخل علينا يوم
النحر بلحم بقر فقلت : ما هذا ؟ فقبل : ذبح النبي ﷺ عن أزواجه .

قال يحيى : فذكرت هذا الحديث للقاسم فقال : أنتك بالحديث على وجهه

[راجع : ۲۹۴]

ترجمہ - حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم لوگ نبی کریم ﷺ کے ساتھ مدینہ سے
نکلے جب ذی قعدہ مہینے کے پانچ دن باقی رہے تھے ہم صرف حج کے ارادے سے نکلے ، جب ہم مکہ کے قریب
پہنچے تو جو لوگ قربانی ساتھ لائے تھے ان کو رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ وہ بیت اللہ کا طواف اور صفہ و مروہ کا سعی
کر کے احرام کھول ڈالیں ، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ پھر میرے پاس بقرعید کے دن
گائے کا گوشت لایا گیا میں نے پوچھا یہ کہاں سے آیا ؟ لوگوں نے بیان کیا نبی کریم ﷺ نے اپنی ازواج کی طرف
سے گائے ذبح فرمائی ہے۔

(۱۲۵) باب الذبح قبل الحلق

سرمنڈانے سے پہلے قربانی کا بیان

۱۷۲۱ - حدثنا محمد بن عبد الله بن حوشب : حدثنا هشيم ، أخبرنا منصور بن

زاذان ، عن عطاء ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : سئل النبي ﷺ عن حلق قبل أن
يذبح ونحوه فقال : ((لا حَرْجَ ، لا حَرْجَ)) . [راجع : ۸۳]

آگے کئی حدیثیں آرہی ہیں ، اس میں نبی کریم ﷺ سے پوچھا گیا کہ حج میں کسی نے ترتیب کی خلاف

﴿گزشتہ سے پیوستہ﴾ فلما رأت العلة الموجبة لذلك أمرهم أن ياكلوا ويدخروا ،

وروی مسلم من حدیث مالک عن عبد الله بن أبي بكر عن عبد الله بن واقد قال نهى النبي ﷺ عن أكل لحوم
الضحايا بعد ثلاث قال عبد الله بن أبي بكر : فذكرت ذلك لعمره ، فقالت : صدق ، سمعت عائشة تقول : دف أهل
أبيات من أهل البادية حضرة الأصحى زم رسول الله ﷺ ، فقال رسول الله ﷺ : ((ادخروا ثلاثاً ثم تصدقوا بما بقي ،
فلما كان بعد ذلك قالوا : يا رسول الله ان الناس يتخذون الأسقية من ضحاياهم ويحملون فيها الذك ، فقال رسول
الله ﷺ : وما ذاك ؟ قالوا : نهيت أن توكل لحوم الضحايا بعد ثلاث ، فقال : ألما نهيتكم من أجل الدافاة التي دلت ،
فكلوا وادخروا وصدقوا)) . ح : ۷ ، ص : ۳۳۱ .

ورزی کر لی تو آپ ﷺ نے ہر ایک واقعہ پر فرمایا ”لا حرج“۔

مناسک اربعہ میں ترتیب

اس مسئلہ کی تفصیل یہ ہے کہ یوم نحر یعنی دس ذی الحجہ کو حاجی کو چار کام کرنے ہوتے ہیں اور ان چار کاموں میں جو مسنون ترتیب ہے وہ یہ ہے کہ:

- ۱۔ سب سے پہلے منیٰ جا کر جمرہ عقبہ کی رمی کرنی ہے۔
- ۲۔ پھر اگر وہ متمتع یا قارن ہے تو دم یعنی قربانی کرنی ہے۔
- ۳۔ قربانی کے بعد پھر حلق کرنا یا تقصیر کرنا۔

اور

- ۴۔ پھر طواف زیارت۔

یہ چار کام کرنے ہیں اور بالا جماع طواف زیارت میں ترتیب واجب نہیں، لہذا اگر کوئی آدمی پہلے طواف زیارت کر لے اور بعد میں آکر یہ کام کرے تو بھی جائز ہے اور باقی تین کام یعنی رمی، نحر اور حلق میں ترتیب کا کیا حکم ہے، سو اس میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔

امام اعظم امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ان میں ترتیب واجب ہے، لہذا اس ترتیب میں اگر کوئی گڑبڑ کر لے یعنی رمی سے پہلے قربانی کر لی یا قربانی سے پہلے حلق کر لیا یعنی اس ترتیب کے عدا یا ناسیاً یا جاہلاً بدل لے، تو اس صورت میں اس کے ذمہ دم واجب ہوگا، البتہ طواف زیارت کو بقیہ مناسک یا ان میں سے کسی پر مقدم کرنے پر کوئی دم نہیں۔ ۹۷

ائمہ ثلاثہ کے نزدیک یہ ترتیب مسنون ہے، لہذا اگر کوئی شخص اس کی خلاف ورزی کر لے تو خلاف سنت تو ہوگا لیکن اس کے اوپر کوئی دم نہیں آئے گا۔ ۱۸۰

۹۷، ۱۸۰، ثم اعلم أن للعلماء في هذا الباب أقوالاً، فذهب عطاء وطائفة ومجاهد إلى أنه: إن قدم نسكا قبل نسك أنه لا حرج عليه، وبه قال الشافعي وأحمد وإسحاق. وقال ابن عباس: من قدم من حجه شيئا آخره فعليه دم، وهو قول النخعي والحسن وقتادة. واختلفوا إذا حلق قبل أن يذبح؟ فقال مالك والثوري والأوزاعي والشافعي وأحمد وإسحاق وأبو ثور وداؤد وابن جرير: لا شيء عليه، وهو نص الحديث، ونقله ابن عبد البر عن الجمهور، منهم عطاء وطائفة، سعيد بن جبير وعكرمة ومجاهد والحسن وقتادة، وقال النخعي وأبو حنيفة وابن الماجشون: عليه دم، عمدة القاري، ج ۷، ص ۳۳۳، كتاب الأم، ج ۲، ص ۲۱۵، دار المعرفة، بيروت، ۱۳۹۳ھ، و التمهيد لابن عبد البر، ج ۷، ص ۲۷۳، وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية، المغرب، ۱۳۸۷ھ.

یہاں کئی حدیثیں ہیں چنانچہ ترجمۃ البلب کی پہلی حدیث میں بھی ہے کہ آپ ﷺ سے پوچھا گیا کہ اگر کوئی شخص ذبح سے پہلے حلق کر لے یا اس طرح کا کوئی اور کام ترتیب کے خلاف کر لے تو آپ ﷺ نے فرمایا ”لا حَرْجَ، لا حَرْجَ“ کوئی حرج نہیں کوئی حرج نہیں، اس سے ائمہ ثلاثہ استدلال کرتے ہیں کہ اس کے اوپر کوئی دم وغیرہ نہیں۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ اس حدیث کے راوی حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما ہیں اور ان کا فتویٰ مصنف ابن ابی شیبہ میں یہ ہے کہ ”من قدم شیشاً من حجه او اخره فليهرق لذلك دماً“ یعنی جو شخص ان چیزوں میں سے کسی چیز میں تاخیر کر دے یا اس کو اپنی جگہ سے ہٹا دے تو وہ دم دے اور راوی کا فتویٰ جب روایت کے خلاف ہو تو اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ روایت یا تو مؤول ہے یا منسوخ ہے۔ ۱۸۱

یہ جو حضور ﷺ نے متعدد بار ”لا حَرْجَ، لا حَرْجَ“ فرمایا تو امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ اس سے مراد گناہ کا مرتفع ہونا ہے کہ گناہ نہیں، کیونکہ وہ حج کا پہلا سال تھا لوگوں کو مناسک کا پورا علم نہیں تھا، لہذا ان کو معذور قرار دیا گیا اور فرمایا کہ تم پر کوئی گناہ نہیں لیکن موجب دم کے یہ منافی بھی نہیں اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس سال دم بھی واجب نہ کیا گیا ہو لیکن بعد میں جب احکام اور مناسک لوگوں میں معروف ہو گئے تو پھر دم واجب کر دیا گیا۔

اور ایک روایت خود امام محمد رحمہ اللہ نے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے ”کتاب الحجۃ علی اہل المدینۃ“ میں نقل کی ہے کہ۔

”عن ابی حنیفۃ فی الرجل وهو حاج فیلحق رأسه قبل أن یرمی الجمرۃ أنه لاشیء علیہ۔“
یعنی اگر کوئی ایک شخص نسیاناً یا جہلاً ایسا کرے تو پھر دم بھی نہیں، اگر یہ روایت لی جائے تو پھر ان احادیث پر کوئی اشکال بنتا ہی نہیں۔ ۱۸۲

اور حضرت علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ نے فیض الباری میں اس کی طرف رجحان ظاہر کیا ہے۔ ۱۸۳
البتہ آیت کریمہ ”لا تلحقوا رءوسکم حتی یبلغ الہدی محلہ“ ترتیب ”بین الحلق والنحر“ پر صریح معلوم ہوتی ہے اگرچہ وہ احصار کے بارے میں نازل ہوئی ہے، مگر دلالت النص سے دم تمتع یا دم قرآن کو بھی نہی تمام معلوم ہوتا ہے، کیونکہ جب احصار کے عذر کی حالت میں بھی یہ پابندی ہے تو یہاں بلا عذر بطریق اولیٰ پابند ہونی چاہیے۔

۱۸۱ مصنف ابن ابی شیبہ، ج: ۳، ص: ۳۶۳، رقم: ۱۳۹۵۸، مکتبۃ الرشد، ریاض، ۱۴۰۹ھ۔ و عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۳۳۳۔

۱۸۲ کتاب الحجۃ، باب الذی یجھل فیلحق رأسه قبل أن یرمی الجمرۃ أنه لاشیء علیہ، ج: ۲، ص: ۳۷۱، عالم الکتب، بیروت، ۱۴۰۳ھ۔

۱۸۳ فیض الباری، ج: ۳، ص: ۱۱۵۔

آگے حدیثیں ملاحظہ فرمائیں۔

۱۷۲۲ - حدثنا أحمد بن يونس : أخبرنا أبو بكر، عن عبد العزيز بن رفيع، عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما : قال رجل للنبي ﷺ : زرت قبل أن أرمي، قال : ((لا حرج)) قال : حلقت قبل أن أذبح . قال ((لا حرج)) ، قال : ذهبت قبل أن أرمي، قال : ((لا حرج)) . وقال عبد الرحيم الرازي عن ابن خثيم : أخبرني عطاء ، عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ . وقال القاسم بن يحيى : حدثني ابن خثيم عن عطاء ، عن ابن عباس عن النبي ﷺ . وقال عفان : أراه عن وهيب . حدثنا ابن خثيم ، عن سعيد ابن جبیر، عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ . وقال حماد عن قيس بن سعد وعباد بن منصور ، عن عطاء ، عن جابر ﷺ عن النبي ﷺ .

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ایک شخص نے نبی کریم ﷺ سے عرض کیا میں نے رمی سے پہلے طواف زیارت کر لیا، آپ ﷺ نے فرمایا کچھ حرج نہیں، اس نے کہا میں نے قربانی سے پہلے سرمند الیا آپ ﷺ نے فرمایا کچھ حرج نہیں، اس نے کہا میں نے رمی سے پہلے ذبح کر لیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی حرج نہیں، کوئی قباحت نہیں۔

۱۷۲۳ - حدثنا محمد بن المثنى قال : حدثنا عبد الأعلى قال : حدثنا خالد ، عن عكرمة ، عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : ((سئل النبي ﷺ فقال : رميت بعد ما أمسيت، فقال : ((لا حرج)) . قال : حلقت قبل أن أنحر، قال : ((لا حرج)) . [راجع : ۸۴]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ سے کسی نے پوچھا چنانچہ اس نے کہا میں نے شام ہو جانے کے بعد رمی کی آپ ﷺ نے فرمایا کچھ حرج نہیں، پھر اس نے کہا میں نے قربانی کرنے سے پہلے سرمند الیا آپ ﷺ نے فرمایا کچھ حرج نہیں۔

۱۷۲۴ - حدثنا عبدان : أخبرني أبي ، عن شعبة ، عن قيس بن مسلم ، عن طارق ابن شهاب ، عن أبي موسى ﷺ قال : قدمت على رسول الله ﷺ وهو بالبطحاء فقال : ((أحججت ؟)) قلت : نعم . قال : ((بما أهلت ؟)) قلت : لبيك باهلال كاهلال النبي ﷺ . قال : ((أحسنت انطلق فطف بالبيت وبالصفاء المروة)) ثم أتيت امرأة من نساء بني قيس فقلت رأسي ، ثم أهلت بالحج فكنت أفتي به الناس حتى خلافة عمر ﷺ فذكرته له . فقال : أن نأخذ بكتاب الله فانه يأمرنا بالتمام وأن نأخذ بسنة رسول الله ﷺ فان رسول

اللہ ﷻ لم یخل حتی بلغ الہدی محلہ . [راجع : ۱۵۵۹]

ترجمہ: حضرت ابوموسیٰ اشعری ؓ نے فرمایا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اس وقت آپ ﷺ بطحاء میں تھے آپ ﷺ نے پوچھا کیا تو نے حج کی نیت کی؟ میں نے عرض کیا جی ہاں! آپ ﷺ نے فرمایا تو نے احرام کس طرح باندھا ہے؟ میں نے عرض کیا ”لبیک باہلال کاہلال النبی ﷺ“ یعنی نبی اکرم ﷺ کے احرام کے مانند، آپ ﷺ نے فرمایا تو نے اچھا کیا اب جاؤ اور بیت اللہ اور صفا و مروہ کا طواف کرو۔ میں نے کیا اور احرام کھوں ڈال، پھر میں بنی قریس کے ایک عورت کے پاس آیا اس نے میرے سر سے جوئیں نکالیں، اس کے بعد میں نے حج کا حرام باندھا اور میں وگوں کو بھی یہی فتویٰ دیتا تھا، جب حضرت عمر ؓ کی خلافت ہوئی تو میں نے ان سے یہ بیان کیا، عمر ؓ نے فرمایا اگر ہم اللہ جلّٰلہ کی کتاب کو لیں تو کتاب اللہ کا حکم ہے ”أتموا الحج و العمرة للہ“ یعنی حج اور عمرہ پور کرو اور اگر اللہ کے رسول ﷺ کی سنت کو میں تو رسول اللہ ﷺ نے احرام اس وقت تک نہیں کھولا جب تک قربانی اپنے محل نہیں پہنچ گئی۔

(۱۲۶) باب من لبّد رأسه عند الاحرام وحلق

احرام باندھتے وقت سر کے بالوں کو جمالینا اور احرام کھولتے وقت سرمندانہ

۱۷۲۵۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف : أخبرنا مالک ، عن نافع ، عن ابن عمر ، عن حفصۃ ؓ انها قالت : یا رسول اللہ ، ما شأن الناس حلوا بعمرۃ ولم تحلل أنت من عمرتک ؟ قال : ((انی لبّدت رأسی وقلدت ہدی فی فلا أحل حتی أنحر)) . [راجع : ۱۵۶۶]

ترجمہ: حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا یا رسول اللہ ﷺ لوگوں کو کیا ہوا ہے کہ انہوں نے عمرہ کر کے احرام کھول دیا ہے او آپ ﷺ نے عمرہ کر کے احرام نہیں کھولا، آپ ﷺ نے فرمایا میں نے اپنے بال جمالیے تھے اور قربانی کے گلے میں ہار ڈالے تھے اس لئے میں احرام نہیں کھوں سکتا، جب تک نحر نہ کروں۔

لبّد رأسه۔ ”لبّد بالتشدید من التلبید“ یعنی ”تلبید“ کے معنی ہے کسی گوند یا لیس دار تیل سے بالوں کو جمانا۔ پرکھنا تاکہ گرد و غبار سے محفوظ رہے اور منتشر نہ ہو۔

اور امام بخاری رحمہ اللہ مقصد یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس نے احرام باندھتے وقت اپنے زلفوں یعنی بالوں کو گوند یا خطمی وغیرہ سے جمالیا ہے اس کے لئے بھی احرام کھولتے وقت حلق ہی افضل ہے۔

(۱۲۷) باب الحلق والتقصیر عند الاحلال

احرام کھولتے وقت سر کے بال منڈانے یا چھوٹا کرنے کا بیان

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ حاجی کو حلق اور قصر میں اختیار ہے کہ حلق کرائے یا قصر کرائے اور

حدیث باب سے یہ بھی ثابت ہے کہ افضل خلق ہے۔

۱۷۲۶۔ حدثنا أبو الیمان : أخبرنا شعیب بن أبی حمزة : قال نافع : کان ابن عمر رضی اللہ عنہما یقول : خلق رسول اللہ ﷺ فی حجة . [أنظر : ۴۳۱۰، ۴۳۱۱] ترجمہ: حضرت نافع رحمہ اللہ نے بیان کیا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے حج میں سرمنڈایا۔

۱۷۲۷۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف : أخبرنا مالک ، عن نافع ، عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما : أن رسول اللہ ﷺ قال : ((اللّٰهُمَّ ارحم المحلقين)) . قالوا : و المقصرين یا رسول اللہ ، قال : ((اللّٰهُمَّ ارحم المحلقين)) . قالوا : و المقصرين ، قال : ((و المقصرين)) .

”وقال الليث : حدثني نافع : ((رحم اللہ المحلقين)) مرة أو مرتين . قال : وقال عبيد اللہ : حدثني نافع وقال فی الرابعة : ((و المقصرين))“۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے اللہ! سرمنڈانے والوں پر رحم فرما، لوگوں نے عرض کیا اور بال چھوٹے کرنے والوں پر بھی یا رسول اللہ ﷺ، آپ ﷺ نے فرمایا اے اللہ! سرمنڈانے والوں پر رحم فرما، لوگوں نے عرض کیا اور بال چھوٹے کرنے والوں پر بھی یا رسول اللہ ﷺ، آپ ﷺ نے فرمایا بال چھوٹے کرنے والوں پر رحم فرما۔

۱۷۲۸۔ حدثنا عیاش بن الولید : حدثنا محمد بن فضیل : حدثنا عمارۃ بن القعقاع ، عن أبی زرعة ، عن أبی ہریرۃ ، قال : قال رسول اللہ ﷺ : ((اللّٰهُمَّ اغفر للمحلقين)) . قالوا : و للمقصرين . قال : ((اللّٰهُمَّ اغفر للمحلقين)) . قالوا : و للمقصرين . قال : ((و للمقصرين)) .

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یا اللہ! سرمنڈانے والوں کو بخش دے لوگوں نے عرض کیا اور بال چھوٹا کرنے والوں کو بھی، آپ ﷺ نے فرمایا: یا اللہ! سرمنڈانے والوں کو بخش دے لوگوں نے عرض کیا اور بال چھوٹا کرنے والوں کو بھی، آپ ﷺ نے تین بار یہی فرمایا، پھر چوتھی بار میں فرمایا اور بال چھوٹے کرنے والوں کو بھی بخش دے۔

۱۷۲۹۔ حدثنا عبد اللہ بن محمد بن أسماء : حدثنا جویریۃ بن أسماء ، عن نافع : أن عبد اللہ قال : خلق النبی ﷺ و طائفة من أصحابه و قصر بعضهم . [راجع : ۱۶۳۹] ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ اور آپ ﷺ کے صحابہ میں سے ایک گروہ نے

سرمنڈایا اور بعض صحابہ نے ہاں چھو کر آیا۔

۱۷۳۰ - حدثنا أبو عاصم، عن ابن جُريج، عن الحسن بن مسلم، عن طاؤس، عن

ابن عباس، عن معاوية رضی اللہ عنہ قال: قصرْتُ عن رسول الله ﷺ بمشقص. ۱۸۴

ترجمہ: حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے موئے مبارک ایک قینچی سے کترے یعنی چھائے۔

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کا قصر قینچی سے کیا، اب یہ بہت مشکل مسئلہ بن گیا، اس واسطے کہ یہ واقعہ حجۃ الوداع کا تو ہو نہیں سکتا اس لئے کہ حجۃ الوداع میں آپ ﷺ نے حلق کرایا تھا نہ قصر، اور حدیبیہ کا واقعہ بھی نہیں ہو سکتا، اس لئے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ حدیبیہ کے وقت اسلام نہیں لائے تھے، عمرۃ القضاء کا بھی نہیں ہو سکتا، اس واسطے کہ اس وقت بھی اسلام نہیں لائے تھے اور حیرانہ کا بھی نہیں ہو سکتا، اس واسطے کہ آپ ﷺ نے رات کے وقت عمرہ کیا تھا۔

مسند احمد کی بعض روایتوں میں آتا ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے جو قصر کیا وہ عشرہ ذی الحجہ میں کیا اور ذی الحجہ میں آپ ﷺ نے کوئی عمرہ نہیں کیا، تو کسی طرح بھی یہ بات صحیح نہیں بیٹھتی۔

علامہ یعنی رحمہ اللہ نے صحیح اس کو قرار دیا ہے کہ یہ حیرانہ میں کیا تھا اور جس میں عشرہ ذی الحجہ آیا ہے وہ شاذ روایت ہے، اور اسی روایت میں قیس بن سعد کا یہ قول مذکور ہے ”والناس ينكرون ذلك“ اس میں شاید راوی کو وہم ہو گیا ہے۔ ۱۸۵

لاحالہ یہ واقعہ سن ۸ ہجری میں عمرہ حیرانہ کا ہے۔ ۱۸۶

۱۸۴ وفی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب التقصیر فی العمرة، رقم: ۲۱۸۸، ومنن النسائی، کتاب المناسک الحج، باب ابن یقصر المعتمر، رقم: ۲۹۳۸، ومنن ابی داؤد، کتاب المناسک، باب فی الاقرا، رقم: ۱۵۳۷، ومنن احمد، مسند الشامیین، باب حدیث معاویہ بن ابی سفیان، رقم: ۱۶۲۳۳، ۱۶۲۶۰، ۱۶۲۹۱، ۱۶۳۳۰. ۱۸۵ فتح الباری، ج: ۳، ص: ۵۶۵

۱۸۶ وقال النووی: وهذا الحديث محمول على أن معاوية قصر عن النبي ﷺ في عمرة الجعرانة، لأن النبي ﷺ في حجة الوداع كما قارنا، وثبت أنه حلق بمنى، وفرق أبو طلحة شعره بين الناس، فلا يجوز حمل تقصير معاوية على حجة الوداع، ولا يصح حمله أيضاً على عمرة القضاء الواقعة سبع من الهجرة لأن معاوية لم يكن يومئذ مسلماً، إنما أسلم يوم الفتح سنة ثمان، هذا هو الصحيح المشهور، لا يصح قول من حمله على حجة الوداع، وزعم أبي ﷺ كان متمتعاً لأن هذا غلط فاحش، فقد تظاهرت الأحاديث في مسلم وغيره أن النبي ﷺ قيل له: ما شان الناس حلوا ولم تحل أنت؟ فقال: اني لبدت رأسي وقلدت هديي فلا أحل حتى أنحر الهدى... ﴿بقرہ شریفہ﴾

حضرت علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ نے رجحان ظاہر کیا ہے کہ یہ قصہ ہجرت سے پہلے کا ہے۔ ۱۸۷
اور یہ پہلے میں آپ سے کہہ چکا ہوں کہ حضور ﷺ نے طواف زیارت دن میں کیا تھا اور مراد یہ ہے کہ
رات کو عمرہ اور طواف زیارت کرنے کی اجازت دی تھی تو اس کو ”آخر“ سے تعبیر کر دیا، البتہ ان منیٰ کی راتوں
میں نفلی طواف کے لئے تشریف لاتے رہے ہیں۔

(۱۲۸) باب تقصیر المتمتع بعد العمرہ

تمتع کرنے والا عمرہ کے بعد بال چھوٹا کرائے

۱۷۳۱۔ حدثنا محمد بن ابی بکر: حدثنا فضیل بن سلیمان: حدثنا موسیٰ
بن عقبہ: أخبرنی کریب، عن ابی عباس رضی اللہ عنہما قال: لما قدم النبی ﷺ
مکہ أمر أصحابه أن يطوفوا بالبيت وبالصفاء والمروة، ثم يحلوا ويحللوا أو
يقصروا. [راجع: ۱۵۳۵]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب نبی کریم ﷺ مکہ مکرمہ تشریف لائے تو اپنے اصحاب کو حکم
دیا کہ بیت اللہ کا طواف کر کے احرام کھول ڈالیں اور سر منڈالیں یا بال چھوٹا کر لیں۔
اس پر اتفاق ہے کہ حق قصر سے افضل ہے، پھر اس پر بھی امام شافعی رحمہ اللہ سمیت جمہور کا اتفاق ہے کہ
حلق اور قصر ارکان حج و عمرہ اور مناسک میں سے ہیں اور ان کے بغیر حج و عمرہ کوئی بھی مکمل نہیں ہوتا، البتہ امام
شافعی ایک شاذ روایت یہ ہے کہ یہ دونوں محض مخطورات کو حلال کرنے والی چیزیں ہیں عبادت اور نسک نہیں۔
پھر حلق اور قصر کی مقدار واجب کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

امام مالک اور امام احمد رحمہما اللہ کی ایک روایت یہ ہے کہ پورے سر کا واجب ہے۔

﴿گزشتہ سے پیوستہ﴾ ... وفی رواية: حتى أحل من الحج. انتهى. قبل: لعل معاوية قصر
عنه فی عمرۃ الجعزانۃ فسی بعد ذلک، وظن أنه کان فی حجته؟ فان قلت: قد وقع فی رواية أحمد من طریق قیس بن
سعد عن عطاء أن معاوية حدث أنه أخذ من أطراف شعر رسول اللہ ﷺ فی ایام العشر بمشقص معنی وهو محرم؟
قلت: قالوا: انها رواية شاذة، وقد قال قیس بن سعد عقبیہا: والناس ینکرون ذلک، وقیل: یحتمل أن یكون فی قول
معاوية: قصرت عن رسول اللہ ﷺ بمشقص، حذف تقدیره: قصرت أنا شعری عن أمر رسول اللہ ﷺ. قلت: یرد هذا
صافی رواية أحمد: قصرت عن رأس رسول اللہ ﷺ عند المروة، أخرج من طریق جعفر بن محمد عن أبیه عن ابن

عباس، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۳۳۲

۱۸۷ فیض الباری، ج: ۳۰، ص: ۱۲۱

امام مالک رحمہ اللہ کی مشہور روایت یہ ہے کہ اکثر راس کا واجب ہے۔
 امام احمد رحمہ اللہ کی دوسری روایت بھی اسی کے مطابق ہے۔
 امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک نصف راس کا واجب ہے۔
 جب کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ربع راس کا واجب ہے۔
 اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک تین بالوں کا حلق یا قصر کافی ہے، جب کہ امام شافعی کے بعض اصحاب
 کے نزدیک مسح راس کی طرح صرف ایک بال کا حلق یا قصر کافی ہے۔ ۱۸۸

(۱۲۹) باب الزيارة يوم النحر

دسویں تاریخ کو طواف زیارت کرنا

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد اس باب سے طواف زیارت کا افضل وقت بتانا ہے کہ یوم نحر ہے، جیسا کہ
 ترجمۃ الباب سے ظاہر ہے۔

طواف زیارت بالاتفاق فرض ہے، حج کا ایک رکن ہے اس کی لئے اس طواف کا نام طواف رکن، طواف
 افاضہ اور طواف زیارت بھی ہے۔ ۱۸۹

سنت یہی ہے کہ دسویں ذی الحجہ کو کرے حضور اقدس ﷺ نے حجۃ الوداع میں طواف زیارت دسویں
 تاریخ کو کیا ہے۔ باقی گیارہویں اور بارہویں ذی الحجہ میں بھی جائز ہے۔

”وقال أبو الزبير، عن عائشة وابن عباس ؓ: أخر النبي الزيارة إلى الليل .
 ويذكر عن أبي حسان، عن ابن عباس رضي الله عنهما: أن النبي ﷺ كان يزور
 البيت أيام منى“.

۱۸۸ ان فيه ما يدل على وجوب استيعاب حلق الرأس، لأنه ﷺ حلق جميع رأسه، وقال: ((خذوا عني مناسككم))،
 وبه قال مالك وأحمد في رواية، كالمسح في الوضوء، وقال مالك في المشهور عنه: يجب حلق أكثر الرأس، وبه
 قال أحمد في رواية، وقال عطاء: يبلغ به إلى العظمين الذين عند منتهى الصدغين، أنهما منتهى نبات الشعر، ليكون
 مستوعبا لجميع رأسه. وقال أبو حنيفة: يجب حلق ربع الرأس وقال أبو يوسف: يجب حلق نصف الرأس. وذهب
 الشافعي إلى أنه يكفي حلق ثلاث شعرات، ولم يكتف بشعره أو بعض شعرة، كما اكتفى بذلك في المسح الرأس في
 الوضوء. عمدة القاري، ج: ۷، ص: ۳۳۹.

۱۸۹ هذا باب بيان زيارة الحاج البيت لأجل الطواف به يوم النحر، والمراد به طواف الزيارة الذي هو ركن من أركان
 الحج، وسمى طواف الأفاضة أيضا، عمدة القاري، ج: ۷، ص: ۳۳۵.

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے طواف زیارت رات تک مؤخر فرمایا، اور ابو حسان سے منقول ہے کہ انہوں نے ابن عباس سے سنا کہ نبی کریم ﷺ ایام منیٰ میں بیت اللہ کی زیارت کرتے تھے۔

تمام صحیح روایات اس بات پر متفق ہیں کہ آپ ﷺ نے طواف زیارت دن میں فرمایا تھا، لیکن اس روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے طواف زیارت رات کے وقت کیا، اسی لئے شراح حدیث نے مختلف تاویلات کی ہیں:

ابن حبان رحمہ اللہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ دس تاریخ کو دن میں طواف زیارت فرمانے کے بعد اسی رات میں نقلی طواف بھی کیا تھا۔ ۱۹۰

اور بھی متعدد روایات سے ثابت ہے کہ آپ ﷺ منیٰ کی راتوں میں بیت اللہ شریف تشریف لے جاتے اور نقلی طواف کرتے تھے۔ ۱۹۱

”آخر النبی الزیارة الی اللیل“

”آخر“ کے معنی ”اذن با التاخیر“ کے ہیں، مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ نے طواف زیارت رات کے وقت کرنے کی اجازت دی، لیکن یہ مطلب نہیں ہے کہ آپ ﷺ نے خود رات کے وقت طواف زیارت کیا۔

”آخر اللیل“ سے مراد ”عشی“ ہے، عشی کا اطلاق زوال شمس سے غروب شمس تک ہوتا ہے، ائمہ لغت اور علامہ یعنی رحمہ اللہ نے اس کی تصریح کی ہے۔ ۱۹۲

آپ ﷺ نے طواف زیارت دن کے وقت فرمایا اس کی دلیل یہ ہے کہ حدیث باب میں حضرت عائشہ

۱۹۰ الظاهر أن المراد منه طواف الوداع أو طواف زیارة محضة، وقد ورد حدیث رواه البیهقی أن رسول اللہ ﷺ كان يزور البيت كل ليلة من ليالي منى، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۳۲۶، و صحیح ابن حبان، باب الافاضة من منی لطواف زیارة، رقم: ۳۸۸۳، ج: ۹، ص: ۱۹۶، مؤسسة الرسالة، بیروت، ۱۴۱۴ھ۔

۱۹۱ الوجه الثالث: ما ذكره ابن حبان من أني ﷺ رمى جمرية العقبة ونحر ثم تطيب لزيارة ثم أفاض فطاف بالبيت طواف الزيارة، ثم رجع إلى منى فصلى الظهر بها والعصر والمغرب والعشاء، ووقد رقدت بها، ثم ركب إلى البيت لاني طواف به طواف آخر بالليل. عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۳۲۶

۱۹۲ وحديث الباب يدل على أنه آخره إلى الليل. قلت: أحجب عن هذا بوجه. الأول: أن الأحاديث الثلاثة تحمل على اليوم الأول، وحديث الباب يحمل على بقية الأيام. الوجه الثاني: أن حديث الباب يحمل على أنه آخر ذلك إلى ما بعد الزوال، فكان معناه: آخر طواف الزيارة إلى العشي، وأما الحمل على ما بعد الغروب فبعد جداً لما ثبت في الأحاديث الصحيحة المشهورة من أنه ﷺ طاف يوم النحر نهاراً وشرب من سقاية زمزم، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۳۲۵.

صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ طواف زیارت دن کے وقت فرمایا اور سنن ابوداؤد میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی دوسری روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے طواف زیارت دن میں ادا فرما کر ظہر کی نماز مکہ مکرمہ میں ادا فرمائی۔ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہے کہ ظہر کی نماز منیٰ واپس آ کر پڑھی۔ ۱۹۳

۱۷۳۲۔ وقال لنا أبو نعیم : حدثنا سفیان ، عن عبید اللہ ، عن نافع ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : أنه طاف طوافاً واحداً ثم یقبل ثم یأتی منی ، یعنی یوم النحر ، ورفعه عبدالرزاق . حدثنا عبید اللہ .

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا بیان ہے کہ انہوں نے ایک طواف کیا پھر سو گئے یعنی قیلولہ کرنے لگے پھر منیٰ آئے، یعنی دسویں تاریخ۔

۱۷۳۳۔ حدثنا یحییٰ بن بکیر : حدثنا اللیث : عن جعفر بن ربیعہ ، عن الأعرج قال : حدثنی أبو سلمة بن عبدالرحمن : أن عائشة رضی اللہ عنہا قالت : حججنا مع النبی ﷺ فألفضنا یوم النحر فحاضت صفیة فأراد النبی ﷺ منها ما یرید الرجل من أهله ، فقلت : یا رسول اللہ ، انها حائض . قال : ((حابستنا ہی ؟)) قالوا : یا رسول اللہ ، أفاضت یوم النحر ، قال : ((اخرجوا)) . [راجع : ۲۹۴]

”ویدکر عن القاسم وعروة والأسود ، عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا : أفاضت صفیة یوم النحر“ .

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ ہم نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ حج کیا تو یوم نحر یعنی

۱۹۳ وقال البیهقی فی سننہ وأبو الزبیر سمع من ابن عباس ، وفی سماعہ عن عائشة ، رضی اللہ عنہا ، نظر ، قالہ

البخاری . فان قلت : هذا یعارض ما رواہ ابن عمر وجابر وعائشة ، رضی اللہ عنہما ، عن النبی ﷺ أنه طاف یوم النحر نهاراً ؟

والحدیثان عن ابن عمر وجابر عند مسلم ، أما حدیث ابن عمر فانه أخرجه من طریق عبدالرزاق عن عبید اللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمر ، رضی اللہ تعالیٰ عنہما ، أن رسول اللہ ﷺ أفاض یوم النحر ثم رجع فصلی الظهر بمنی ، رواہ ابوداؤد والنسائی أيضاً . وأما حدیث جابر فانه أخرجه من رواية جعفر بن محمد عن جابر فی الحدیث الطویل وفيہ : (ثم ركب رسول اللہ ﷺ فأفاض الى البيت فصلی بمكة الظهر ...) الحدیث .

وأما حدیث عائشة فأخرجه ابوداؤد من طریق ابن اسحاق عن عبدالرحمن بن القاسم عن أبيہ ((عن عائشة قالت: أفاض رسول اللہ ﷺ من آخر یومہ حين صلی الظهر ثم رجع الى منی فمکث بها لیلالی التشریق)). فهذه الأحادیث تدل علی أنه طاف طواف الزيارة یوم النحر ، عمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۳۲۶ ، و سنن البیهقی الکبری ، رقم : ۹۴۳۳ ، ج : ۵ ، ص : ۱۲۶ ، مکتبة دار الباز ، مكة المكرمة ، ۱۴۱۳ھ ، صحیح مسلم ، و سنن أبی داؤد ، ج : ۲ ، ص : ۱۸۵ ، دار الفکر ، بیروت .

دسویں تاریخ کو طواف زیارت کیا، پھر ام المؤمنین حضرت صفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو حیض آگیا، نبی کریم ﷺ نے اس سے صحبت کرنا چاہی میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ وہ حائضہ ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا ہمیں یہاں سفر سے روک دے گی؟ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ وہ دسویں تاریخ کو طواف زیارت کر چکی ہیں آپ ﷺ نے فرمایا پھر کیا ہے چلو نگو۔

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا نے دسویں تاریخ کو طواف زیارت کر لیا تھا۔

(۱۳۰) باب اذا رمی بعد ما امسى، أو حلق قبل أن یذبح ناسیا أو جاهلاً ۱۹۳

کسی نے شام تک رمی نہ کی یا قربانی سے پہلے بھولے سے یا مسئلہ جان کر سرمنڈ لیا تو کیا حکم ہے امام بخاری رحمہ اللہ کی یہ عادت ہے کہ روایات یا ائمہ میں اختلاف ہو تو بعض اوقات کوئی حکم نہیں لگاتے ہیں یہ متفق علیہ ہے کہ گیارہویں تاریخ اور بارہویں تاریخ کی رمی قبل الزوال جائز نہیں صرف بعض سلف نے زوال سے قبل اجازت دی ہے اور امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تیرہ تاریخ قبل الزوال جائز کہتے ہیں، باقی ائمہ ثلاثہ اور صاحبین رحمہم اللہ ۱۳ تاریخ میں بھی تقدیم کی اجازت نہیں دیتے۔ ۱۹۵

لیکن امام بخاری رحمہ نے ترجمۃ الباب میں جاہلا اور ناسیا کی قید لگا کر بتل دیا کہ اگر ایک شیء مقدم دوسری مؤخر کی جائے تو اگر جہالت و نسیان سے ہے تو دم واجب نہیں ورنہ دم واجب ہے۔ ۱۹۶

۱۹۳، ۱۹۵، ۱۹۶ و هذه الترجمة تشمل على حكيم: أحدهما: رمى جمرۃ العقبة بالليل، والآخر: الحلق قبل الذبح، وكل منهما اما ناسيا أو جاهلاً بحكمه.

أما الأول: فقد أجمع العلماء أن من رمى جمرۃ العقبة من طلوع الشمس الى الزوال يوم النحر فقد أصاب سبها وقتها المختار. واجمعوا أن من رماها يوم النحر قبل المغرب فقد رماها في وقت لها، وإن لم يكن ذلك مستحسناً له، واختلفوا فمن أخر رميها حتى غربت الشمس من يوم النحر، فذكر ابن القاسم أن مالكا كان مرة يقول: عليه دم، ومرة لا يرى عليه شيئاً، وقال الثوري: من أخرها عامداً الى الليل فعليه دم، وقال أبو حنيفة وأصحابه و الشافعي: يرميها من الغد ولا شيء عليه، وقد أساء، سواء تركها عامداً أو ناسياً لا شيء عليه.

وقال ابن قدامة إن أخر جمرۃ العقبة الى الليل لا يرميها حتى تزول الشمس من الغد، وبه قال أبو حنيفة وإسحاق. وقال الشافعي ومحمد وابن المنذر ويعقوب: يرمى ليلاً، لقوله: ولا حرج، ولأبي حنيفة: أن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما، قال: من فاتته الرمي حتى تغيب الشمس فلا يرم حتى تزول الشمس من الغد، وإذا رمى جمرۃ العقبة قبل طلوع الفجر يرم النحر فأكثر العلماء على أنه لا يجزئ وعليه الإعادة، وهو قول أبي حنيفة وأصحابه ومالك وأبي ثور وأحمد بن حنبل وإسحاق. وقال عطاء بن أبي رباح وابن أبي مليكة وعكرمة بن خالد وجماعة المكيين: يجزيه ولا إعادة على من فعله. وقال الشافعي وأصحابه: إذا كان الرمي بعد نصف الليل جاز، فإن رماها بعد طلوع الفجر وقبل طلوع الشمس فجائز عند الأكثرين، منهم أبو حنيفة ومالك والشافعي وأحمد وإسحاق وابن المنذر. وقال مجاهد والثوري والنخعي: لا يرميها إلا بعد طلوع الشمس عمدة القاري، ج: ۷، ص: ۳۵۰

۱۷۳۴۔ حدثنا موسى بن اسماعيل : حدثنا وهيب : حدثنا ابن أوطاس ، عن أبيه ، عن ابن عباس رضي الله عنهما : أن النبي ﷺ قيل له في الذبح والحلق والرمي والتقديم والتأخير فقال : ((لا حرج)) [راجع : ۸۴]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ سے قربانی اور سرمنڈانے اور رمی کے بارے میں پوچھا گیا اور ان میں آگے پیچھے کرنا آپ ﷺ نے فرمایا کوئی حرج نہیں۔

۱۷۳۵۔ حدثنا علي بن عبد الله : حدثنا يزيد بن زريع : حدثنا خالد ، عن عكرمة : عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : كان النبي ﷺ يسأل يوم النحر بمنى فيقول : ((لا حرج)) ، فسأله رجل فقال : حلفت قبل أن أذبح ؟ قال : ((أذبح ولا حرج ، قال : رميت بعد ما أمسيت ؟ فقال : ((لا حرج)) [راجع : ۸۴]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے سے لوگ منی میں دسویں تاریخ میں حج کے مسائل پوچھتے تو آپ ﷺ فرماتے کچھ حرج نہیں چنانچہ ایک شخص نے آپ ﷺ سے پوچھا کہ منی میں نے قربانی کرنے سے پہلے سرمنڈالیا آپ ﷺ نے فرمایا اب قربانی کر کہ کچھ حرج نہیں اور اس نے کہا میں نے شام ہو جانے کے بعد رمی کی آپ ﷺ نے فرمایا کچھ حرج نہیں۔

(۱۳۱) باب الفتيا على الدابة عند الجمرة

جرے کے پاس سوار رہ کر لوگوں کو مسئلہ بتانا

۱۷۳۶۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن ابن شهاب ، عن عيسى ابن طلحة ، عن عبد الله بن عمرو : أن رسول الله ﷺ وقف في حجة الوداع فجعلوا يسألونه فقال رجل : لم أشعر فحلقت قبل أن أذبح قال : ((أذبح ولا حرج)) . فجاء آخر فقال : لم أشعر فمحوت قبل أن أرمي ، قال : ((ارم ولا حرج)) . فما سئل النبي ﷺ يومئذ عن شيء قدم ولا آخر إلا قال : ((الفعل ولا حرج)) [راجع : ۸۴]

ترجمہ: حضور اکرم ﷺ حجة الوداع میں ٹھہرے رہے اور لوگ آپ سے مسائل حج پوچھنے لگے، چنانچہ ایک شخص نے کہا مجھ کو معلوم نہ تھا میں نے ذبح کرنے سے پہلے سرمنڈالیا، آپ ﷺ نے فرمایا اب قربانی کر لے، کچھ حرج نہیں۔ پھر آپ ﷺ کے پاس دوسرا شخص آیا اور کہنے لگا مجھ کو معلوم نہ تھا میں نے رمی سے پہلے قربانی کر لی، آپ ﷺ نے فرمایا اب رمی کر لے کچھ حرج نہیں۔ پھر اس دن جو بات کسی نے پوچھی جس نے مقدم کو مؤخر کیا تھا آپ ﷺ نے جواب دیا کہ اب کر لو کچھ حرج نہیں۔

۱۷۳۷۔ حدثنا سعيد بن يحيى بن سعيد : حدثنا أبي : حدثنا ابن جريج : حدثني

الزهری، عن عیسیٰ بن طلحة، عن عبد اللہ بن عمر بن العاصؓ: حدثہ أنه شهد النبی ﷺ یخطب یوم النحر فقام الیہ رجل فقال: کنت أحسب أن کذا قبل کذا، ثم قام آخر فقال: کنت أحسب أن کذا قبل کذا. حلفت قبل أن أنحر، نحررت قبل أن أرمی، وأشباه ذلك، فقال النبی ﷺ: ((افعل ولا حرج)) لهن کلهن، فماسئل یومئذ عن شیء الا قال: ((افعل ولا حرج)). [راجع: ۸۳]

۱۷۳۸۔ حدثنا اسحاق: أخبرنا یعقوب بن ابراہیم: حدثنا أبی، عن صالح عن ابن شہاب: حدثنی عیسیٰ بن طلحة بن عبید اللہ: أنه سمع عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما قال: وقف رسول اللہ ﷺ علی ناقة، فذكر الحديث. تابعه معمر عن الزهری. [راجع: ۸۲]

ترجمہ: نبی کریم ﷺ نحر یعنی دسویں تاریخ منیٰ میں خطبہ دے رہے تھے کہ ایک شخص آپ ﷺ کے پاس کھڑے ہوئے اور کہنے لگا میں گمان کرتا تھا کہ یہ کام اس کام سے پہلے کرنا چاہیے۔ پھر دوسرا شخص کھڑا ہوا اور کہنے لگا میں گمان کرتا تھا کہ یہ کام اس کام سے پہلے ہے میں نے قربانی کرنے سے پہلے سرمٹا لیا اور رمی سے پہلے قربانی کر لی اور اس کے مانند، تو نبی کریم ﷺ نے ان سب کے جواب میں فرمایا اب کر لو کچھ حرج نہیں، پھر اس دن جو بات پوچھی آپ ﷺ نے یہی فرمایا ”افعل ولا حرج“۔ ۱۹۷

(۱۳۲) باب الخطبة أيام منى

ایام منیٰ میں خطبہ کا بیان

ایام حج میں تین خطبوں کا ذکر ملتا ہے:

پہلا خطبہ ساتویں ذی الحجہ کو نماز نہر کے بعد۔

دوسرا خطبہ نویں ذی الحجہ کو میدان عرفات میں نماز ظہر سے پہلے۔

تیسرا خطبہ دس ذی الحجہ کو بعد نماز ظہر مقام منیٰ میں۔

پہلا خطبہ یوم ترہہ میں یہ یام خاص حج، ورنہ یوں کے جمع ہونے کے ایام ہیں، جس میں لوگوں کو منیٰ کی

طرف نکلنا، عرفہ میں نماز پڑھنا، وقوف عرفات اور وہاں سے روانہ ہونے کی تعلیم حاصل ہے۔ ۱۹۸

۱۹۷ اس حدیث پر مزید کلام ملاحظہ فرمائیں انعام الباری، کتاب العلم، رقم الحديث ۸۳، جلد ۲، ص: ۱۱۱

۱۹۸ قال ابن المنیر فی الحاشیة: أراد البخاری الرد علی من زعم أن یوم النحر لا خطبة فیہ للحاج، وأن المذكور فی الحديث من قبیل الوصایا العامة لا علی أنه من شعار الحج، فأراد البخاری أن یبیین أن الروی قد سماها خطبة كما سمي التی وقعت فی عرفات خطبة، وقد اتفقوا علی مشرعية الخطبة بعرفات فكانه الحق المختلف فیہ بالمتفق علیہ انتهى، واللہ اعلم. فتح الباری، ج ۳، ص: ۵۷۳

اس کے برخلاف اس ذی الحجہ میں حضور ﷺ، آپ ﷺ کے خلیفہ اول ابو بکر صدیق ؓ نے بھی خطبہ دیا تھا، البتہ یہ خطبہ مناسک حج میں سے نہیں ہے، بلکہ موقع کی مناسبت سے وعظ فرمایا گیا۔
 آپ ﷺ نے یہ سچتے ہوئے کہ شاید اس کے بعد اتنے بڑے اجتماع کا موقع نہ ملے اس لئے لوگوں کو کچھ نصیحتیں کر دی جائیں اس بناء پر خطبہ دیا اور اس کو روایتوں میں خطبہ ہی سے تعبیر کیا گیا تو خواہ مخواہ اس کے خطبہ ہونے کی تردید کی ضرورت نہیں ہے۔ ۱۹۹

۱۷۳۹۔ حدثنا علی بن عبد اللہ : حدثنی یحییٰ بن سعید ، حدثنا فضیل بن غزوان : حدثنا عکرمہ ، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما : أن رسول اللہ ﷺ خطب الناس يوم النحر فقال : ((یا أيها الناس ، أی يوم هذا ؟)) قالوا : يوم حرام ، قال : ((فأی بلد هذا ؟)) قالوا : بلد حرام . قال : ((فأی شهر هذا ؟)) قالوا : شهر حرام . قال : ((فان دمانکم واموالکم واعراضکم علیکم حرام کحرمة یومکم هذا فی بلدکم هذا فی شهرکم هذا)) ، فاعادها مراراً . ثم رفع رأسه فقال : ((اللهم هل بلغت ؟ اللهم هل بلغت ؟)) قال ابن عباس رضی اللہ عنہما : فوالذی نفسی بیده ! انها لو صيته الى أمته ((فیبلغ الشاهد الغائب ، لاترجعوا بعدی کفاراً یضرب بعضکم رقاب بعض)) . [انظر : ۷۰۷۹]

ترجمہ حضرت ابن عباس ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے یوم نحر یعنی دسویں تاریخ میں لوگوں کو خطبہ دیا، فرمایا: "لو وہیمن بدن ہے؟ لوگوں نے عرض کیا حرمت والادن ہے، پھر آپ ﷺ نے پوچھا یہ کون سا شہر ہے؟ لوگوں نے عرض کیا شہر حرم ہے، آپ ﷺ نے دریافت فرمایا یہ کون سا مہینہ ہے؟ لوگوں نے عرض کیا ماہ حرام ہے۔

آپ ﷺ نے فرمایا: یقیناً جو تمہارے خون اور تمہارے مال اور تمہاری آبروئیں ایک دوسرے کی تم پر ۱۹۹ واما الأحادیث التي وردت عن الصحابة بتصریحهم أنه احتطب يوم النحر غير ما تقدم ، فمنها حديث الهرماس بن زياد أخرجه أبو داؤد ولعله ((رأيت النبي ﷺ يحطب الناس على ناقته الجداء ، يوم الأضحى)) وحديث أبي امامة ، سمعت خطبة النبي ﷺ بمسعى يوم النحر ، أخرجه عبد الرحمن وحديث معاذ ((خطبنا رسول الله ﷺ ونحن بمسعى)) ، أخرجه وحديث رافع بن عمرو ((رأيت رسول الله ﷺ يحطب الناس بمسعى حين ارتفع الضحى)) أخرجه وأخرج من مرسل مسروق ((وأن النبي ﷺ حطب يوم النحر)) والله أعلم فتح الباری ، ج : ۳ ، ص : ۵۸۷ ، و سنن أبي داؤد ، ج : ۳ ، ص : ۹۶ ، رقم : ۲۸۰۰ ، دار الفکر ، بیروت

اسی طرح حرام ہیں جیسے تمہارے یہ دن تمہارے اس شہر تمہارے اس مہینے میں حرام ہیں۔ آپ ﷺ نے کئی بار اسے دہرایا پھر آپ ﷺ نے اپنا سر مبارک اٹھایا اور کہا اے اللہ! کیا میں نے تیرا پیغام پہنچ دیا، اے اللہ! کیا میں نے پہنچا دیا، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے آپ ﷺ کی وصیت اپنی امت کو یہی تھی کہ جو لوگ یہاں موجود ہیں وہ لوگ ان کو پہنچا دیں جو یہاں موجود نہیں ہیں، میرے بعد کافر نہ ہو جانا کہ تم میں بعض بعض کی گردن مارے۔

مقصد بخاری

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد ان حضرات کا رد کرنا ہے جو لوگ خطبہ منیٰ کا انکار کرتے ہیں، چنانچہ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے اس کی تصریح کی ہے کہ ”فاراد البخاری أن يبين أن الراوى قد سماها خطبة كما سمي التي وقعت في عرفات خطبة“۔

۱۷۴۰۔ حدثنا حفص بن عمر : حدثنا شعبة قال : أخبرني عمرو قال : سمعت جابر بن زيد قال : سمعت ابن عباس رضي الله عنهما : قال سمعت النبي ﷺ يخطب بعرفات . تابعه ابن عيينة عن عمرو . [أنظر : ۱۸۴۱ ، ۱۸۴۳ ، ۸۵۰۴ ، ۵۸۵۳]

اس باب کی پہلی حدیث میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت خطبہ منیٰ کا آیا تھا، اسی مناسبت سے خطبہ عرفات کا ذکر کر دیا یہ بھی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ ہی کی روایت ہے۔

۱۷۴۱۔ حدثني عبد الله بن محمد : حدثنا أبو عامر : حدثنا قرّة ، عن محمد بن سيرين قال : أخبرني عبد الرحمن بن أبي بكر ، عن أبي بكر ، ورجل الفضل في نفسي من عبد الرحمن حميد بن عبد الرحمن ، عن أبي بكر ، قال : خطبنا النبي ﷺ يوم النحر قال : ((أندرون أي يوم هذا؟)) قلنا : الله ورسوله أعلم . فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه ، قال : ((أليس يوم النحر؟)) قلنا : بلى . قال : ((أي شهر هذا؟)) قلنا : الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه . فقال : ((أليس ذو الحجة؟)) قلنا : بلى . قال : ((أي بلد هذا؟)) قلنا : الله ورسوله أعلم . فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه . قال : ((أليست بالبلدة الحرام؟)) قلنا : بلى . قال : ((لأن دماءكم وأموالكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا ، في شهركم هذا في بلدكم هذا . إلى يوم تلقون ربكم . ألا هل بلغت؟)) قالوا : نعم . قال : ((اللهم اشهد ، فليبلغ الشاهد الغائب ، فرب مبلغ أوعى من سامع . فلا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض)) . [راجع : ۶۷]

”قال: خطبنا النبی ﷺ يوم النحر قال: ((أتدرون أي يوم هذا؟))“.

نبی کریم ﷺ نے ہم کو دسویں تاریخ منی میں خطبہ سنایا فرمایا کیا تم جانتے ہو کہ یہ کون سا دن ہے؟ ہم نے کہا اللہ اور اس کا رسول اللہ ﷺ خوب جانتا ہے، آپ ﷺ خاموش رہے ہم نے سمجھا کہ شاید آپ ﷺ اس دن کا کچھ اور نام رکھیں گے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا یہ قربانی کا دن نہیں ہے؟ ہم نے عرض کیا بے شک ہے، آپ ﷺ نے فرمایا یہ کون سا مہینہ ہے؟ ہم نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول اللہ ﷺ خوب جانتا ہے، آپ ﷺ خاموش رہے ہم نے سمجھا شاید آپ ﷺ اس مہینے کا کچھ اور نام رکھیں گے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا کیا یہ ذوالحجہ کا مہینہ نہیں ہے؟ ہم نے کہا بے شک یہ ذوالحجہ کا مہینہ ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہ کون سا شہر ہے؟ ہم نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول اللہ ﷺ خوب جانتا ہے، پھر آپ ﷺ خاموش رہے ہم نے سمجھا شاید آپ ﷺ اس شہر کا کچھ اور نام رکھیں گے، پھر فرمایا یہ حرمت کا شہر نہیں ہے؟ ہم نے کہا بے شک ہے۔

”قال: ((فإن دماءكم وأموالكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا، في شهركم

هذا في بلدكم هذا. إلى يوم تلقون ربكم))“.

آپ ﷺ نے فرمایا تمہارے خون اور تمہارے مال ایک دوسرے کے تم پر حرام ہیں، جیسے اس دن کی اس مہینے کی اس شہر حرام میں حرام ہے، جب تم اپنے مالک سے ملو، کہو کہا میں نے اللہ ﷻ کا حکم پہنچا دیا؟ لوگوں نے کہا بیشک آپ ﷺ نے فرمایا اے اللہ! تو گواہ رہو جو یہاں موجود ہے غالب تک میری بات پہنچا دے، کبھی ایسا ہوگا جس کو پہنچے گا وہ سننے والے سے زیادہ رکھنے والا ہوگا، میرے بعد ایسا نہ کرنا کہ ایک دوسرے کی گردن مار کر کا فر بن جاؤ۔

روایات میں تعارض و تطبیق

اس حدیث کے بارے میں صرف آئے ہیں، ان میں یہ مذکور ہے کہ ”فلم یکننا“ ہم خاموش رہے اور یہاں یہ ہے کہ حضور ﷺ خاموش رہے، تو بظاہر دونوں روایتوں میں تعارض معلوم ہوتا ہے۔ ۲۰۰
تعارض کا حل یہ ہے کہ بن لوگوں نے یہ کہا کہ صحابہ کرام ﷺ نے یہ کہا کہ یوم النحر ہے اور ذی الحجہ ہے وہ حضور ﷺ کے جواب میں فرمایا، آپ ﷺ نے جب پوچھا ”الیس یوم النحر؟ قلنا: الیس بذی الحجۃ؟ قلنا: بلی“ راوی نے اس کو کسی روایت میں اس طرح تعبیر کر دیا کہ صحابہ کرام ﷺ نے جواب میں ذی الحجہ اور یوم النحر فرمایا ہے۔

حضور اقدس ﷺ نے جب صحابہ کرام ﷺ کو اس طرف متوجہ کر دیا کہ آج کا دن یوم النحر ہے اور یہ ذی

الحج کا مہینہ ہے تو اس وقت آپ ﷺ نے فرمایا ”فان دماءکم وأموالکم وأعراضکم بینکم حرام“ کہ تمہارے خون، تمہارے ماں اور تمہاری آبروئیں آپس میں ایک دوسرے کے لئے ایسی حرمت والی ہیں کہ جیسے تمہارے آج کے دن کی حرمت، اس مہینہ کی حرمت میں اور اس شہر کی حرمت میں، یعنی آج کے دن تین قسم کی حرمتیں جمع ہیں۔

ایک تو مہینہ کی حرمت ہے کہ ذی الحجہ کا مہینہ حرمت والا ہے، اس میں یوم النحر کا دن ہے جو حرمت والا ہے اور یہ شہر یعنی مکہ مکرمہ یا اگر منی کے اندر یہ بات فرمائی گئی تو وہ بھی حد و حرم میں داخل ہے تو یہ ساری حرمت والی جگہ ہے، یہ تین حرمتیں جمع ہیں، جیسے اس تین چیزوں کی حرمت ہے ایسے ہی تمہارے خون، تمہارے مال اور تمہاری آبروؤں کی آپس میں ایک دوسرے کے لئے حرمت ہے۔

اس کے معنی یہ ہیں کہ اگر کوئی شخص کسی مسلمان کی جان، مال آبرو پر ناحق حملہ کرتا ہے یا جارحیت کا مرتکب ہوتا ہے تو وہ ایسا ہے جیسے کہ ان تین حرمتوں کو پا مال کرے۔

۷۴۲ اب حدثنا محمد بن المثنی : حدثنا یزید بن ہارون : أخبرنا عاصم بن محمد بن یزید ، عن أبیه ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : قال النبی ﷺ بمنی : ((أندرون ای یوم هذا ؟ قالوا : اللہ ورسولہ أعلم . فقال : ((فان هذا یوم حرام : أفندرون ای بلد هذا ؟)) اللہ ورسولہ أعلم . قال : ((بلد حرام . أفندرون ای شہر هذا ؟)) قالوا : اللہ ورسولہ أعلم . قال ((شہر حرام)) . قال : ((فان اللہ حرّم علیکم دماءکم وأموالکم وأعراضکم کحرمة هوکم هذا ، فی شہرکم هذا ، فی بلدکم هذا)) .

وقال هشام بن العاز : أخبرنی نافع ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : وقف النبی ﷺ یوم النحر بین الجمرات فی الحجة التي حج بهذا . وقال : ((هذا یوم الحج الأكبر)) ، فطلق النبی ﷺ یقول : ((اللهم اشہد)) . فودع الناس فقالوا : هذه حجة الوداع . [انظر : ۴۴۰۳ ، ۶۰۴۳ ، ۶۱۶۶ ، ۶۷۸۵ ، ۶۸۶۸ ، ۷۰۷۷ ، ۷۰۱۰]

ترجمہ

حضرت ابن عمر نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے منی میں فرمایا کیا تم لوگ جانتے ہو یہ کون سا دن

۱۰۰: وفی صحیح مسلم کتاب الحج ، باب بیان معنی قول النبی ﷺ لا ترجعوا بعدی کفاراً یضرب بعضکم رقاب بعض . رقم : ۹۹ ، وسنن النسائی ، کتاب تحریم الدم ، باب تحریم القتل ، رقم : ۴۰۵۶ ، وسنن ابن ماجہ ، کتاب

ہے؟ لوگوں نے کہا اللہ اور اس کے رسول خوب جانتے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہ یوم حرام ہے یعنی حرمت کا دن ہے، کیا تم لوگ جانتے ہو یہ کون سا شہر ہے؟ لوگوں نے کہا اللہ اور اس کے رسول خوب جانتے ہیں، فرمایا: یہ حرمت کا شہر ہے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا جانتے ہو یہ کون سا مہینہ ہے؟ لوگوں نے کہا اللہ اور اس کے رسول خوب جانتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا ماہ حرام ہے۔

آپ ﷺ نے فرمایا بے شک اللہ نے تم پر ایک دوسرے کے خون، ماں اور آبرو کی ایسی ہی حرام کر دی ہیں جیسے اس سن کی اس مہینے اس شہر میں ہے۔

ابن عمر رضی اللہ عنہما نے خبر دی کہ نبی کریم ﷺ نے اپنے حج میں جمرات کے درمیان کھڑے ہوئے اور فرمایا یہ حج اکبر کا دن ہے پھر نبی کریم ﷺ فرمانے لگے اے اللہ! گواہ رہ اور لوگوں کو رخصت کیا اس پر لوگوں نے کہا یہ جتہ الوداع ہے۔

”وقال: ((هذا يوم الحج الأكبر)).“

حج اکبر کی تفسیر

حج اکبر کی تفسیر و تشریح میں اختلاف ہے۔

محدثین کے نزدیک حج اکبر سے مراد مطلق حج ہے، اس لئے حج کو ”حج اکبر“ اور اس سے متذکرے کے لئے عمرہ کو ”حج اصغر“ کہا جاتا ہے۔ ۲۰۲

ایک قول یہ ہے کہ ”حج اکبر“ صرف وہی تھا جس میں نبی کریم ﷺ نے بنفس نفیس شرکت فرمائی۔ ۲۰۳

مجاہد رحمہ اللہ کہتے ہیں ”حج اکبر“ حج قرآن ہے اور ”حج اصغر“ حج افراد ہے۔ ۲۰۴

یوم الحج اکبر کا مصداق کیا ہے اس بارے میں علماء کے اقوال مختلف ہیں:

حضرت عیسیٰ علیہ السلام، حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ، شععی اور مجاہد رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ اس کا مصداق

”یوم النحر“ ہے۔ ۲۰۵

حضرت عمر فاروق، عبداللہ بن عمر، عبداللہ بن عباس، عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ اس کا مصداق

”یوم عرفہ“ ہے، روایت سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ ۲۰۶

سفیان ثوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں حج کے پانچوں دن ”یوم الحج اکبر“ کا مصداق ہیں جن میں عرفہ اور

یوم النحر دونوں داخل ہیں۔ ۲۰۷

جہاں تک لفظ ”یوم“ کو مفرد ماننے کا تعلق ہے سو وہ محاورہ کے مطابق ہے، اس لئے کہ بسا اوقات لفظ

”یوم“ بول کر مطلق زمانہ یا چندایا مراد ہوتے ہیں، جیسے عرب کے جنگوں کو بھی ”یوم“ ہی سے تعبیر کیا جاتا ہے،

اگر چہ ان میں کتنے ہی ایام صرف ہوئے ہوں، جیسے ”یوم بعاث، یوم احد، یوم الجمل، یوم صفین“ وغیرہ۔ ۲۰۸

ایک غلط فہمی کا ازالہ

عوام الناس میں مشہور ہے کہ جس سال جمعہ کے دن ”یوم عرفہ“ ہو صرف وہی حج اکبر ہے۔ قرآن و سنت کی اصطلاح میں اس کی کوئی اصل نہیں، بلکہ ہر سال کا حج ”حج اکبر“ ہی ہے، یہ اور بات ہے کہ حسن اتفاق سے جس سال نبی کریم ﷺ نے حج فرمایا اس میں یوم عرفہ جمعہ کو تھا، یہ اپنی جگہ ایک فضیلت ضرور ہے مگر یوم الحج الاکبر کے مفہوم سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔

”فودع الناس فقالوا: هذه حجة الوداع“

آپ ﷺ نے لوگوں کو رخصت کیا، پھر کہہ ”لعلی لا اراکم بعد عامهم هذا“ شاید اس سال کے بعد میری تم سے ملاقات نہ ہو، اس لئے اس کو حجۃ الوداع کہا جاتا ہے۔

(۱۳۳) باب : هل یبیت أصحاب السقایہ أو غیرهم بمکة لیالی منی؟

کیا اصحاب سقایہ وغیرہ مکہ میں رہ سکتے ہیں؟

اصحاب سقایہ یعنی جو لوگ مکہ میں لوگوں کو پانی پلاتے ہیں یا اصحاب سقایہ کے علاوہ جو معذور ہیں مرض کی وجہ سے یا چہ واپے وغیرہ ہیں یہ لوگ منیٰ کی راتوں میں مکہ میں رہ سکتے ہیں، حدیث میں اس کا جواب ہے۔ البتہ مسئلہ مختلف فیہ ہے اسی لئے امام بخاری رحمہ اللہ نے کوئی صاف و صریح حکم نہیں بیان کیا بلکہ ترجمہ میں لفظ ”هل“ اور ”أو غیرهم“ سے اختلاف فقہاء کی طرف اشارہ کر دیا، کہ بعض فقہاء کے نزدیک رات گزارنا واجب نہیں، سنت ہے، چنانچہ حنفیہ کا یہی مسلک ہے۔ ۲۰۹

۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵،

جمہور، شافعیہ، مالکیہ کے نزدیک جن کو کوئی عذر نہیں ان کے لئے واجب ہے۔ ۱۰۰

حنفیہ کے نزدیک سنت ہے، یہی امام حسن بصری سے منقول ہے۔ ۱۱۰

۱۷۳۳۔ حدثنا محمد بن عبید بن میمون: حدثنا عیسیٰ بن یونس، عن عبید اللہ،

عن نافع، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما: رخص رسول اللہ ﷺ. [راجع: ۱۷۳۳]

۱۷۳۴۔ حدثنا یحییٰ بن موسیٰ: حدثنا محمد بن بکر: أخبرنا ابن جریج: أخبرنی

عبید اللہ، عن نافع، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما: أن النبی ﷺ أذن ح. [راجع: ۱۷۳۳]

ان روایت میں حضور اکرم ﷺ نے مکہ میں رات گزارنے کی اجازت دی ہے۔

۱۷۳۵۔ حدثنا محمد بن عبد اللہ بن نمیر، حدثنا أبی، حدثنا عبید اللہ: حدثنی

نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما: أن العباس استأذن النبی ﷺ لبیت بمكة لیالی منی

من أجل سقايته فأذن له. تابعه أبو أسامة وعقبة بن خالد وأبو ضمرة. [راجع: ۱۷۳۳]

”لبیت بمكة لیالی منی من أجل سقايته فأذن له“.

حضرت عباس نے حضور ﷺ سے منیٰ کی راتوں میں مکہ میں رہنے کی اجازت مانگی، اس لئے کہ وہ

لوگوں کو پانی پلایا کرتے تھے۔ آپ ﷺ نے ان کو اجازت دے دی۔

(۱۳۴) باب رمی الجمار،

کنکریاں مارنے کا بیان

”وقال جابر: رمی النبی ﷺ يوم النحر ضحی و رمی بعد ذلك بعد الزوال“.

حضرت جابر نے فرمایا کہ حضور انور ﷺ نے دسویں تاریخ چاشت کے وقت کنکریاں ماریں اور اس

کے بعد یعنی گیارہویں اور بارہویں کو زوال کے بعد۔

مقصد بخاری

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد اس باب سے رمی جمار یعنی کنکریاں مارنے کا وقت بتانا ہے جیسا کہ حدیث

سے معلوم ہوا کہ یوم نحر یعنی دسویں تاریخ میں کنکریاں مارنے کا افضل وقت یہی ہے کہ چاشت کے وقت مارے

جیسا حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی اس روایت میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے دسویں تاریخ میں چاشت کے وقت

۱۰۱، اختلاف الفقہاء، فیما بات لیلة منی بمكة من غیر من رخص له، فقال مالک: علیه دم، وقال الشافعی: ان

بات لیلة اطعم عہا مسکین، وان بات لیالی منی کلھا احببت ان یھرق دما، وحمل أبو حنیفة، رحمہ اللہ، واصحابہ

لا شیء علیہ ان کان یأتی منی، وبرمی الجمار، وهو قول الحسن البصری، ص، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۳۶۹

کنکریاں، ریں اور گیارہویں اور بارہویں تاریخ میں رمی کا وقت زوال کے بعد ہے۔ ۲۱۲

پہلے دن رمی کے تین اوقات مآثور ہیں

وقت مسنون، وقت مباح اور وقت مکروہ۔

وقت مسنون: طلوع شمس کے بعد زوال شمس سے پہلے۔

وقت مباح: زوال شمس سے غروب شمس تک۔

وقت مکروہ: یوم النحر گزرنے کے بعد گیارہ ذی الحجہ کی رات۔ ۲۱۳

۱۷۴۶۔ حدثنا أبو نعیم: حدثنا مسعر، عن وبرة قال: سألت ابن عمر رضی اللہ

عنہما: متى أرمي الجمار؟ قال: إذا رمى إمامك فارمه. فأعدت عليه المسألة لال: كنا

لنحین، فإذا زالت الشمس رمينا. ۲۱۴، ۲۱۵

وبرہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے پوچھا کہ ہم رمی جمار کب کریں؟ تو انہوں نے کہا جب

تمہارا امام کرے تم بھی کرو، پھر مسئلہ دریافت کیا تو فرمایا ہم انتظار کیا کرتے تھے جب سورج کا زوال ہو جاتا تھا

پھر رمی کیا کرتے تھے۔

ائمہ از بعد اس بات پر متفق ہیں کہ دوسرے تیسرے دن کی رمی زوال شمس کے بعد ہونی چاہئے۔ ۲۱۶

آج کل یہ مسئلہ بڑا معرکہ الآراء بن گیا ہے، بعض علماء معاصرین نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ تیسرے دن کی

رمی کم از کم زوال سے پہلے شروع کرنا جائز ہے، ورنہ لوگ کچلے جاتے ہیں۔

حسن بن زید رحمہ اللہ کی ایک روایت حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے ہے کہ تیسرے دن میں زوال

سے پہلے رمی کر سکتے ہیں۔ ۱۷۴۷ لیکن یہ روایت مفتیٰ یہ نہیں ہے۔

رمی الجمار کا حکم جمہور کے نزدیک واجب ہے، اس کے ترک پر دم واجب ہوگا اور امام مالک رحمہ اللہ

کے نزدیک سنت ہے۔ ۲۱۸

(۱۳۵) باب رمی الجمار من بطن الوادی

بطن وادی سے کنکریاں مارنا

مسئلہ: حجرہ عقبہ کی رمی کے لئے بطن وادی ہی افضل و مسنون ہے، اس سے ان حضرات کی تردید ہوگئی جو کہتے

۲۱۲ لا يوجد للحديث مكروا

۲۱۳ وفي سنن أبي داود، كتاب المناسك، باب في رمي الجمار، رقم: ۱۶۸۲۔

۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴

ہیں کہ حضور ارمیہؑ اوپر سے رمی کرتے تھے۔ ۲۱۹

۱۷۴۷۔ حدثنا محمد بن کثیر قال : أخبرنا سفيان ، عن الأعمش ، عن ابراهيم ، عن عبد الرحمن بن يزيد قال : رمى عبد الله من بطن الوادي ، فقلت : يا أبا عبد الرحمن ، إن ناسا يرمونها من فوقها . فقال : والذي لا اله غيره ، هذا مقام الذي أنزلت عليه سورة البقرة .
وقال عبد الله بن الوليد قال : حدثنا سفيان عن الأعمش بهذا . [انظر : ۱۷۴۸ ،

۱۷۴۹ ، ۱۷۵۰]

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ نے کہا اے عبد الرحمن کچھ لوگ تو اوپر ہی کھڑے ہو کر مارتے ہیں انہوں نے کہا قسم اس ذات کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں یہ وہ مقام ہے یعنی آنحضرتؐ کا مقام رمی ہے جن پر سورہ بقرہ نازل ہوئی۔

(۱۳۶) باب رمی الجمار بسبع حصيات

سات کنکریوں سے ہر جمرہ پر مارتا

حضرت عطاء رحمہ اللہ نے پانچ اور مجاہد رحمہ اللہ نے چھ کنکریاں کافی سمجھا ہے، امام بخاری رحمہ اللہ کا

﴿گزشتہ سے پیوستہ﴾ الأول : ان وقت رمی جمرۃ العقبة ، يوم النحر ضحی اقتداء به .

وفی (المحیط) اوقات رمی الجمرۃ العقبة ثلاث : مسنون بعد طلوع الشمس ، ومباح بعد زوالها الى

غروبها ، ومكروه وهو الرمی باللیل.

الحکم الثانی . هو أن الرمی فی ایام التشريق محله بعد زوال الشمس ، وهو كذلك ، وقد اتفق عليه

الأئمة . وخالف أبو حنیفۃ فی اليوم الثالث منها ، فقال : يجوز الرمی فيه قبل الزوال استحسانا . وقال : ان رمی فی

اليوم الأول أو الثاني من الزوال أعاد ، وفي الثالث یجزيه . وقال عطاء وطاؤس : يجوز فی الثلاثة قبل الزوال ، واتفق

مالک وأبو حنیفۃ والثوري والشافعی وأبو ثور . أنه اذا مضت أيام التشريق وغابت الشمس من آخرها فقد فات

الرمی ، ویجبر ذلک بالبدل . عمدة القاری ، ج ۷ ، ص : ۳۷۱ .

۲۱۹ أن السنة رمی جمرۃ العقبة من بطن الوادی ، ولو رماها من أسفلها كره . وفي (التوضیح) : ولو رماها من أسفلها

جاز . وقال مالک لا بأس أن یرمیها من فوقها ثم رجع فقال : لا یرمیها الا من أسفلها وقال ابن بطال : رمی جمرۃ

العقبة من حيث یتيسر من العقبة من أسفلها أو أعلاها أو وسطها ، كل ذلك واسع ، والموضع الذي يختار بها بطن

الوادی من أجل حدیث ابن مسعود ، وكان جابر بن عبد الله یرمیها من بطن الوادی ، وبه قال عطاء وسالم ، وهو قول

الثوري والشافعی وأحمد وإسحاق ، وقال مالک فرمیها من أسفلها أحب الي . عمدة القاری ، ج ۳ ، ص : ۳۷۲ .

مقصود ان حضرات کی تردید ہے کہ سات سے کم درست نہیں۔ ۲۳۰

۱۷۴۸۔ حدثنا حفص بن عمر : حدثنا شعبه ، عن الحكم ، عن ابراهيم ، عن عبدالرحمن بن يزيد ، عن عبدالله بن مسعود رضی اللہ عنہ : أنه انتهى الى الجمرة الكبرى جعل البيت عن يساره ومنى عن يمينه ورمى بسبع . وقال : هكذا رمى الذي أنزلت عليه سورة البقرة رضی اللہ عنہ . [راجع : ۱۷۴۷]

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ جمرہ الکبریٰ یعنی جمرہ عقبہ کے پاس پہنچے اور بیت اللہ کو اپنے بائیں طرف اور منی کو دائیں طرف کیا اور سات کنکریاں ماریں اور فرمایا اس ذات نے جن پر سورہ بقرہ نازل ہوئی اسی طرح کنکریاں ماریں۔

(۱۳۷) باب من رمى جمره العقبة فجعل البيت عن يساره

جمرہ عقبہ کو کنکریاں مارتے وقت بیت اللہ کو بائیں طرف کرنا

۱۷۴۹۔ حدثنا آدم : حدثنا شعبه : حدثنا الحكم ، عن ابراهيم ، عن عبدالرحمن ابن يزيد ، أنه حج مع ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرآه يرمى الجمره الكبرى بسبع حصيات . فجعل البيت عن يساره ومنى عن يمينه ، ثم قال : هذا المقام الذي أنزلت عليه سورة البقرة . [راجع : ۱۷۴۷]

رمی جمرہ کے لئے افضل اور مستحب یہی ہے کہ بطن وادی میں اس طرح کھڑے ہو کر رمی کرے کہ بیت اللہ بائیں جانب اور منی دائیں جانب ہو جو کہ جمہور کے نزدیک بھی افضل و مستحب ہے۔

(۱۳۸) باب يكبر مع كل حصاة

ہر کنکری، رنے پر اللہ اکبر کہے

”قاله ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن النبي ﷺ“.

۱۷۵۰۔ حدثنا مسدد ، عن عبد الواحد قال : حدثنا الأعمش قال : سمعت الحجاج يقول على المنبر : السورة الذي يذكر فيها البقرة ، والسورة التي يذكر فيها آل عمران ، و السورة التي يذكر فيها النساء . قال : فذكرت ذلك لإبراهيم فقال : حدثني ۲۳۰ أن رمى الجمره لابد أن يكون بسبع حصيات ، وهو قول أكثر العلماء ، و ذهب عطاء الى أنه ان رمى بخمس أجزاء ، وقال مجاهد ان رمى بست فلا شيء عليه والمصحح الذي عليه الجمهور أن الواجب سبع ، كما صحح من حديث ابن مسعود وجابر وابن عباس وابن عمر وغيرهم عمدة القاري ، ج : ۷ ، ص : ۳۷۳.

عبدالرحمن بن یزید اُنہ کان مع ابن مسعودؓ، حین رمی جمرۃ العقبة، فاستبطن الراوی حتی اذا حاذی بالشجرة اعترضها فرمی بسبع حصیات، یکبر مع کل حصاة ثم قال: من ههنا والذي لا إله غيره قام الذي أنزلت عليه سورة البقرةؓ. [راجع: ۱۷۷۷]

ترجمہ: سیمان اعمش نے کہا کہ میں نے حاج بن یوسف سے سنا وہ منبر پر کھڑا تھا وہ سورہ جس میں بقرہ کا ذکر ہے اور وہ سورہ جس میں آل عمران کا ذکر ہے اور وہ سورہ جس میں نساء کا ذکر ہے بیان کیا۔

میں نے ابراہیم نخعی رحمہ اللہ سے اس کا ذکر کیا تھا انہوں نے کہا کہ مجھ سے عبدالرحمن بن یزید نے بیان کیا وہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے ساتھ تھے جب انہوں نے جمرۃ العقبة پر کنکریاں ماری، چنانچہ وہ وادی کے پیٹ یعنی نشیب میں گئے جب درخت کے مقابل ہو گئے تو اس کے سامنے ہوئے اور سات کنکریاں ماریں اور ہر کنکری مارتے وقت تکبیر کہتے پھر فرمایا قسم اس ذات کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں یہیں کھڑے ہوئے تھے جن (حضورؐ) پر سورہ بقرہ نازل ہوئی۔

حجاج بن یوسف کا قول لغو ہے

حجاج بن یوسف کا مذہب یہ تھا کہ قرآن کریم کی سورتوں کو اس طرح ذکر نہیں کرنا چاہئے سورۃ البقرۃ، سورۃ آل عمران وغیرہ، بلکہ اس طرح کہنا چاہئے ”السورة التي يذكر فيها البقرة، السورة التي يذکر فیہا آل عمران“ حضرت ابراہیم نخعی رحمہ اللہ کے سامنے یہ بات آئی تو انہوں نے کہا کہ کوئی حرج نہیں ہے اس واسطے کہ عبداللہ بن مسعودؓ نے سورۃ البقرۃ کا لفظ استعمال کیا ہے، تو یہ قول اس وجہ سے نقل کیا ہے کہ حجاج بن یوسف کی غلطی واضح کر دی جائے، اس لئے کہ سورۃ البقرۃ وغیرہ کہنا درست ہے اور حجاج بن یوسف ثقفی کا قول خطا اور لغو ہے۔ ۲۱۳

(۱۳۹) باب من رمی جمرۃ العقبة ولم يقف،

جرہ عقبہ کو کنکری مار کر وہاں نہ ٹھہرے

جرہ عقبہ کی رمی کرنے کے بعد ٹھہر کر دعا کرنا بت نہیں اور پہلے دو جمرہوں میں ثابت ہے۔

”ولم يقف“ صاحب ہدایہ نے یہ ضابطہ بیان فرمایا ہے کہ جس رمی کے بعد رمی ہو اس رمی کے بعد توقف کرے گا، کیونکہ یہ شخص ابھی عبادت کے درمیان ہے اس لئے اس میں دعا بھی کرے اور جس رمی کے بعد رمی نہ ہو اس کے بعد توقف نہ کرے، کیونکہ اب عبادت ختم ہو چکی، یہی وجہ ہے کہ یوم نحر میں جرہ عقبہ کے بعد

توقف نہیں کیا جاتا۔ ۲۲۲۔

(۱۴۰) باب إذا رمى الجمرتين يقوم مستقبل القبلة ويسهل

جب پہلے اور دوسرے حجرے کو مارے تو قبلہ رخ کھڑا ہو نرم زمین میں
 ”يسهل“ کے معنی ہیں نرم زمین کے اندر آ جانا، کھلی زمین میں آ جاتے تھے اور پھر لمبی دعا کہیں کرتے تھے۔

۱۷۵۱ - حدثنا عثمان بن أبي شيبة : حدثنا طلحة بن يحيى : حدثنا يونس ، عن
 الزهري ، عن سالم ، عن ابن عمر رضي الله عنهما : أنه كان يرمى الجمرة الدنيا بسبع
 حصيات ، يكرر على إثر كل حصاة ثم يتقدم حتى يسهل فيقيم مستقبل القبلة ، فيقوم
 طويلا ويدعو ويرفع يديه ثم يرمى الوسطى ، ثم يأخذ ذات الشمال فيسهل ويقوم
 مستقبل القبلة ، فيقوم طويلا ويدعو ويرفع يديه ويقوم طويلا . ثم يرمى جمرة ذات العقبة
 من بطن الوادي . ولا يقف عندها لم ينصرف ويقول : هكذا رأيت النبي ﷺ يدعله .
 [أنظر : ۱۷۵۲ ، ۱۷۵۳]

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ وہ قریب والے حجرے پر سات کنکریاں مارتے اور ہر
 کنکری کے پیچھے اللہ اکبر کہتے پھر آگے بڑھتے یہاں تک کہ ہموار زمین میں یعنی نالے کے اندر پہنچ جاتے تو قبلہ کی
 طرف منہ کر کے ویر تک کھڑے دعائیں کرتے رہتے اور دونوں ہاتھ اٹھاتے اس کے بعد حجرہ وسطیٰ پر کنکری
 مارتے پھر بائیں طرف چل کر ہموار زمین پر پہنچتے اور اور قبلہ کی طرف منہ کر کے دعا کرتے اور ہاتھوں کو اٹھاتے
 اور دیر تک کھڑے رہتے، پھر حجرہ عقبہ کو نالے کے نشیب میں آ کر کنکریاں مارتے اور وہاں دعا وغیرہ کے لئے نہیں
 ٹھہرتے بلکہ دیر کے چل دیتے اور فرماتے کہ میں نبی کریم ﷺ کو ایسا ہی کرتے دیکھا ہے۔

حدیث باب کی تشریح

رمی الجمرتين - حجرہ اس ستون کو کہتے ہیں جس کی جڑ میں کنکری ماری جاتی ہے یہ تین ہیں:

حجرہ اولیٰ، حجرہ وسطیٰ، حجرہ عقبہ۔

مکہ سے منیٰ جاتے ہوئے اس ترتیب سے یہ تینوں جمرات پڑتے ہیں جنہیں جمرات المناسک کہا جاتا ہے۔
 سب سے آخر میں حجرہ عقبہ ہے، دسویں تاریخ میں صرف حجرہ عقبہ پر اور گیارہویں اور بارہویں میں

۲۲۲ لم لأصل أن كل رمى بعده رمى يقف بعده لأنه في وسط العبادة فيأتي بالدعاء فيه وكل رمى ليس بعده
 رمى لا يقف لأن العبادة قد انتهت و لهذا لا يقف بعد جمرة العقبة في يوم الحرة أيضاً، الهداية شرح البداية،

سب سے آخر میں رمی ہوگی۔ ۲۲۳

باب سابق میں امام بخاری رحمہ اللہ ترجمۃ الباب قلم کیا تھا جس کا حاصل یہ تھا کہ جمرہ عقبہ کو نٹکری ہار کر ٹھہرے نہیں بلکہ فوراً چل دے مگر اس باب کے تحت کوئی حدیث نہیں لائے، چونکہ اس باب میں حدیث مفصل لانی تھی تو مقصد اس باب کا یہ ہے کہ گیارہویں و بارہویں تاریخ کو جمرہ عقبہ کی رمی اخیر میں ہوگی اس سے پہلے جمرہ اولیٰ اور جمرہ وسطیٰ کی رمی اس طرح ہوگی کہ جمرہ اولیٰ پر رمی کر کے دیر تک ہاتھ اٹھا کر دعا کریں، اسی طرح دوسرے جمرہ وسطیٰ پر بھی دعا کریں یعنی دونوں کی رمی کے بعد ٹھہرنا وردعا کرنا ہے۔

(۱۴۱) باب رفع الیدین عند جمرۃ الدنیا والوسطی

پہلے اور دوسرے جمرے کے پاس دعا کے لئے ہاتھ اٹھانا

۱۷۵۲۔ حدثنا اسماعیل بن عبد اللہ قال : حدثنی أخی ، عن سلیمان ، عن یونس ابن یزید ، عن ابن شہاب ، عن سالم بن عبد اللہ : أن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کان یرمی الجمرۃ الدنیا بسبع حصیات . یکبر علی الر کل حصاة ، ثم یتقدم فیسهل . فیقوم مستقبل القبلة قیاما طویلاً ، فیدعو و یرفع یدیه . ثم یرمی الجمرۃ الوسطی کذلک فیاخذ ذات الشمال فیسهل ویقوم مستقبل القبلة قیاما طویلاً فیدعو و یرفع یدیه ، ثم یرمی الجمرۃ ذات العقبة من بطن الوادی ولا یقف ویقول : هکذا رأیت النبی ﷺ یفعل . [راجع : ۱۷۵۱]

امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ جمرتین یعنی جمرہ اولیٰ اور جمرہ وسطیٰ کے پاس ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا ثابت ہے۔

(۱۴۲) باب الدعاء عند الجمرتین

دونوں جمروں کے پاس دعا کرنا

۱۷۵۳۔ وقال محمد : حدثنا عثمان بن عمر : أخبرنا یونس ، عن الزہری : أن رسول اللہ ﷺ کان اذا رمی الجمرۃ ألتی تلی مسجد منی یرمیها بسبع حصیات ، یکبر کلما رمی بحصاة . ثم تقدم امامها فوقف مستقبل القبلة رافعاً یدیه یدعو و کان یطیل الوقوف . ثم یأتی الجمرۃ الثانیة فیرمیها بسبع حصیات ، یکبر کلما رمی بحصاة . ثم ینحدر ذات الیسار مما یلی الوادی فیقف مستقبل القبلة رافعاً یدیه یدعو ثم یأتی الجمرۃ ۲۲۳ (الجمرۃ الدنیا) ای التی تلی مسجد الحیف و هی اقرب الحمرة من منی وابعدها من مکة ، شرح الکرمانی

التي عند العقبة فير مها بسبع حصيات يكبر عند كل حصاة لم يصر ف ولا يقف عندها . قال الزهري : سمعت سالم بن عبد الله يحدث بمثل هذا عن أبيه عن النبي ﷺ . وكان ابن عمر يفعلها . [راجع : ۱۷۵۱]

ترجمہ: امام زہری سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب اس جمرے کو مارتے جو منی کے مسجد کے قریب ہے تو سات کنکریاں مارتے اور ہر کنکری مارتے وقت اللہ اکبر کہتے پھر آگے بڑھ جاتے اور قبلہ کی طرف منہ کر کے دونوں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتے اور دیر تک کھڑے رہتے اور پھر دوسرے جمرے پر آتے اس پر بھی سات کنکریاں مارتے ہر کنکری مارتے وقت تکبیر کہتے پھر نالے کے قریب بائیں طرف اتر جاتے اور قبلہ رخ دونوں ہاتھ اٹھائے دعا مانگتے پھر اس جمرہ پر آتے جو عقبہ پر ہے اس پر بھی سات کنکریاں مارتے ہر کنکری پر تکبیر کہتے پھر وہاں سے چلے آتے وہاں دعا کے لئے نہ ٹھہرتے۔

مقصد بخاری

مسئلہ یہ ہے کہ جمرتین یعنی جمرہ اولیٰ اور وسطیٰ کے پاس گیارہویں اور بارہویں تاریخ کو توقف کے وقت جب دعا کرے تو اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے، حدیث کے اندر دعا کے ساتھ ساتھ ہاتھ اٹھانا مراد ہے۔ ۲۳۳

(۱۴۳) باب الطيب بعد رمي الجمار ، والحلق قبل الإفاضة

کنکریاں مارنے کے بعد خوشبو لگانا اور سر منڈانا طواف زیارت سے پہلے

۱۷۵۳۔ حدثنا علي بن عبد الله: حدثنا سفيان: حدثنا عبد الرحمن بن القاسم: وكان أفضل أهل زمانه أنه سمع أباه وكان أفضل أهل زمانه يقول: سمعت عائشة رضي الله تعالى عنها، تقول: طيبت رسول الله ﷺ بيدي هاتين حين أحرم، ولحله حين أحل قبل أن يطوف. وبسطت يديها. [راجع : ۱۵۳۹]

ترجمہ: سفیان بن عیینہ نے بیان کیا کہ ہم سے عبد الرحمن بن قاسم نے بیان کیا اور وہ اپنے زمانہ کے لوگوں میں بزرگ تھے انہوں نے اپنے باپ سے سنا وہ اپنے زمانہ کے بڑے بزرگ تھے، وہ کہتے تھے کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنا وہ فرماتی تھیں میں نے اپنے ہاتھوں سے رسول اللہ ﷺ کو احرام باندھنے کے وقت یعنی احرام باندھنے سے پہلے خوشبو لگائی اور احرام کھولتے وقت طواف زیارت سے پہلے خوشبو لگائی اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنے ہاتھوں کو کھول کر بتایا کہ اس طرح خوشبو لگائی۔

۲۳۳ ((ویرفع يديه)) ای: فی الدعاء، و هذا يدل على مشروعية رفع اليدين عند الدعاء، وروی مالک منہ فی

تشریح

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہ فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ان دونوں ہاتھوں سے خوشبو لگائی، جب آپ ﷺ نے احرام باندھا اور جب آپ ﷺ بیت اللہ کا طواف کرنے سے پہلے حلال ہوئے، یہ حدیث جمہور کی دلیل ہے۔

جمہور فرماتے ہیں کہ جب آدمی حلق کر لے تو حلق کرنے کے بعد سوائے عورتوں کے تمام چیزیں حلال ہو جاتی ہیں اور عورتوں کا حلال ہونا طواف زیارت پر موقوف ہے۔

یہ حدیث امام مالک رحمہ اللہ کے خلاف جمہور کی حجت ہے، اس لئے کہ امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ عورتوں کی طرح خوشبو بھی حلال نہیں ہوتی وہ بھی طواف زیارت کے بعد حلال ہوگی تو یہ حدیث ان کے خلاف حجت ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرما رہی ہیں کہ حلال ہونے کے بعد طواف سے پہلے میں نے آپ ﷺ کو خوشبو لگائی۔ ۲۲۵

امام محمد رحمہ اللہ کا بھی یہی مسلک ہے۔ ۲۲۶

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کی ایک روایت اسی کے مطابق ہے۔ ۲۲۷

امام طحاوی رحمہ اللہ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے، چنانچہ انہوں نے روایت نقل کی ہے:

”حدثنا يحيى بن عثمان قال : حدثنا عبد الله بن يوسف قال : حدثنا ابن لهيعة عن

أبي الأسود عن عروة عن أم قيس بنت محصن قالت : دخل علي عكاشة بن محصن وآخر

في منى مساء يوم الأضحي ، فنزعا ثيابهما وتركا الطيب ، فقلت : مالكما ؟ فقالا : إن

رسول الله ﷺ قال لنا : من يفيض إلى البيت من عيشة هذه فليدع الثياب والطيب“۔ ۲۲۸

ان حضرات کا استدلال امام طحاوی رحمہ اللہ کی اسی روایت سے ہے۔

حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وغیرہم کا بھی یہی مسلک ہے۔

۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲،

(۱۴۴) باب طواف الوداع

طواف وداع کا بیان

۱۷۵۵۔ حدثنا مسدد : حدثنا مفيان . عن ابن طاؤس ، عن أبيه ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : أمر الناس أن يكون آخر عهدهم بالبيت إلا أنه خفف عن الحائض . [راجع : ۳۲۹]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ لوگوں کو حکم دیا گیا کہ آخر وقت ان کا یعنی مکہ مکرمہ سے واپسی کے وقت بیت اللہ پر ہو یعنی طواف وداع کریں مگر حیض والی عورت سے یہ طواف معاف ہوا۔

۱۷۵۶۔ حدثنا أصبغ بن الفرّج : أخبرنا ابن وهب ، عن عمرو بن الحارث ، عن قتادة : عن أنس بن مالك رضي الله عنه : أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر وعصر والمغرب والعشاء ، ثم رقد رقدةً بالمحصب ثم ركب إلى البيت فطاف به .

تابعہ الیث : حدثني خالد ، عن سعيد ، عن قتادة ، أن أنس بن مالك رضي الله عنه : أن النبي صلى الله عليه وسلم . [انظر : ۱۷۶۳] . ۲۲۹

ترجمہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ حضور ﷺ نے ظہر، عصر اور مغرب کی نمازیں پڑھیں، پھر محصب میں تھوڑی دیر سو گئے اس کے بعد سوار ہو کر بیت اللہ گئے اور اس کا طواف کیا۔

طواف وداع اور فقہاء کی آراء

”ثم ركب إلى البيت فطاف به“۔ اس سے مراد طواف وداع ہے۔

طواف وداع امام مالک، داؤد ظاہری اور ابن المنذر رحمہم اللہ کے نزدیک سنت ہے اور اس کے ترک پر کچھ واجب نہیں۔ ۲۳۰

شوافع کے نزدیک طواف وداع واجب ہے، جس کے ترک پر دم لازم ہوتا ہے۔ ۲۳۱

احناف کے نزدیک وہ آفاقی پر واجب ہے، مکی اور میقاتی وغیرہ پر نہیں۔ ۲۳۲

امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں: ”أحب الي أن يطوف المكي لأنه ينضم المناسك“۔ ۲۳۳

۲۲۹ وفي سنن الدارمي ، كتاب المناسك ، باب كم صلاة يعلى بمعنى حتى يغدو إلى عرفات ، ولم : ۱۷۹۸ .

۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳ ((البيت)) یعنی طواف الوداع لا بد أن يكون آخر العهد به . قال النووي : هو واجب يلزم بتركه

دم على الصحيح عندنا ، وهو قول أكثر العلماء ﴿بقرہ حاشیہ لکے صفحہ پر﴾

”أمر الناس أن يكون آخر عهدهم بالبيت“.

اس سے امام مالک، امام شافعی اور امام احمد رحمہم اللہ نے اس پر استدلال کیا ہے کہ طواف وداع کے لئے ضروری ہے کہ وہ سفر کے بالکل آخری مرحلہ پر ہو، لہذا اگر کسی نے وداع کی نیت سے طواف کیا پھر وہ مکہ میں ٹھہر گیا یا تجارت اور دوسرے کاموں میں مشغول ہو گیا تو اس کے ذمہ لزم ہے کہ طواف وداع کا اعادہ کرے، جبکہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسک یہ ہے کہ اس اعدہ واجب نہیں، البتہ مستحب ہے۔ ۲۳۴

”ثم رقد رقة بالمحصب“

عشاء کے بعد آپ ﷺ نے محصب میں تھوڑا سا آرام فرمایا اور پھر طواف وداع فرمایا۔

(۱۴۵) باب : اذا حاضت المرأة بعد ما أفاضت

طواف زیارت کر لینے کے بعد اگر عورت کو حیض آجائے۔

۱۷۵۷۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن عبد الرحمن بن

القاسم ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها : أن صفية بنت حيي زوج النبي ﷺ حاضت

﴿گزشتہ سے پیوستہ﴾ وقال مالك و داؤد و ابن المنذر هوسه لاشيء في تركه و

قال أصحابنا الحنفية : هو واجب على الأفاقي دون المكي ولميقاتي ومن دونهم ، وقال أبو يوسف : أحب الي أن

يطوف المكي لأنه يغم المناسك ، ولا يجب على الحائض والنفساء ولا على المعتمر ، لأن وجوبه عرف نصافي

الحج ، فيقتصر عليه ولا على فائت الحج ، لأن الواجب عليه المعتمر وليس لها طواف الوداع ، وقال مالك : إنما أمر

الناس أن يكون آخر نسكهم الطواف لقوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ ﴾

[الحج: ۳۲] وقال : ﴿ ثُمَّ مَخْلَاهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴾ [الحج ۳۳] فمحل الشعائر كلها وانقضاءها بالبيت العتيق

قال . ومن آخر طواف الوداع وخرج ولم يطف ، ان كان قريبا رجوع فطاف ، وان لم يرجع فلا شيء عليه وقال عطاء

والثوري وأبو حنيفة والشافعي في أظهر قوليه ، وأحمد وإسحاق وأبو ثور : ان كان قريبا رجوع فطاف ، وان تباعد مضى

وهراق دمًا . عمدة القاري ، ج ۷ ، ص ۳۸۳ .

۲۳۴ و اختلفوا فيمن ودع ثم بداله في شراء حوائجه فقال عطاء يعيد حتى يكون آخر عهده الطواف بالبيت و

ينحوه ، قال الثوري والشافعي وأحمد وأبو ثور وقال مالك لا بأس أن يشتري بعض حوائجه وطعامه في السوق ،

ولا شيء عليه ، وان قام يوما أو نحوه أعاده ، وقال أبو حنيفة : لو ودع وأقام شهرا أو أكثر أجزأه ولا إعادة عليه .

عمدة القاري ، ج ۷ ، ص ۳۸۳ ، والمغني ، ج ۳ ، ص ۲۳۷ ، دار الفكر ، بيروت ، ۱۴۰۵ هـ ، وكتاب الأم ، ج ۷ ،

ص : ۲۳۸ ، دار المعرفة ، بيروت ، ۱۳۹۳ هـ .

فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ فقال: ((أحابتنا هي؟)) قالوا: إنها قد

أحاضت. قال: ((فلا إذا)) [راجع: ۲۹۳]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کی زوجہ ام المؤمنین حضرت صفیہ بنت جہش کو حیض آگیا، رسول اللہ ﷺ سے اس کا ذکر کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کیا یہ ہم کو روک دے گی؟ لوگوں نے بتایا کہ وہ طواف زیارت کر چکی ہیں آپ ﷺ نے فرمایا پھر وہ ہم کو نہیں روک سکتی۔

۱۷۵۸، ۱۷۵۹ - حدثنا أبو النعمان: حدثنا حماد، عن أيوب، عن عكرمة: أن أهل المدينة سألوا ابن عباس رضي الله عنهما عن امرأة طافت، ثم حاضت، قال لهم: تنفروا. قالوا: لا نأخذ بقولك ونلدع قول زيد، قال: إذا قدمتم المدينة فاسألوا فقدموا المدينة فاسألوا فكان فيمن سألوا أم سليم. فذكرت حديث صفية. رواه خالد وقتادة عن عكرمة. ۲۳۵

حدیث کی تشریح

حضرت عکرمہ ؓ کہتے ہیں کہ اہل مدینہ نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ ایک عورت جس نے طواف زیارت کیا ”ثم حاضت“ پھر اس کو حیض آگیا اور ابھی تک اس نے طواف وداغ نہیں کیا تو کیا وہ جاسکتی ہے یا رکنا ضروری ہے؟

حضرت ابن عباس ؓ نے مسئلہ بتایا کہ ”تَنَفَّرُوا“ یعنی وہ جاسکتی ہے اور طواف وداغ کرنا ضروری نہیں ”قالوا: لا نأخذ بقولك“ تو انہوں نے کہا کہ ہم آپ کے قول کو نہیں لیں گے اور زید کے قول کو نہیں چھوڑیں گے ”وَلَدَعُ“ میں واؤ ”واو صرف“ ہے جس کے بعد ان مقدر ہوتا ہے تو مطلب یہ ہے کہ ہم زید کے قول کو چھوڑ کر آپ کے قول کو نہیں لیں گے۔

حضرت زید بن ثابت ؓ کا فتویٰ یہ تھا کہ نہیں، اگر طواف وداغ سے پہلے عورت کو حیض آگیا تو اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ انتظار کرے اور طواف وداغ کر کے جائے۔ ۲۳۶

۲۳۵ وفی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب وجوب طواف الوداع وسقوطه عن الحائض، رقم: ۲۳۵۲، ومسند أحمد، مسند المكثوبين من الصحابة، باب باقی المسند السابق، رقم: ۵۵۰۵، ومن مسند القبائل، باب حدیث ام سليم، رقم: ۲۶۱۵۹، ومن الدارمی، کتاب المناسک، باب فی طواف الوداع، رقم: ۱۸۵۲.

۳۶ عن طاووس قال ثم كنت مع ابن عباس، فقال لزيد بن ثابت أنت تفتي الحائض أن تصدر قبل أن يكون آخر عهدها بالبيت قال: نعم، قال: فلا تفت بذلك، قال: أما لا، فاسأل فلانة الأنصارية، هل أمرها النبي ﷺ بذلك فرجع زيد إلى ابن عباس يضحك، فقال: ما أراك إلا قد صدقت، مسند أحمد، حديث العباس بن عبدالمطلب ؓ، عن النبي ﷺ، رقم: ۱۹۹۰، ج: ۱، ص: ۲۲۶، مؤسسة لوطية، مصر.

تو عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ اب ان سے کون بحث کرے تو کہا جب تم مدینہ پہنچ جاؤ تو وہاں لوگوں سے پوچھنا، ”فقدموا المدينة فسالوا لکان فیمن سالوا ام سلیم“ تو حضرت ام سلیم سے بھی پوچھا، ”فلذکرت حدیث صفیة“ تو انہوں نے حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کا واقعہ ذکر کیا کہ ان کو حضور اقدس ﷺ نے بغیر طواف و داء کے جانے کی اجازت دے دی تھی۔

شروع میں اس مسئلہ میں تھوڑا سا اختلاف رہا، بعد میں اب اتفاق ہوا ہے کہ طواف و داء چھوڑ کر جاسکتی ہے، شروع میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بھی کہتے تھے کہ نہیں جاسکتی، بعد میں جب حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کا واقعہ سنا تو رجوع کر لیا۔ ۲۳۷

۱۷۶۰۔ حدثنا مسلم : حدثنا وهيب : حدثنا ابن طاووس ، عن أبيه ، عن ابن عباس

رضی اللہ عنہما قال : رخص للحائض ان تنفر اذا اطاف . [راجع : ۳۲۹]

۱۷۶۱۔ قال : وسمعت ابن عمر يقول : الها لا تنفر . ثم سمعته يقول بعد : ان

النبي ﷺ رخص لهن . [راجع : ۳۳۰]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ حائضہ عورت اگر طواف زیارت کر چکی ہے تو چل دینے کی اجازت ہے۔ ط و س نے کہا کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سنا کہ وہ فرماتے تھے کہ جب تک طواف الوداع نہ کرے کوچ نہیں کر سکتی ہے، پھر میں نے ان سے سنا فرماتے تھے کہ نبی کریم ﷺ نے ان حیض والی عورتوں کو کوچ کرنے کی اجازت دی ہے۔

۱۷۶۲۔ حدثنا أبو النعمان : حدثنا أبو عوانة ، عن منصور ، عن إبراهيم ، عن

الأسود عن عائشة رضي الله عنها قالت : خرجنا مع النبي ﷺ ولا نرى الا الحج ، فقدم

النبي ﷺ فطاف بالبيت وبين الصفا والمروة ولم يحل ، وكان معه الهدى . فطاف من كان

معه من نسائه وأصحابه وحل منهم من لم يكن معه الهدى . فحاضت هي فنسكنا مناسكنا

من حجنا ، فلما كانت ليلة الحصبة ليلة النفر قالت : يا رسول الله ، كل أصحابك يرجع

بحج وعمره غیری . قال : ((ما كنت تطولين بالبيت ليالي قدمنا مكة ؟)) قلت : لا ،

قال : ((فإخرجي مع أخيك الى التنعيم فأهلي بعمره . وموعدك مكان كذا وكذا)) ،

فخرجت مع عبد الرحمن الى التنعيم فأهللت بعمره . وحاضت صفية بنت حيي ، فقال

النبي ﷺ : ((عقرى حلقى ، انك لحابستنا . أما كنت طفت يوم النحر ؟)) قالت : بلى ،

قال : ((فلا بأس انفری)) فلقيته مصعدا على أهل مكة وأنا منهبطة . أو أنا مصعدة وهو

منهبط . وقال : مسدد : قلت : لا . وتابعه جرير عن منصور في قوله : لا . [راجع : ۲۹۴]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ ہم مدینہ سے نبی کریم ﷺ کے ساتھ نکلے ہری نیت حج ہی کی تھی، چنانچہ نبی کریم ﷺ مکہ مکرمہ تشریف لائے اور بیت اللہ کا اور صفا و مروہ کا طواف کیا اور احرام نہیں کھولا۔ آپ ﷺ کے ساتھ قربانی کا جانور تھا، آپ ﷺ کے ساتھ جتنے مہ و عورت تھے سب نے طواف کیا اور ان میں جن کے ساتھ قربانی نہ تھی ان لوگوں نے احرام کھول ڈالا۔

”فحاضت ہی فنسکنا مناسکنا من حجنا“۔

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو حیض آگیا فرماتی ہیں کہ ہم حج کے سب کام کرتے رہے جب محسب کی رات یعنی کوچ کی رات آگئی تو عائشہ نے کہا یا رسول اللہ ﷺ آپ سب کے اصحاب توجہ و عمر دونوں کر کے لوٹ رہے ہیں ایک میں ہوں جو صرف حج کر کے جا رہی ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا جن راتوں میں ہم مکہ میں آئے تھے تو نے طواف نہیں کیا تھا؟ میں نے کہا، نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا تو اپنے بھائی کے ساتھ تعیم جاؤ اور وہاں سے عمرہ کا احرام باندھو اور فلاں جگہ پر مجھ سے آملنا۔ میں عبد الرحمن کے ساتھ تعیم گئی اور عمرہ کا احرام باندھا۔

”وحاضت صفیہ بنت حبیب، فقال النبی ﷺ“۔

اور صفیہ بنت حبیب کو حیض آگیا تو نبی کریم ﷺ نے یہ حال سن کر فرمایا ارے بانجھ سرمنڈی! تو ہم کو انکا کر رکھے گی؟ کیا تو نے دسویں تاریخ کو طواف نہیں کیا تھا؟ وہ کہنے لگیں کیوں نہیں، میں تو طواف کر چکی ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا تو پھر کیا غم ہے کوچ کر۔ میں آپ ﷺ سے اس وقت ملی کہ آپ مکہ والوں کے اوپر جا رہے تھے اور میں نیچے اتر رہی تھی یا میں چڑھ رہی تھی اور آپ ﷺ اتر رہے تھے۔

مسئلہ: بعض صحابہ کرام ﷺ کا مسلک یہ رہ چکا ہے کہ حائضہ اور نفساء کے لئے طواف وداع کی غرض سے ٹھہرنا واجب ہے، اس لئے کہ حدیث میں ”ولکن آخر عہدہا بالبيت“ وارد ہے، جمہور حضرت صفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے قصہ سے اس حدیث کا ناخ، ننتے ہیں، چنانچہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ بھی حائضہ کو طواف وداع کے لئے ٹھہرنے کا حکم دیتے تھے تو ان لوگوں نے کہا ہم تمہاری بات زید کے مقابل میں نہیں مانیں گے اس لئے کہ زید بڑے تھے۔ ۲۳۸

اس باب سے امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ حائضہ سے طواف وداع ساقط ہو جاتا ہے اور یہی

جمہور کا مذہب ہے۔ ۲۳۹

۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹ و هذا قول عوام اهل العلم، وخالف في ذلك طائفة، فقالوا: لا يحل لأحد أن ينفر حتى يطوف طواف الوداع، ولم يعذروا في ذلك حائضا بحيضها، ذكره الطحاوي. وقال ابن المنذر: روى ذلك عن عمر وابن عمر وزيد بن ثابت، فأنهم أمروا الحائض بالمقام إذا كانت حائضا لطواف الوداع، فكانهم أوجبوا عليها كما يجب طواف الافاضة. وأسد ابن المنذر عن عمر، ﷺ، - (بقية حاشية على ص ۲۳۷) -

(۱۴۶) باب من صلی العصر يوم النفر بالأبطح

کوچ کے دن عصر کی نماز ابطح میں پڑھنے کا بیان

۷۲۳ھ - حدثنا محمد بن العثنی : حدثنا اسحاق بن يوسف : حدثنا سفیان

الثوری، عن عبد العزيز بن رفیع قال : سألت أنس بن مالک : أخبرني بشيء عقلته عن النبي ﷺ ، أين صلى الظهر يوم التروية ؟ قال : بمنى . قلت : فأين صلى العصر يوم النفر ؟

قال : بالأبطح . افعل كما يفعل أمراؤك . [راجع : ۱۶۵۳]

ترجمہ: عبد العزیز بن رفیع نے کہا کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے درخواست کی کہ آپ نے

﴿گزشتہ سے پیوستہ﴾۔ باسناد صحیح الی نافع : ((عن ابن عمر قال : طافت امرأة

بالبیت يوم النحر ثم حاضت ، فأمر عمر بحسبها بمكة بعد أن ينفر الناس حتى تطهر تطوف بالبیت))۔ ثم قال وقد

ثبت رجوع ابن عمر وريد بن ثابت عن ذلك ، وبقي عمر فخالفناه لثبوت حديث عائشة ، رضي الله تعالى عنها ،

وأشار بذلك إلى احاديث هذا الباب ، وقد روى ابن أبي شيبة من طريق الثقات محمد : كان الصحابة يقولون :

إذا طافت المرأة قبل أن تحيض فقد فرغت ، إلا عمر ، رضي الله عنه ، فإنه كان يقول : آخر عهدا بالبیت ، وقد وافق عمر

على رواية ذلك عن النبي ﷺ غيره ، فروى أحمد وأبو داود والنسائي والطحاوي - واللفظ لأبي داود - من طريق

الوليد بن عبد الرحمن بن الحارث بن عبد الله بن أوس الثقفي فقال : أثبت عمر رضي الله عنه ، فسأله عن المرأة تطوف بالبیت

يوم النحر ، ثم تحيض ؟ قال : لیکن آخر عهدا بالبیت . فقال الحارث : كذلك أفئانی رسول الله ﷺ ، فقال عمر :

أريت عن يدك ! سألتني عن شيء سألت عنه رسول الله ﷺ لكيما أخالفه ، ورواه الترمذی أيضا ولفظه : ((غررت

عن يدك)) ، ومعنى أريت عن يدك : سقطت أربابك وهو جمع أرب وهو العضو ، ومعنى غرت سقطت ، وأجاب

الطحاوي عن هذا الحديث بأنه نسخ بحديث عائشة المذكور ، ببحديث ابن عباس : أمر الناس أن يكون آخر عهدهم

بالبیت ، إلا أنه قد خفف عن المرأة الحائض عمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۳۸۳ ، ۳۸۵ ، وشرح معانی الآثار ، باب

المرأة تحيض بعد ما طافت للزيارة قبل أن تطوف للصلاة ، ج : ۲ ، ص : ۲۳۲ ، دار الكتب العلمية ، بيروت ،

۱۳۹۹ھ ، و مصنف ابن أبي شيبة ، في المرأة تحيض قبل أن تنفر ، رقم : ۱۳۱۷۶ ، ۱۳۱۸۱ ، ج : ۳ ، ص : ۱۷۳ ،

مكتبة الرشد ، الرياض ، ۱۴۰۹ھ ، و سنن أبي داود ، باب الحيض تحرّج بعد الاقاضة ، رقم : ۲۰۰۳ ، ۲۰۰۴ ، ج :

۲ ، ص : ۲۰۸ ، دار الفكر ، بيروت ، و سنن الترمذی ، باب ما جاء في المرأة تحيض بعد الاقاضة ، رقم : ۹۳۳ ،

دار احیاء التراث العربی ، بيروت ، و سنن النسائي ، باب المرأة تحيض بعد الاقاضة ، رقم : ۳۹۱ ، ج : ۱ ، ص : ۱۹۳ ،

مكتبة المطبوعات الاسلامية ، حلب ، ۱۴۰۶ھ .

جونہی کریم ﷺ سے سمجھ رکھ ہے مجھ کو بتا دیجئے کہ آپ ﷺ نے آٹھویں تاریخ میں ظہر کی نماز کہاں پڑھی ہے؟ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا منیٰ میں، میں نے کہا کوچ کے دن یعنی بارہویں یا تیرہویں تاریخ عصر کی نماز کہاں پڑھی؟ فرمایا اٹح میں، مگر تم اپنے امیروں کی طرح کرو۔

۱۷۶۴۔ حدثنا عبد المتعال بن طالب قال : حدثنا ابن وهب قال : أخبرني عمرو و ابن الجارث : أن قتادة حدثه عن أنس بن مالك حدثه عن النبي ﷺ : أنه صلى الظهر و العصر و المغرب و العشاء و رقد رقة بالمحصب ثم ركب الى البيت فطاف به . [راجع : ۱۷۵۶]

ترجمہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے ظہر اور عصر اور مغرب اور عشاء کی نماز محصب میں پڑھی پھر تھوڑی دیر وہاں سوئے اس کے بعد سوار ہو کر بیت اللہ کی طرف گئے اور اس کا طواف کیا۔

(۱۷۷) باب المحصب

محصب میں نزول یعنی اترنے کا بیان

۱۷۶۵۔ حدثنا أبو نعیم: حدثنا سفیان، عن هشام، عن أبيه، عن عائشة رضي الله عنها قالت: ((إنما كان منزلا ينزله النبي ﷺ ليكون أسمع لخروجه، تعني بالأبطح)). ۲۳۰

۱۷۶۶۔ حدثنا علي بن عبد الله: حدثنا سفیان، قال عمرو، عن عطاء عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: ليس التحصيب بشيء إنما هو منزل نزله رسول الله ﷺ. ۲۳۱

تحصیب مناسک حج میں سے نہیں

علماء کرام کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ”تحصیب“ یعنی محصب میں اترنا اور وہاں سونا یا رات گزارنا مناسک حج میں سے نہیں ہے، اس روایت میں ”ليس التحصيب بشيء إنما هو منزل نزله رسول الله“ کا یہی مطلب ہے، یعنی نبی کریم ﷺ کا وہاں اترنا اتفاقاً اور استراحت کے لئے تھا، کسی مناسک حج کو بجا لانے

۲۳۰ وفی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب استحباب النزول بالمحصب يوم النفر والصلاة به، رقم: ۲۳۱۱، و سنن الترمذی، کتاب الحج عن رسول اللہ، باب من نزل الأبطح، رقم: ۸۴۶، و سنن أبی داؤد، کتاب المناسک، باب التحصیب، رقم: ۱۷۷۷، و سنن ابن ماجہ، کتاب المناسک، باب نزول المحصب، رقم: ۳۰۵۸، و مسند أحمد،

باقی مستند الأنصار، باب حدیث السيدة عائشة، رقم: ۲۳۰۱۳، ۲۳۳۹۹، ۲۳۵۳۸، ۲۳۶۹۸، ۲۳۷۳۷

۲۳۱ وفی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب استحباب النزول بالمحصب يوم النفر والصلاة به، رقم: ۲۳۱۳، و سنن الترمذی، کتاب الحج عن رسول اللہ، باب ما جاء في النزول الأبطح، رقم: ۸۴۵.

کے لئے نہ تھا۔ ۲۳۲

نیز پچھلی حدیث میں حضرت عائشہؓ کی روایت ”إِنَّمَا كَانَ مَنْزِلًا يُنْزِلُهُ النَّبِيُّ ﷺ لِيَكُونَ أَسْمَحَ لَخُرُوجِهِ ، نَعْنَى بِالْأَبْطَحِ“ ہے یعنی اٹح یا مھب میں آپ ﷺ کا ٹھہرنا اتفاقاً تو اگرچہ نہ تھا، لیکن اس کا مقصد محض سفر مدینہ میں آسانی پیدا کرنا تھا اس لئے کہ وہ ایسی جگہ تھی وہاں آرام بھی کیا جاسکتا تھا اور وہاں سے مدینہ روانہ ہونا بھی آسان تھا، صحیح قول یہی ہے کہ یہ مناسک حج میں سے نہیں اور اسی پر فتویٰ ہے۔ ۲۳۳

تھیب اگرچہ منک حج نہیں لیکن نبی کریم ﷺ اور حضرات شیخین وغیرہ کے عمل کی وجہ سے بیشتر حضرات کے نزدیک مستحب ہے، جس کو حنفیہ نے مسنون کہا، اگرچہ بعض حضرات استحباب کے بھی قائل نہیں، مثلاً حضرت عائشہؓ، حضرت اسماءؓ، عروہ بن الزبیرؓ اور سعید بن جبیر رحمہ اللہ وغیرہ۔ ۲۳۴

وادی مھب میں اترنے کی حکمت

بعض علماء کرام نے یہ حکمت بیان کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ کا وہاں اترنا قصد تھا، لیکن مقصود سفر مدینہ میں صرف آسانی پیدا کرنا ہی نہ تھا، بلکہ خالق باری تعالیٰ کی قدرت کاملہ کا اظہار مقصود تھا کہ جس وادی میں کفر پر قسمیں کھائی گئی تھیں اور مومنین سے مقاطعہ کیا گیا تھا جیٰ شعب ابی طالب میں آج ان سب علاقوں میں اللہ ﷻ نے مومنین کو فاتح بنا کر مشرکین کو مغلوب کر دیا، گویا آپ ﷺ کا وہاں اترنے سے مقصود تذکیر نعمت اور تحدیث نعمت تھا۔ ۲۳۵

حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما کی روایات میں نبی کریم ﷺ کے ارشاد سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم ﷺ کا وادی مھب میں اترنا قصد تھا جس کا تقاضا یہ ہے کہ تھیب کو سنت قرار دیا

۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴ وقال الخطابی : التحصیب هو أنه إذا فر من منى إلى مكة للتوديع يقيم بالمحصب حتى يجمع به ساعة، ثم يدخل مكة ، وليس بشيء ، أي : ليس بمناسك من مناسك الحج ، إنما نزل رسول الله ﷺ للاستراحة . وقال المحافظ زكي الدين عبد العظيم المنذرى : التحصیب مستحب عند جميع العلماء ، وقال شيخنا زين الدين : وفيه نظر لأن الصرمى حكى استحبابه عن بعض أهل العلم ، وحكى النووي استحبابه عن مذهب الشافعي ومالك ، والجمهور ، وهذا هو الصواب ، وقد كان من أهل العلم من لا يستحبه فكانت أسماء وعروة ابن الزبير ، رضي الله عنهما ، لا يحصيان ، حكاه ابن عبد البر في (الاستدكار) عنهما ، وكذلك سعيد بن جبیر ، فليل لابراهيم : ان سعيد بن جبیر لا يفعله ، فقال : قد كان يفعله ، ثم بدا له ، وقال ابن بطال : وكانت عائشة لا تحصب ولا أسماء وهو مذهب عروة . عمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۳۹۰ ، ۳۹۱ ، وكشاف القناع ، ج : ۲ ، ص : ۵۱۲ ، دار الفکر ، بیروت ، ۱۴۰۲ھ والمغنی لابن قدامة ، ج : ۳ ، ص : ۲۳۶ ، دار الفکر ، بیروت ، والمجموع ، ج : ۸ ، ص : ۱۸۳ ، دار الفکر ، بیروت ، ۱۴۱۷ھ .

جائے۔ اسی بنا پر حنفیہ نے کہا ہے کہ مسنون ہے۔ ۲۳۶

(۱۳۸) باب النزول بذی طوی قبل أن یدخل مکة ،

و النزول بالبطحاء التي بذی الحلیفة اذا رجع من مکة

مکہ میں داخل ہونے سے پہلے ذی طویٰ میں اور جب لوٹے تو اس کٹکر لیے میدان میں ٹھہرنا جو ذوالحلیفہ میں ہے
۱۷۶۷۔ حدثنا ابراهیم بن المنذر : حدثنا ابو ضمرة : حدثنا موسى بن عقبة ، عن
نافع : ان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما كان يبيت بذی الطوی بین الثنیتین لم یدخل من
الثنیة التي بأعلى مكة . وكان اذا قدم حاجا أو معمرأ لم یبخ ناقة الا عند باب المسجد .
ثم یدخل فیأتی الركن الأسود فیبدأ به ، ثم یطوف سبعا : ثلاثا سعیا وأربعا مشیا . ثم
ینصرف فیصلی سجدتین ، ثم ینطلق قبل أن یرجع الی منزله فیطوف بین الصفا والمروة .
وكان اذا صدر عن الحج أو العمرة أناخ بالبطحاء التي بذی الحلیفة التي كان النبی ﷺ
ینخ بها . [راجع : ۳۹۱]

ان ابن عمر رضی اللہ عنہما کان یبیت بذی الطوی بین الثنیتین لم یدخل من الثنیة التي بأعلى مكة .

حضرت نافع سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب مکہ جاتے تو رات کو ذی طویٰ میں دونوں
گھائیوں کے درمیان رات بسر کرتے ، پھر مکہ میں اس گھاٹی سے داخل ہوتے جو مکہ کے بالائی حصہ میں ہے۔

”وكان اذا قدم حاجا أو معمرأ لم یبخ ناقة الا عند باب المسجد“.

اور جب مکہ حج یا عمرہ کے لئے آتے تو اپنی اونٹنی مسجد کے دروازے ہی پر بٹھاتے اس کے بعد مسجد کے
اندر آتے اور رکن اسود کے پاس آتے اور اسی حجر اسود سے شروع کرتے پھر سات پھر لگاتے تین سعی کے ساتھ
اور چار طواف مقدار قمار سے پھر طواف نے فارغ ہو کر دو رکعت پڑھتے پھر اپنے منزل پر جانے سے پہلے صفا
دروہ کے درمیان طواف یعنی سعی کرتے۔

۳۹۵، ۳۹۶ قلت : وفي الباب عن أبي هريرة وأبي أسامة وأنس ، وأخرج البخاري حديثهم ، وقال بعض العلماء : كان
نزوله بالمحصب شكرا لله تعالى على الظهور بعد الاختفاء ، وعلى اظهار دين الله تعالى بعدما أراد المشركون من
اختفائه ، وإذا تقرر أن نزول المحصب لا تعلق له بالمناسك فهل يستحب لكل أحد أن ينزل فيه إذا أمر به ؟ يحصل أن
يقال باستحبابه مطلقاً ، ويحصل أن يقال باستحبابه للجمع الكثير ، وإظهار لشكر الله تعالى على رد كيد الكفار ،
وابطال ما أرادوه . والله أعلم . عمدة القاري ، ج : ۷ ، ص : ۳۹۱ .

”وكان اذا صدر عن الحج أو العمرة أناخ بالبطحاء“.

اور جب حج یا عمرہ سے لوٹ کر مدینہ آتے تو اپنی اونٹنی ذوالحلیفہ کے اس میدان میں بٹھاتے جہاں نبی کریم ﷺ بٹھایا کرتے تھے۔

۱۷۶۸۔ حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب : حدثنا خالد بن الحارث قال : سئل
عبد الله عن المحصب ، فحدثنا عبيد الله ، عن نافع قال : نزل بها رسول الله ﷺ وعمر
وابن عمر . وعن نافع أن ابن عمر رضي الله عنهما كان يصلي بها يعني المحصب الظهر
والعصر ، أحسبه قال : والمغرب . قال : خالد : لا أشك في العشاء ، ويهجع هجعة ،
ويذكر ذلك عن النبي ﷺ .

نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ یہاں یعنی محصب میں ظہر اور عصر کی نماز پڑھتے تھے اور میں
گمان کرتا ہوں کہ اور مغرب بھی ، خالد نے مجھ کو کہا کہ عشاء میں کوئی شک نہیں یعنی عشاء کی نماز بھی یہاں پڑھتے
تھے اور ایک نیند بھی لیتے تھے اور فرماتے تھے کہ نبی کریم ﷺ ایسا ہی کرتے تھے۔

(۱۴۹) باب من نزل بذي طوى اذا رجع من مكة

مکہ مکرمہ سے لوٹتے وقت بھی ذی طویٰ میں اترنا

۱۷۶۹۔ وقال محمد بن عيسى : حدثنا حماد ، عن أيوب ، عن نافع ، عن ابن
عمر رضي الله عنهما : أنه كان اذا أقبل بات بذي حتى اذا أصبح دخل واذا نفر مر بذي
طوى وبات بها حتى يصبح . وكان يذكر أن النبي ﷺ كان يفعل ذلك . [راجع : ۴۹۱]
حضرت عبد اللہ بن عمرؓ جب مدینہ سے مکہ آتے تو ذی طویٰ میں رات کو رہتے یہاں تک کہ جب صبح
ہوتی تو داخل ہوتے اور جب مکہ سے کوچ کرتے اور ذی طویٰ سے گزرتے تو رات کو وہاں ٹھہر جاتے صبح تک ، اور
بیان کرتے کہ نبی کریم ﷺ ایسا ہی کیا کرتے تھے۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد اس باب سے یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کا اتباع صرف نزول محصب کے
ساتھ مخصوص نہیں ہے ، بلکہ بطحاء ذوالحلیفہ میں بھی حضور اقدس ﷺ کا نزول حدیث سے ثابت ہے۔ جس طرح
نزول محصب من سک حج میں سے نہیں اسی طرح بطحاء ذوالحلیفہ بھی من سک حج میں سے نہیں ہے ، البتہ اتباع
رسول اللہ ﷺ بہر حال باعث ثواب اور مستحب ضرور ہے۔ ۲۴۷

۴۷۷۔ ثم اعلم أن النزول بذي طوى قبل أن يدخل مكة والنزول بالبطحاء التي بذي الحليفة عند رجوعه ليس بشيء من
مناسك الحج ، فإن شاء فعله إن شاء تركه ان ابن عمر كان يرى التحصيب سنة ، وكان يصلي الظهر يوم النفر
بالحصبة ، قال : قد حسب رسول الله ﷺ والخلفاء بعده . والله أعلم . عمدة القارى ، ج : ۷ ، ص : ۳۹۲ ، ۳۹۳ .

(۱۵۰) باب التجارة أيام الموسم والبيع في أسواق الجاهلية

ایام حج میں تجارت کرنا اور جاہلیت کے بازاروں میں خرید و فروخت کرنا

۱۷۷۰۔ حدثنا عثمان بن الہیثم: أخبرنا ابن جریج، قال عمرو بن دينار: قال ابن عباس رضي الله عنهما: كان ذو المجاز وعكاظ متجرا للناس في الجاهلية: فلما جاء الإسلام كانوا ذلك حتى نزلت ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [البقرة: ۱۹۸] في مواسم الحج. [النظر: ۲۰۵۰، ۲۰۹۸، ۲۰۹۹، ۲۱۰۱، ۲۱۰۲]

یہ حدیث پہلے بھی گزر چکی ہے کہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ جاہلیت میں ذوالحجاز اور عکاظ یہ لوگوں کی تجارت کے میلے تھے اور ان کا طریقہ یہ ہوتا تھا کہ:

شروع ذیقعدہ سے تیس ذیقعدہ تک عکاظ ہوتا تھا۔

پھر تیس ذیقعدہ سے یکم ذی الحجہ تک ذوالحجہ ہوتا تھا۔

اور پھر یکم ذی الحجہ سے آٹھ ذی الحجہ تک ذوالحجاز ہوتا تھا۔

اس طرح یہ تین میلے ہوا کرتے تھے اس کے بعد یہ سیدھے حج کرنے چلے جاتے تھے۔ پھر ان میلوں میں بہت گڑبڑ ہوتی تھی اور اس میں گانا بجانا وغیرہ سب کچھ ہوتا تھا اس کے بعد حج کو جاتے تھے تو اس میں جہاں تک گانے بجانے کا تعلق ہے وہ تو منع ہے لیکن ساتھ ساتھ تجارت بھی ہوتی تھی تو جب اسلام آیا تو صحابہ کرام علیہم السلام نے نہ صرف گانے بجانے سے پرہیز کیا بلکہ تجارت کے بارے میں بھی سوچا کہ یہ حج کے موسم میں صحیح نہیں تو اس پر آیت کریمہ نازل ہوئی ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ﴾ اپنے رب کا فضل تلاش کرنے میں تمہارے لئے کوئی حرج نہیں ہے اور مراد یہی ہے کہ تجارت کرنا چاہتے ہو تو کر سکتے ہو۔ ۲۱۰۹

عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے تفسیر فرمائی کہ ”فی مواسم الحج“ کہ حج کے موسم میں یہ تجارت کرنے میں کوئی حرج نہیں، مقصد یہ ہے کہ حج کے سفر میں تجارت جائز اور مباح ہے۔

(۱۵۱) باب الادلاج من المحصب

مھب سے اخیر رات کو چلنا

۱۷۷۱۔ حدثنا عمرو بن حفص: حدثنا أبي: حدثنا الأعمش: حدثني إبراهيم،

۲۱۰۸۔ وفي سنن أبي داود، كتاب المناسك، باب الكرى، رقم: ۱۳۷۳.

۲۱۰۹۔ حریہ تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں انعام الیاری، کتاب البیوع، باب الأسواق التي كانت في الجاهلية فتابع بها الناس

فی الاسلام، رقم الحديث ۲۰۹۸، جلد ۶، ص ۲۰۰.

عن الأسود، عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت : حاضت صفیة ليلة النفر ،
فقلت : ما أرانی الا حاسبتکم قال : النبی ﷺ : (عقری حلقی ، أطاف يوم النحر ؟)
قيل : نعم، قال : ((فانفري)) . [راجع : ۲۹۳]

۷۷۲۔ قال أبو عبد الله: وزادني محمد: حدثنا محاضر قال: حدثنا الأعمش،
عن إبراهيم، عن الأسود، عن عائشة رضي الله عنها قالت: خرجنا مع رسول الله ﷺ لا
يلذكر إلا الحج فلما قدمنا أمرنا أن نحل. فلما كانت ليلة النفر حاضت صفية بنت حيي،
فقال النبي ﷺ : ((حلقى عقرى، ما أراها إلا حاسبتكم)) . ثم قال : ((كنت طفت يوم
النحر؟)) قالت : نعم قال : ((فانفري)) ، قلت : يا رسول الله إني لم أكن حللت، قال :
((فاعتمري من التعميم)) . فخرج معها أخوها فلقيناه مذلجاً : فقال : ((موعذك مكان
كذا وكذا)) . [راجع : ۲۹۳] .

”ادلج“ کے معنی ہیں رات کے وقت میں داخل ہونا۔

مطلب یہ ہے کہ محض سے رات کے وقت میں نکل کر طواف کرنا، تو حضور ﷺ نے عشاء کے بعد محض
سے جا کر طواف و داغ فرمایا تھا، ”فلقیناہ مذلجاً“ آپ سے اس وقت ملاقات ہوئی کہ آپ رات کے وقت
تشریف لے جا رہے تھے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۲۶۔ کتاب العمرة

(۱) باب وجوب العمرة وفضلها

عمرے کا واجب ہونا اور اس کی فضیلت

”وقال ابن عمر رضي الله عنهما: ليس أحد إلا وعليه حجة وعمرة. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: إنها لقريبتها في كتاب الله عز وجل: ﴿وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ [البقرة: ۱۹۶]

عمرہ کی شرعی حیثیت اور اختلاف فقہاء

امام بخاری رحمہ اللہ نے کتاب العمرہ میں سب سے پہلا باب قائم کیا ”باب وجوب العمرة وفضلها“ عمرے کا وجوب اور اس کی فضیلت۔

شافعیہ کا مسلک اور استدلال

ان کے نزدیک زندگی میں ایک مرتبہ عمرہ واجب ہے اور یہی قول امام شافعی رحمہ اللہ کا ہے، حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا اثر بھی اسی کی تائید کرتا ہے۔

ان حضرات نے استدلال کیا ہے آیت کریمہ ”وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ“ سے کہ یہ صیغہ امر ہے اور حج اور عمرہ دونوں کے بارے میں ہے تو جس طرح حج فرض ہے اسی طرح عمرہ بھی فرض ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی تعلیق جس کو ابن ابی شیبہ نے سند متصل کے ساتھ ذکر کیا ہے اور ابن خزیمہ، دارقطنی اور حاکم نے اس زیادت کے ساتھ روایت کیا ہے ”من استطاع اليه سبيلا فمن زاد على هذا فهو تطوع وخير“ یعنی جو ان کے راستہ کی استطاعت رکھتا ہو پھر جو ایک سے زیادہ کر لے وہ اس کے لئے نفل اور بہتر ہے۔ ۱

۱۔ واستدل عليه بهذا التعليق الذي ذكره عن عبد الله بن عمر، ﴿بقية لکے ص ۲۶﴾

حنفیہ کا مسلک اور استدلال

حنفیہ کے نزدیک یہ سنت ہے واجب نہیں۔

حنفیہ کی دلیل ترمذی میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ سے پوچھا گیا ”العمرة أواجبة ہی؟“ تو آپ ﷺ نے فرمایا ”لا، وإن تعتمروا هو أفضل“ اس حدیث میں عدم وجوب کی صراحت ہے۔

امام ترمذی رحمہ اللہ نے اسے حسن صحیح کہا ہے، اور اسکے متعدد طرق پہنچی و دارقطنی میں بھی آئے ہیں۔

نیز ابن ماجہ میں حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، ”الحج جہاد و العمرة تطوع“ اور اس پر مزید احادیث بھی موجود ہیں جو دلالت کرتی ہیں کہ عمرہ فرض نہیں بلکہ سنت ہے۔

جہاں تک ”وأتّموا الحج والعمرة لله“ کا تعلق ہے تو حضرت گنگوہی رحمہ اللہ نے اس کا جواب دیا ہے کہ اتمام کو فرض قرار دیا گیا ہے، جس کے معنی یہ ہیں کہ اگر ایک مرتبہ شروع کرو، تو پورا ضرور کرو تو یہ ہم بھی کہتے ہیں کہ اگر عمرہ شروع کر دیا تو پورا کرنا واجب ہے۔

امام شعبی رحمہ اللہ نے ”والعمرة“ کو مرفوع پڑھا ہے، لہذا قرآن فی الذکر نہ رہا۔ ۲

﴿گزشتہ سے پڑھو﴾ و وصلہ ابن ابی شیبہ عن ابی خالد الأحمر عن ابن جریج عن نافع : أن

ابن عمر كان يقول : ((ليس من خلق الله تعالى أحد الا وعليه حجة وعمرة واجبتان))۔

ورواه ابن خزيمة و الدار قطنی و الحاكم من طريق ابن جریج عن نافع عنه مثله بزيادة : ((من استطاع الى ذلك سبيلاً، فمن زاد على هذا فهو تطوع وغير))۔

وقال سعيد بن أبي عروبة في (المناسك) عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال : الحج والعمرة فريضتان وقال بعضهم : وجزم المصنف بوجوب العمرة ، وهو متابع في ذلك للمشهور عن الشافعي وأحمد وغيرهما من أهل الآثار . عمدة القاری ، ج : ۷ ص : ۳۹۹ ، وصحيح ابن خزيمة ، كتاب المناسك : باب فرض الحج على من استطاع اليه سبيلاً ، ج : ۴ ، ص : ۱۲۷ ، وسنن الدار قطنی ، كتاب الحج ، رقم : ۱۰ ، ج : ۲ ، ص : ۲۱۵ ، دارالمعرفة ، بيروت ، ۱۳۸۶ھ۔

۲ وقال الماسعون للوجوب اظهر السياق اكمال افعالها بعد الشروع فيهما ، ولهذا قال بعده : ﴿ فَإِنْ أُخْصِرْتُمْ ﴾ [البقرة : ۱۹۶]۔ ای صدقتم عن الوصول الى البيت ، ومنعتم من تمامهما ، ولهذا تفق العلماء على أن الشروع في الحج والعمرة ملزم ، سواء قيل بوجوب العمرة باستحبابها ، وقال شعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن أبي سلمة عن علي ، رضی اللہ عنہ ، انه قال في هذه الآية : ﴿ وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ ﴾ [البقرة : ۱۹۶]۔ قال : أن تحرم من ديرة أهلک ، وكذا قال ابن عباس وسعيد بن جبیر وطائفة عن سفیان الثوري ، أنه قال تمامهما أن تحرم من أهلک لا تريد الا الحج والعمرة وتهل من الميقات ، ليس أن تخرج لتجارة ولا لحاجة ، حتى اذا كنت قريباً من مكة . قلت : لو اقتصرت أو اعتسرت ، وذلك يجزئ ، ولكن التمام أن تخرج له ولا تخرج لغيره . وقرأ الشيبی : ﴿ وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ ﴾ [البقرة : ۱۹۶]۔ برفع العمرة ، قال : وليست بواجبة عمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۴۰۰۔

۱۷۷۳۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن سمي مولى أبي بكر بن عبد الرحمن ، عن أبي صالح السمان ، عن أبي هريرة ؓ : أن رسول الله ﷺ قال : ((العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما ، والحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة)) .
ترجمہ: حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ایک عمرہ سے دوسرے عمرہ تک جتنے گنہ ہوتے ہیں وہ سب عمرہ سے اتر جاتے ہیں اور حج مبرور کی جزاء جنت ہی ہے۔

”العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما“.

در اصل ترجمۃ الباب میں دو جز تھے: اول وجوب عمرہ، دوم فضیلت عمرہ۔
وجوب عمرہ جس کے لئے ابن عمر اور ابن عباس ؓ کا اثر پیش فرمایا اور فضیلت عمرہ کے لئے حضرت ابو ہریرہ ؓ کی روایت پیش کر دی۔

(۲) باب من اعتمر قبل الحج

حج سے پہلے عمرہ کرنا

۱۷۷۴۔ حدثنا أحمد بن محمد : أخبرنا عبد الله : أخبرنا ابن جريج : أن عكرمة ابن خالد سأل ابن عمر رضي الله عنهما عن العمرة قبل الحج فقال : لا بأس . قال عكرمة : قال : ابن عمر : اعتمر النبي ﷺ قبل أن يحج . وقال ابراهيم بن سعد : عن ابن اسحاق : حدثني عكرمة بن خالد قال : سألت ابن عمر ، مثله .

ترجمہ: حضرت عکرمہ بن خالد نے حضرت ابن عمر ؓ سے حج سے پہلے عمرے کے بارے میں دریافت کیا تو فرمایا کوئی حرج نہیں، عکرمہ نے کہا کہ ابن عمر ؓ نے فرمایا نبی اکرم ﷺ نے حج کرنے سے پہلے عمرہ کیا۔

”سأل ابن عمر عن العمرة قبل الحج“ اس سوال کا منشاء یہ تھا کہ ایک حدیث میں ہے:

”عن سعيد ابن المسيب أن رجلاً من أصحاب النبي ﷺ أتى عمر الخطاب ؓ فشهد عنده

أنه سمع رسول الله ﷺ في المرض الذي قبض فيه ينهى عن العمرة قبل الحج . أخرجه أبو داود“.

لیکن علامہ خطابی نے اس کی سند پر کلام کیا ہے، دوسرے اس کی توجیہ یہ ممکن ہے کہ آدمی عمرہ پہلے کرے تو حج کے لئے دوبارہ سفر کرنے میں سستی آنے کا احتمال ہے، لہذا نہی تحریم یا کراہت کے لئے نہیں، بلکہ ارشاد کے لئے ہے۔

(۳) باب : كم اعتمر النبي ﷺ ؟

نبی کریم ﷺ نے کتنے عمرے کئے

۱۷۷۵۔ حدثنا قتية: حدثنا جرير، عن منصور ، عن مجاهد، قال : دخلت أنا و

عروة بن الزبير المسجد فإذا عبد الله بن عمر جالس إلى حجرة عائشة ، و إذا أناس يصلون في المسجد صلاة الضحى ، قال : فسألناه عن صلاتهم؟ فقال : بدعة ، ثم قال له : كم اعتمر النبي ﷺ؟ قال : أربع ، إحداهن في رجب . فكرهنا أن نرد عليه . [أنظر : ۳۲۵۳] . ج

۱۷۷۶۔ قال : وسمعنا استئذان عائشة أم المؤمنين في الحجرة ، فقال عروة : يا أمّاه ، ألا تسمعين ما يقول أبو عبد الرحمن؟ قالت عائشة : ما يقول؟ قال : يقول : ان رسول الله ﷺ اعتمر أربع عمرات إحداهن في رجب . قالت : يرحم الله أبا عبد الرحمن ، ما اعتمر عمرة الا وهو شاهد ، و ما اعتمر في رجب قط . [أنظر : ۱۷۷۷ ، ۳۲۵۴]

۱۷۷۷۔ حدثنا أبو عاصم : أخبرنا ابن جريج قال : أخبرني عطاء ، عن عروة بن الزبير قال : سألت عائشة رضي الله عنها ، قالت : ما اعتمر رسول الله ﷺ في رجب . [راجع : ۱۷۷۶]

حضرت مجاہد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”دخلت أنا وعروة بن الزبير المسجد“ میں اور عروة بن الزبير مسجد نبوی میں داخل ہوئے ”فإذا عبد الله بن عمر جالس“ تو عبد اللہ بن عمر رحمہ اللہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے حجرے کے پاس بیٹھے ہوئے تھے ”إذا أناس يصلون في المسجد صلاة الضحى“ کچھ لوگ مسجد میں صلاۃ الضحیٰ پڑھ رہے تھے تو ہم نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے لوگوں کی نماز کے بارے میں پوچھا ، ”فقال بدعة“ تو فرمایا یہ بدعت ہے۔

بعض لوگوں نے کہا کہ ابن عمر رحمہ اللہ صلاۃ الضحیٰ کو بدعت سمجھتے تھے جیسا کہ بعض لوگوں کا قول ہے لیکن صحیح یہ معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے جو بدعت قرار دیا وہ اس وقت نماز کے لئے نہیں بلکہ اس وقت نماز کے لئے مسجد میں آکر نماز پڑھنے کو بدعت قرار دیا ورنہ گھر میں پڑھے تو ٹھیک ہے تو پھر ان سے پوچھا کہ نبی کریم ﷺ نے کتنے عمرے کئے تو انہوں نے فرمایا کہ چار عمرے کئے تھے۔

ان میں سے ایک رجب میں تھا تو ہم نے ان کی تردید کرنا منسب نہیں سمجھا ، ہم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو سنا کہ وہ حجرے کے اندر مسواک کر رہی تھیں تو ہم نے جا کر پوچھا کہ ”یا أمّاه ! ألا تسمعين ما يقول أبو عبد الرحمن“ کیا آپ سن رہی ہیں انہوں نے کیا کہا ، پوچھا کیا کہہ؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ وہ

ج وفی صحیح مسلم ، کتاب الحج ، باب بیان عدد عمر النبی و زمانہن ، رقم : ۲۲۰۰ ، و سنن الترمذی ، کتاب الحج

عن رسول اللہ ، باب ما جاء فی عمرة رجب ، رقم : ۸۵۸ ، و سنن أبی داؤد ، کتاب المناسک ، باب العمرة ، رقم :

۱۷۰۱ ، و مسند أحمد ، مسند المکرمین من الصحابة ، باب مسند عبد اللہ بن عمر بن الخطاب ، رقم : ۵۱۴۷ ،

کہہ رہے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے چار عمرے کئے ان میں سے ایک رجب میں تھا۔
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں اللہ ﷻ ابو عبد الرحمن یعنی عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما پر رحم فرمائے
کوئی بھی عمرہ حضور ﷺ نے ایسا نہیں کیا جس میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ساتھ موجود نہ ہوں، لہذا ان کو خوب اچھی طرح
یاد ہونا چاہئے تھا لیکن ان سے کوئی بھول ہو گئی ہے حضور ﷺ نے کوئی عمرہ بھی رجب میں نہیں کیا، سارے عمرے
ذیقعدہ میں کئے۔

۱۷۷۸۔ حدثنا حسان بن حسان : حدثنا همام ، عن قتادة : سألت أنساً : كم
اعتمر النبي ﷺ ؟ قال : أربع ، عمرة الحديبية في ذي القعدة حيث صده المشركون ،
وعمرة من العام المقبل في ذي القعدة حيث صالحهم ، وعمرة الجعرانة اذ قسم غنيمة -
اراه - حنين . قلت : كم حج ؟ قال : واحدة . [أنظر : ۱۷۷۹ ، ۱۷۸۰ ، ۳۰۶۶ ، ۳۱۳۸]

حضور ﷺ نے کتنے عمرے کئے؟

حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ نبی کریم ﷺ نے کتنے عمرے
کئے؟ فرمایا چار:
ایک عمرہ الحدیبیہ ذی قعدہ میں جہاں مشرکوں نے آپ ﷺ کو روک دیا تھا۔
دوسرا عمرہ آئندہ سال ذی قعدہ میں جب مشرکین سے صلح کی۔
تیسرا عمرہ عمرہ بعرانہ ہے جب حنین کی غنیمت تقسیم فرمائی۔
چوتھا عمرہ حج کے ساتھ۔
میں نے پوچھا آپ ﷺ نے حج کتنے کئے؟ فرمایا ایک۔

۱۷۷۹۔ حدثنا أبو الوليد هشام بن عبد الملك : حدثنا همام ، عن قتادة قال :
سألت أنساً : فقال : اعتمر النبي ﷺ حيث ردوه ، ومن القابل عمرة الحديبية ، وعمرة في
ذي القعدة ، وعمرة مع حجته . [راجع : ۱۷۷۸]

”ومن القابل عمرة الحديبية“ اس میں غلطی ہو گئی ہے اس میں پہلے تو حضور ﷺ کے اس عمر کا ذکر
ہے جس میں کفار نے آپ کو لوٹا دیا تھا۔ پھر اگلے سال حدیبیہ کے عمرہ کا ذکر ہے، حالانکہ اگلے سال عمرہ القضاء تھا،
وہ عمرہ الحدیبیہ نہیں تھا۔ البتہ یہ تاویل ممکن ہے کہ عمرہ القضاء درحقیقت حدیبیہ والے عمرے کی قضا تھی اس لئے
اسے عمرہ الحدیبیہ سے تعبیر کر دیا۔

۱۷۸۱۔ حدثنا احمد بن عثمان : حدثنا شريح بن مسلمة : حدثنا ابراهيم بن
يوسف عن أبيه ، عن أبي اسحاق قال : سألت مسروقاً وعطاءً ومجاهداً ، فقالوا : اعتمر
رسول الله ﷺ ذي القعدة قبل أن يحج . وقال : سمعت البراء بن عازب رضي الله تعالى

عنہما یقول: اعتمر رسول اللہ ﷺ فی ذی القعدة قبل أن یحج مرتین. [أنظر: ۱۸۴۳، ۲۶۹۸، ۲۶۹۹، ۲۷۰۰، ۳۱۸۴، ۳۲۵۱]

رسول اللہ ﷺ نے حج کرنے سے پہلے ذی قعدہ میں عمرہ کیا ہے اور ابواسحاق نے کہا کہ میں نے حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے سنا وہ کہتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے حج سے پہلے دو بار ذی قعدہ میں عمرہ کیا ہے۔

(۴) باب عمرة فی رمضان

رمضان میں عمرہ کرنا

۱۷۸۲۔ حدثنا مسدد قال: حدثنا يحيى، عن ابن جريج، عن عطاء قال: سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يخبرنا يقول: قال رسول الله ﷺ لا امرأة من الأنصار۔ سماها ابن عباس فنسيت اسمها۔ ((ما منعك أن تحجی معنا؟)) قالت: كان لنا ناضح فرکبه أبو فلان وابنه، لزوجها وابنها، وترك ناضحاً ننضح عليه. قال: ((فلماذا كان رمضان اعتمرى فيه فإن عمرة في رمضان حجة)) أو نحواً مما قال. [أنظر: ۱۸۲۳، ج ۲]

انصار کی ایک عورت بھی عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے ان کا نام لیا تھا، عطاء کہتے ہیں کہ میں بھول گیا، ان سے حضور اقدس ﷺ نے فرمایا ”ما منعك أن تحجی معنا؟“ ہمارے ساتھ کیوں حج نہیں کرتیں، تو اس نے کہا کہ میرے پاس ایک اونٹ تھا اس پر ”أبو فلان وابنه“ سوار ہو کر چلے گئے ہیں یعنی میرے شوہر اور میرا بیٹا سوار ہو کر چلے گئے ہیں ”وترک ناضحاً ننضح عليه“ ایک اونٹ چھوڑ گئے ہیں اس سے ہم اپنے جیتوں کو سیراب کرتے ہیں تو میرے پاس جانے کے لئے سواری نہیں ہے، ”قال فلماذا كان رمضان اعتمرى فيه“ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب رمضان آئے تو عمرہ کریں، ”فإن عمرة في رمضان حجة“ کیونکہ رمضان میں عمرہ ثواب کے اعتبار سے یہ حج کے قلم مقام ہے اور مراد نقلی حج ہے۔

اور موسم کی ایک روایت میں ہے ”فعمرة في رمضان تقضى حجة، أو حجة معي“ اور طبرانی نے معجم کبیر میں ام حلیق کے بارے میں روایت کیا ہے کہ انہوں نے پوچھا: ”یا نبی اللہ ما یعدل الحج معک؟ قال: عمرة فی رمضان“۔^۵

(۵) باب العمرة ليلة الحصة وغیرها

مہب کی رات میں اور اس کے علاوہ کسی وقت عمرہ کرنا

۱۷۸۳۔ حدثنا محمد: أخبرنا أبو معاوية: حدثنا هشام، عن أبيه، عن عائشة رضي الله عنها، وفي صحيح مسلم، كتاب الحج، باب فضل العمرة في رمضان، رقم ۲۲۰۱، وسنن النسائي، كتاب الصيام، باب الرخصة في أن يقال لشهر رمضان رمضان، رقم ۲۰۸۳، وسنن أبي داود، كتاب المناسك، باب العمرة، رقم ۱۶۹۹، وسنن ابن ماجه، كتاب المناسك، باب العمرة في رمضان، رقم ۲۹۸۵، ومسند أحمد، ومن مسند بنی هاشم، باب بداية مسند عبد الله بن عباس، رقم ۱۹۲۱، ۲۶۷۰، وسنن الدارمی، كتاب المناسك، باب في فضل العمرة في رمضان، رقم ۱۷۸۵، ۵ عمدة القاری، ج ۷، ص ۳۱۵

اللہ عنها قالت : خرجنا مع رسول اللہ ﷺ ، موافين لہلال ذی الحجة فقال لنا : ((من احب منکم ان یہل بالحج فلیہل . ومن احب ان یہل بعمرة فلیہل بعمرة . فلولا انی اہدیت . لاہللت بعمرة)) قالت : فمنا من اہل بعمرة ، ومنا من اہل بحج . وکنت ممن اہل بعمرة فاظننی يوم عرفة وانا حائض فشکوت الی النبی ﷺ فقال : ((ارفضی عمرتک ، وانقضی رأسک ، وامتشطی واهلی بالحج)) . فلما لأن لیلة الحصة ارسل معی عبدالرحمن الی التنعیم فاهللت بعمرة مکان عمرتی . [راجع : ۲۹۴]

ترجمہ : حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مدینہ سے اس وقت نکلے جب ذی الحجہ کے چاند کا وقت آپہنچا ، آپ ﷺ نے فرمایا تم میں سے جو حج کا احرام باندھنا چاہے ، وہ حج کا احرام باندھے اور جو عمرے کا احرام باندھنا چاہے ، وہ عمرہ کا باندھے اگر میں اپنے ساتھ قربانی نہ لاتا تو میں بھی عمرہ ہی کا احرام باندھتا ، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا تو ہم میں سے بعض نے عمرہ کا احرام باندھا اور بعض نے حج کا احرام باندھا اور میں نے بھی عمرہ ہی کا احرام باندھا پھر عرفہ کا دن آپہنچا اور میرا حیض ختم نہیں ہوا تو میں نے نبی کریم ﷺ سے شکوہ کیا آپ ﷺ نے فرمایا تو اپنا عمرہ چھوڑ دے اور سر کھول ڈال ، کنگھی کر لے اور حج کا احرام باندھ لے پھر جب مہصر کی رات آئی تو آپ ﷺ نے عبدالرحمن میرے بھائی کو میرے ساتھ متعیم بھیجا تو میں نے اس عمرے کا بدل جس کو توڑ ڈالا تھا دوسرا عمرہ کیا۔

حجۃ الوداع میں آنحضرت ﷺ نے رمی جمار سے فراغت کے بعد مدینہ واپس ہونے کے وقت منزل کی ہے اور رات گزاری ہے اور یہیں سے ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضور اکرم ﷺ کے حکم و اجازت سے عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہ کے ہمراہ متعیم سے عمرہ کا احرام باندھا تھا۔ امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد اتباع رسول میں اگر محسب میں منزل کرے اور رات گزارے تو افضل اور باعث ثواب ہے۔ اور وہاں سے عمرہ کرنا بھی جائز ہے۔

(۶) باب عمرة التنعیم

متعیم سے عمرے کا احرام باندھنا

۷۸۵ھ۔ حدثنا محمد بن المثنی : حدثنا عبد الوہاب بن عبد المطلب عن حبيب

المعلم ، عن عطاء : حدثنی جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما : أن النبی ﷺ اہل وأصحابہ بالحج ولیس مع أحد منهم ہدی غیر النبی ﷺ وطلحة . وكان علی قدم من الیمن ومعہ الہدی ، فقال : اہللت بما اہل بہ رسول اللہ ﷺ . وأن النبی ﷺ اذن لأصحابہ أن يجعلوها عمرة ، يطوفوا بالبيت ثم یقصروا ویحلوا الا من معہ الہدی . فقالوا انطلق الی منی ، وذكر

أحدنا يقطر، فبلغ النبي ﷺ فقال: ((لو استقبلت من أمرى ما استدبرت ما أهديت، ولولا أن معى الهدى لأحللت)). وان عائشة رضی اللہ عنہا حاضت فنسكت المناسك كلها غير أنها لم تطف بالبيت. قالت: فلما طهرت وطافت قالت: يا رسول الله! أنطلقون بعمره وحجة، وانطلق بالحج؟ فأمر عبدالرحمن بن أبي بكر أن يخرج معها الى التنعيم، فاعتمرت بعد الحج في ذي الحجة. وأن سراقه بن مالك بن جعشم لقي النبي ﷺ بالعقبة وهو يرميها، فقال: ألكم هذه خاصة يا رسول الله؟ قال: ((لا بل للأبد)). [راجع: ۱۵۵۷]

ترجمہ: عطاء بن ابی رباح سے مروی ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے مجھ سے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ اور آپ ﷺ کے اصحاب نے حج کا احرام باندھا اور نبی کریم ﷺ اور طلحہ کے سوا کسی کے ساتھ قربانی کا جانور نہیں تھا اور انہی دنوں میں حضرت علی رضی اللہ عنہ یمن سے تشریف لائے ان کے ساتھ قربانی بھی تھی، انہوں نے کہا کہ میں نے تو اسی کا احرام باندھا جس کا رسول اللہ ﷺ نے باندھا اور نبی کریم ﷺ نے یہاں مکہ پہنچ کر اپنے اصحاب کو یہ اجازت دیدی تھی کہ حج کو عمرہ کر ڈالیں، بیت اللہ صفا و مروہ کا طواف کر کے ہاں کٹوالیں اور احرام کھول دیں مگر جس کے ساتھ قربانی ہو وہ احرام نہ کھولے اس پر اصحاب کہنے لگے کہ کیا ہم حج کے لئے منی جائیں اور ہمارے ذکر سے منی ٹپک رہی ہو، یہ خبر آپ ﷺ تک پہنچی، آپ ﷺ نے فرمایا اگر مجھے پہلے معلوم ہوتا جو بعد میں معصوم ہوتا تو میں قربانی ساتھ نہ لاتا اور جو قربانی میرے ساتھ نہ ہوتی تو میں بھی احرام کھول ڈالتا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو حیض آگیا انہوں نے حج کے سب کام کئے فقط خانہ کعبہ کا طواف نہیں کیا۔ جب وہ حیض سے پاک ہوئیں اور طواف کر چکیں تو کہنے لگیں یا رسول اللہ! آپ سب لوگ تو عمرہ اور حج دونوں کر کے گھر جا رہے ہیں اور میں فقط ہی حج کر کے؟ آپ ﷺ نے عبدالرحمن بن ابی بکر کو حکم دیا کہ تمہیں تک ان کے ساتھ جاؤ۔

چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ذی الحجہ میں حج کے بعد عمرہ کیا اور ایب ہوا کہ سراقہ بن مالک بن جعشم رضی اللہ عنہ آپ ﷺ سے اسی وقت ملے جب آپ ﷺ عقبہ میں کنکریاں مار رہے تھے اس نے پوچھا کیا یہ یعنی حج کے مہینے میں عمرہ کرنا خاص آپ کے لئے ہے یا رسول اللہ! آپ ﷺ نے فرمایا نہیں بلکہ ہمیشہ کے لئے ہے یعنی زمانہ جاہلیت کا قاعدہ ٹوٹ گیا کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا مکروہ ہے، بعضوں نے یہ مطلب کہا کہ قرآن یعنی حج اور عمرے کو جمع کرنا ہمیشہ کے لئے درست ہوا۔

مقصد بخاری

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد اس باب سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر مکہ مکرمہ سے کوئی عمرہ کا ارادہ کرے تو

افضل یہی ہے کہ شعیب سے عمرہ کا احرام باندھے، چونکہ حضور اقدس ﷺ نے ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو شعیب سے عمرہ کا حکم دیا ہے۔

(۷) باب الاعتمار بعد الحج بغیر ہدی

بلاد جوب قربانی کے حج کے بعد عمرہ کرنا

۱۷۸۶۔ حدثنا محمد بن المثنی : حدثنا يحيى : حدثنا هشام قال : أخبرني أبي قال : أخبرني عائشة رضي الله عنها قالت : خرجنا مع رسول الله ﷺ ، موافين لاهلال ذي الحجة فقال رسول الله ﷺ : ((من أحب أن يهل بعمرة فليهل . ومن أحب أن يهل بحجة فليهل . ولو لا أني أهديت لأهللت بعمرة)) . فمنهم من أهل بعمرة . ومنهم من أهل بحجة و كنت ممن أهل بعمرة فحضرت قبل أن أدخل مكة فأدر كني يوم عرفة وأنا حائض ، فشكوت الى رسول الله ﷺ فقال : ((دعى عمرتك ، وانقضى رأسك ، وامتشطى ، وأهلى بالحج)) ففعلت . فلما كانت ليلة الحسبة أرسل معي عبدالرحمن الى التنعيم . فأردها فأهللت بعمرة مكان عمرتها فنقضى الله حجها وعمرتها ولم يكن في شيء من ذلك هدى ولا صدقة ولا صوم . [راجع : ۲۹۴]

”ولم يكن في شيء من ذلك هدى ولا صدقة ولا صوم“.

حضرت عروہ رحمہ اللہ اس بات کی نفی کر رہے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو کوئی ہدی قربان کرنی پڑی تھی، لیکن یہ بات نہ حنفیہ کے مسلک پر ٹھیک بیٹھتی ہے نہ شافعیہ کے۔ اس لئے کہ شافعیہ کا موقف یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے افراد یا متبع کو قرآن میں تبدیل کر لیا تھا، اور قارن پر ان کے نزدیک بھی دم آتا ہے۔

اور حنفیہ کے نزدیک رفض عمرہ کی بنا پر دم آیا تھا جس کی تفصیل پیچھے ”باب السحائض لنقضى المناسك كلها“ میں گزر چکی ہے، لہذا حضرت عروہ رحمہ اللہ کے اس قول کو اسی پر محمول کیا جائے گا کہ انہیں قربانی کا علم نہیں ہوسکا۔ ۶

(۸) باب أجر العمرة على قدر النصب

عمرے کا ثواب بقدر مشقت ہے

۱۷۸۷۔ حدثنا مسدد : حدثنا يزيد بن زريع : حدثنا ابن عون ، عن القاسم بن

محمد ، وعن ابن عون عن إبراهيم عن الأسود قالاً : قالت عائشة رضي الله تعالى عنها : يا رسول الله ﷺ يصدر الناس بنسكين وأصدر بنسك ؟ فقيل لها : ((انتظري فإذا طهرت فاخرجي إلى التنعيم ، فأهلي ثم اثنيما بمكان كذا . ولكنها على قدر نفقتك ، أو نصبك)) . [راجع : ۲۹۴]

ترجمہ : حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا یا رسول اللہ ﷺ ! سب لوگ تو دو عبادت کر کے جا رہے ہیں اور میں صرف ایک عبادت کر کے لوٹوں گی ؟ تو ان سے فرمایا گیا انتہار کرو جب پاک ہو جاؤ تو تنعيم جاؤ اور وہاں سے عمرہ کا احرام باندھو ، پھر فلاں جگہ ہمارے پاس آنا لیکن اس کا ثواب تو خرچ کے مقدار یا مشقت کی مقدار ہے ۔
 ”لكنها على قدر نفقتك أو نصبك“ یعنی ثواب جو تمہیں ملے گا تمہارے خرچ اور تمہارے تعب کے حساب سے ملے گا ، تمہیں اگر خرچ زیادہ کرنا پڑا یا تھکن زیادہ ہوئی تو زیادہ ثواب ہے اور کم خرچ کرنا پڑا تو ثواب بھی کم ہے ۔

اب بعض حضرات کہتے ہیں منشأ یہ ہے کہ حضرت عائشہ گویہ کہ تمہیں دوسروں سے زیادہ اجر ملے گا یہ اس لئے کہ تمہیں تکلیف زیادہ ہوئی کہ پہلے غم ہوا کہ میں ساتھ نہیں چل سکتی بعد میں پھر لگ سے جا کر عمرہ کرنا پڑا ۔
 بعض حضرات کہتے ہیں کہ نہیں مراد یہ ہے کہ کرنا تو لیکن اتنا ثواب نہیں ملے گا جتنا اور دو کو ملا کہ وہ تو شروع سے احرام باندھ کر آئے تھے درتم نے ابھی احرام باندھا اور فوراً حلال ہو گئیں تو تعب کم ہوا اس واسطے ثواب کم ہوگا ۔

(۹) باب المعتمر إذا طاف ، طواف العمرة ثم خرج ،

هل يجزئه من طواف الوداع ؟

حج کے بعد عمرہ کرنے والا عمرے کا طواف کر کے مکہ سے چل کھڑا ہو تو طواف وداع کی ضرورت ہے یا نہیں ؟
 ۸۸۷ھ - حدثنا أبو نعیم : حدثنا أفلح بن حميد ، عن القاسم ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : خرجنا مهلين بالحج في اشهر الحج و حرم الحج فنزلنا بسر فقال النبي ﷺ لأصحابه : ((من لم يكن معه هدى فأحب ان يجعلها عمرة فليفعل ، ومن كان معه هدى فلا)) . وكان مع النبي ﷺ و رجال من اصحابه ذوى قوة الهدى ، فلم تكن لهم عمرة ، فدخل على النبي ﷺ و أنا أبكى فقال : ((ما يبكيك ؟)) قلت : سمعتك تقول لأصحابك ما قلت فمئنت العمرة . قال : ((وما شأنك ؟)) قلت : لا أصلى . قال : ((فلا يضرك ، أنت من بنات آدم كتب عليك ما كتب عليهن ، فكعنى فى حجتك .

عسی اللہ ان یرزقکھا))۔ قالت : فکنت حتی نفرنا من منی فنزلنا المحصب فدعا عبدالرحمن فقال : ((أخرج باختک الحرم فلبهل بعمرة ثم الفرغا من طوافكما انتظر کما هاهنا))۔ فأتینا فی جوف اللیل فقال : ((فرغتما؟)) قلت : نعم . فنادی بالرحیل فی أصحابه فارتحل الناس ومن طاف بالبيت قبل صلاة الصبح ، ثم خرج متوجها الى المدينة. [راجع : ۲۹۴]

حدیث میں صراحۃً کوئی حکم نہیں تھا، اس لئے امام بخاری رحمہ اللہ نے بھی حکم کی تصریح نہیں کی، البتہ حدیث میں چونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا الگ سے طواف وداع کرنا منقول نہیں ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی طواف الوداع کرنے کے بجائے پورا عمرہ ہی کرے جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یحییٰ سے کیا تو اس سے طواف الوداع بھی ادا ہو جاتا ہے۔

(۱۱) باب : متى يحل المعتمر

عمرہ کرنے والا کب حلال ہوتا ہے

”وقال عطاء ، عن جابر ؓ : أمر النبي ﷺ أصحابه أن يجعلوها عمرة ويطوفوا ثم يقصروا ويحلوا“۔

۱۷۹۱۔ حدثنا إسحاق بن إبراهيم ، عن جرير ، عن إسماعيل ، عن عبد الله بن أبي أوفى قال : اعتمر رسول الله ﷺ واعتمرنا معه فلما دخل مكة طاف وطفنا معه . وأتى الصفا والمروة وأتينا هما معه ، وكنا نستره من أهل مكة أن يرميه أحد ، فقال له صاحب لي : أكان دخل الكعبة؟ قال : لا . [راجع : ۱۶۰۰]

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن ابی اوفی ؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے عمرہ کیا اور ہم بھی آپ ﷺ کے ساتھ عمرہ کیا جب آپ ﷺ مکہ پہنچے تو طواف کیا ہم نے بھی آپ ﷺ کے ساتھ طواف کیا، پھر آپ ﷺ صفا و مروہ پر تشریف لے گئے ہم بھی آپ کے ساتھ صفا و مروہ پر گئے اور ہم مکہ والوں سے آپ ﷺ پر آڑ کئے ہوئے تھے کہ کوئی مکہ والا کافر آپ ﷺ کو تیر مارے، میرے ایک ساتھی نے عبداللہ بن ابی اوفی ؓ سے پوچھا کہ کیا رسول اللہ ﷺ کعبے کے اندر بھی گئے تھے؟ انہوں نے فرمایا نہیں۔

یہ عمرۃ القضاء کی بات ہے، فرماتے ہیں ”کنا نستره من أهل مكة أن يرميه أحد“ ہم آپ ﷺ کے آگے پیچھے رہتے تھے اور آپ ﷺ کو اہل مکہ سے چھپائے رکھتے تھے کہ کوئی آپ ﷺ کو تیر وغیرہ نہ مار دے وہ دشمن تو تھے ہی اسی واسطے ہم ساتھ رہتے تھے۔

۱۷۹۲۔ قال : لحدثنا ما قال لخديجة. قال : ((بشروا خديجة ببيت من الجنة من

قصب لا صخب فيه ولا نصب)۔ [أنظر: ۳۸۱۹] کے

یعنی حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں اس وقت آپ نے یہ بات بیان فرمائی تھی کہ خدیجہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں خوشخبری سن لو کہ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کو اللہ ﷻ نے جنت میں ایسا گھر دیا ہے جس میں نہ کوئی شور و شغب ہے نہ کوئی تھکن ہے اللہ ﷻ نے ان کو وہاں پر یہ درجہ عطا فرمایا ہے۔

۷۹۳۔ حدثنا الحمیدی : حدثنا سفیان ، عن عمرو بن دينار قال : سألنا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن رجل طاف بالبيت في عمرة . ولم يطف بين الصفا والمروة ، آیاتی امراته ؟ فقال : قدم النبي ﷺ فطاف بالبيت سبعا . وصلى خلف المقام ركعتين ، وطاف بين الصفا والمروة سبعا وقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة . [راجع : ۳۹۵]

۷۹۴۔ قال : وسألنا جابر بن عبد الله رضي الله عنهما ، فقال : لا يقربنها حتى يطوف بين الصفا والمروة . [راجع : ۳۹۶]

عمرہ کی ادائیگی میں سعی سے پہلے مجامعت کا حکم

عمرو بن دينار رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ہم نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے ایک شخص کے بارے میں پوچھا جس نے عمرہ کیلئے بیت اللہ شریف کا طواف کر لیا تھا یعنی اس نے عمرہ کا احرام باندھا تھا اور بیت اللہ کا طواف کر لیا، لیکن صفا اور مروہ کے درمیان ابھی سعی نہیں کی۔

”ایاتی امراته“ تو کیا اس حالت میں جبکہ طواف کر چکا ہے ابھی سعی نہیں کی اپنی بیوی کے پاس جا سکتا ہے؟ یعنی اگر کوئی اتنا جلد باز آدمی ہو کہ اس کو سعی کرنے کا بھی انتظار نہ ہو اور طواف کر کے ہی مجامعت کرنا چاہتا ہے، آیا اس کیلئے ایسا کرنا جائز ہے یا نہیں؟ تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ حرم میں تشریف لائے۔

”فطاف بالبيت سبعا“ سات چکر بیت اللہ کے لگائے۔ ”وصلى خلف المقام ركعتين“ مقام ابراہیم علیہ السلام پر دو رکعت نماز پڑھی ہیں، اس سے استقبال قبلہ لازم آیا، بحث پیچھے گزر چکی ہے۔

”وطأ بين الصفا والمروة“ پھر آپ ﷺ نے سعی فرمائی۔

کے وفی صحیح مسلم، کتاب فضائل الصحابة، باب خدیجة أم المؤمنین، رقم : ۴۴۶۱، وسنن ابی داؤد، کتاب المناسک، باب أمر الصفا والمروة، رقم : ۱۶۲۶۰، وسنن ابن ماجہ، کتاب المناسک، باب العمرة، رقم : ۲۹۸۱، ومسند أحمد، اول مسند الکوفیین، باب بقية حديث عبد الله بن أبي أوفى عن النبي، رقم : ۱۸۳۳۷، وسنن الدارمی، کتاب المناسک، باب فی سعی بین الصفا والمروة، رقم : ۱۸۴۱۔

تو مطلب یہ ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے دونوں کے درمیان کوئی فصل نہیں کیا اور عمرے کی تکمیل سعی پر ہوئی۔
 ”لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة وسألنا“ یعنی یہی مسئلہ (مذکورہ) عمرو بن دینار نے
 جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا تو انہوں نے کہا کہ ”لا یقر بنہا“ اس کے قریب بھی نہ جائے جب تک کہ صف و مروہ
 کی سعی نہ کر لے۔ چنانچہ اس بات پر تمام فقہاء متفق ہیں کہ عمرے کی تکمیل سے پہلے جماعت جائز نہیں ہے۔

۷۹۵۔ حدیثنا محمد بن بشار : حدیثنا شعبۃ ، عن قیس بن مسلم ، عن طارق بن
 شہاب ، عن ابی موسیٰ الأشعری ؓ قال : قدمت علی النبی ﷺ بالبطحاء وهو منیخ
 فقال : ((احججت ؟)) قلت : نعم . قال : ((بما اهللت ؟)) قلت : لبيك ، باهال كاهلال
 النبی ﷺ قال : ((احسنت . طف بالبيت وبالصفا والمروة . ثم احل)) . فطف بالبيت
 وبالصفا والمروة ثم اتيت امرأة من قيس ففلت رأسي ثم اهللت بالحج فكنت التي به
 حتى كان في خلافة عمر فقال : ان اخذنا بكتاب الله فانه يأمرنا بالعمامة . وان اخذنا بقول
 النبی ﷺ فانه لم يحل حتى يبلغ الهدى محله . [راجع : ۱۵۵۹]

ترجمہ: حضرت موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں نبی کریم ﷺ کے پاس بطحاء میں حاضر ہوا آپ ﷺ وہاں
 اترے ہوئے تھے آپ ﷺ نے پوچھا کیا توجج کے ارادہ سے آیا ہے؟ میں نے عرض کیا جی ہاں! آپ ﷺ نے
 فرمایا تو نے لہیک میں کیا کہا، میں نے کہا لہیک اسی احرام کا جو احرام نبی کریم ﷺ نے باندھا، آپ ﷺ نے فرمایا تو
 نے اچھا کیا اب بیت اللہ اور صف و مروہ کا طواف کر لے اور احرام کھول ڈال۔

میں نے بیت اللہ کا طواف کیا اور صف و مروہ کی سعی کی پھر قبیلہ قیس کی ایک عورت کے پاس آیا اس نے
 میرے سر کی جوئیں نکالیں پھر میں نے حج کا احرام باندھا، اور میں لوگوں کو اسی طرح کرنے کا فتویٰ دیتا تھا، یہاں
 تک کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا دور خلافت آیا تو انہوں نے فرمایا اگر ہم اللہ ﷻ کی کتاب کو لیں تو وہ ہمیں حج و عمرہ کو پورا
 کرنے کا حکم دیتی ہے اور اگر نبی کریم ﷺ کے قول کو لیں تو آپ ﷺ نے اس وقت تک احرام نہیں کھولا جب تک
 قربانی اپنے ٹھکانے نہ پہنچ گئی۔

۷۹۶۔ حدیثنا أحمد : حدیثنا ابن وہب : أخبرنا عمرو : عن ابی الأسود : ان
 عبد اللہ مولیٰ أسماء بنت ابی بکر حدثہ : انه كان يسمع أسماء تقول كلما مرت
 بالحجون : صلی اللہ علی رسول محمد . لقد نزلنا معه ها هنا ونحن يومئذ خفاف قليل
 ظهرونا . قليلة أزوادنا . فاعتمرت أنا وأختی عائشة والزبير . وفلان وفلان . فلما مسحنا
 البيت أحللنا ثم أهللنا من العشي بالحج . [راجع : ۱۶۱۵]

یعنی حضرت اسماء رضی اللہ عنہا جب بھی حج کے مقام سے گزرتیں تو یہ فرماتیں کہ اللہ ﷻ رحمتیں نازل

فرمائے اپنے رسول ﷺ پر، مجھے ان کی یاد آتی ہے کہ ہم آپ ﷺ کے ساتھ یہاں اترے تھے۔
مسئلہ مختلف فیہ تھا اس لئے امام بخاری رحمہ اللہ نے دونوں طرح کی حدیثیں پیش کر دی اور اپنی طرف سے کوئی فیصلہ نہیں فرمایا۔

حضرت ابن عباس سے منقول ہے کہ سرف طواف کرنے سے حلال ہو جاتا ہے۔ یہی اسحاق بن راہویہ کا مسلک ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس آخری حدیث کو لا کر ان کے مسلک کی طرف اشارہ کر دیا ہے، بعض حضرات سے یہ منقول ہے کہ عمرہ کرنے والا جہاں حرم میں پہنچا وہ حلال ہو گیا گو طواف وسعی نہ کرے۔ ۵

(۱۲) باب ما يقول اذا رجع من الحج أو العمرة أو الغزو

جب کوئی حج یا عمرے یا غزوہ سے واپس لوٹے تو کیا پڑھے

۱۷۹۷۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن نافع . عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما : أن رسول الله ﷺ كان اذا قفل من غزو أو حج أو عمرة يكره على كل شرف من الأرض ثلاث تكبيرات ثم يقول : ((لا اله الا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير . آيئون تائبون ، عابدون ساجدون ، لربنا حامدون ، صدق الله وعده ، ونصر عبده ، وهزم الأحزاب وحده)) . [أنظر : ۲۹۹۵ ، ۳۰۸۳ ، ۳۱۱۶ ، ۶۳۸۵]

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب کسی غزوہ سے یا حج سے یا عمرے سے واپس لوٹتے تو ہر چڑھائی پر تین تکبیریں یعنی تین بار اللہ اکبر کہتے پھر فرماتے:

”لا اله الا الله وحده لا شريك له، له الملك وله

الحمد، وهو على كل شيء قدير. آيئون تائبون،

عابدون ساجدون، لربنا حامدون، صدق الله

وعده، ونصر عبده، وهزم الأحزاب وحده“.

ایک اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اس کا کوئی شریک نہیں اسی کا ملک ہے اور اسی کے لئے حمد ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے ہم سفر سے لوٹ رہے ہیں توبہ کر رہے ہیں اپنے مالک کی عبادت کر رہے ہیں سجدہ کر رہے ہیں اپنے پروردگار کی حمد کر رہے ہیں اللہ نے اپنا وعدہ سچا کر دیا اور اپنے بندے کی مدد کی اور تھا اس نے کافروں کی فوجوں کو شکست دی۔

۵ ”مضى يحل المعتمر“ لعله تعريض الى ابن عباس ، فانه يقول : ان المعتمر يحل بالطواف ، ويسمى فيما بعده ،

(۱۳) باب استقبال الحاج القادمین والثلاثة علی الدابة

آنے والے حاجیوں کا استقبال کرنا اور تین آدمیوں کا ایک جانور پر سوار ہونا

۱۷۹۸۔ حدثنا معلى بن أسد: حدثنا يزيد بن زريع: حدثنا خالد، عن عكرمة، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: لما قدم رسول الله ﷺ مكة استقبله أغيلمة بنی عبدالمطلب. فحمل واحداً بين يديه وآخر خلفه. [أنظر: ۵۹۶۵، ۵۹۶۶]. ۹۔
اس ترجمۃ الباب میں شرح کا بڑا اختلاف ہے کہ ”باب استقبال الحاج القادمین والثلاثة علی الدابة“ کا کیا مطلب ہے۔

زیادہ صحیح بات یہ ہے جس کو حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اختیار کیا ہے کہ اس باب کے دو جزء ہیں:
پہلا جزء ہے ”باب استقبال الحاج القادمین“ یعنی آنے والے حاج کا استقبال کرنا اور استقبال مصدر مضاف ہے مفعول کی طرف یعنی لوگوں کا حاجیوں کا استقبال کرنا اور یہ بات حدیث شریف میں آ رہی ہے کہ جب نبی کریم ﷺ مکہ مکرمہ میں تشریف لائے تو بنی عبدالمطلب کے کچھ بزرگوں نے آپ ﷺ کا استقبال کیا۔
دوسرا جزء ہے ”والثلاثة علی الدابة“ یہ استقبال کا مضاف الیہ نہیں ہے بلکہ استقبال پر معطوف ہے یعنی ”باب الثلاثة علی الدابة“ کہ تین آدمیوں کا ایک دابہ پر سوار ہونا اور حدیث کے آخری حصہ سے یہ ثابت ہے کہ ”فحمل واحداً بین يديه وآخر خلفه“ کہ ایک لڑکے کو آپ ﷺ نے آگے بٹھادیا اور دوسرے کو پیچھے بٹھالیا تو ایک دابہ پر تین سوار ہو گئے تو اگرچہ اس کا تعلق حج سے نہیں ہے لیکن امام بخاری رحمہ اللہ کبھی کبھی طردالباب کوئی چیز حج میں آگئی تو اس کو بھی ذکر کر دیتے ہیں۔

چنانچہ بعینہ یہی باب قائم کیا ہے کتاب الادب میں کہ ”باب ركوب الثلاثة علی الدابة“ اور بعینہ یہی حدیث لے کر آئے ہیں تو اس واسطے اور تکلفات کرنے کی ضرورت نہیں، سیدھی سی بات ہے کہ باب کے دو جزء ہیں ایک کا تعلق حج سے ہے اور دوسرے کا تعلق سواری سے ہے۔ ۱۰۔

(۱۴) باب القدوم بالغداة

مسافر کا صبح کو گھر آنا

۱۷۹۹۔ حدثنا أحمد بن الحجاج: حدثنا أنس بن عياض، عن عبيد الله، عن تافع، عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما: ان رسول الله ﷺ كان اذا خرج الى مكة ۹۔ وفي سنن النسائي، كتاب مناسك الحج، باب استقبال الحج، رقم: ۲۸۳۵،
۱۰۔ فتح الباری، ج: ۳، ص: ۶۱۹، وعمدة القاری، ج: ۷، ص: ۳۳۵۔

یصلی فی مسجد الشجرة ، وذا رجع صلی بلی الحلیفة بیطن الوادی وبات حتی یصبح .
[راجع : ۴۸۴]

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضور اکرمؐ جب مدینہ سے مکہ روانہ ہوتے تو شجرہ کی مسجد میں نماز پڑھا کرتے اور مکہ سے لوٹ کر آتے تو ذوالحلیفہ میں ٹالے کے نشیب میں نماز پڑھتے پھر رات کو صبح تک وہیں رہ جاتے۔
”ذوالحلیفہ“ — یہ درخت ذوالحلیفہ کے قریب تھا آپ ﷺ اسی رستہ مکہ تشریف لے جاتے ، امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد آداب سفر کو بیان کرنا ہے۔

(۱۵) باب الدخول بالعشی

شام کو گھر آنا

۱۸۰۰۔ حدثنا موسیٰ بن اسماعیل : حدثنا همام ، عن اسحاق بن عبد الله بن ابی طلحة ، عن أنس ؓ قال : کان النبی ﷺ لا یطرق أهله ، کان لا یدخل الا هدوة أو عشیة . [راجع : ۴۴۳]

حضرت انس بن مالک ؓ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ سفر سے واپسی میں رات کو اپنے گھر والوں کے پاس نہیں آتے ، آپ ﷺ صبح کو آتے یا شام کو زوال سے لے کر غروب تک ، امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ آپ ﷺ رات کو گھر نہیں جاتے تھے بس صبح کو یا شام کو تاکہ گھر والی اپنے آپ کو کنگھی وغیرہ سے سنوارے۔

(۱۶) باب : لا یطرق أهله اذا بلغ المدينة

جب آدمی اپنے شہر میں آئے تو رات کو گھر نہ جائے

۱۸۰۱۔ حدثنا مسلم بن ابراهیم : حدثنا شعبه : عن معاذ بن جابر ؓ قال :
لہی النبی ﷺ أن یطرق أهله لیلاً . [راجع : ۴۴۳]
مسئلہ: امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد باب سے بالکل ظاہر ہے کہ رات کے وقت گھر نہ جائے معلوم نہیں کہ کس حال میں ہو ، البتہ دن کے وقت صبح یا شام کو جائے۔
یہ ممانعت مکروہ تنزیہی ہے ، ناجائز و حرام نہیں ہے۔ ال

(۱۷) باب من أسرع ناکتہ إذا بلغ المدينة

جب مدینہ طیبہ پہنچے تو اپنی سواری تیز کر دے

۱۸۰۲۔ حدثنا سعید بن ابی مریم : أخبرنا محمد بن جعفر قال : أخبرنی حمید

انہ سمع أنسا ؓ يقول: كان النبي ﷺ إذا قدم من سفر فأبصر درجات المدينة أوضع ناقه، وإن كانت دابة حركها. قال أبو عبد الله: زاد الحارث بن عمير عن حميد: حركها من حياها.

حدثنا قتيبة قال: حدثنا إسماعيل، عن حميد، عن أنس قال: ((جدرات)). تابعه

الحارث بن عمير. [أنظر: ۱۸۸۶]. ۱۲

مدینہ سے آنحضرت ﷺ کی محبت

حضرت انس ؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب سفر سے واپس آتے اور مدینہ منورہ کی چڑھائیاں دیکھتے تو اپنی اونٹنی کو تیز چلاتے اور اگر کوئی جانور ہوتا تو اسے ایز لگاتے۔

”جدرات“ کے بجائے ”درجات“ کا لفظ استعمال کیا دیواروں کے بارے میں یعنی مدینہ منورہ کی محبت کی وجہ سے جب دور سے آثار نظر آتے تو آپ ﷺ سواری کو چلا کر تیز کر دیتے تھے۔

(۱۸) باب قول الله تعالى: ﴿وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا﴾ [البقرة: ۱۸۹]

۱۸۰۳۔ حدثنا أبو الوليد: حدثنا شعبة: عن أبي اسحاق قال: سمعت البراء ؓ

يقول: نزلت هذه الآية فينا، كانت الأنصار إذا حجوا فجاؤا لم يدخلوا من قبل أبواب

بيوتهم ولكن من ظهورها. فجا رجل من الأنصار فدخل من قبل بابه، فكانه غير بذلك.

فنزلت: ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ

أَبْوَابِهَا﴾ [البقرة: ۱۸۹]. [أنظر: ۳۵۱۲]

اہل عرب کے ہاں یہ رواج تھا کہ احرام باندھنے کے بعد کسی ضرورت سے واپس گھر آنا پڑتا تو گھر کے

دروازے سے داخل ہونے کے بجائے پیچھے سے دیوار پھلانگ کر یا سیڑھی لگا کر داخل ہوتے تھے۔

بعض حضرات نے اس رواج کو انصار کے ساتھ مخصوص قرار دیا ہے، لیکن صحیح یہ ہے کہ تمام اہل عرب کا

یہی رواج تھا، صرف جس اس سے مستثنیٰ تھے کہ وہ دروازوں سے داخل ہو سکتے تھے، چنانچہ یہ صحیح ابن خزيمة اور

مستدرک حاکم میں حضرت جابر ؓ کی روایت ہے کہ اس آیت کریمہ سے اس جاہلی رسم کا خاتمہ کیا گیا۔ ۱۳

۱۴ ومن الترمذی، کتاب الدعوات عن رسول الله، باب ما يقول إذا قدم من السفر، رقم: ۳۳۶۳، ومسند أحمد،

باقی مسند المکثرین، باب مسند انس بن مالک، رقم: ۱۲۱۵۸۔

۱۳ وقد روى ابن خزيمة والحاكم في (صحيحيهما) من طريق عمار بن زريق عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر

قال: كانت قريش تدعى الحمس وكانوا يدخلون من الأبواب في الاحرام، وكانت الأنصار وسائر العرب لا يدخلون

من الأبواب، فبينما رسول الله ﷺ في بستان فخرج من بابه، ﴿بقية حاشية الكافي ص ۱۶﴾ ...

(۱۹) باب : السفر قطعة من العذاب

سفر عذاب کا ایک ٹکڑا ہے

۱۸۰۴۔ حدثنا عبد الله بن مسلمة : حدثنا مالك، عن سمی، عن أبي صالح، عن أبي هريرة ؓ عن النبي ﷺ قال : ((السفر قطعة من العذاب، يمنع أحدكم طعامه وشرابه ونومه، فإذا قضى نهمته فليعجل إلى أهله. [أنظر: ۳۰۰۱، ۵۳۲۹، ۱۳] ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ سفر عذاب کا ایک ٹکڑا ہے، تمہیں کھانے، پینے اور سونے سے روک دیتا ہے اس لئے جب آدمی اپنا کام پورا کر لے تو سفر سے جلدی اپنے گھر واپس لوٹ آئے۔

”فإذا قضى نهمته“۔ ”نہمہ“ کے معنی حاجت ہیں یعنی جب اپنا کام پورا ہو جائے تو پھر واپس جاؤ، سفر کوئی ایسی چیز نہیں جو بلاوجہ اختیار کیا جائے۔

(۲۰) باب المسافر اذا جد به السير ويعجل الى أهله

مسافر جب جلد چلنے کی کوشش کر رہا ہو اور اپنے گھر میں جلدی پہنچنا چاہے

۱۸۰۵۔ حدثنا سعيد بن أبي مریم : أخبرنا محمد بن جعفر قال : أخبرني زيد بن أسلم، عن أبيه قال : كنت مع عبد الله بن عمر رضي الله عنهما بطريق مكة فبلغه عن صفية بنت أبي عبيد شدة وجع فأسرع السير حتى اذا كان بعد غروب الشفق نزل فصلى المغرب والعتمة جمع بينهما، ثم قال : اني رأيت النبي ﷺ اذا جد به السير آخر المغرب وجمع بينهما. [راجع: ۱۰۹۱]

﴿گزشتہ سے پیوستہ﴾ ۔ فخر جہ مع قطبہ بن عامر الأنصاری، فقالوا: يا رسول الله ﷺ ان قطبة رجل فاجر، فانه خرج معك من الباب فقال: ما حملك على ذلك؟ قال: رايتك فعلت ففعلت كما فعلت، قال: اني احمس. قال: فان ديني دينك، فانزل الله تعالى هذه الآية، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۳۳۹، دار الفکر، بیروت، ۱۴۱۸ھ، والمستدرک حلی الصحیحین، ج: ۱، ص: ۶۵۷، رقم الحديث: ۱۷۷۷، دار الکتب العلمیة، بیروت، ۱۴۱۱ھ، وصحیح ابن خزيمة، ج: ۲، ص: ۳۵۳، رقم الحديث: ۳۰۵۸، المکتب الاسلامی، بیروت، ۱۳۹۰ھ۔ ۱۹۷۰ء۔

۱۳۔ وفي صحيح مسلم، كتاب الأمانة، باب السفر قطعة من العذاب واستحباب تعجيل المسافر الى أهله بعد قضاء شغله، رقم: ۳۵۵۳، وسنن ابن ماجه، المناسك، باب الخروج الى الحج، رقم: ۲۸۷۳، ومسنند أحمد، باقي مسند المكثرين، باب باقي المسند السابق، رقم: ۶۹۲۷، ۹۳۶۳، ۱۰۰۳۱، وموطأ مالك، كتاب الجامع، باب ما يؤمر به من العمل في السفر، رقم: ۱۵۵۲، وسنن الدارمی، كتاب الاستئذان، باب السفر قطعة من العذاب، رقم: ۲۵۵۳۔

حضرت اسلم بیان کرتے ہیں کہ میں مکہ کے راستے میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ تھا ان کو صفیہ بنت عبید اپنی بیوی کی سخت بیماری کی خبر پہنچی تو وہ بہت تیز چلے، یہاں تک کہ جب شفق غروب ہونے لگا تو سواری سے اترے اور مغرب اور عشاء ملا کر پڑھا پھر فرمانے لگے کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو جلد چلنے کی ضرورت ہوتی تو مغرب کی نماز میں دیر کرتے اور مغرب و عشاء ملا کر پڑھ لیتے۔ ۱۵۔

اس حدیث میں جمع بین الصلوٰتین کا ذکر ہے، پھر ذکر ہے ”ثم فلما یلبث“ تھوڑی دیر ٹھہرتے تھے پھر عشاء قائم کرتے تھے۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ یہ جمع صوری تھی اس واسطے کہ اگر جمع حقیقی ہوتی تو پھر ٹھہرنے کی کوئی وجہ نہیں تھی۔ ابو داؤد اور دارقطنی کی روایت میں صراحت ہے کہ یہ ٹھہرنا اس لئے ہوتا تھا کہ شفق غائب ہو جائے اور جب شفق غائب ہو جاتی تو پھر عشاء پڑھتے۔ ۱۶۔

۱۵، ۱۶ ان ابن عمر استصرخ علی صفیة وهو بمكة فصار حتی غربت الشمس وابتدت النجوم فقال إن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان إذا عجل به أمر فی سفر جمع بین الصلاتین فصار حتی غاب الشفق فنزل فجمع بینہما، سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب الجمع بین الصلاتین، رقم: ۱۰۲۱، وسنن الدارقطنی، باب الجمع بین الوقوف فی السفر، رقم: ۸، ج: ۱، ص: ۳۹۰۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۲۷۔ کتاب المحصر

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿فَإِنْ أُخْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَخْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ﴾ [البقرة: ۱۹۶]

ترجمہ: اگر تم روک دیئے جاؤ تو تم پر ہے جو کچھ کہ میسر ہو قربانی سے اور حجامت نہ کرو اپنے سروں کی جب تک پہنچ نہ چکے قربانی اپنے ٹھکانے پر۔

آیت کی تشریح۔ دم احصار

”فَإِنْ أُخْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ“۔ مطلب یہ ہے کہ جب کسی نے حج یا عمرہ شروع کیا یعنی اس کا احرام باندھا تو اس کا پورا کرنا لازم ہو گیا، بیچ میں چھوڑ بیٹھے اور احرام سے نکل جائے یہ نہیں ہو سکتا، لیکن اگر کوئی دشمن یا مرض کی وجہ سے بیچ ہی میں رک گیا اور حج و عمرہ نہیں کر سکتا تو اس کے ذمہ پر ہے قربانی جو اس کو میسر آئے، جس کا ادنیٰ مرتبہ ایک بکری ہے، اس قربانی کو کسی کے ہاتھ مکہ کو بھیجے، اور یہ مقرر کر دے کہ فلاں روز اس کو حرم مکہ میں پہنچ کر ذبح کر دینا، اور جب اطمینان ہو جائے کہ اب اپنے ٹھکانے یعنی حرم میں پہنچ کر اس کی قربانی ہو چکی ہوگی اس وقت سر کی حجامت کرادے، اس سے پہلے ہرگز نہ کرائے، اس کو دم احصار کہتے ہیں کہ حج یا عمرہ سے رکنے کی وجہ سے لازم ہوتا ہے۔ ۱

وَقَالَ عَطَاءٌ: الْأَحْصَارُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ بِحَسْبِهِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ: ﴿حَصُورًا﴾ [آل

عمران: ۳۹] لَا يَأْتِي النِّسَاءَ .

امام بخاری رحمہ اللہ نے احصار کے سلسلے میں کچھ ابواب قائم کئے ہیں، اس میں چند امور فقہاء کے درمیان مختلف فیہ ہیں جو اپنے مواقع پر آئیں گے، لیکن پہلا جو بنیادی اختلاف ہے وہ اس میں ہے کہ احصار کن چیزوں سے متحقق ہوتا ہے۔

۱۔ تفسیر عثمانی، سورہ بقرہ، آیت: ۱۹۶، قاعدہ: ۹۔

امام شافعی رحمہ اللہ کا مسلک

امام شافعی رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ احصار صرف عدو سے متحقق ہوتا ہے یعنی کوئی دشمن آجائے اور آدمی کو آگے بڑھنے سے روک دے تو احصار متحقق ہوگا اور اس پر احصار کے احکام جاری ہوں گے، اس کے علاوہ اور کوئی چیز ان کے ہاں احصار کا سبب نہیں بن سکتی، مثلاً یہ کہ اگر کوئی بیمار ہو جائے تو بیماری سے ان کے ہاں احصار متحقق نہیں ہوتا۔

حنفیہ کا مسلک

حنفیہ کہتے ہیں کہ احصار اس عمل سے متحقق ہو جاتا ہے جس کی وجہ سے انسان کے لئے آگے بڑھنا ممکن نہ رہے چاہے وہ دشمن ہو یا بیماری ہو بلکہ حنفیہ یہاں تک کہتے ہیں کہ عورت اپنے محرم کے ساتھ جا رہی تھی اور محرم کسی وجہ سے مفقود ہو گیا تو بھی احصار متحقق ہو گیا۔

حنفیہ کا مسلک لغتاً، روایتاً اور درایتاً براہ اعتبار سے رائج ہے۔

لغتاً اس وجہ سے رائج ہے کہ یہ جو فرمایا گیا کہ ”فإن أحصرتم“ تو اس کے معنی ہیں اگر تمہیں روک دیا جائے ”فما استيسر من الهدى“ تو اہل لغت یہ کہتے ہیں کہ اگر دشمن روکے تو اس کے سنے عام طور پر لفظ ”حصر“ مجرّد استعمال ہوتا ہے اور باب افعال کا صیغہ عام طور پر بیماری وغیرہ سے رک جانے کے لئے استعمال ہوتا ہے ”أحصره العدو“ نہیں کہتے بلکہ ”حصره العدو“ کہتے ہیں اور ”أحصره المرض“ استعمال ہوتا ہے، تو اللہ جلّ جلالہ نے یہ لطیف تعبیر اختیار فرمائی کہ شان نزول تو ہے ”عدو“ لیکن لفظ استعمال کیا ”أحصرتم“ تاکہ عدو کا حکم ثابت ہو جائے سنت سے اور مرض کا حکم ثابت ہو جائے قرآن کریم کے لفظ ”أحصار“ سے تو اس طرح لغتاً حنفیہ کا مسلک رائج ہے۔ ۳

روایتاً اس لئے رائج ہے کہ ترمذی شریف میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”قال: رسول الله ﷺ:

من كسر أو عرج فقد حل، وعليه حجة أخرى فذكرت ذلك لأبي هريرة وابن عباس، فقالا: صدق“ کہ اگر کسی شخص کی ہڈی ٹوٹ جائے یا وہ لنگڑا ہو جائے تو وہ حلال ہو سکتا ہے اور

ج۔ ورواه الشافعی فی (مسندہ) عن ابن عباس: لا يحصر الا حصر العدو فلما من أصابه مرض أو وجع أو ضلال

فليس عليه شيء۔ احکام القرآن للشافعی، ج: ۱، ص: ۱۳۱، وعمدة القاری، ج: ۷، ص: ۳۷۷، ومسند

الشافعی، ج: ۱، ص: ۳۶۷، دارالکتب العلمیہ، بیروت

ج۔ وتفسير القرطبي، ج: ۲، ص: ۳۷۱، واحکام القرآن للمجاص، ج: ۱۰، ص: ۳۳۲، دار احیاء التراث العربی،

بیروت، ۱۳۰۵ھ، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۳۷۵

اس پر دم واجب ہوگا تو اس پر احصار کے احکام حضور ﷺ نے جاری فرمائے حالانکہ یہاں عدو نہیں ہے بلکہ ہاتھ پاؤں ٹوٹنے والی بات ہے، اس لئے روایت بھی حنفیہ کا مسلک رائج ہے۔ ۳

دراپنا اس لئے رائج ہے کہ احصار کی اصل علت آگے بڑھنے سے مجبور ہو جانا ہے کہ آدمی آگے نہیں بڑھ سکتا اور یہ علت ہر صورت میں پائی جاتی ہے چاہے عدو ہو، مرض ہو یا اور کوئی سبب ہو، اس لئے جو احصار کی علت عدو میں پائی جاتی ہے وہی علت مرض میں بھی پائی جاتی ہے، تو دونوں صورتوں میں حج سے نفع ہے اس لئے دراپنا بھی حنفیہ کا مسلک رائج ہے۔

پھر چونکہ امام شافعی رحمہ اللہ عدو کے علاوہ کسی اور صورت میں احصار کے تحقق کے قائل نہیں ہیں اس لئے یہ سوال پیدا ہوا کہ اگر اور کوئی مجبوری پیدا ہو جائے تو آدمی کیا کرے؟ تو کہتے ہیں کہ اس کا طریقہ یہ ہے کہ آدمی احرام باندھتے وقت یہ کہے کہ یا اللہ! میں احرام باندھ تو رہا ہوں لیکن میں یہ شرط لگا تا ہوں کہ اگر آگے بڑھنے سے مجھے کوئی رکاوٹ پیش آگئی تو میں وہاں پر حلال ہو جاؤں گا، جس کے لئے کہا جاتا ہے کہ ”اللہم محلی من الارض من حیث تحبسنی“ کہ میں زمین کے اس حصہ میں جا کر حلال ہو جاؤں گا جہاں پر آپ مجھے آگے بڑھنے سے روک دیں یعنی آگے بڑھنے سے رکنے کا کوئی قدرتی سبب پیدا ہو جائے یہ شرط لگالے۔

امام شافعی رحمہ اللہ کا استدلال

امام شافعی رحمہ اللہ اس بارے میں ضیاع جت زیر رضی اللہ عنہما کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کیا میں احرام باندھتے وقت شرط لگا لوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا لگا لو، تو انہوں نے پوچھا کہ میں کس طرح کہوں تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ اس طرح کہو ”اللہم محلی من الان من حیث تحبسنی“ اس سے امام شافعی رحمہ اللہ استدلال کرتے ہیں۔

۳۔ و اخرج أبو حنيفة ومن تابعه في ذلك بما رواه الامام أحمد : حدثنا يحيى بن سعيد قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : ((من كسر أو عرج فقد حل وعليه حجة أخرى ، قال : فذكرت ذلك لابن عباس وأبي هريرة فقالا : صدق)) فقد أخرجه الأربعة من حديث يحيى بن أبي كثير به . وفي رواية لأبي داود وابن ماجه : ((من عرج أو كسر أو مرض)) ، فذكر معناه ، ورواه عبد بن حميد في (تفسيره) ، ثم قال : وروى عن ابن مسعود وابن ابن الزبير وعلقمة وسعيد بن المسيب وعروة بن الزبير ومجاهد والنخعي وعطاء ومقاتل بن حبان أنهم قالوا : الاحصار من عدو أو مرض أو كسر . عمدة القاري ، ج : ۷ ، ص : ۴۴۷ ، و سنن الترمذی ، كتاب الحج عن رسول الله ﷺ ، باب ما جاء في الذي يهل بالحج فيكسر أو يعرج ، رقم : ۹۴۰ ، ج : ۳ ، ص : ۲۷۷ ، ذوا حياء التراث العربی ، بيروت ، والمغنی لابن قدامة ، ج : ۳ ، ص : ۱۷۷ ، ذوا الفکر ، بيروت ، ۱۴۰۵ھ .

حنفیہ کا جواب

حنفیہ کہتے ہیں کہ اشراط کی کوئی ضرورت ہی نہیں اور احصار ہر صورت میں متحقق ہو جاتا ہے، لہذا اشراط مشروع نہیں، اور ضباعہ بنت زبیر رضی اللہ عنہما کے واقعے کا جواب یہ دیتے ہیں کہ وہ محض آپ ﷺ نے ان کے اطمینان خاطر کے لئے فرمایا اور وہ بیچاری بیمار رہتی تھیں، وسوسوں کا شکار تھیں کہ اگر میں احرام باندھ کر گئی اور بیمار ہو گئی تو میں کیا کروں گی تو آپ نے ان کے اطمینان کے لئے فرمایا کہ ٹھیک ہے شرط لگا لو۔

یہ شرط لگانا باقاعدہ کوئی مناسک کا حصہ نہیں ہے اور اس معنی میں امام بخاری رحمہ اللہ نے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی موافقت کی ہے، یہی وجہ ہے کہ ضباعہ بنت زبیر رضی اللہ عنہما کی یہ حدیث کتاب الحج میں کہیں نہیں لائے اور کتاب النکاح میں یہ حدیث لائے ہیں اور ”باب الاکفاء فی الدہن“ میں یہ حدیث ذکر کی ہے کہ ”کفو“ دین کے اندر معتبر ہے اور یہ اس واسطے کہ اس حدیث میں ہے کہ ضباعہ بنت زبیر مقداد بن اسودؓ کی بیوی تھیں اور مقداد بن اسود ان کے قبیلے کے نہیں تھے تو دین کے اعتبار سے کفایت ہوئی تھی، تو یہ حدیث یہاں نہیں لائے تو معلوم ہوا کہ امام بخاری رحمہ اللہ بھی اشراط کے قائل نہیں، یہ ایک بنیادی اختلاف ہے امام ابوحنیفہ اور امام شافعی رحمہما اللہ کا۔

دوسرا بڑا اختلاف یہ ہے کہ جب احصار متحقق ہو جائے تو حنفیہ کہتے ہیں کہ ہدی کو حرم میں بھیجنا ضروری ہے، جہاں احصار متحقق ہو وہاں قربان کرنے سے کام نہیں چلے گا۔

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ حرم بھیجنا ضروری نہیں بلکہ جہاں احصار متحقق ہو وہاں قربان کر سکتا ہے اور دوسرا یہ کہ حنفیہ کہتے ہیں کہ ہدی جب تک حرم پہنچ کر قربان نہ ہو جائے اس وقت تک حلق کرنا اور حلال ہونا جائز نہیں جب کہ امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ وہیں قربانی کرے فوراً حلال ہو جائے۔

حنفیہ کا استدلال قرآن کریم کی آیت سے ہے ”وَلَا تَحْلِلُوا ذُرَّاءُ وَنَسْتُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ“ اگر وہیں پر قربان کرنی ہوتی تو ”حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ“ کے کوئی معنی نہیں بنتے۔ اس کے علاوہ دوسری آیت کریمہ میں ”نَسْتُمْ مَحَلَّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ“ فرمایا گیا ہے جو ”محل“ کی تفسیر ہے، یعنی قربانی بیت عتیق کے پاس یعنی حدود حرم میں ہونی چاہیئے۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کا احصار حدیبیہ میں ہوا تھا اور آپ نے حدیبیہ ہی میں ہدی قربان کی۔ اس کا جواب حنفیہ کی طرف سے یہ ہے کہ حدیبیہ آج بھی جا کر دیکھ لو! اس کا کچھ حصہ حرم میں ہے، روایتیں اس میں مختلف ہیں کہ حدیبیہ میں آپ کا قیام کس جگہ ہوا تھا۔

مصنف بن ابی شیبہ میں حضرت عطاء سے منقول ہے کہ آپ ﷺ نے حدیبیہ کے حرم والے حصہ میں قیام فرمایا تھا اور ظاہر یہی ہے کہ وہیں نحر بھی فرمایا۔ ۵

امام طحاوی رحمہ اللہ نے حضرت مسور بن مخرمہؓ سے روایت کیا ہے کہ قیام حل میں تھا، مگر نماز آپ ﷺ

حرم میں جا کر پڑھا کرتے تھے۔ ۶

حدیبیہ میں جس جگہ حدود حرم شروع ہوتی ہیں وہاں عرصہ پہلے میں نے ایک چھوٹی سی مسجد بنی دیکھی تھی اور علاقے میں یہ مشہور تھا کہ آپ ﷺ کا قیام حدیبیہ کے زمانے میں یہاں نماز پڑھا کرتے تھے۔ واللہ اعلم بہر حال جب نماز تک کے لئے آپ ﷺ حرم جاتے تھے تو قربانی بطریق اولیٰ حرم میں کی ہوگی۔

(۱) باب : إذا أحصر المعتمر

جب عمرہ کرنے والے کو روکا جائے

۱۸۰۶ - حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن نافع : أن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما خرج إلى مكة معتمراً في الفتنة قال : إن صددت عن البيت صنعت كما صنعنا مع رسول الله ﷺ ، فأهل بعمره من أجل أن رسول الله ﷺ كان أهل بعمره عام الحديبية . ۷

امام بخاری رحمہ اللہ نے سارے احکام اسی ایک حدیث سے نکالے ہیں جو آپ بار بار پڑھیں گے کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے حج کا ارادہ کر لیا تھا، بیٹے نے کہا کہ اس سال حجاج کا فتنہ ہونے والا ہے قتل ہو جائے گا، لہذا آپ چھوڑیئے اور حج پر نہ جائیں تو انہوں نے کہا کہ میں کیوں نہ جاؤں، میں وہی کروں گا جو حضور ﷺ نے کیا تھا۔ یہ وہی حدیث ہے اس کو سب جگہ لا رہے ہیں۔

۱۸۰۷ - حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء : حدثنا جويرية ، عن نافع : أن عبيد الله بن عبد الله وسالم بن عبد الله أخبراه أنهما كلما عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ليلالي نزل الجيش بآبن الزبير فقالا : لا يضررك أن لا تحج العام وأنا نخاف أن يحال بينك وبين البيت ، فقال : خرجنا مع رسول الله ﷺ فحال كفاراً قريش دون البيت فنحر النبي ﷺ هديه وحلق رأسه وأشهدكم أني قد أوجبت عمرة ، أن شاء الله انطلق فإن خلى بيني وبين طفت . وإن حيل بيني وبينه فعلت النبي ﷺ وأنا معه . فأهل بالعمرة ۸ : لا عن المسور بن مخرمة ثم أن رسول الله ﷺ نحر يوم الحديبية قبل أن يحلق وأمر أصحابه بذلك . شرح معاني الآثار للطحاوي ، ج : ۲ ، ص : ۲۳۹ ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ۱۳۹۹ هـ .

۷ وفی سنن النسائی ، کتاب مناسک الحج ، باب فیمن أحصر بعدو ، رقم : ۲۸۱۰ ، ومسند أحمد ، مسند المکثرین من الصحابة ، باب مسند عبد اللہ بن عمر بن الخطاب ، رقم : ۳۲۵۰ ، ۳۳۶۸ ، ۳۹۱۸ ، ۵۰۴۶ ، ۵۰۷۰ ، ۶۱۰۲ ، وسنن الدارمی ، کتاب المناسک ، باب فی المحصر بعدو ، رقم : ۱۸۱۵ .

من ذی الحلیفۃ ثم سار ساعة ثم قال : انما شأنهما واحد، أشهدکم انی قد أوجبت حجة مع عمرتی ، فلم یحل منهما حتی دخل يوم النحر وأهدی ، وكان یقول : لا یحل حتی یطوف . طوافاً واحداً یوم یدخل مكة . [راجع : ۱۶۳۹]

ترجمہ: عبید اللہ بن عبد اللہ اور سالم بن عبد اللہ ان دونوں نے جس زمانہ میں ابن زبیر پر لشکر کشی ہوئی تھی، عبد اللہ بن عمر ؓ سے گفتگو کی اور کہا کہ اس سال حج نہ کرنے میں آپ ﷺ کے لئے کوئی نقصان نہیں اور ہمارے لئے خطرہ ہے کہ آپ ﷺ کے درمیان اور خانہ کعبہ کے درمیان رکاوٹ ہوگی۔

انہوں نے کہا ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نکلے تو کفار قریش خانہ کعبہ میں داخل ہونے سے مزاحم ہوئے، نبی کریم ﷺ نے اپنی ہدی کو ذبح کیا اور اپنا سر منڈایا۔ عبد اللہ نے کہا کہ میں تم کو گواہ بناتا ہوں کہ میں اپنے اوپر عمرہ کو واجب کیا ہے اللہ ﷻ نے چاہا تو میں جاتا ہوں اگر راستہ میں میرے اور خانہ کعبہ کے درمیان رکاوٹ نہ ہوئی تو میں خانہ کعبہ کا طواف کروں گا، اگر مجھے لوگوں نے وہاں داخل ہونے سے روکا تو میں وہی کروں گا، جس طرح نبی کریم ﷺ کیا تھا اور میں آپ ﷺ کے ساتھ تھا۔

چنانچہ ذی الحلیفہ سے عمرہ کا احرام باندھا پھر تھوڑی دیر چلے پھر کہا کہ دونوں کا ایک ہی حال ہے میں تمہیں گواہ بناتا ہوں کہ میں نے عمرہ کے ساتھ حج واجب کر لیا پھر ان دونوں کے احرام سے باہر نہ ہوئے یہاں تک کہ قربان کا دن آگیا اور ہدی بھیج چکے اور کہتے تھے کہ احرام سے باہر نہ ہو جب تک کہ مکہ میں داخل ہو کر ایک طواف زیارت کا نہ کرے۔

۱۸۰۸۔ حدثنی موسیٰ بن اسماعیل : حدثنا جویریۃ ، عن نافع : أن بعض بنی عبد اللہ قال له : لو أقمت بهذا . [راجع : ۱۶۳۹]

۱۸۰۹۔ حدثنا محمد : حدثنا یحییٰ بن صالح : حدثنا معاویۃ بن سلام : حدثنا یحییٰ بن أبی کثیر ، عن عکرمۃ قال : فقال ابن عباس رضی اللہ عنہما : قد أحصر رسول اللہ ﷺ فحلقت رأسه وجامع نسائه وبحر هدیہ حتی اعتمر عاماً قابلاً .

ترجمہ: حضرت ابن عباس ؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ مکہ جانے سے روک دیئے گئے تو آپ ﷺ نے اپنا سر منڈایا۔ اپنی بیویوں سے صحبت کی اور ہدی کی قربانی کی یہاں تک کہ دوسرے سال عمرہ کیا۔

(۲) باب الاحصار فی الحج

حج میں روکے جانے کا بیان

۱۸۱۰۔ حدثنا أحمد بن محمد : أخبرنا عبد اللہ : أخبرنا یونس عن الزہری قال : أخبرنی سالم قال : كان ابن عمر رضی اللہ عنہما یقول : ألیس حسبکم سنة رسول اللہ

۹ ان حُبِسَ أَحَدُكُمْ عَنِ الْحَجِّ طَافَ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ حَلَّ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى يَحْجَّ عَاماً قَابِلاً فَيَهْدِي أَوْ يَصُومَ إِنْ لَمْ يَجِدْ هَدْيًا . وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزَّهْرِيِّ قَالَ : حَدَّثَنِي سَالِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ نَحْوَهُ . [راجع : ۱۶۳۹]

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہا کرتے تھے کہ کیا تمہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کافی نہیں اگر تم میں سے کوئی شخص حج سے روک دیا جائے تو خانہ کعبہ اور صفا مروہ کا طواف کرے، پھر ہر چیز کی حرمت سے باہر ہو جائے یہاں تک کہ دوسرے سال کرے اور ہدی بھیجے یا اگر ہدی نہ ملے تو روزے رکھے۔
امام بخاری رحمہ اللہ نے اشارہ کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں احصار صرف عمرہ میں واقع ہوا ہے، تو علماء نے اس پر حج کو قیاس کر لیا۔ ۸

(۳) باب النحر قبل الحلق في المحصر

روکے جانے کی صورت میں سرمٹا آنے سے پہلے قربانی کرنے کا بیان

۱۸۱۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ : أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ ، عَنْ الزَّهْرِيِّ ، عَنْ عُرْوَةَ ، عَنِ الْمَسُورِ رضی اللہ عنہ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم نَحَرَ قَبْلَ أَنْ يَحْلُقَ وَأَمْرًا صَحَابَهُ بِذَلِكَ . [راجع : ۱۴۳]
ترجمہ: حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سرمٹا آنے سے پہلے قربانی کی اور اپنے اصحاب کو اس کا حکم دیا۔

۱۸۱۲۔ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ : أَخْبَرَنَا أَبُو بَدْرٍ شُجَاعُ بْنُ الْوَلِيدِ ، عَنْ عُمَرَ بْنِ مُحَمَّدٍ الْعُمَرِيِّ قَالَ : وَحَدَّثَ نَافِعٌ : أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ وَسَالِمًا كَلِمًا عَبْدَ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَقَالَ : خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم مَعْتَمِرِينَ فَحَالَ كِفَارُ قَرِيشَ دُونَ الْبَيْتِ فَنَحَرَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم بَدَنَهُ وَحَلَقَ رَأْسَهُ . [راجع : ۱۶۳۹]

اس حدیث میں بھی اس کا ذکر ہے کہ جب کافروں نے بیت اللہ جانے سے روک دیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹوں کو نحر کیا اور اپنا سرمٹا لیا۔

(۴) باب من قال: ليس على المحصر بدل

اس شخص کی دلیل جو کہتا ہے کہ محصر پر کوئی بدل لازم نہیں

وَقَالَ رُوِيَ عَنْ شَيْبَةَ ، عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ ، عَنْ مُجَاهِدٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَقَالَ الْعُلَمَاءُ الْحَجَّ عَلَى ذَلِكَ ، وَهُوَ مِنَ الْحَاقِّ بِنَفْيِ الْفَارِقِ وَهُوَ مِنْ أَقْوَى الْأَقْسَاسِ . قُلْتُ : وَهَذَا بَيْنِي عَلَى أَنْ مَرَادَ ابْنِ عُمَرَ بِقَوْلِهِ (سنة نبكم) قياس من يحصل له الاحصار وهو حاج على من يحصل له في الاعتمار ، لأن الذي وقع للنبي صلی اللہ علیہ وسلم هو الاحصار عن العمرة ، فتح الباری ، ج : ۴ ، ص : ۸۰ .

عنہما : إنما البدل علی من نقض حجہ بالتلذذ، فأما من حبسه عذر أو غیر ذلك فإنه يحل ولا يرجع ، وإذا كان معه هدی وهو محصر نحره إن كان لا يستطيع أن یبعث وإن استطاع أن یبعث به لم يحل حتی یبلغ الهدی محله. وقال مالک وغیرہ: ینحر هدیہ ویحلق فی ای موضع كان ولا قضاء علیه لأن النبی ﷺ وأصحابه بالحديبية نحرُوا وحلقُوا وحلوا من كل شيء قبل الطواف وقبل أن یصل الهدی إلى البیت. ثم لم یذكر أن النبی ﷺ أمر أحدا أن یقضوا شيئا ولا یعودوا له. والحديبية خارج من الحرم.

امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب میں اس مسئلہ میں اختلاف کا ذکر فرمایا ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ جب احصار کی وجہ سے کوئی آدمی رک جائے اور اس کا حج یا عمرہ نقلی ہو تو ان کے نزدیک اب اس کی قضا واجب نہیں، اور امام بخاری رحمہ اللہ بھی اس کی تائید کر رہے ہیں۔

چنانچہ فرمایا ”إنما البدل علی من نقض حجہ بالتلذذ“ بدل یعنی قضا اس پر واجب ہے جو لذت حاصل کرنے کے لئے حج میں کمی کر دے مثلاً جمع کر کے احرام توڑ دیا تو قضا واجب ہے، ”فأما من حبسه عذر أو غیر ذلك فإنه يحل ولا يرجع“ لیکن عذر وغیرہ کی وجہ سے رک گیا تو وہ حلال ہو جائے گا اور پھر رجوع نہیں کرے گا یعنی قضا واجب نہیں ہوگی ”وإذا كان معه هدی وهو محصر نحره إن كان لا يستطيع أن یبعث“ اور اگر وہ ہدی لے کر جا رہا ہے اور وہ محصر ہو گیا تو وہ اس کو قربان کر دے اگر حرم تک نہیں پہنچا سکتا۔

حنفیہ کا یہ اصول مشہور ہے کہ نفل شروع کرنے سے واجب ہو جاتا ہے یعنی ”لا تبطلوا اعمالکم“ سے حنفیہ استدلال کرتے ہیں۔

نیز ”واستموا الحج والعمرة لله“ میں اتمام کو ضروری قرار دیا گیا تو جب شروع کر دیا تو اب پورا کرنا ضروری ہے۔

ایک بہت واضح دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے حدیبیہ کے بعد اگلے سال عمرہ کیا اور اس کا نام بھی عمرہ القضا ہے اور قضا اسی کی ہوتی ہے جو انسان کے ذمہ واجب ہو اور روایت میں یہ بھی صراحت آئی ہے کہ جب آپ ﷺ نے عمرہ القضا ارادہ کیا تو تمام صحابہ کرام ﷺ میں اعلان کیا کہ جتنے لوگ حدیبیہ میں ساتھ تھے وہ سب چلیں۔ اگر قضا واجب نہ ہوتی تو اس طرح کرنے کی ضرورت نہیں تھی۔

”وقال مالک وغیرہ: ینحر هدیہ ویحلق فی ای موضع كان ولا قضاء علیه لأن النبی ﷺ وأصحابه بالحديبية نحرُوا وحلقُوا وحلوا من كل شيء قبل الطواف وقبل أن یصل الهدی إلى البیت. ثم لم یذكر أن النبی ﷺ أمر أحدا أن یقضوا شيئا ولا یعودوا له. والحديبية خارج من الحرم.“

امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ہدی قربانی کرے اور حلق کرے جہاں چاہے، حرم بھیجنے کی ضرورت نہیں اور قضا بھی واجب نہیں ”لأن النبی وأصحابہ بالحديبية نحرُوا وحلقُوا وحلوا من كل شيء“۔ ۹۔
اس کا جواب گد چکا ہے کہ حدیبیہ کا بعض حصہ حرم تھا، اسی میں قربانی کی، ”ثم لم يذكر أن النبی ﷺ أمر أحداً أن يقضوا شيئاً“ یہ عجیب بات کہہ دی کہ یہ منقول نہیں ہے کہ حضور ﷺ نے کسی کو حکم دیا ہو کہ وہ قضا کرے اور دوبارہ لوٹ کر آئے حالانکہ عمرۃ القضا ہوا اور اس میں اعلان بھی فرمایا کہ سب لوگ چلیں، تو یہ بات بالکل صحیح نہیں ہے۔ ۱۰۔

”والحديبية خارج من الحرم“ اس سے خفیہ کا جواب دینا چاہ رہے ہیں کہ حدیبیہ حرم سے خارج ہے، لیکن حدیبیہ کا کچھ حصہ حرم سے خارج ہے اور کچھ حصہ حرم ہی میں ہے اور حدیبیہ کے واقعے میں یہ مذکور ہے کہ جب حدیبیہ میں آپ پہنچے تو آپ کی ناقہ قصویٰ بدکنے لگی تو لوگوں نے کہا ”خلست القصوى خلست القصى“ آپ ﷺ نے فرمایا ”ما خلست القصوى وليس لها بعادة ولكنها حدثها حادث الفيل“ تو مطلب یہ ہے کہ حرم قریب آچکا ہے اور اللہ ﷻ حرم میں داخل ہونے سے پہلے اس کو روک رہے ہیں تو معلوم ہوا کہ حرم بالکل قریب تھا، اب بھی جو چاہے جا کر دیکھ لے کہ آدھا حرم میں ہے اور آدھا باہر ہے۔ آج کل اس کو شمسی کہتے ہیں، جدہ سے جب مکہ مکرمہ جاتے ہیں تو راستے میں یہ شمسی پڑتا ہے۔ ۱۱۔

۹۔ الذي قال مالك مذکور فی (موطئه) ولفظه: ((انه بلغه ان رسول الله ﷺ حل هو وأصحابه بالحديبية فنحروا الهدى وحلقوا رؤوسهم وحلوا من كل شيء قبل أن يطوفوا بالبيت، وقبل أن يصل اليه الهدى)). ثم لم تعلم أن رسول الله ﷺ أمر أحداً من أصحابه ولا ممن كان معه أن يقضوا شيئاً، ولا أن يعودوا لشيء، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۳۵۷، وموطأ مالك، كتاب الحج، باب فمن أحصر بعدو، رقم: ۸۰۰، ج: ۱، ص: ۳۶۰، دار احیاء التراث العربی، مصر۔

۱۰۔ قاله: ((والحديبية خارج الحرم))، قال الكرمانی: هذه الجملة تحتل أن تكون من تمة كلام مالك، وأن تكون من كلام البخاری، وغرضه الرد علی من قال: لا يجوز النحر حيث أحصر، بل يجب البعث إلى الحرم، فلما ألزموا بنحر رسول الله ﷺ أجابوا بأن الحديبية إنما هي من الحرم، فرد ذلك عليهم. انتهى. قلت: هذه الجملة سواء كانت من كلام مالك أو من كلام البخاری، لا تدل علی غرضه، لأن كون الحديبية خارج الحرم ليس مجمعا عليه، وقد روى الطحاوی من حديث الزهري عن عروة ((عن المسور: أن رسول الله ﷺ كان بالحديبية خيازه في الحل ومصلاه في الحرم)). ولا يجوز فی قول أحد من العلماء لمن قدر علی دخول شيء من الحرم أن يسحر هدية دون الحرم، وروی البيهقي من حديث يونس عن الزهري عن عروة بن الزبير عن مروان والمسور بن مخرمة قالا: ((خرج رسول الله ﷺ زمن الحديبية في بضع عشرة مائة من أصحابه....)) الحديث بطوله، وفيه: ((وكان مضطرباً في الحل وكان يصلي في الحرم)). انتهى. عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۳۵۸، وشرح الكرمانی، الجزء التاسع، ص: ۲۶۰، دار احیاء التراث، بیروت، سنن البيهقي الكبرى، رقم: ۹۸۵۶، ج: ۵، ص: ۲۱۵، مكتبة دار الباز، مكة المكرمة، ۱۴۱۳ھ۔

۱۸۱۳۔ حدثنا اسماعیل : حدثني مالك ، عن نافع : أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال حين خرج الى مكة معتمرا في الفتنة : ان صددت عن البيت صنعنا كما صنعنا مع رسول الله ﷺ . فاهل بعمرة من أجل أن النبي ﷺ كان أهل بعمرة عام الحديبية. ثم ان عبد الله بن عمر نظر في أمره فقال : ما أمرهما الا واحد . فالتفت الى أصحابه فقال : ما أمرهما الا واحد ، أشهدكم اني قد أوجبت الحج مع العمرة . ثم طاف لهما طوافا واحدا و رأى ان ذلك مجزى عنه وأهدى . [۱۶۳۹]

مقصد ترجمہ

مضمون حدیث سے ظاہر ہے کہ اس حدیث میں آنحضرت ﷺ کے حدیبیہ کا واقعہ مذکور ہے، کہ آپ ﷺ کو حدیبیہ میں کفار قریش نے روک دیا اور آپ ﷺ سے منقول نہیں ہے کہ آپ ﷺ نے کسی صحابی کو اس عمرہ کے قضاء کا حکم دیا ہو، اس سے حضرت امام بخاری رحمہ اللہ نے اخذ کر لیا کہ محصر پر بدل یعنی قضاء لازم نہیں اور یہی ترجمہ الباب ہے۔

(۵) باب قول الله تعالى ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ﴾

فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ ﴿البقرة: ۱۹۶﴾

اللہ عزوجل کا ارشاد ”پھر جو کوئی تم میں بیمار ہو یا اس کو تکلیف ہو سر کی تو اس پر فدیہ یعنی بدلہ لازم ہے: روزے یا خیرات یا قربانی“۔

وہو مخیر، فاما الصوم فثلاثة أيام.

امام بخاری رحمہ اللہ نے آیت کریمہ نقل کرنے کے بعد ترجمہ میں یہ اضافہ کیا ”وہو مخیر“ اس سے مقصد یہ ہے کہ آیت کے اندر ”أو“ ”تخیر“ کے لئے ہے اگر ان اعذار کی وجہ سے محصر ہوا اور اگر بلا عذر قصد ہوا تو مسئلہ مختلف فیہ ہے۔

۱۸۱۴۔ حدثنا عبد الله بن يوسف قال : أخبرنا مالك ، عن حميد بن قيس ، عن مجاهد ، عن عبد الرحمن بن أبي لیلی ، عن كعب بن عجرة ؓ عن رسول الله ﷺ أنه قال : ((لعلک اذاک هو امک؟)) قال : نعم یا رسول الله ﷺ ، فقال رسول الله ﷺ : ((احلق رأسک وصم ثلاثة أيام، أو اطعم ستة مساکین ، أو انسک بشاة)). [أنظر : ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷، ۱۸۹۸، ۱۸۹۹، ۱۹۰۰، ۱۹۰۱، ۱۹۰۲، ۱۹۰۳، ۱۹۰۴، ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، ۱۹۰۹، ۱۹۱۰، ۱۹۱۱، ۱۹۱۲، ۱۹۱۳، ۱۹۱۴، ۱۹۱۵، ۱۹۱۶، ۱۹۱۷، ۱۹۱۸، ۱۹۱۹، ۱۹۲۰، ۱۹۲۱، ۱۹۲۲، ۱۹۲۳، ۱۹۲۴، ۱۹۲۵، ۱۹۲۶، ۱۹۲۷، ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، ۱۹۳۱، ۱۹۳۲، ۱۹۳۳، ۱۹۳۴، ۱۹۳۵، ۱۹۳۶، ۱۹۳۷، ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۱۹۴۰، ۱۹۴۱، ۱۹۴۲، ۱۹۴۳، ۱۹۴۴، ۱۹۴۵، ۱۹۴۶، ۱۹۴۷، ۱۹۴۸، ۱۹۴۹، ۱۹۵۰، ۱۹۵۱، ۱۹۵۲، ۱۹۵۳، ۱۹۵۴، ۱۹۵۵، ۱۹۵۶، ۱۹۵۷، ۱۹۵۸، ۱۹۵۹، ۱۹۶۰، ۱۹۶۱، ۱۹۶۲، ۱۹۶۳، ۱۹۶۴، ۱۹۶۵، ۱۹۶۶، ۱۹۶۷، ۱۹۶۸، ۱۹۶۹، ۱۹۷۰، ۱۹۷۱، ۱۹۷۲، ۱۹۷۳، ۱۹۷۴، ۱۹۷۵، ۱۹۷۶، ۱۹۷۷، ۱۹۷۸، ۱۹۷۹، ۱۹۸۰، ۱۹۸۱، ۱۹۸۲، ۱۹۸۳، ۱۹۸۴، ۱۹۸۵، ۱۹۸۶، ۱۹۸۷، ۱۹۸۸، ۱۹۸۹، ۱۹۹۰، ۱۹۹۱، ۱۹۹۲، ۱۹۹۳، ۱۹۹۴، ۱۹۹۵، ۱۹۹۶، ۱۹۹۷، ۱۹۹۸، ۱۹۹۹، ۲۰۰۰، ۲۰۰۱، ۲۰۰۲، ۲۰۰۳، ۲۰۰۴، ۲۰۰۵، ۲۰۰۶، ۲۰۰۷، ۲۰۰۸، ۲۰۰۹، ۲۰۱۰، ۲۰۱۱، ۲۰۱۲، ۲۰۱۳، ۲۰۱۴، ۲۰۱۵، ۲۰۱۶، ۲۰۱۷، ۲۰۱۸، ۲۰۱۹، ۲۰۲۰، ۲۰۲۱، ۲۰۲۲، ۲۰۲۳، ۲۰۲۴، ۲۰۲۵، ۲۰۲۶، ۲۰۲۷، ۲۰۲۸، ۲۰۲۹، ۲۰۳۰، ۲۰۳۱، ۲۰۳۲، ۲۰۳۳، ۲۰۳۴، ۲۰۳۵، ۲۰۳۶، ۲۰۳۷، ۲۰۳۸، ۲۰۳۹، ۲۰۴۰، ۲۰۴۱، ۲۰۴۲، ۲۰۴۳، ۲۰۴۴، ۲۰۴۵، ۲۰۴۶، ۲۰۴۷، ۲۰۴۸، ۲۰۴۹، ۲۰۵۰، ۲۰۵۱، ۲۰۵۲، ۲۰۵۳، ۲۰۵۴، ۲۰۵۵، ۲۰۵۶، ۲۰۵۷، ۲۰۵۸، ۲۰۵۹، ۲۰۶۰، ۲۰۶۱، ۲۰۶۲، ۲۰۶۳، ۲۰۶۴، ۲۰۶۵، ۲۰۶۶، ۲۰۶۷، ۲۰۶۸، ۲۰۶۹، ۲۰۷۰، ۲۰۷۱، ۲۰۷۲، ۲۰۷۳، ۲۰۷۴، ۲۰۷۵، ۲۰۷۶، ۲۰۷۷، ۲۰۷۸، ۲۰۷۹، ۲۰۸۰، ۲۰۸۱، ۲۰۸۲، ۲۰۸۳، ۲۰۸۴، ۲۰۸۵، ۲۰۸۶، ۲۰۸۷، ۲۰۸۸، ۲۰۸۹، ۲۰۹۰، ۲۰۹۱، ۲۰۹۲، ۲۰۹۳، ۲۰۹۴، ۲۰۹۵، ۲۰۹۶، ۲۰۹۷، ۲۰۹۸، ۲۰۹۹، ۲۱۰۰، ۲۱۰۱، ۲۱۰۲، ۲۱۰۳، ۲۱۰۴، ۲۱۰۵، ۲۱۰۶، ۲۱۰۷، ۲۱۰۸، ۲۱۰۹، ۲۱۱۰، ۲۱۱۱، ۲۱۱۲، ۲۱۱۳، ۲۱۱۴، ۲۱۱۵، ۲۱۱۶، ۲۱۱۷، ۲۱۱۸، ۲۱۱۹، ۲۱۲۰، ۲۱۲۱، ۲۱۲۲، ۲۱۲۳، ۲۱۲۴، ۲۱۲۵، ۲۱۲۶، ۲۱۲۷، ۲۱۲۸، ۲۱۲۹، ۲۱۳۰، ۲۱۳۱، ۲۱۳۲، ۲۱۳۳، ۲۱۳۴، ۲۱۳۵، ۲۱۳۶، ۲۱۳۷، ۲۱۳۸، ۲۱۳۹، ۲۱۴۰، ۲۱۴۱، ۲۱۴۲، ۲۱۴۳، ۲۱۴۴، ۲۱۴۵، ۲۱۴۶، ۲۱۴۷، ۲۱۴۸، ۲۱۴۹، ۲۱۵۰، ۲۱۵۱، ۲۱۵۲، ۲۱۵۳، ۲۱۵۴، ۲۱۵۵، ۲۱۵۶، ۲۱۵۷، ۲۱۵۸، ۲۱۵۹، ۲۱۶۰، ۲۱۶۱، ۲۱۶۲، ۲۱۶۳، ۲۱۶۴، ۲۱۶۵، ۲۱۶۶، ۲۱۶۷، ۲۱۶۸، ۲۱۶۹، ۲۱۷۰، ۲۱۷۱، ۲۱۷۲، ۲۱۷۳، ۲۱۷۴، ۲۱۷۵، ۲۱۷۶، ۲۱۷۷، ۲۱۷۸، ۲۱۷۹، ۲۱۸۰، ۲۱۸۱، ۲۱۸۲، ۲۱۸۳، ۲۱۸۴، ۲۱۸۵، ۲۱۸۶، ۲۱۸۷، ۲۱۸۸، ۲۱۸۹، ۲۱۹۰، ۲۱۹۱، ۲۱۹۲، ۲۱۹۳، ۲۱۹۴، ۲۱۹۵، ۲۱۹۶، ۲۱۹۷، ۲۱۹۸، ۲۱۹۹، ۲۲۰۰، ۲۲۰۱، ۲۲۰۲، ۲۲۰۳، ۲۲۰۴، ۲۲۰۵، ۲۲۰۶، ۲۲۰۷، ۲۲۰۸، ۲۲۰۹، ۲۲۱۰، ۲۲۱۱، ۲۲۱۲، ۲۲۱۳، ۲۲۱۴، ۲۲۱۵، ۲۲۱۶، ۲۲۱۷، ۲۲۱۸، ۲۲۱۹، ۲۲۲۰، ۲۲۲۱، ۲۲۲۲، ۲۲۲۳، ۲۲۲۴، ۲۲۲۵، ۲۲۲۶، ۲۲۲۷، ۲۲۲۸، ۲۲۲۹، ۲۲۳۰، ۲۲۳۱، ۲۲۳۲، ۲۲۳۳، ۲۲۳۴، ۲۲۳۵، ۲۲۳۶، ۲۲۳۷، ۲۲۳۸، ۲۲۳۹، ۲۲۴۰، ۲۲۴۱، ۲۲۴۲، ۲۲۴۳، ۲۲۴۴، ۲۲۴۵، ۲۲۴۶، ۲۲۴۷، ۲۲۴۸، ۲۲۴۹، ۲۲۵۰، ۲۲۵۱، ۲۲۵۲، ۲۲۵۳، ۲۲۵۴، ۲۲۵۵، ۲۲۵۶، ۲۲۵۷، ۲۲۵۸، ۲۲۵۹، ۲۲۶۰، ۲۲۶۱، ۲۲۶۲، ۲۲۶۳، ۲۲۶۴، ۲۲۶۵، ۲۲۶۶، ۲۲۶۷، ۲۲۶۸، ۲۲۶۹، ۲۲۷۰، ۲۲۷۱، ۲۲۷۲، ۲۲۷۳، ۲۲۷۴، ۲۲۷۵، ۲۲۷۶، ۲۲۷۷، ۲۲۷۸، ۲۲۷۹، ۲۲۸۰، ۲۲۸۱، ۲۲۸۲، ۲۲۸۳، ۲۲۸۴، ۲۲۸۵، ۲۲۸۶، ۲۲۸۷، ۲۲۸۸، ۲۲۸۹، ۲۲۹۰، ۲۲۹۱، ۲۲۹۲، ۲۲۹۳، ۲۲۹۴، ۲۲۹۵، ۲۲۹۶، ۲۲۹۷، ۲۲۹۸، ۲۲۹۹، ۲۳۰۰، ۲۳۰۱، ۲۳۰۲، ۲۳۰۳، ۲۳۰۴، ۲۳۰۵، ۲۳۰۶، ۲۳۰۷، ۲۳۰۸، ۲۳۰۹، ۲۳۱۰، ۲۳۱۱، ۲۳۱۲، ۲۳۱۳، ۲۳۱۴، ۲۳۱۵، ۲۳۱۶، ۲۳۱۷، ۲۳۱۸، ۲۳۱۹، ۲۳۲۰، ۲۳۲۱، ۲۳۲۲، ۲۳۲۳، ۲۳۲۴، ۲۳۲۵، ۲۳۲۶، ۲۳۲۷، ۲۳۲۸، ۲۳۲۹، ۲۳۳۰، ۲۳۳۱، ۲۳۳۲، ۲۳۳۳، ۲۳۳۴، ۲۳۳۵، ۲۳۳۶، ۲۳۳۷، ۲۳۳۸، ۲۳۳۹، ۲۳۴۰، ۲۳۴۱، ۲۳۴۲، ۲۳۴۳، ۲۳۴۴، ۲۳۴۵، ۲۳۴۶، ۲۳۴۷، ۲۳۴۸، ۲۳۴۹، ۲۳۵۰، ۲۳۵۱، ۲۳۵۲، ۲۳۵۳، ۲۳۵۴، ۲۳۵۵، ۲۳۵۶، ۲۳۵۷، ۲۳۵۸، ۲۳۵۹، ۲۳۶۰، ۲۳۶۱، ۲۳۶۲، ۲۳۶۳، ۲۳۶۴، ۲۳۶۵، ۲۳۶۶، ۲۳۶۷، ۲۳۶۸، ۲۳۶۹، ۲۳۷۰، ۲۳۷۱، ۲۳۷۲، ۲۳۷۳، ۲۳۷۴، ۲۳۷۵، ۲۳۷۶، ۲۳۷۷، ۲۳۷۸، ۲۳۷۹، ۲۳۸۰، ۲۳۸۱، ۲۳۸۲، ۲۳۸۳، ۲۳۸۴، ۲۳۸۵، ۲۳۸۶، ۲۳۸۷، ۲۳۸۸، ۲۳۸۹، ۲۳۹۰، ۲۳۹۱، ۲۳۹۲، ۲۳۹۳، ۲۳۹۴، ۲۳۹۵، ۲۳۹۶، ۲۳۹۷، ۲۳۹۸، ۲۳۹۹، ۲۴۰۰، ۲۴۰۱، ۲۴۰۲، ۲۴۰۳، ۲۴۰۴، ۲۴۰۵، ۲۴۰۶، ۲۴۰۷، ۲۴۰۸، ۲۴۰۹، ۲۴۱۰، ۲۴۱۱، ۲۴۱۲، ۲۴۱۳، ۲۴۱۴، ۲۴۱۵، ۲۴۱۶، ۲۴۱۷، ۲۴۱۸، ۲۴۱۹، ۲۴۲۰، ۲۴۲۱، ۲۴۲۲، ۲۴۲۳، ۲۴۲۴، ۲۴۲۵، ۲۴۲۶، ۲۴۲۷، ۲۴۲۸، ۲۴۲۹، ۲۴۳۰، ۲۴۳۱، ۲۴۳۲، ۲۴۳۳، ۲۴۳۴، ۲۴۳۵، ۲۴۳۶، ۲۴۳۷، ۲۴۳۸، ۲۴۳۹، ۲۴۴۰، ۲۴۴۱، ۲۴۴۲، ۲۴۴۳، ۲۴۴۴، ۲۴۴۵، ۲۴۴۶، ۲۴۴۷، ۲۴۴۸، ۲۴۴۹، ۲۴۵۰، ۲۴۵۱، ۲۴۵۲، ۲۴۵۳، ۲۴۵۴، ۲۴۵۵، ۲۴۵۶، ۲۴۵۷، ۲۴۵۸، ۲۴۵۹، ۲۴۶۰، ۲۴۶۱، ۲۴۶۲، ۲۴۶۳، ۲۴۶۴، ۲۴۶۵، ۲۴۶۶، ۲۴۶۷، ۲۴۶۸، ۲۴۶۹، ۲۴۷۰، ۲۴۷۱، ۲۴۷۲، ۲۴۷۳، ۲۴۷۴، ۲۴۷۵، ۲۴۷۶، ۲۴۷۷، ۲۴۷۸، ۲۴۷۹، ۲۴۸۰، ۲۴۸۱، ۲۴۸۲، ۲۴۸۳، ۲۴۸۴، ۲۴۸۵، ۲۴۸۶، ۲۴۸۷، ۲۴۸۸، ۲۴۸۹، ۲۴۹۰، ۲۴۹۱، ۲۴۹۲، ۲۴۹۳، ۲۴۹۴، ۲۴۹۵، ۲۴۹۶، ۲۴۹۷، ۲۴۹۸، ۲۴۹۹، ۲۵۰۰، ۲۵۰۱، ۲۵۰۲، ۲۵۰۳، ۲۵۰۴، ۲۵۰۵، ۲۵۰۶، ۲۵۰۷، ۲۵۰۸، ۲۵۰۹، ۲۵۱۰، ۲۵۱۱، ۲۵۱۲، ۲۵۱۳، ۲۵۱۴، ۲۵۱۵، ۲۵۱۶، ۲۵۱۷، ۲۵۱۸، ۲۵۱۹، ۲۵۲۰، ۲۵۲۱، ۲۵۲۲، ۲۵۲۳، ۲۵۲۴، ۲۵۲۵، ۲۵۲۶، ۲۵۲۷، ۲۵۲۸، ۲۵۲۹، ۲۵۳۰، ۲۵۳۱، ۲۵۳۲، ۲۵۳۳، ۲۵۳۴، ۲۵۳۵، ۲۵۳۶، ۲۵۳۷، ۲۵۳۸، ۲۵۳۹، ۲۵۴۰، ۲۵۴۱، ۲۵۴۲، ۲۵۴۳، ۲۵۴۴، ۲۵۴۵، ۲۵۴۶، ۲۵۴۷، ۲۵۴۸، ۲۵۴۹، ۲۵۵۰، ۲۵۵۱، ۲۵۵۲، ۲۵۵۳، ۲۵۵۴، ۲۵۵۵، ۲۵۵۶، ۲۵۵۷، ۲۵۵۸، ۲۵۵۹، ۲۵۶۰، ۲۵۶۱، ۲۵۶۲، ۲۵۶۳، ۲۵۶۴، ۲۵۶۵، ۲۵۶۶، ۲۵۶۷، ۲۵۶۸، ۲۵۶۹، ۲۵۷۰، ۲۵۷۱، ۲۵۷۲، ۲۵۷۳، ۲۵۷۴، ۲۵۷۵، ۲۵۷۶، ۲۵۷۷، ۲۵۷۸، ۲۵۷۹، ۲۵۸۰، ۲۵۸۱، ۲۵۸۲، ۲۵۸۳، ۲۵۸۴، ۲۵۸۵، ۲۵۸۶، ۲۵۸۷، ۲۵۸۸، ۲۵۸۹، ۲۵۹۰، ۲۵۹۱، ۲۵۹۲، ۲۵۹۳، ۲۵۹۴، ۲۵۹۵، ۲۵۹۶، ۲۵۹۷، ۲۵۹۸، ۲۵۹۹، ۲۶۰۰، ۲۶۰۱، ۲۶۰۲، ۲۶۰۳، ۲۶۰۴، ۲۶۰۵، ۲۶۰۶، ۲۶۰۷، ۲۶۰۸، ۲۶۰۹، ۲۶۱۰، ۲۶۱۱، ۲۶۱۲، ۲۶۱۳، ۲۶۱۴، ۲۶۱۵، ۲۶۱۶، ۲۶۱۷، ۲۶۱۸، ۲۶۱۹، ۲۶۲۰، ۲۶۲۱، ۲۶۲۲، ۲۶۲۳، ۲۶۲۴، ۲۶۲۵، ۲۶۲۶، ۲۶۲۷، ۲۶۲۸، ۲۶۲۹، ۲۶۳۰، ۲۶۳۱، ۲۶۳۲، ۲۶۳۳، ۲۶۳۴، ۲۶۳۵، ۲۶۳۶، ۲۶۳۷، ۲۶۳۸، ۲۶۳۹، ۲۶۴۰، ۲۶۴۱، ۲۶۴۲، ۲۶۴۳، ۲۶۴۴، ۲۶۴۵، ۲۶۴۶، ۲۶۴۷، ۲۶۴۸، ۲۶۴۹، ۲۶۵۰، ۲۶۵۱، ۲۶۵۲، ۲۶۵۳، ۲۶۵۴، ۲۶۵۵، ۲۶۵۶، ۲۶۵۷، ۲۶۵۸، ۲۶۵۹، ۲۶۶۰، ۲۶۶۱، ۲۶۶۲، ۲۶۶۳، ۲۶۶۴، ۲۶۶۵، ۲۶۶۶، ۲۶۶۷، ۲۶۶۸، ۲۶۶۹، ۲۶۷۰، ۲۶۷۱، ۲۶۷۲، ۲۶۷۳، ۲۶۷۴، ۲۶۷۵، ۲۶۷۶، ۲۶۷۷، ۲۶۷۸، ۲۶۷۹، ۲۶۸۰، ۲۶۸۱، ۲۶۸۲، ۲۶۸۳، ۲۶۸۴، ۲۶۸۵، ۲۶۸۶، ۲۶۸۷، ۲۶۸۸، ۲۶۸۹، ۲۶۹۰، ۲۶۹۱، ۲۶۹۲، ۲۶۹۳، ۲۶۹۴، ۲۶۹۵، ۲۶۹۶، ۲۶۹۷، ۲۶۹۸، ۲۶۹۹، ۲۷۰۰، ۲۷۰۱، ۲۷۰۲، ۲۷۰۳، ۲۷۰۴، ۲۷۰۵، ۲۷۰۶، ۲۷۰۷، ۲۷۰۸، ۲۷۰۹، ۲۷۱۰، ۲۷۱۱، ۲۷۱۲، ۲۷۱۳، ۲۷۱۴، ۲۷۱۵، ۲۷۱۶، ۲۷۱۷، ۲۷۱۸، ۲۷۱۹، ۲۷۲۰، ۲۷۲۱، ۲۷۲۲، ۲۷۲۳، ۲۷۲۴، ۲۷۲۵، ۲۷۲۶، ۲۷۲۷، ۲۷۲۸، ۲۷۲۹، ۲۷۳۰، ۲۷۳۱، ۲۷۳۲، ۲۷۳۳، ۲۷۳۴، ۲۷۳۵، ۲۷۳۶، ۲۷۳۷، ۲۷۳۸، ۲۷۳۹، ۲۷۴۰، ۲۷۴۱، ۲۷۴۲، ۲۷۴۳، ۲۷۴۴، ۲۷۴۵، ۲۷۴۶، ۲۷۴۷، ۲۷۴۸، ۲۷۴۹، ۲۷۵۰، ۲۷۵۱، ۲۷۵۲، ۲۷۵۳، ۲۷۵۴، ۲۷۵۵، ۲۷۵۶، ۲۷۵۷، ۲۷۵۸، ۲۷۵۹، ۲۷۶۰، ۲۷۶۱، ۲۷۶۲، ۲۷۶۳، ۲۷۶۴، ۲۷۶۵، ۲۷۶۶، ۲۷۶۷، ۲۷۶۸، ۲۷۶۹، ۲۷۷۰، ۲۷۷۱، ۲۷۷۲، ۲۷۷۳، ۲۷۷۴، ۲۷۷۵، ۲۷۷۶، ۲۷۷۷، ۲۷۷۸، ۲۷۷۹، ۲۷۸۰، ۲۷۸۱، ۲۷۸۲، ۲۷۸۳، ۲۷۸۴، ۲۷۸۵، ۲۷۸۶، ۲۷۸۷، ۲۷۸۸، ۲۷۸۹، ۲۷۹۰، ۲۷۹۱، ۲۷۹۲، ۲۷۹۳، ۲۷۹۴، ۲۷۹۵، ۲۷۹۶، ۲۷۹۷، ۲۷۹۸، ۲۷۹۹، ۲۸۰۰، ۲۸۰۱، ۲۸۰۲، ۲۸۰۳، ۲۸۰۴، ۲۸۰۵، ۲۸۰۶، ۲۸۰۷، ۲۸۰۸، ۲۸۰۹، ۲۸۱۰، ۲۸۱۱، ۲۸۱۲، ۲۸۱۳، ۲۸۱۴، ۲۸۱۵، ۲۸۱۶، ۲۸۱۷، ۲۸۱۸، ۲۸۱۹، ۲۸۲۰، ۲۸۲۱، ۲۸۲۲، ۲۸۲۳، ۲۸۲۴، ۲۸۲۵، ۲۸۲۶، ۲۸۲۷، ۲۸۲۸، ۲۸۲۹، ۲۸۳۰، ۲۸۳۱، ۲۸۳۲، ۲۸۳۳، ۲۸۳۴، ۲۸۳۵، ۲۸۳۶، ۲۸۳۷، ۲۸۳۸، ۲۸۳۹، ۲۸۴۰، ۲۸۴۱، ۲۸۴۲، ۲۸۴۳، ۲۸۴۴، ۲۸۴۵، ۲۸۴۶، ۲۸۴۷، ۲۸۴۸، ۲۸۴۹، ۲۸۵۰، ۲۸۵۱، ۲۸۵۲، ۲۸۵۳، ۲۸۵۴، ۲۸۵۵، ۲۸۵۶، ۲۸۵۷، ۲۸۵۸، ۲۸۵۹، ۲۸۶۰، ۲۸۶۱، ۲۸۶۲، ۲۸۶۳، ۲۸۶۴، ۲۸۶۵، ۲۸۶۶، ۲۸۶۷، ۲۸۶۸، ۲۸۶۹، ۲۸۷۰، ۲۸۷۱، ۲۸۷۲، ۲۸۷۳، ۲۸۷۴، ۲۸۷۵، ۲۸۷۶، ۲۸۷۷، ۲۸۷۸، ۲۸۷۹، ۲۸۸۰، ۲۸۸۱، ۲۸۸۲، ۲۸۸۳، ۲۸۸۴، ۲۸۸۵، ۲۸۸۶، ۲۸۸۷، ۲۸۸۸، ۲۸۸۹، ۲۸۹۰، ۲۸۹۱، ۲۸۹۲، ۲۸۹۳، ۲۸۹۴، ۲۸۹۵، ۲۸۹۶، ۲۸۹۷، ۲۸۹۸، ۲۸۹۹، ۲۹۰۰، ۲۹۰۱، ۲۹۰۲، ۲۹۰۳، ۲۹۰۴، ۲۹۰۵، ۲۹۰۶، ۲۹۰۷، ۲۹۰۸، ۲۹۰۹، ۲۹۱۰، ۲۹۱۱، ۲۹۱۲، ۲۹۱۳، ۲۹۱۴، ۲۹۱۵، ۲۹۱۶، ۲۹۱۷، ۲۹۱۸، ۲۹۱۹، ۲۹۲۰، ۲۹۲۱، ۲۹۲۲، ۲۹۲۳، ۲۹۲۴، ۲۹۲۵، ۲۹۲۶، ۲۹۲۷، ۲۹۲۸، ۲۹۲۹، ۲۹۳۰، ۲۹۳۱، ۲۹۳۲، ۲۹۳۳، ۲۹۳۴، ۲۹۳۵، ۲۹۳۶، ۲۹۳۷، ۲۹۳۸، ۲۹۳۹، ۲۹۴۰، ۲۹۴۱، ۲۹۴۲، ۲۹۴۳، ۲۹۴۴، ۲۹۴۵، ۲۹۴۶، ۲۹۴

12. 740.852.3.5665.4512.491.490.4159.1818

یہ حدیبیہ کا واقعہ ہے اس وقت تک یہ پتہ نہیں تھا کہ بعد میں احرام بھی کھولنا ہے۔
حضرت کعب بن عجرہ ؓ کے سر میں بہت جوکھیں ہو گئی تھیں تو آپ نے فرمایا کہ اگر یہ جوکھیں تمہیں تکلیف پہنچ رہی ہوں تو حلق کر لو اور تین دن کے روزے رکھو یہ چھ مسکینوں کو کھانا کھلاؤ یا ایک بکری قربان کرو، اگر کوئی شخص حالت احرام میں حلق کر لے تو یہ اس کا فدیہ ہے۔

قرآن مجید میں مطلق صدقہ کا ذکر ہے، حدیث پاک نے اس کی تفسیر کر دی، نیز امام بخاری رحمہ اللہ یہ روایت پیش کر کے امام حسن بصریؒ و دیگر تابعینؒ جو دس روزے کہتے ہیں ان پر رد کر دیا، یہ حدیث باختلاف الفاظ تین طریقوں سے آرہی ہے۔

(۶) باب قول الله تعالى: ﴿أَوْصَدَقَةٌ﴾ وهى: إطعام ستة مساكين

باری تعالیٰ کا قول ”أو صدقة“ سے مراد چھ مسکینوں کا کھانا کھلانا ہے

٨١٥- حدثنا أبو نعيم : حدثنا يوسف قال : حدثني مجاهد قال : سمعت

عبد الرحمن بن أبي ليلى أن كعب بن عجرة حدثه قال: وقف على رسول الله ﷺ بالحديبية ورأسى يتهاфт قملاً فقال: ((يؤذيكم هوامكم؟)) قلت: نعم، قال: ((فاحلق رأسك))، أو: ((احلق))، قال: في نزلت هذه الآية: ﴿لَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ﴾ [البقرة: ١٩٦] إلى آخرها فقال النبي ﷺ: ((صم ثلاثة أيام، أو تصدق بفرق بين ستة، أو نسك مما تيسر)). [راجع: ١٨١٣]

ترجمہ: حضرت کعب بن عجرہ ؓ نے بیان کیا کہ میرے پاس حدیبیہ میں رسول اللہ ﷺ ٹھہرے اور میرے سر سے جوئیں گر رہی تھیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا تجھے جوئیں تکلیف دے رہی ہیں؟ میں نے کہا ہاں! آپ

١٤ وفي صحيح مسلم، كتاب الحج، باب جواز حلق الرأس للمعزوم إذا كان به أذى ووجوب الفدية، رقم: ٢٠٨٠،

وسنن الترمذی، کتاب الحج عن رسول اللہ، باب ما جاء في المحرم بحلق رأسه في احرامه ما عليه، رقم: ۸۷۶،

وكتاب تفسير القرآن عن رسول الله، باب من سورة البقرة، رقم: ٢٩٠٠، ومن النسائي، كتاب مناسك الحج،

باب في المحرم يؤذيه القمل في رأسه ، رقم : ٢٨٠٣ ، وسن أبي داؤد ، كتاب المناسك ، باب في القديّة ، رقم :

١٥٨٢، وستن ابن ماجه، كتاب المناسك، باب فدية المحصر، رقم ٣٥٤٠، ومسنند احمد، أول مسند الكوفيين،

باب حديث كعب بن عجرة ، رقم : ١٤٣١٣ ، ١٤٣٢٢ ، ١٤٣٢٩ ، وموطأ مالك ، كتاب الحج ، باب المدينة من حلق

قبل أن ينسحر ، رقم : ٨٣٣ .

ﷺ نے فرمایا اپنا سر منڈالے، ”اُطلق راسک“ کہا یا صرف ”اُطلق“ کہا۔ کعب بن عجرہ کا بیان ہے کہ یہ آیت ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ﴾ آخر تک میرے ہی متعلق نازل ہوئی، نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ تین دن روزے رکھ لے یا ایک فرق چھ مسکینوں کے درمیان تقسیم کر دے یا جو میسر ہو قربانی کر دے۔ اس حدیث میں تین چیزوں کا ذکر ہے:

(۱) تین روزے، یا

(۲) ایک فرق یعنی تین صاع اناج چھ فقیروں میں تقسیم، یا

(۳) قربانی۔

سوال: اگر کوئی شخص ہدی ساتھ نہ لے گیا ہو اور محصر ہو جائے تو محل احصار سے ہدی بھیجنا ضروری ہے یا فون وغیرہ کے ذریعے وہاں کروا سکتا ہے؟
جواب: ہدی بھیجنا ضروری نہیں، فون کے ذریعے بھی کروا سکتا ہے۔

(۷) باب: الاطعام فی الفدیة نصف صاع

فدیہ ہر مسکین کو نصف صاع فکہ دینا ہے

۱۸۱۶۔ حدثنا أبو الوليد : حدثنا شعبة ، عن عبد الرحمن بن الصباحاني ، عن عبد الله بن معقل قال : جلست الى كعب بن عجرة ؓ فسألته عن الفدية ، فقال : نزلت في خاصة وهي لكم عامة . حملت الى رسول الله ﷺ والقمل يتناثر على وجهي فقال : ((ما كنت أرى الوجع بلغ بك ما أرى ، أو : ما كنت أرى الجهد بلغ بك ما أرى ، تجد شاة ؟)) فقلت : لا ، قال : ((فصم ثلاثة أيام ، أو أطعم ستة مسكين لكل مسكين نصف صاع)) . [راجع : ۱۸۱۳]

اس حدیث میں بھی تین چیزوں کا ذکر ہے، البتہ مسئلہ مختلف فیہ ہے کہ خفیہ کے نزدیک فدیہ مثل صدقۃ القطر کے ہے، یعنی گیہوں نصف صاع باقی جو یا کھجور ایک صاع۔

ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ”لکل مسکین نصف صاع من کل شیء“ یعنی گیہوں میں مثل تروہ شیر ہے۔

(۸) باب : النسک شاة

”نسک“ سے مراد بکری ہے

۱۸۱۷۔ حدثنا اسحاق : حدثنا روح : حدثنا شبل : عن ابن أبي نجیح ، عن مجاهد

قال : حدثني عبد الرحمن بن أبي ليلى ، عن كعب بن عجرة ؓ : أن رسول الله ﷺ رآه وأنه

يسقط على وجهه فقال : ((أبو ذيك هو أمك ؟)) قال : نعم ، فأمره أن يحلق وهو بالحديبية ، ولم يجبن لهم أنهم يحلون بها وهم على طمع أن يدخلوا مكة فأنزل الله الفدية فأمره رسول الله ﷺ أن يطعم فرقا بين ستة أو يهدي شاة أو يصوم ثلاثة أيام . [راجع : ۱۸۱۳]

۱۸۱۸۔ وعن محمد بن يوسف : حدثنا ورقاء ، عن ابن أبي نجيح عن مجاهد : قال : حدثني عبدالرحمن بن أبي ليل ، عن كعب بن عجرة ؓ : أن رسول الله ﷺ رآه وقمله يسقط على وجهه ، مثله . [راجع : ۱۸۱۳]

آپ ﷺ حدیبیہ میں تھے اور صحابہ کرام ؓ کو ابھی یہ معلوم نہیں ہوا تھا کہ حدیبیہ ہی میں احرام کھول دیں گے اس لئے کہ صحابہ ؓ اس امید پر تھے کہ مکہ میں داخل ہوں گے ، تب اللہ ﷻ نے فدیہ کی آیت نازل فرمائی۔

اور آپ ﷺ نے کعب کو حکم دیا کہ ایک فرق یعنی تین صاع اناج چھ فقیروں کو دیدے یا ایک بکری کو قربانی کرے یا تین دن روزے رکھے۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد اس حدیث باب سے آیات میں ”نسک“ سے مراد بکری ہے اور اس میں کسی کا اختلاف بھی نہیں ہے۔

(۹) باب قول الله عز وجل : ﴿فَلَا رَفْثَ﴾ [البقرة : ۱۹۷]

۱۸۱۹۔ حدثنا سليمان بن حرب : حدثنا شعبة ، عن منصور ، عن أبي حازم ، عن أبي هريرة ؓ قال : رسول الله ﷺ : ((من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع كما ولدته أمه)) . [راجع : ۱۵۲۱]

(۱۰) باب قول الله تعالى : ﴿وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾ [البقرة : ۱۹۷]

۱۸۲۰۔ حدثنا محمد بن يوسف : حدثنا سفيان ، عن منصور ، عن أبي حازم ، عن أبي هريرة ؓ قال : قال النبي ﷺ : ((من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه)) . [راجع : ۱۵۲۱]

آنحضرت ﷺ نے فرمایا جو شخص اس گھر یعنی خانہ کعبہ کا حج کرے اور شہوت آمیز فحش کلام نہ کرے اور نہ گناہ کرے تو ایسا پاک ہو کر لوٹے گا جیسا اس دن تھا جس دن اس کو اس کی ماں نے جنا۔

حج سے صرف صغائر معاف ہوتے ہیں یا کبائر بھی

شارح بخاری علامہ بدرالدین عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ان دونوں حدیثوں سے ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایسا حاجی تمام گناہوں سے پاک و صاف ہو جاتا ہے، صغائر ہوں یا کبائر۔ اگرچہ اس میں کلام ہے مگر ظاہر یہ ہے کہ بیت اللہ کے پاس انسان کی کیفیت ہی بدل جاتی ہے، چونکہ تجلی باری تعالیٰ کا نزول ہوتا ہے تو یقینی بات ہے کہ انسان تو بہ ضرور کرتا ہے اور حدیث میں صراحت ہے کہ ”العائب من الذنب کمن لا ذنب له“ البتہ حقوق العباد میں کلام ہے چونکہ صاحب حق کی رضا مندی چاہیے، یہ بھی ممکن ہے کہ اللہ ﷻ اس بندہ کے دل میں ڈال دے اور وہ معاف کر دے۔ ۱۳

اس بارے میں علماء کے مختلف اقوال ہیں۔

علامہ ابن نجیم رحمہ اللہ نے اس بارے میں مفصل بحث کی ہے اور ان کا میلان بھی اس طرف معلوم ہوتا ہے کہ حج سے کبائر بھی معاف ہو جاتے ہیں۔ ۱۴

اکثر علماء کے نزدیک بھی یہی رائج ہے، حدیث باب ”من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه“ سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ چنانچہ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ اس کی تائید میں لکھتے ہیں ”وظاهره غفران الصغائر والكبائر والتبعات“۔ ۱۵

۱۳۔ وفي رواية الترمذی: ((غفر له ما تقدم من ذنبه))، ومعنى اللفظين قريب، وظاهره الصغائر والكبائر. وقال صاحب (المفهم): هذا يتضمن غفران الصغائر والكبائر والتبعات، ويقال: هذا فيما يتعلق بحق الله، لأن مظالم الناس تحتاج إلى استرضاء الخصوم. كذا ذكره العيني في عمدة القاري، ج: ۷، ص: ۴۷۱، وسنن الترمذی، كتاب الحج، باب ما جاء في ثواب الحج والعمرة، رقم: ۸۱۱، ج: ۳، ص: ۱۷۶، دار احیاء التراث العربی، بیروت.

۱۴۔ حریذ تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: البحر الرائق، ج: ۲، ص: ۳۶۳، دار المعرفۃ، بیروت.

۱۵۔ فتح الباری، ج: ۳، ص: ۳۸۳.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۲۸۔ کتاب جزاء الصيد

(۱) بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ ۖ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ﴾ إِلَى قَوْلِهِ ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ [المائدة: ۹۵-۹۶]۔

(۲) بَابُ: إِذَا صَادَ الْحَلَالُ فَأُهْدِيَ لِلْمَحْرَمِ الصَّيْدُ أَكَلَهُ

اگر کوئی حلال آدمی جو حالت احرام میں نہیں ہے وہ شکار کرے اور محرم کو شکار ہدیہ پیش کرے تو اس کو کھانا تو جائز ہے، لیکن محرم کے لئے خود شکار کرنا جائز نہیں۔

ولم ير ابن عباس وأنس بالذبح بأساً وهو في غير الصيد نحو الإبل والغنم والبقر والدجاج والخيول، يقال: عدل مثل، فإذا كسرت ((عدل)) فهو زنة ذلك. ﴿فَيَأْمَأُ﴾ [المائدة: ۹۷]: قَوَامًا، ﴿يَعْدِلُونَ﴾ [الأنعام: ۱]: يَجْعَلُونَ لَهُ عَدْلًا.

اس میں حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر محرم نے خود شکار تو نہیں کیا لیکن کسی حلال آدمی کے لئے شکار کی طرف اشارہ کر دیا یا دلالت کر دی کہ فلاں جگہ جان دہاں پر تمہیں شکار ملے گا یا اعانت کر دی کہ اس کو کوئی ہتھیار وغیرہ اٹھا کر دے دیا کہ لو بھی مار لو تو ایسی صورت میں اس کا کھانا محرم کے لئے جائز نہیں، البتہ جو شکار نہ خود محرم نے کیا، نہ اس میں اعانت کی، نہ دلالت کی، نہ اشارہ کیا اور پھر کسی حلال آدمی نے وہ شکار کر لیا تو پھر محرم کے لئے کھانا جائز ہے۔

۱۔ مُتَعَمِّدًا۔ جان کر مارنے کا مطلب یہ ہے کہ اپنا محرم ہونا یاد ہو، اور یہ بھی محض ہو کہ حالت احرام میں شکار جائز نہیں، یہاں صرف ”متعمدا“ کا حکم بیان فرمایا کہ اس کے فعل کی جڑ یہ ہے، اور خدا جو انتقام لے گا وہ الگ رہا۔ جیسا کہ ”ومن عاد فابتقم الله منه“ سے تنبیہ فرمائی، اور اگر بھول کر شکار کیا تو جزا تو بھی رہے گی یعنی ”ہدی“ یا ”طعام“ یا ”سیام“ البتہ خدا اس سے انتقامی سزا اٹھائے گا۔

قال ابن بطال: اتفق أئمة الفتوى من أهل الحجاز والعراق وغيرهم على أن المحرم إذا قتل الصيد عمداً

فعلبه الجزاء، فتح الباری، ج: ۴، ص: ۲۱، وتفسیر عثمانی، سورہ نکوہ، آیت: ۹۵، فائدہ: ۵۔

مام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس کے علاوہ ایک شرط اور بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ حلال آدمی نے شکار کرتے وقت اس محرم کو کھلانے کی نیت نہ کی ہو، اگر شکاری نے شکار کرتے وقت محرم کو کھلانے کی نیت کی ہو تب بھی محرم کے لئے کھانا جائز نہ ہوگا اور وہ ترمذی کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں ”صيد البر لکم حلال وانتم حرم مالم تصيدوه او يصد لکم“ شکار تمہارے لئے اس وقت حلال ہے جب تک کہ تم نے خود شکار نہ کیا ہو یا تمہارے لئے شکار نہ کیا گیا ہو لیکن اگر تمہارے لئے شکار کیا گیا ہو تو بھی حرام ہے۔ ۲

امام مالک اور امام احمد رحمہما اللہ کا بھی یہی مذہب ہے۔ ۳

حنفیہ کا استدلال حضرت ابوققادہ ؓ کے واقعہ سے ہے، ابوققادہ ؓ نے حمار وحشی دیکھا اور صحابہ کرام ؓ سے کہا کہ تم مجھے کوڑا دے دو، انہوں نے نہیں دیا، نیزہ مانگا، نیزہ بھی نہیں دیا، پھر انہوں نے خود تنہا جا کر حمار وحشی کو قتل کر دیا اور قتل کر کے اس کو ذبح کیا اور ذبح کر کے محرمین کو بھی کھلایا، محرمین کہنے لگے کہ پتہ نہیں ہو رہے لئے کھانا جائز ہے کہ نہیں، پھر حضور ﷺ کے پاس پہنچے تو آپ ﷺ نے اجازت دی کہ کھا سکتے ہو بلکہ فرمایا کہ مجھے بھی کھاؤ، تو یہاں آپ ﷺ نے صحابہ ؓ سے پوچھا کہ تم نے کوئی اعانت وغیرہ تو نہیں کی تھی۔

بعض روایتوں میں آتا ہے ”هل اعنتم؟ هل دلتم؟ هل اشرتم؟“ جب انہوں نے کہا نہیں تب آپ ﷺ نے فرمایا کہ کھا لو۔ ابوققادہ ؓ سے یہ نہیں پوچھا کہ جب تم شکار کر رہے تھے تو اس وقت ان کو کھانے کی نیت تھی یا نہیں تھی، ظاہر یہی ہے کہ نیت تھی، اس واسطے کہ ابوققادہ ؓ سارا حمار وحشی خود تو نہیں کھ لیتے، یقیناً ان کے ذہن میں یہ تھا کہ میں اپنے ساتھیوں کو بھی کھلاؤں گا۔

اور ”مالم تصيدوه او يصد لکم“ والی جو روایت ہے تو اول تو اس کی سند میں کلام ہے اور اگر مان لی جائے تو بعض روایتوں میں ہے ”او يصاد لکم“ اس میں ”او“ بمعنی ”الا ان“ کے ہے۔

تو استثناء در استثناء ہو گیا، معنی یہ ہے کہ اگر وہ تمہارے لئے شکار کیا گیا ہو تو تمہارے لئے حلال ہے اور اگر اسی روایت کو لیا جائے جس میں ”مالم تصيدوه او يصد لکم“ کہا گیا ہے، تو اس کے معنی یہ ہیں کہ

۱۔ أخرجه أبو داود، باب لحم الصيد للمحرم، ج: ۱، ص: ۲۵۶، والنسائي، باب اذا اشار المحرم الى الصيد فقتله الحلال، ج: ۲، ص: ۱۵۔

۲۔ ان لحم الصيد مباح للمحرم اذا لم يعن عليه، وقال القشيري، يختلف الناس في اكل المحرم لحم الصيد على مذاهب.

أحدھا، أنه ممنوع مطلقاً صيد لأجله ألا، وهذا مذكور عن بعض السلف، دليله حديث الصعب بن حثامة.

الثاني: ممنوع ان صاده أو صيد لأجله، سواء كان باذنه أم غير اذنه، وهو مذهب مالک والشافعی.

الثالث: ان كان باصطياده أو باذنه أو بدلالته حرم عليه، وان كان على غير ذلك لم يحرم، واليه ذهب أبو

”يُصَدُّ لَكُمْ بِأَمْرِكُمْ بِأَعَانَتِكُمْ“ ابو قتادہ ؓ کی حدیث کی روشنی میں اس کی یہی تفسیر کی جائے گی۔

اس میں تیسرا مذہب امام اسحاق رحمہ اللہ کا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ محرم کے لئے کچھ بھی حلال نہیں، چاہے حلال آدمیوں نے شکار کیا ہو اور انہوں نے نہ امانت کی ہو، نہ ولایت کی ہو، نہ اشارہ کیا ہو اور نہ ان کے لئے شکار کیا گیا ہو تب بھی محرم کے لئے کھانا جائز نہیں۔

امام اسحاق رحمہ اللہ حضرت صعب بن جثامہ ؓ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں جو امام بخاری رحمہ اللہ دوبارہ لارہے ہیں کہ سفر حج میں صعب بن جثامہ ؓ حضور ﷺ کے پاس ہدیہ کے طور پر حمار وحشی لے کر آئے تو آپ ﷺ نے رد فرما دیا اور فرمایا کہ ”لیس بنارء علیک وانا حرم“ ہم تمہاری ناراضگی کی وجہ سے تمہارا ہدیہ واپس نہیں کر رہے بلکہ ہم حالت احرام میں ہیں حالانکہ نہ تو وہ اعانت تھی، نہ ولایت تھی اور نہ کچھ تھا، نہ شکار کرتے وقت ان کی نیت یہ تھی کہ حضور ﷺ کو دیں گے، آپ ﷺ نے پھر بھی رد فرما دیا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ وہ حمار وحشی زندہ تھا اور زندہ حمار وحشی کو احرام کی حالت میں لے کر جانا ایک تو مشکل ہے اور دوسرا یہ کہ عام لوگ دیکھتے کہ حضور کے پاس حمار وحشی ہے تو سمجھتے کہ حضور نے شکار کیا ہے تو لوگ غلط فہمی میں مبتلا ہوتے، اس واسطے آپ ﷺ نے رد فرما دیا لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اگر دوسرے حلال آدمی نے شکار کیا ہو تو محرم کے لئے اس کا کھانا حرام ہے۔

”ولم ير ابن عباس وأنس بالذبح بأساً وهو في غير الصيد نحو الإبل“.

حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت انس ؓ کے نزدیک ذبح کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، شکار کرنا تو محرم کے لئے حرام ہے، البتہ اگر اپنے پالتو جانوروں کو محرم ذبح کرے تو یہ جائز ہے مثلاً گائے، بیل، بکری وغیرہ۔ قرآن کریم میں عدل کا لفظ آیا ہے ”أو عدل ذلك قياماً“ تو ”عدل“ کے معنی شل کے ہیں، البتہ اگر عین کو کسرہ کے ساتھ عدل پڑھیں تو اس کے معنی وزن کے ہیں۔

۱۸۲۱۔ حدثنا معاذ بن فضالة : حدثنا هشام ، عن يحيى ، عن عبد الله ابن أبي

قتادة ، قال : انطلق أبي عام الحديبية فأحرم أصحابه ولم يحرم ، وحدث النبي ﷺ أن عدوا يغزوه بغيلة فانطلق النبي ﷺ فبينا أبي مع أصحابه يضحك بعضهم إلى بعض ، فنظرت فإذا أنا بحمار وحش فحملت عليه فطعنته فأبته واستعنت بهم فأبوا أن يعينوني ، فأكلنا من لحمه وخشينا أن نقتطع فطلبت النبي ﷺ أرفع فرسى شأواً وأسير شأواً ، فلقيت رجلاً من بني غفار في جوف الليل ، قلت : أين تركت النبي ﷺ ؟ قال : تركته بتمهن ، وهو قاتل السقيا ، فقلت : يا رسول الله ، إن أهلك يقرؤون عليك السلام ورحمة الله ، إنهم قد خشوا أن يقتطعوا دونك فانظرهم ، قلت : يا رسول الله ، أصبت حمار وحش وعندي

منه فاضلة، فقال للقوم: ((كلوا))، وهم محرمون. [انظر: ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۲۵۷۰، ۲۸۵۳، ۲۹۱۳، ۳۱۳۹، ۵۳۰۶، ۵۳۰۷، ۵۳۹۰، ۵۳۹۱، ۵۳۹۲] ح

ترجمہ: عبداللہ بن ابی قتادہ بیان کرتے ہیں کہ میرے والد حدیبیہ کے سال گئے ان کے ساتھیوں نے احرام باندھا اور انہوں نے احرام نہیں باندھا اور نبی کریم ﷺ سے بیان کیا گیا کہ ایک دشمن آپ ﷺ سے جنگ کرنا چاہتا ہے، نبی کریم ﷺ روانہ ہوئے میں بھی آپ ﷺ کے صحابہ کے ساتھ تھا، بعض بعض کو دیکھ کر ہنسے گئے، میں نے ایک گور خرد دیکھا تو میں نے اس پر حملہ کر دیا اور میں نے اس کو نیزہ مار کر چھوڑ دیا، میں نے لوگوں سے مدد مانگی ان لوگوں نے مدد کرنے سے انکار کر دیا، ہم لوگوں نے اس کا گوشت کھایا اور ہم لوگوں کو خوف ہوا کہ کہیں نبی کریم ﷺ سے جدا نہ ہو جائیں۔

میں نے نبی کریم ﷺ کو ڈھونڈنا شروع کیا، اپنے گھوڑے کو بھی تیز دوڑاتا اور کبھی آہستہ دوڑاتا وسط شب میں بنی غفر کے ایک شخص سے ملاقات ہوئی میں نے پوچھا تم نے نبی کریم ﷺ کو کہاں چھوڑا؟ اس نے کہا میں نے آپ ﷺ کو تبہن میں چھوڑا، سقیا کے پاس قیلولہ کرنے کا ارادہ تھا، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ ﷺ کے ساتھی سام عرض کرتے ہیں وہ دگ ڈر رہے ہیں کہ کہیں آپ ﷺ ان لوگوں سے جدا نہ ہو جائیں۔ اس لئے آپ ﷺ ان لوگوں کا انتظار کیجئے پھر میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے ایک گور خرد شکار کیا، اس کا بچا ہوا گوشت میرے پاس ہے تو آپ ﷺ نے جماعت سے کہہ کہ کھاؤ حالانکہ وہ لوگ احرام باندھے ہوئے تھے۔

(۳) باب: إذا رأى المحرمون صيداً فضحكوا ففطن الحلال

محرم شکار کو دیکھ کر ہنسے اور غیر محرم سمجھ جائے

۱۸۲۲۔ حدثنا سعيد بن الربيع: حدثنا علي بن المبارك، عن يحيى، عن عبد الله بن أبي قتادة: أن أباه حدثه قال: انطلقنا مع النبي ﷺ عام الحديبية فأحرم أصحابه ولم أحرم، وفي صحيح مسلم، كتاب الحج، باب تحريم الصيد للمحرم، رقم: ۲۰۶۳، وسنن الترمذی كتاب الحج عن رسول الله، باب ما جاء في أكل الصيد للمحرم، رقم: ۷۷۶، وسنن النسائي، كتاب مناسك الحج، باب إذا ضحك المحرم ففطن الحلال للصيد فقتله، باب ما كله أم لا، رقم: ۲۷۷۵، وسنن أبي داود، كتاب المناسك، باب لحم الصيد للمحرم، رقم: ۱۵۷۸، وسنن ابن ماجه، كتاب المناسك، باب الرخصة في ذلك إذا لم يصد له، رقم: ۳۰۸۴، ومسند أحمد، باقي مسند الأنصار، باب حديث أبي قتادة الأنصاري، رقم: ۲۱۳۸۸، ۲۱۵۲۳، ۲۱۵۲۹، ۲۱۵۳۲، ۲۱۵۵۷، ۲۱۵۶۳، ۲۱۵۷۵، وموطأ مالك، كتاب الحج، باب ما يجوز للمحرم أكله من الصيد، رقم: ۶۸۴، وسنن الدارمي، كتاب المناسك، باب في أكل لحم الصيد للمحرم إذا لم يصد هو، رقم: ۱۷۵۲.

فأثبتنا بعدو بغيفة فتوجهنا نحوهم، فبصر أصحابي بحمار وحش فجعل بعضهم يضحك إلى بعض. فنظرت فرأيتة فحملت عليه الفرس قطعته فأثبتته، فاستعنتهم فأبوا أن يعينوني. فاكلنا منه، ثم لحقت برسول الله ﷺ وخشيناً أن نقتطع أرفع فرسى شأواً وأسير عليه شأواً، فلقيت رجلاً من بني غفار في جوف الليل فقلت: أين تركت رسول الله ﷺ فقال: تركته بتعنن وهو قاتل السقيا. فلحقته برسول الله ﷺ حتى أتيتته. فقلت: يا رسول الله، إن أصحابك أرسلوا يقرؤن عليك السلام ورحمة الله، وإنهم قد خشوا أن يقطعهم العدو ذولك فانتظرهم ففعل. فقلت: يا رسول الله، أنا أضدنا حمار وحش إن غندنا منه فاضلة فقال رسول الله ﷺ لأصحابه: ((كلوا))، وهم محرمون. [راجع: ۱۸۲۲]

حدیث کی تشریح

حضرت ابوقرہؓ فرماتے ہیں کہ ”انطلقنا مع النبی عام الحديبية“ حدیبیہ کے سال ہم آپ کے ساتھ چلے، علامہ واقدیؒ نے اس کو عمرۃ القضاء کا واقعہ قرار دیا ہے، مگر بخاری کی روایت راجح ہے۔
 ”فأحرم أصحابه ولم أحرم“ اور سب صحابہ نے تو احرام باندھا تھا، میں نے نہیں باندھا، اور حضرت ابوقرہؓ نے کیوں احرام نہیں باندھا تھا، اس میں شراح نے کافی کلام کیا ہے۔
 لیکن صحیح بات یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ان کو صدقات کی وصولی کے لئے بھیجا تھا، اور ان کا مقصد عمرہ کرنا نہیں تھا، ایک حد تک لشکر کے ساتھ تھے، بعد میں صدقات کی وصولی کے لئے لشکر سے جدا ہو گئے تھے، اس واسطے انہوں نے احرام نہیں باندھا تھا۔ ۵

”فأثبتنا بعدو بغيفة“ ہمیں خبر دی گئی کہ ایک دشمن غیفہ کے مقام پر موجود ہے، یعنی ابھی حدیبیہ کا واقعہ پیش نہیں آیا تھا، خیال تھا کہ جا کر عمرہ کر لیں گے لیکن اس سے پہلے راستے میں ہی ہمیں اطلاع ملی کہ غیفہ کے مقام پر دشمن حملے کے لئے جمع ہو رہا ہے اور ہو سکتا ہے کہ وہ مسلمانوں پر حملہ کر دے ”فتوجهنا نحوهم“ تو ہم سفر راستے میں چھوڑ کر ان کی طرف متوجہ ہوئے، حضور ﷺ کا جو عام لشکر تھا وہ تو چلتا رہا لیکن ہم میں سے کچھ لوگ غیفہ کی طرف روانہ ہو گئے ”فبصر أصحابي بحمار وحش“ تو میرے ساتھیوں نے جو حالت احرام میں تھے ایک حمار وحشی دیکھا، ”فجعل بعضهم يضحك الى بعض“ تو ایک دوسرے کو دیکھ کر ہنسنے لگے گویا اس بات کا اظہار تھا کہ ہم اس کو شکار نہیں کر سکتے لیکن ابوقرہؓ حالت احرام میں نہیں ہے، خود دیکھ لے تو اچھا ہے ”فنظرت فرأيتة فحملت عليه الفرس قطعته فأثبتته، فاستعنتهم“ تو میں نے ان سے اعانت طلب کی

”قَابُوا أَنْ يَعْنُونِي. لَمْ لَحِقْتُ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ“ ہم رسول اللہ ﷺ سے جا ملے اور ہمیں اندیشہ ہوا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ ہم حضور سے کٹ کر رہ جائیں یعنی دشمن ہمیں حضور سے کاٹ دے، تو ایک حد تک میں اپنے گھوڑے کو تیز بھگاتا تھا اور ایک حد تک عام رفتار سے چلتا تھا۔ ”شَاوَا“ کے معنی ہیں غایت تو ایک غایت تک یعنی ایک حد تک میں تیز دوڑتا اور ایک حد تک آہستہ چلتا ”فَلَقِيتُ رَجُلًا مِنْ بَنِي غِفَارٍ“ تو راستے میں میری ملاقات بنو غفار کے ایک شخص سے ہوئی، ”فَقُلْتُ لَهُ أَيْنَ تَرْكَبُ النَّبِيَّ ﷺ“ تو میں نے کہا کہ حضور ﷺ کو کہاں چھوڑا ہے ”تَرْكَبُ بَنِي غِفَارٍ“ کہ میں نے ”بَنِي غِفَارٍ“ کے مقام پر چھوڑا ہے ”وَهُوَ قَائِلُ السَّقِيَا“ اور حضور ﷺ سقیا کے مقام پر قیلولہ فرما رہے تھے، ”بَنِي غِفَارٍ“ بڑی جگہ ہے اور اس میں سقیا چھوٹی جگہ ہے تو وہاں آپ ﷺ قیلولہ فرما رہے تھے ”فَلَحِقْتُ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى أَتَيْتُهُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَصْحَابَكَ ارْشَلُوا يَقْرَأُونَ عَلَيْكَ السَّلَامَ وَرَحِمَتُ اللَّهِ“ کہ آپ ﷺ کے صحابہ ﷺ نے آپ ﷺ کو سلام بھیجا ہے اور ان کو اندیشہ تھا کہ دشمن ان کو آپ سے کاٹ دے، لہذا آپ ان کا انتظار کر بیٹھے اور میں پہلے آ گیا ہوں تاکہ میں بتا دوں کہ صحابہ ﷺ پیچھے آ رہے ہیں، آپ ان کا انتظار فرما لیں، ”فَفَعَلَ“ آپ نے ان کا انتظار کیا، ”فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَا أَصْلَدُ حِمَارٍ وَحَشٍ“ یعنی ہم نے ایک حمار وحشی شکار کیا تھا اور ہمارے پاس اس کا بچا ہوا حصہ بھی موجود ہے، ”فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَصْحَابِهِ : كُلُوا وَهُمْ مَعْرُومُونَ“ آپ ﷺ نے ان کو کھانے کی اجازت دی جبکہ وہ احرام میں تھے۔

حنفیہ کی دلیل

یہی حنفیہ کی دلیل ہے کہ اگر اعانت، دالیت اور اشارہ وغیرہ کچھ نہ ہو، چاہے غیر محرم نے محرم کو کھانے کی غرض سے شکار کیا ہو تب بھی جائز ہے۔ ۲۔

(۴) باب : لَا يَعْينُ الْمُحْرَمُ الْحَلَالَ فِي قَتْلِ الصَّيْدِ

محرم شکار کے قتل کرنے میں غیر محرم کی مدد نہ کرے

۱۸۲۳۔ حدثنا عبد الله بن محمد : حدثنا سفيان : حدثنا صالح بن كيسان ، عن

أبي محمد : سمع أبا قتادة قال : كنا مع رسول الله ﷺ بالقاحه من المدينة على ثلاث ؛ ح :

وحدثنا علي بن عبد الله : حدثنا سفيان : حدثنا صالح بن كيسان ، عن أبي

محمد ، عن أبي قتادة ﷺ قال : كنا مع النبي ﷺ بالقاحه ومنا المحرم ومنا غير المحرم ،

فرأيت أصحابي يترائون شينا ، فنظرت فإذا حمار وحش يعني وقع سوطه فقالوا :

لَا إِنْ كَانَ بِأَصْطِيادِهِ أَوْ بِأَذْنِهِ أَوْ بِدَلَالَتِهِ حَرَّمَ عَلَيْهِ ، وَإِنْ كَانَ عَلَى غَيْرِ ذَلِكَ لَمْ يَحْرَمْ ، وَابْنُ ذَهَبٍ أَبُو حَنِيفَةَ .

لأنه يترك عليه بشيء، أن محرمون، فتناولته فأخذته ثم أتيت الحمار من وراء أكمة فعقرته فأتيت به أصحابي فقال بعضهم: كلوا، وقال بعضهم: لا تأكلوا. فأتيت النبي ﷺ وهو أمامنا فسأله فقال: ((كلوه حلال))، قال لنا عمرو: اذهبوا إلى صالح فسلوه عن هذا وغيره. وقدم علينا هاهنا. [راجع: ۱۸۲۱]

”ثم أتيت الحمار من وراء أكمة فعقرته فأتيت به أصحابي“.

پھر میں اکیلے اس کے عقب سے اس گورخر کی طرف آیا اور اس کو زخمی کر کے اپنے ساتھیوں کے پاس لے آیا۔ خلاصہ یہ ہے کہ ہم نے حضور ﷺ سے واقعہ ذکر کیا تو آنحضرت ﷺ نے کھانے کی اجازت دی، فرمایا کہ کھاؤ حلال ہے۔

(۵) باب: لا یشیر المحرم الی الصيد لکی یصطاده الحلال

محرم شکار کی طرف غیر محرم کے شکار کرنے کے لئے اشارہ نہ کرے

۱۸۲۴۔ حدثنا موسى بن اسماعيل: حدثنا أبو عوانة: حدثنا عثمان - هو ابن موهب - قال: أخبرني عبد الله بن أبي قتادة، أن أباه أخبره: أن رسول الله ﷺ خرج حاجا، فخرجوا معه فصرف طائفة منهم فيهم أبو قتادة فقال: ((خلدوا ساحل البحر حتى نلتقي))، فأخذوا ساحل البحر. فلما انصرفوا أحرموا كلهم إلا أبا قتادة لم يحرم، فبينما هم يسيرون إذا رأوا حمر وحش فحمل أبو قتادة على الحمر فعقر منها أتاناً، فنزلوا فأكلوا من لحمها وقالوا: أناكل لحم صيد ونحن محرمون؟ فحملنا ما بقي من لحم الأتان فلما أتوا رسول الله ﷺ قالوا: يا رسول الله، انا كنا أحرمتنا وقد كان أبو قتادة لم يحرم فراينا حمر وحش فحمل عليها أبو قتادة فعقر منها أتاناً فنزلنا فأكلنا من لحمها ثم ولنا: أناكل لحم صيد ونحن محرمون؟ فحملنا ما بقي من لحمها. قال: ((أمنكم أحد أمره أن يحمل عليها أو أشار إليها؟)) قالوا: لا، قال: فكلوا ما بقي من لحمها)). [راجع: ۱۸۲۱]

”فحمل عليها أبو قتادة فعقر منها أتاناً فنزلنا فأكلنا من لحمها ثم ولنا: أناكل لحم صيد ونحن محرمون؟ فحملنا ما بقي من لحمها. قال: ((أمنكم أحد أمره أن يحمل عليها أو أشار إليها؟)) قالوا: لا، قال: فكلوا ما بقي من لحمها“.

ابو قتادہ رضی اللہ عنہ نے ان پر حملہ کرے ان میں سے ایک مادہ شکار کر لیا، پھر ہم اترے اور ہم نے اس کا گوشت کھایا پھر ہم نے کہا کہ کیا ہم شکار کا گوشت کھائیں جب کہ احرام باندھے ہوئے ہیں؟

لوگوں نے اس کا بچا ہوا گوشت اٹھالیا آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کسی نے اس پر حملہ کرنے کے لئے حکم یا اشارہ کیا تھا؟ لوگوں نے کہا نہیں۔ تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا اس کا بچا ہوا گوشت کھاؤ، تو یہاں بھی کھانے کی اجازت دیدی۔

(۶) باب اذا أهدى للمحرم حماراً وحشياً حيا لم يقبل

اگر محرم کو رگزندہ بھیجے تو قبول نہ کرے

۱۸۲۵۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن ابن شهاب ، عن عبيد الله ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن عبد الله بن عباس عن الصعب بن جثامة الليثي : أنه أهدى لرسول الله ﷺ حماراً وحشياً وهو بالأبواء أو بودان فرده عليه . فلما رأى مافى وجهه قال : ((انا لم نرده الا أنا حرم)) . [أنظر : ۲۵۷۳ ، ۲۵۹۷]

ترجمہ: حضرت جثامہ لیثی رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو ایک گور خر تحفہ بھیجا اس وقت آپ ﷺ ابواء یا ودان میں تھے۔ تو آپ ﷺ نے اس کو واپس کر دیا جب ان کے چہرے پر آپ ﷺ نے ملال کے اثرات پائے، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں اسے واپس نہ کرتا مگر محرم ہونے کے سبب واپس کر رہا ہوں۔

(۷) باب ما يقتل المحرم من الدواب

محرم کون سے جانور مار سکتا ہے

۱۸۲۶۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن نافع ، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما : أن رسول الله ﷺ قال : ((خمس من الدواب ليس على المحرم في قتلهن جناح)) . وعن عبد الله بن دينار ، عن عبد الله ابن عمر : أن رسول الله ﷺ قال : [أنظر : ۳۳۱۵]

یہ وہی صحیح مسلم ، کتاب الحج ، باب ما یندب للمحرم وغیرہ قتلہ من الدواب فی الحل ، رقم : ۲۰۷۳ ، وسنن النسائی ، کتاب مناسک الحج - ما یقتل المحرم من الدواب قتل الکب العقور ، رقم : ۲۷۷۹ ، وسنن أبی داؤد ، کتاب المناسک ، باب ما یقتل المحرم من الدواب ، رقم : ۱۵۷۳ ، وسنن ابن ماجہ ، کتاب المناسک ، باب ما یقتل المحرم ، رقم : ۳۰۷۹ ، ومسند أحمد ، مسند المکثریں ، باب مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب ، رقم : ۴۳۱۵ ، ۴۳۲۹ ، ۴۶۱۹ ، ۴۶۲۳ ، ۴۸۴۷ ، ۴۸۶۱ ، ۴۸۸۶ ، ۴۹۱۳ ، ۵۰۷۲ ، ۵۲۸۲ ، ۵۹۵۰ ، وباقی مسند الأنصار ، باب حدیث حفصہ أم المؤمنین عمر بن الخطاب ، رقم : ۲۵۲۳۳ ، ۲۵۸۸۳ ، وموطأ مالک ، کتاب الحج ، باب ما یقتل المحرم من الدواب ، رقم : ۶۹۳ ، وسنن الدارمی ، کتاب المناسک ، باب ما یقتل المحرم فی احرامه ، رقم : ۷۴۷

یہاں پانچ جانور کا ذکر ہے اور بعض روایتوں میں سات کا ذکر آیا ہے اور جانوروں کی تفصیل میں بھی روایتوں میں تھوڑا تھوڑا فرق ہے، اس وجہ سے جمہور کا کہنا یہ ہے کہ یہ حکم ان جانوروں کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ یہ حکم معلول بالعلۃ ہے۔
پھر علت کی تعیین میں اختلاف ہے۔

علت کی تعیین حنفیہ کے ہاں

حنفیہ کے نزدیک علت ابتداء بالاذی ہے، یعنی ہر وہ جانور جو ابتداء بالاذی کرتا ہو جیسے سارے درندے تو ان کا بھی یہی حکم ہے کہ محرم ان کو حالت احرام میں قتل کر سکتا ہے۔

علت کی تعیین شافعیہ کے ہاں

امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک علت ”غیر ما کول اللحم“ ہونا ہے تو جتنے بھی غیر ما کول اللحم جانور ہیں تو محرم ان کو قتل کر سکتا ہے، حنفیہ اور شافعیہ کے ہاں یہ فرق ہے۔

حنفیہ کا استدلال

حنفیہ کا استدلال ان روایتوں سے ہے جس میں فرما ”السبع العادی“ عادی کے معنی ہیں تعدی کرنے والا یعنی جو ابتداء بالاذی کرے، کلب کے ساتھ عقور کی قید لگائی اگر علت مجرد غیر ما کول اللحم ہوتا ہوتا تو عقور کی قید کی ضرورت نہیں تھی، اس لفظ کو بڑھانے سے معلوم ہوا کہ علت ”ابتداء بالاذی“ ہے، اسی طرح دوسری روایتوں میں غراب میں بھی البقع کی قید ہے اور غراب البقع وہ کوا ہے جو درندہ ہوتا ہے لیکن عام کوا جو ہمارے ہاں پایا جاتا ہے وہ اس حکم میں داخل نہیں ہے۔

۱۸۲۸۔ حدثنا أصبغ بن الفرّج قال: أخبرني عبد الله بن وهب، عن يونس، عن

ابن شهاب، عن سالم، قال: قال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: قالت حفصة: قال رسول الله ﷺ: ((خمس من الدواب لا حرج على من قتلهن: الغراب، والحدأة، والفارة، والعقرب، والكلب العقور))۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت حفصہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ پانچ جانور موزی ہیں، ان کو حرم میں قتل کیا جا سکتا ہے۔ کوا، چیل، کچھو، چوہا اور کانٹنے والا کتا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے کہ اس کا کائنات کاٹا جائے۔

۸۳۲۔ حدثنا قتیبہ: حدثنا الليث، عن سعيد بن أبي سعيد المقبري، عن أبي شريح عن عدوى أنه قال لعمر بن سعد وهو يبعث البعوث إلى مكة: ائذن لي أيها الأمير أحدثك قولاً قام به رسول الله ﷺ الغد من يوم الفتح، فسمعتُه أذناي، ووعاه قلبي، وأبصرته عيناي حين تكلم به، إنه حمد الله وأثنى عليه. ثم قال: ((إن مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس فلا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك بها دماً ولا يعصد بها شجرة. فإن أحد ترخص لقتال رسول الله ﷺ فقولوا له: إن الله أذن لرسوله ﷺ ولم يأذن لکم. وإنما أذن لي ساعة من نهار وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالأمس. وليبلغ الشاهد الغائب)). فقبل لأبي شريح: ما قال لك عمرو؟ قال: أنا أعلم بذلك منك يا أبا شريح، إن الحرم لا يعيذ عاصيا ولا فارا يدم، ولا فارا بخربة. خربة: بلية. [راجع: ۱۰۴]

حدیث کا ترجمہ

عدوی روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے عمرو بن سعید سے جب کہ وہ مکہ میں فوجیں بھیج رہا تھا، کہا اے امیر! مجھے اجازت دیجئے تو میں آپ سے وہ قول بیان کروں جو رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے دوسرے دن فرمائے تھے، اس کو میرے دونوں کانوں نے سنا اور قلب نے اس کو محفوظ رکھ، جب کہ آپ ﷺ نے گفتگو فرمائی اللہ ﷻ کی حمد و ثنا کی اور فرمایا کہ مکہ کو اللہ ﷻ نے حرام کیا ہے لوگوں نے اس کو حرام نہیں کیا اس لئے کسی شخص کے لئے جو اللہ ﷻ اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہو جائز نہیں کہ وہاں پر خونریزی کرے اور نہ وہاں درخت کاٹا جائے اور اگر کوئی شخص نبی کریم ﷺ کی جنگ کے سبب سے اس کی اجازت سمجھے تو اس کو کہو کہ اللہ ﷻ نے رسول اللہ ﷺ کو اجازت دی تھی، لیکن تمہیں اجازت نہیں ہے اور اس کی اجازت دن کے ایک تھوڑے حصہ کے لئے تھی، پھر اس کی حرمت ویسے ہی ہوگی جیسے کل حرمت تھی۔

ابن شریح سے پوچھا گیا کہ عمرو نے آپ ﷺ سے کیا کہا، کہا کہ اے ابو شریح میں تجھ سے زیادہ اس کو جانتا ہوں تا فرمان کو قتل کر کے بھاگنے والے اور فساد کر کے بھاگنے والے کو پناہ نہیں دیتا۔ خربہ سے مراد فتنہ و فساد ہے۔

حرم میں پناہ کا مسئلہ

اختلاف فقہاء

یہ حدیث کتاب العلم میں گزر چکی ہے ”ان الحرم لا يعيذها عاصياً ولا فارا بدم“.

مسلك امام شافعی رحمہ اللہ

اس حدیث سے حضرت امام شافعی رحمہ اللہ استدلال فرماتے ہیں کہ کوئی شخص اگر کسی کو قتل کر کے حرم میں پناہ لے لے تو پھر وہ مامون نہیں ہے اس کو وہاں قتل کیا جاسکتا ہے۔

مسلك امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ

حنفیہ کہتے ہیں کہ اس صورت میں حرم میں قتل نہیں کیا جائے گا کیونکہ ”من دخله كان امنا“ البتہ اس کا دائرہ پانی بند کر دیا جائے تاکہ وہ وہاں سے نکلنے پر مجبور ہو جائے جب ہر نکل آئے تو قتل کر دیا جائے، لیکن حرم میں قتل نہ کیا جائے اور یہ جو جملہ ہے کہ ”ان الحرم لا یعیذ عاصیاً“ یہ نہ کوئی حدیث ہے، نہ کسی صحابی کا قول ہے نہ کسی فقیہ کا قول ہے بلکہ یہ عمرو بن سعید کا قول ہے جو یزید کا گورنر تھا اور اس کا لقب ”لطیم الشیطان“ مشہور تھا تو اس سے استدلال کیسے ہو سکتا ہے۔

(۹) باب : لا ینفر صید الحرم

حرم کا شکار نہ بھگایا جائے

۱۸۳۳۔ حدثنا محمد بن المثنیٰ : حدثنا عبد الوہاب : حدثنا خالد، عن عکرمۃ ، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما أن النبی ﷺ قال : ((إن اللہ حرم مکۃ فلم تحل لأحد قبلی، ولا تحل لأحد بعدی، وإنما أحلت لی ساعة من نهار لا یختلی خلاها، ولا یعضد شجرها، ولا ینفر صیدها، ولا تلتقط لقتطها إلا لمعرف)). وقال العباس : یا رسول اللہ ، إلا الإذخر لصاغتنا وقبورنا . فقال : ((إلا الإذخر)). وعن خالد عن عکرمۃ قال : هل تدری ما ((لا ینفر صیدها))؟ هو أن ینحیه من الظل، ینزل مکانہ . [راجع : ۱۳۴۹]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اللہ ﷻ نے مکہ کو حرام کیا، نہ تو ہم سے پہلے کسی کے لئے حلال تھا اور نہ میرے بعد کسی کے لئے حلال ہوگا اور میرے لئے صرف دن کے ایک حصہ میں حلال کیا گیا، وہاں کہ گھاس نہ اکھاڑی جائے، وہاں کہ درخت نہ کاٹا جائے اور نہ وہاں کا شکار بھگایا جائے اور نہ وہاں کی گری پڑی چیز کوئی اٹھائے، مگر تشہیر کرنے والا اٹھا سکتا ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے عرض کیا یا رسول اللہ اذخر کی اجازت ہمارے سناروں اور ہماری قبروں کے لئے دیجئے، آپ ﷺ نے فرمایا سوائے اذخر کے۔

۱۔ يستدل به أبو حنیفہ رحمہ اللہ فی ان الملتجئ الی الحرم لا یقتل به لقولہ ﷺ لا یحل لأمری ان یسفک بها دما الخ شرح عمدة الأحکام، ج: ۳، ص: ۲۶، دار الکتب العلمیہ، بیروت، وعمدة القاری، ج: ۲، ص: ۲۰۲، و (انعام

خالد، نکرہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ شکار بھگالے جانے کا کیا مطلب ہے؟ اس کا مطلب یہ ہے کہ سایہ سے اس کو بھگائے اور خود اس جگہ پر اترے۔
 ”لا ینفر صیدھا“ کی تشریح کی کہ اس کو بھگایا نہ جائے، مطلب یہ ہے کہ پیچھا رہ کہیں سایہ میں بیٹھا ہے تو اس کو سایہ سے بھگادیا اور خود سایہ میں بیٹھ گیا تو یہ حرام ہے جائز نہیں۔

(۱۰) باب : لایحل القتال بمکة ،

مکہ میں جنگ کرنا حلال نہیں

”وقال أبو شریح رضی اللہ عنہ عن النبی ﷺ : ((لا یسفک بها دما))“۔

ابو شریح نے نبی ﷺ سے روایت کی ہے کہ وہاں خونریزی نہ کرے۔

۱۸۳۴۔ حدثنا عثمان بن أبی شیبۃ : حدثنا جریر ، عن منصور ، عن مجاهد ، عن طاؤس ، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : قال النبی ﷺ : یوم افتتح مکة : ((لا ہجرة ولكن جہاد ونية ، واذا استنفرهم فانفروا ، فان هذا بلد حرم اللہ يوم خلق السموات والأرض ، وهو حرام بحرمۃ اللہ يوم القيامة . وانه لا یحل القتال فیہ لأحد قبلی ولم یحل لی الا ساعة من نهار ، فهو حرام بحرمۃ اللہ الی يوم القيامة لا یعضد شوکہ ، ولا ینفر صیدہ ، ولا یقط لقطۃ الا من عرفها ولا یختلی خلاها)) . قال العباس : یا رسول اللہ ، الا الاذخر فانه لقینہم ولیبوتہم ، قال : ((الا الاذخر)) . [راجع : ۱۳۳۹]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے جس دن مکہ فتح کیا تو فرمایا کہ ہجرت باقی نہیں رہی، لیکن جہاد اور نیت ہے، جب تم جہاد کرنے کے لئے پلائے جاؤ تو جہاد کے لئے نکلو، یہ شہر جس کو اللہ ﷻ نے حرام کیا ہے جس دن اللہ ﷻ نے آسمان اور زمین کو پیدا کیا اور اللہ ﷻ کی قائم کی ہوئی حرمت قیامت تک قائم رہے گی، اس میں شک نہیں کہ مجھ سے پہلے کسی کے لئے حلال نہ تھی اور میرے لئے بھی دن کے ایک حصہ میں حلال کی گئی اس کی حرمت قیامت تک قائم رہے گی، اس کا کائنات کا ناجائز اور نہ اس کا شکار بھگایا جائے اور نہ یہاں کی گری پڑی چیز اٹھائی جائے مگر وہ شخص اٹھا سکتا ہے جو اس کی تشہیر کرے، اور نہ وہاں کی گھاس اکھڑی جائے اور ابن عباس نے عرض کیا یا رسول اللہ ان کے سروں اور گھروں کے لئے اذخر کی اجازت دیجئے، آپ ﷺ نے فرمایا اذخر کی اجازت ہے۔

(۱۱) باب الحجامة للمحرم

محرم کے پھینے لگانے کا بیان

”وکوی ابن عمر ابنہ وهو محرم، ویبتدوی مالم یکن فیہ طیب“۔

۱۸۳۵۔ حدثنا علی بن عبد اللہ: حدثنا سفیان قال: قال لنا عمرو: أول شيء سمعت عطاء يقول: سمعت ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يقول: احتجم رسول الله ﷺ وهو محرم. ثم سمعته يقول: ((حدثني طاؤس، عن ابن عباس))، فقلت: لعله سمعه منهما. [أنظر: ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۲۱۰۳، ۲۲۷۸، ۲۲۷۹، ۵۶۹۱، ۵۶۹۳، ۵۶۹۵، ۵۷۰۰، ۵۷۰۱].

حالت احرام میں حجامت کرنا جائز ہے، یہی جمہور کا مسلک ہے البتہ بالوں کو مونڈھنا جائز نہیں بغیر بال مونڈھے ہوئے حجامت کر سکتے ہوں تو جائز ہے، لیکن اگر پچھنے لگوانے کے لئے بال کاٹے گئے تو کفارہ یعنی فدیہ دینا پڑے گا۔

امام مالک رحمہ اللہ نے سختی کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ حجامت بھی جائز نہیں، اور وہ حدیث باب کو ضرورت پر محمول کرتے ہیں۔

جمہور کی طرف سے جواب

حدیث باب امام مالک رحمہ اللہ کے خلاف حجت ہے، عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنے بیٹے کو حالت احرام میں کئی کیا اور کئی داغ لگانے کا علاج ہوتا ہے تو پتہ چلا کہ دوا کرنا بھی جائز ہے بشرطیکہ دوا میں کوئی خوشبو نہ ہو اور یہ متفق علیہ مسئلہ ہے۔ ۱۲

”ثم سمعته يقول“ یعنی عطاء نے ابن عباسؓ سے براہ راست بھی سنا اور طاؤس کے واسطے سے بھی۔

۱۱ ولی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب جواز الحجامة للمحرم، رقم: ۲۰۸۷، ومن الترمذی، کتاب الصوم عن رسول اللہ، باب ماجاء من الرخصة في ذلك، رقم: ۷۰۶، وکتاب الصوم عن رسول اللہ، باب ماجاء في الحجامة للمحرم، رقم: ۷۶۸، وسنن النسائي، کتاب مناسک الحج، باب الحجامة للمحرم، رقم: ۲۷۹۶، وسنن أبي داود، کتاب المناسک، باب المحرم يحتجم، رقم: ۱۵۶۵، وکتاب الصوم، باب في الرخصة في ذلك، رقم: ۲۰۲۵، وسنن ابن ماجه، کتاب الصيام، باب ماجاء في الحجامة للصيام، رقم: ۱۶۷۲، وکتاب المناسک، باب الحجامة للمحرم، رقم: ۳۰۷۲، ومسند أحمد، ومن مسند بنی هاشم، باب بداية مسند عبد الله بن عباس، رقم: ۱۷۵۲، ۱۸۳۲، ۲۰۰۳، ۲۱۱۷، ۲۱۳۱، ۲۲۳۷، ۲۳۲۹، ۲۳۵۸، ۲۷۳۸، باب باقي المسند السابق، ۲۹۱۵، ۳۰۶۳، ۳۱۱۲، ۳۳۳۳، ۳۳۶۶، وسنن الدارمی، کتاب المناسک، باب الحجامة للمحرم، رقم: ۱۷۳۹.

۱۲ دل الحديث على جواز الحجامة للمحرم مطلقاً، وبه قال عطاء ومسروق وإبراهيم وطاؤس الشعبي والثوري وأبو حنيفة، وهو قول الشافعي وأحمد وإسحاق، وأخذوا بظاهر هذا الحديث، وقالوا: ما لم يقطع الشعر.

وان كانت لغير ضرورة فمنعه مالك وأجازة سحنون، وروى نحوه عن عطاء. عمدة القاري، ج: ۷، ص: ۵۱۹.

۱۸۳۶۔ حدثنا خالد بن مخلد : حدثنا سليمان بن بلال . عم علقمة بن أبي علقمة، عن عبد الرحمن الأعرج ، عن ابن بحنة ؓ قال : احتجم النبي ﷺ وهو محرم بلحي جمل في وسط رأسه . [انظر : ۵۶۹۸]

”احتجم النبي ﷺ وهو محرم بلحي جمل في وسط رأسه“.

حضور ﷺ نے کچی جمل (جو ایک جگہ کا نام ہے) کے مقام پر اپنے وسط سر میں کچھنے لگوائے، درآنحالیکہ آپ ﷺ احرام باندھے ہوئے تھے۔

(۱۲) باب تزویج المحرم

محرم کے نکاح کرنے کا بیان

۱۸۳۷۔ حدثنا أبو المغيرة عبد القدوس بن الحجاج : حدثنا الأوزاعي : حدثني عطاء بن رباح، عن ابن عباس رضي الله عنهما : أن النبي ﷺ تزوج ميمونة وهو محرم . [انظر : ۳۲۵۸، ۳۲۵۹، ۵۱۱۳، ۱۳]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا اس حال میں کہ آپ ﷺ احرام باندھے ہوئے تھے۔

حدیث کی تشریح

یہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے حالت احرام میں نکاح کیا اور اس میں ائمہ کا اختلاف ہے۔

حنفیہ کا مسلک

یہ حدیث باب حنفیہ کی دلیل ہے کہ حالت احرام میں ”نکاح“ کرنا جائز ہے اور ”انکاح“ بھی
۳۔ وفي صحيح مسلم، كتاب النكاح، باب تحريم نكاح المحرم وكراهة خطبته، رقم: ۲۵۲۷، وسنن الترمذی، كتاب الحج عن رسول الله، باب ما جاء في الرخصة في ذلك، رقم: ۷۷۱، وسنن النسائي، كتاب مناسك الحج، باب الرخصة في النكاح للمحرم، رقم: ۲۷۸۸، وسنن أبي داود، كتاب المناسك، باب المحرم يتزوج، رقم: ۱۵۷۱، وسنن ابن ماجه، كتاب النكاح، باب المحرم يتزوج، رقم: ۱۹۵۵، ومسند أحمد، ومن مسند بنی هاشم، باب بداية مسند عبد الله بن العباس، رقم: ۱۸۱۹، ۱۹۱۰، ۲۰۹۰، ۲۱۶۰، ۲۲۷۱، ۲۳۱۱، ۲۳۶۲، ۲۳۲۹، ۲۳۵۰، باب باقي المسند السابق، رقم: ۲۸۷۲، ۲۸۹۵، ۲۹۱۵، ۲۹۴۳، ۲۹۵۰، ۳۰۶۳، ۳۱۳۸، ۳۲۱۱، ۳۲۲۶، ۳۲۳۷، وسنن الدارمی، كتاب المناسك، باب في تزويج المحرم، رقم: ۱۷۵۲.

جائز ہے، البتہ جماع اور دواعی جماع جائز نہیں ہے جب تک کہ احرام سے فارغ نہ ہو جائے۔ ۱۴۔
اور یہ حدیث اصح مافی الباب ہے اس لئے امام بخاری رحمہ اللہ اس کو یہاں لے کر آئے ہیں۔ ۱۵۔

ائمہ ثلاثہ کا مسلک

امام شافعی، امام مالک اور امام احمد رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حالت احرام میں ”نکاح“ جائز ہی نہیں بلکہ باطل ہے، اسی طرح ”انکاح“ بھی جائز نہیں۔

ائمہ ثلاثہ کا استدلال

ان کا استدلال حضرت عثمان بن عفان ؓ کی حدیث سے ہے جو صحیح مسلم، سنن أبی داؤد اور سنن ترمذی وغیرہ میں آئی ہے کہ ”ان المحرم لا ینکح ولا ینکح“۔ ۱۶۔

۱۴۔ قلت . وفي الباب أيضا عن أبي هريرة . رواه الطحاوي من رواية كامل أبي العلاء عن أبي صالح ((عن أبي هريرة ، قال : تزوج رسول الله ﷺ ، ميمونة وهو محرم)). واحتج بهذا الحديث ابراهيم النخعي والثوري وعطاء ، بن أبي رباح والحكم بن عتيبة وحماد بن أبي سليمان وعكرمة ومسروق وأبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد قالوا : لا بأس للمحرم أن ینکح ، ولكنه لا يدخل بها حتى يحل ، وهو قول ابن عباس وابن مسعود ، عمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۵۲۲ ، وشرح معانی الآثار للطحاوي ، ج : ۲ ، ص : ۲۷ ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ۱۳۹۹ھ .

۱۵۔ ولذا رجع البخاری حدیثہ ، ولم یخرج حدیث الخصوم ، وان أخرجه مسلم فالبخاری وافقنا فی المسألة ، وهذا من دأبه القديم ، أنه اذا اختار جانباً ذهب يهدر الجانب الآخر ، ويجعله كأنه لم يكن شيئاً مذكوراً ، فلا يخرج له حديثاً ، كأنه أمر لم ترد به الشريعة ، وكذا يزيد بن الأصم لا يعارض حدیثہ حدیث ابن عباس ، فیض الباری علی صحیح البخاری ، ج : ۳ ، ص : ۱۳۳ .

۱۶۔ ومالك والشافعي وأحمد وإسحاق : لا يجوز للمحرم أن ینکح ولا ینکح غيره ، فان فعل ذلك فالنكاح باطل ، وهو قول عمرو وعلي ، رضي الله تعالى عنهما ، واحتجوا في ذلك بما رواه مسلم : حدثنا يحيى بن يحيى قال : قرأت على مالك عن نافع عن نبيه بن وهب : أن عمر بن عبد الله أراد أن يزوج طلحة بن عمر بنت شيبة بن جبير ، فأرسل إلى أبان بن عثمان يحضر ذلك وهو أمير الحاج ، فقال أبان : سمعت عثمان بن عفان ؓ ، يقول : قال رسول الله ﷺ ((لا ینکح المحرم ولا ینکح ولا یخطب)) وأخرجه أبو داؤد أيضاً عن القعنبي عن مالك إلى آخره . قوله : ((ولا ینکح)) ، بضم الباء وكسر الكاف من الانكاح ، عمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۵۲۲ ، وصحيح مسلم ، باب تحريم نكاح المحرم وكراهة خطبة ، رقم : ۱۴۰۹ ، ج : ۲ ، ص : ۱۰۳۰ ، دار احیاء التراث العربی ، بيروت ، وسنن الترمذی ، باب ما جاء فی كراهية تزويج المحرم ، رقم : ۸۴۰ ، ج : ۳ ، ص : ۱۹۹ ، دار احیاء التراث العربی ، بيروت ، وسنن أبی داؤد ، باب المحرم يتزوج ، رقم : ۱۸۴۱ ، ج : ۲ ، ص : ۱۶۹ ، دار الفكر ، بيروت .

اور اسی طرح ان کا استدلال یزید بن اہم کی روایت سے بھی ہے جو ترمذی نے نقل کی ہے جس میں یہ آیا ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے حلال ہونے کی حالت میں نکاح کیا تھا نہ کہ احرام کی حالت میں۔ ۱۷۔

حنفیہ کا استدلال

حنفیہ کا استدلال حدیث باب میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے ہے کہ: ”ان النبی ﷺ تزوج میمونہ وهو محرم“۔ حضور ﷺ نے حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے حالت احرام میں نکاح کیا۔ حضرات حنفیہ کہتے ہیں کہ یزید بن اہم کی روایت پر ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت راجح ہے۔ ایک اس وجہ سے کہ ”اصح ما فی الباب“ ہے چنانچہ امام بخاری رحمہ اللہ نے اسی پر اکتفا فرمایا ہے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس معاملے میں وہ حنفیہ کے ہم نوا ہیں۔ ۱۸۔

دوسری اس وجہ سے کہ یہ بات تمام روایات میں متفق علیہ ہے کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے نکاح سرف کے مقام پر ہوا تھا اور یہ اس وقت مکہ مکرمہ سے (۶) چھ میل کے فاصلے پر تھا، آج مکہ مکرمہ کے کنارے پر ہے۔ ۱۹۔ اور نکاح بھی سرف میں ہوا، رخصتی بھی وہیں ہوئی اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کا انتقال بھی وہیں ہوا اور دفن بھی وہیں ہوئیں اور آج وہاں ان کی قبر موجود ہے ارد گرد چار دیواری بنی ہوئی ہے، (میں بھی وہاں حاضر ہوا ہوں) تو سرف مکہ مکرمہ کے بالکل پاس ہے جبکہ مدینہ والوں کی میقت ذدا کلیفہ چھ میل کے فاصلے پر ہے، اس لئے یہ ممکن ہی نہیں کہ آپ سرف تشریف لائے ہوں اور احرام نہ باندھا ہو بلکہ حالت حل میں ہوں۔ ۲۰۔ بعض شافعیہ نے یہ دعویٰ کیا کہ چونکہ یہ واقعہ عمرہ القضاء کا ہے اور عمرہ القضاء میں میقاتیں مقرر نہیں ہوئی تھیں، میقاتیں حجۃ الوداع کے موقع پر مقرر ہوئیں۔

۱۷ ((عن یزید بن الأصم قال : حدثنی میمونہ أن رسول اللہ ﷺ تزوجها وهو حلال ، قال : وكانت خالتي وخالة ابن عباس)) . وعمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۵۲۲ ، وسنن الترمذی ، باب ما جاء فی الرخصة فی ذلك ، رقم : ۸۴۵ ، ج : ۳ ، ص : ۲۰۳ ، دار احیاء التراث العربی ، بیروت .

۱۸ هذا باب فی بیان تزویج المحرم ، ولم یبین هل هو جائز أو غیر جائز اکتفاء بما دل علیہ حدیث الباب فانہ يدل علی أنه یجوز ، وإشارة الی أنه لم یثبت عنده النهی عن ذلك ، ولانیت أنه من الخصائص ، کذا ذکره العلامة بدر الدین العینی فی عمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۵۲۱ .

۱۹ سرف ۔ وهو موضع علی ستة أميال من مكة وقيل سبعة وتسعة ، معجم البلدان ، ج : ۳ ، ص : ۲۱۲ ، دار الفکر ، بیروت .
۲۰ تزوج به رسول اللہ ﷺ میمونہ بنت الحارث وھناک بنی بھا وھناک توفیت ، معجم البلدان ، ج : ۳ ، ص : ۲۱۲ ، وعمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۵۲۲ .

حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ کی روایت مروی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے غزوہ حدیبیہ کے سال بھی ذوالحلیفہ سے احرام باندھا تھا، معلوم ہوا کہ مواقیت کی تعیین عمرۃ القضاء سے پہلے غزوہ حدیبیہ کے موقع پر ہو چکی تھی، لہذا یہ کہنا کہ آپ حالت احرام میں نہیں تھے یہ ناممکن سی بات ہے اور یہ بات بالکل واضح ہے کہ آپ حالت احرام میں تھے۔ ۲۱

جہاں تک حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی حدیث کا تعلق ہے ”ان المحرم لا ینکح ولا ینکح“ حنفیہ کی جانب سے اس کا جواب یہ ہے وہ کراہت پر محمول ہے۔ ۲۲

پھر ظاہر ہے یہ کراہت بھی اس شخص کے لئے ہوگی جو نکاح کے بعد اپنے آپ پر قابو نہ پاسکے اور وطی میں مبتلاء ہو جائے، زیادہ سے زیادہ اس کی مثل ایسی ہوگی جیسے بیچ وقت النداء ہے کہ مکروہ ہے، مگر منعقد ہو جاتی ہے، اسی طرح نکاح حالت احرام اس شخص کے لئے مکروہ ہوگا جس کو وقوع فی الفتنہ کا اندیشہ ہو، لیکن نکاح منعقد پھر بھی ہو جائے گا۔ ۲۳

اختلاف کا مدار

ائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ نے ان روایات کو ترجیح دی ہے جن میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کا نکاح آپ ﷺ کے ساتھ حلال ہونے کی حالت میں ہوا تھا۔

ائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ کے نزدیک ان روایات کی وجہ ترجیح یہ ہے کہ وہ خود حضرت میمونہ سے مروی ہیں، جو صاحب معاملہ ہیں۔

۱۱۔ عرج النبی ﷺ عام الحدیبۃ فی بضع عشرة مائۃ من اصحابہ فلما کان بذی الحلیفۃ قلد الہدی واشمر واحرم منها، صحیح البخاری، کتاب المغازی، باب غزوۃ الحدیبۃ، رقم الحدیث: ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، وفتح الباری، ج: ۷، ص: ۴۴۴، دار المعرفۃ، بیروت۔

۱۲۔ والجواب الاول، بآئہ محمول علی الکراہۃ، لدفع تعارض فعلہ وقولہ ﷺ، وانما یقدم القول علی الفعل ویسقط بہ اذا لم یحکم التطبيق، ولی ”الجوہر النقی“: ”هو محمول علی الوطی (لم اختر هذا الشق لکونه بعیدا مؤلف) او الکراہۃ، لکونه سببا للوقوع فی الرفث لا أن عقده لنفسه أو لغيرہ بأمرہ ممتنع، ولهذا قرنه بالخطۃ، ولا خلاف فی جوازها وان كانت مکروہۃ، فکذا النکاح والانکاح، وصار کالبيع وقت النداء“ ۱۱۔

وکنذا الک رواہ الطحاوی من حدیث عبد اللہ بن محمد بن ابی بکر قال: سألت أنس بن مالک عن نکاح المحرم؟ فقال: ماہ بأس هل هو الا کالبيع؟ وذكرہ ایضاً ابن حزم عن معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ، اعلاء السنن، ج: ۱۱، ص: ۳۹، وعمدة القاری، ج: ۷، ص: ۵۲۳، شرح معانی الآثار، باب نکاح المحرم، ج: ۲، ص: ۲۷۳، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، ۱۳۹۹ھ۔

حضرات حنفیہ نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت کو ترجیح دی ہے، جس میں حالت احرام میں نکاح کا ذکر ہے۔

وجوہ ترجیح

حضرت ابن عباسؓ کی روایت کی وجوہ ترجیح مندرجہ ذیل ہے۔

۱۔ یہی حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی مروی ہے کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے آپ ﷺ کا نکاح بحالت احرام ہوا تھا، جس کو حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے فتح الباری میں ابن حبان کے حوالے سے صحت کا اعتراف کیا ہے۔ ۲۳

۲۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے بھی اسی طرح مروی ہے۔ ۲۵
اس کی سند اگرچہ ضعیف ہے، لیکن حضرت ابن عباسؓ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ ۲۶

۳۔ شرح معانی الآثار للطحاوی میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور حضرت انسؓ کی روایات سے بھی حضرت ابن عباسؓ کی روایت کی تائید ہوتی ہے۔ ۲۷
۴۔ یہ روایت اصح مافی الباب ہے، جیسے پہلے گزر چکی ہے۔

۵۔ اصحاب سیر و تواریخ نے یہ واقعہ جس طرح بیان کیا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے عمرۃ القضاء کے سفر میں سرف کے مقام میں پہنچ کر حضرت میمونہ سے نکاح کیا جب کہ آپ ﷺ محرم تھے، پھر عمرہ سے آتے ہوئے سرف ہی کے مقام پر آپ ﷺ بناء فرمائی جب کہ آپ ﷺ حلال ہو چکے تھے۔ ۲۸

۲۴ فتح الباری، ج: ۹، ص: ۱۶۶، وصحیح ابن حبان، باب ذکر خبر قد المتبحر فی صناعة العلم ان نکاح المحرم وانکاح جائز، ج: ۹، ص: ۴۳۰، رقم: ۴۱۳۲، مؤسسة الرسالة، بیروت، ۱۴۱۳ھ۔

۲۵ تزوج رسول اللہ ﷺ میمونہ وهو محرم، سنن الدار قطنی، کتاب النکاح، باب المهر، رقم الحديث: ۳۶۱۹، ج: ۳، ص: ۱۸۴، دار الکتب العلمیہ، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ-۱۹۹۶ء

۲۶ واما حدیث ابی ہریرۃ أخرجه الدارقطنی وفي اسناده کامل أبو العلاء وفيه ضعف، لكنه يعتضد بحديثی ابن عباس وعائشة، فتح الباری، کتاب النکاح، باب نکاح المحرم، رقم الحديث: ۵۱۱۴، ج: ۹، ص: ۱۶۶۔
۲۷ أن ابن مسعودؓ، كان لا يرى بأساً أن يتزوج المحرم.

قال سألت أنس بن مالكؓ عن نكاح المحرم، فقال: لا بأس به هل هو الاكاليب، شرح معانی الآثار للطحاوی، ج: ۲، ص: ۲۷۳، دار الکتب العلمیہ، سنة النشر ۱۳۹۹ھ۔

۲۸ أخبرنا يزيد بن هارون أخبرنا هشام بن حسان عن عكرمة عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ تزوج میمونہ بنت الحارث بسرف وهو محرم ثم دخل بها بسرف بعد ما رجع، الطبقات الكبرى لابن سعد، ج: ۸، ص: ۱۳۵، دار صادر، بیروت۔

۶۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت اس لئے بھی رائج ہے کہ نیرت ابن ہشام کی روایت میں ہے:

”قال ابن هشام : وكانت جعلت أمرها الى اختها أم الفضل ، وكانت أم الفضل

تحت عباس ، فجعلت أم الفضل أمرها الى العباس فزوجها رسول الله ﷺ بمكة“.

اس تصریح کے مطابق ان کے والد حضرت عباس رضی اللہ عنہ اس نکاح کے وقت تھے، حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے اولیاء میں سے اس وقت کوئی موجود نہ تھا، اس لئے حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی طرف سے عقد کیا تھا، لہذا عقد نکاح وقت اور مقام کے بارے میں حضرت عباس رضی اللہ عنہ اور ان کے صاحبزادے سے زیادہ کوئی واقف نہیں ہو سکتا، یہاں تک کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا بھی نہیں، کیونکہ وہ خود عقد نہیں تھیں، اس لئے کہ عورتیں مجلس نکاح میں حاضر نہیں ہوتیں۔ ۲۹

۷۔ حضرت یزید بن الاصم رضی اللہ عنہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کا نکاح حالت صحت میں روایت کرتے ہیں لیکن انہی کی ایک روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے موافق بھی ہیں، جو طبقات ابن سعد میں ہے اس میں یزید بن الاصم رضی اللہ عنہ نے یہ تو تصریح کر دی کہ بناء حالت حل میں ہوئی تھی، لیکن نکاح کا ذکر نہیں کیا حالانکہ سوال نکاح کے بارے میں تھا یہ اس کی دلیل ہے کہ نکاح حالت احرام میں ہوا تھا۔ ۳۰

حضرت ابن عباس، حضرت عائشہ صدیقہ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایات اور صحابہ رضی اللہ عنہ کے آثار سے بھی حنفیہ کا مسلک ثابت ہوتا ہے اور ان دلائل کی روشنی میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت رائج ہے، البتہ حضرت یزید بن الاصم کی روایت میں یہ توجیہ ہو سکتی ہے کہ وہاں ”تزوج“ سے مراد بناء ہے۔

حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ کی حدیث کے بارے میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ چونکہ عام لوگوں کو نکاح کا علم بناء سے ہوتا ہے اس لئے انہوں نے یہ سمجھا کہ نکاح بھی حلال ہونے کی حالت میں ہوا، تاہم ظاہر ہے کہ اختلاف روایات اور اختلاف علماء کی صورت میں احتیاط اسی میں ہے کہ حالت احرام میں نکاح بھی نہ کیا جائے۔

شافعیہ کی طرف سے ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت کی توجیہات

امام ترمذی رحمہ اللہ نے ایک توجیہ یہ فرمائی ہے ”تزوجها حلالاً وظهر أمر تزويجها وهو محرم ثم بنى بها وهو حلال“ کہ آنحضرت ﷺ کا حضرت میمونہ سے نکاح حلال ہونے کی حالت میں

۲۹ المنيرة النبوية لابن هشام، ج ۵، ص ۲۰، دار الجليل، بيروت، ۱۴۱۱ھ

۳۰ ”اخبّرنا يزيد بن هارون عن عمرو بن ميمون بن مهران قال . كتب عمر بن عبد العزيز الى أبي سنل يزيد بن الاصم

احراما كان رسول الله ﷺ حين تزوج ميمونة أم حلالاً، فدعاها أبي فافتراه الكتاب فقال : خطبها وهو حلال وبنى بها

حلال ، وأما اسمع يزيد يقول ذلك“، الطبقات الكبرى لابن سعد، ج ۸، ص ۱۳۳، دار صادر، بيروت

مقام سرف میں ہوا تھا۔ ۳۱

لیکن یہ توجیہ درست نہیں، اس لئے کہ سنن نسائی میں اس کی صراحت ہے کہ ”قال تزوج رسول اللہ ﷺ میمونۃ بنت الحارث وهو محرم وفي حدیث یعلیٰ بسرف“ آنحضرت ﷺ نے حضرت میمونہ سے سرف کے مقام میں نکاح کیا تھا اور سرف داخل میقات ہے، لہذا اس مقدم پر پہنچ کر آنحضرت ﷺ کے غیر محرم ہونے کا سال ہی پیدا نہیں ہوتا، لہذا یہ توجیہ واقعات پر منطبق نہیں۔ ۳۲

حضرات شافعیہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ”تزوج میمونۃ وهو محرم“ میں ”ظہر امر تزویجھا وهو محرم“ کی تاویل کرتے ہیں۔ ۳۳

حنفیہ حضرات کو بھی یہ حق حاصل ہے کہ وہ حضرت زید بن الاصم رضی اللہ عنہ کی روایت میں یہی تاویل کر لیں اور کہیں ”تزوج میمونۃ وهو محرم وظہر امر تزویجھا وهو حلال“ اور یہ تاویل حقیقت اور واقعہ کے مطابق ہے۔

احناف پر وارد ہونے والے اشکالات اور ان کے جوابات

ایک یہ کہ اس مسئلہ میں حنفیہ کی دلیل فعلی ہے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی حدیث قولی ہے، لہذا قولی کو فعلی پر ترجیح ہونی چاہیے۔ ۳۴

دوسرے یہ کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے نکاح کے بارے میں روایات متعارض ہیں ”واذا تعارضنا تساقطا“ لہذا اب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی حدیث کی طرف رجوع کرنا چاہیے، مثلاً جس میں مذکور ہے کہ ”لا ینکح المحرم ولا ینکح ولا یخطب“ اس میں ”لہی عن نکاح المحرم“ کی صراحت ہے۔ ۳۵

تیسرے یہ کہ حنفیہ کے متدللات میمنج ہیں اور شافعیہ کے متدللات محرم ہیں، لہذا محرم کو میمنج پر ترجیح ہونی چاہیے۔ ۳۶

قولی کو فعلی کے مقابلہ میں اور محرم کو میمنج کے مقابلہ میں ترجیح دینے کا سوال اس وقت پیدا ہوتا ہے جب تطبیق ممکن نہ ہو، اور تطبیق یہاں ممکن ہے، قولی اور فعلی میں تو اس طرح کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث کو تو نکاح

۱ سنن الترمذی، کتاب النکاح عن رسول اللہ، باب ما جاء فی الرخصة فی ذلک، رقم الحدیث: ۸۴۳، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ج: ۳، ص: ۲۰۲۔

۳۲ سنن النسائی، کتاب النکاح، باب الرخصة فی نکاح المحرم، رقم الحدیث: ۳۲۱۹۔

۳۳ المجموع، ج: ۷، ص: ۲۵۷، دار الفکر، بیروت، ۱۴۱۷ھ۔

۳۴، ۳۵، ۳۶ أخبرنا الربیع قال: قال الشافعیؒ فخالفتنا بعض الناس فی نکاح المحرم فقال لا بأس أن ینکح المحرم ما لم یصب وقال روينا خلاف ما رویتم فلذهبنا الی ما روينا وذهبتم الی ما رویتم۔ الخ، کتاب الام، باب الخلاف فی نکاح المحرم، ج: ۵، ص: ۱۷۸۔

محرم کے جواز پر محمول کیا جائے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی حدیث میں جو نہیں ہے اس کو تنزیہ پر محمول کیا جائے اور اس کی دلیل بھی موجود ہے کہ ”لا ینکح المحرم ولا ینکح ولا ینخطب“ اس میں نکاح کے ساتھ حالت احرام میں خطبہ کی بھی ممانعت ہے، حالانکہ خطبہ کسی کے نزدیک حرام نہیں۔

دوسرا اشکال تطبیق کے بعد جس طرح ترجیح کی حاجت نہیں رہتی اسی طرح تساقط کا بھی سوال پیدا نہیں ہوتا، اس کے علاوہ ”اذا تعارضتا تساقطا“ کا اصول اس وقت ہے جب کہ متعارضین قوت میں برابر ہوں جب کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی اس حدیث پر ائمہ متفق ہیں، نیز صحاح ستہ کے علاوہ تمام محدثین اس کی تصحیح اور ترجیح پر بھی متفق ہیں، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا علم و تفقہ ان حضرات پر فائق تھا، اسی لئے صحت کے اعتبار سے بھی اقویٰ اور رائج ہے۔ ۳۷

جہاں تک میح و محرم کے تعارض کا تعلق ہے سو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی حدیث تو تنزیہ پر محمول ہے ہی حضرت زید بن الاصم رضی اللہ عنہ کی روایت میں بھی ”نکحها وهو حلال“ کو ”بنیٰ وهو حلال“ یا ”خطبها وهو حلال“ کے معنی پر محمول کر کے تطبیق دی جاسکتی ہے۔

(۱۳) باب ما ینہی من الطیب للمحرم والمحرمۃ،

محرم مرد اور عورت کو خوشبو لگانے کی ممانعت کا بیان

”وقالت عائشة رضی اللہ عنہا : لا تلبس المحرمۃ ثوبا بورس أو زعفران“.

۱۸۳۸۔ حدثنا عبد اللہ بن یزید : حدثنا الليث : حدثنا نافع ، عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما قال : قام رجل فقال : یا رسول اللہ ، ماذا تأمرنا أن نلبس من الثياب فی الاحرام ؟ فقال النبی ﷺ : ((لا تلبسوا القميص ، ولا السراويلات ، ولا العمائم ، ولا البرانس الا أن يكون أحد لیست له نعلان فلیلبس الخفین ولیقطع أسفل من الکعبین . ولا تلبسوا شینا مسہ زعفران ولا الورس . ولا تنتقب المحرمۃ ولا تلبس القفازین)) . تابعه موسى بن عقبه واسماعيل بن ابراهيم ابن عقبه وجویریة وابن اسحاق فی النقب والقفازین . وقال عبید اللہ : ((ولا ورس)) . وكان یقول : ((لا تنتقب المحرمۃ ولا تلبس القفازین)) . وقال مالک : عن نافع ، عن ابن عمر : ((لا تنتقب المحرمۃ)) . وتابعه لیث بن أبی سلیم . [راجع : ۱۳۴]

۳۷۔ وهذا یصوی مسلک الحنفیة فی المسألة ، فقد جعلوا هذا الحدیث مرجحاً لحدیث ابن عباس ، ورجحوا حدیث ابن عباس أيضاً بأنه أخرجه السنة ، وبفقه روايته ووقفوا بینہ وبين ما خالفه بأن المراد بالاثبات العقد وبالنفي الوطء . أنظر التفصیل فی هداية السالك الى المذاهب الأربعة فی المناسك ، ج : ۲ ، ص : ۲۲۳ ، دار البشائر الاسلامیة ، بیروت لبنان ، الطبعة الأولى ۱۴۱۳ھ

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص کھڑا ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ! حالت احرام میں کون سے کپڑے پہننے کا حکم دیتے ہیں، نبی کریم ﷺ نے فرمایا قمیص، پاجامہ، عمامہ اور ٹوپی نہ پہنے، مگر یہ کہ کوئی ایسا آدمی ہو جس کے پاس جوتیاں نہ ہو تو وہ مونہ پہن سکتا ہے اور ٹخنے کے نیچے سے کاٹ دے اور نہ کوئی ایسا کپڑا پہن جو جس میں زعفران یا ورس لگی ہو اور احرام والی عورت منہ پر نقاب نہ ڈالے اور نہ دستانے پہنے۔

۱۸۳۹۔ حدثنا قتیبہ : حدثنا جریر ، عن منصور ، عن الحكم ، عن سعيد بن جبیر ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : وقصت برجل محرم ناقته فقتلته ، فأتى به رسول الله ﷺ فقال : ((اغسلوه وكنفوه ولا تغطوا رأسه ، ولا تقربوه طيبا ، فإنه يبعث يهمل)) . [راجع : ۱۲۶۵]

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ نے بیان کیا کہ ایک محرم شخص کی گردن اس کی اونٹنی نے توڑ دی اور اس کو مار ڈالا اور اسے رسول اللہ ﷺ کے پاس لایا گیا آپ ﷺ نے فرمایا اس کو غسل دو اور اس کو کفن دو اور اس کا سر نہ ڈھانپو اور اس کو خوشبو کے قریب نہ لے جاؤ، اس لئے کہ وہ لپیک کہتا ہوا اٹھایا جائے گا۔

محرمیت کے احکام

امام شافعی کا مسلک

امام شافعی رحمہ اللہ استدلال فرماتے ہیں کہ اگر حالت احرام میں کسی کا انتقال ہو جائے تو اس پر احرام کی تمام پابندیاں بدستور لاگور ہیں گی، لہذا نہ اس کو خوشبو لگائی جائے گی، نہ اس کو زیادہ کپڑا پہنایا جائے گا، نہ اس کا سر ڈھانکا جائے گا۔ ۳۸

حنفیہ کا مسلک و استدلال

امام ابوحنیفہ اور امام مالک رحمہما اللہ کے نزدیک موت سے احرام منقطع ہو جاتا ہے، اس لئے احرام حالت میں مرجائے تو اس ساتھ وہ معاملہ کیا جائے گا جو حلال کے ساتھ کیا جاتا ہے۔ ۳۹

۳۸ احتج بہ الشافعی وأحمد وإسحاق وأهل الظاهر في أن المحرم على إحرامه بعد الموت ، ولهذا يحرم ستر رأسه وتطييبه ، وهو قول عثمان وعلي وابن عباس وعطاء والثوري . عمدة القاري ، ج : ۶ ، ص : ۷۰ .

۳۹ عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال إذا مات الإنسان انقطع عمله الا من ثلاث صدقة جارية وعلم ينتفع به وولد صالح يدعوله ، متن الترمذی ، کتاب الاحکام عن رسول اللہ ، باب فی الوقف ، رقم : ۲۹۸ ، وصحیح مسلم ، کتاب الوصیة ، رقم : ۳۰۸۳ ، وعمدة القاري ، ج : ۶ ، ص : ۷۰ .

(۱۴) باب الاغتسال للمحرم،

محرم کے غسل کرنے کا بیان

”وقال ابن عباس رضي الله عنهما: يدخل المحرم الحمام. ولم ير ابن عمر وعائشة بالحكم بأساً“.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا محرم حمام میں داخل ہو سکتا ہے اور ابن عمر اور عائشہ رضی اللہ عنہما محرم کے لئے بدن کھجانے میں کوئی مضائقہ نہ سمجھتے۔

۱۸۴۰۔ حدثنا عبد الله بن يوسف: أخبرنا مالك، عن زيد بن أسلم، عن إبراهيم بن عبد الله بن حنين، عن أبيه: أن عبد الله بن العباس، والمصور بن مخزومة اختلغا بالأبواء، فقال عبد الله بن عباس: يغسل المحرم رأسه. وقال المصور: لا يغسل المحرم رأسه. فأرسلني عبد الله بن العباس إلى أبي أيوب الأنصاري فوجدته يغسل بين القرنين. وهو يستبرئ فثوب فسلمت عليه. فقال: من هذا؟ فقلت: أنا عبد الله بن حنين، أرسلني إليك عبد الله بن العباس يسألك كيف كان رسول الله ﷺ يغسل رأسه وهو محرم؟ فوضع أبو أيوب يده على الثوب فطأه حتى بدا لي رأسه. ثم قال لإنسان يصب عليه: أصيب فصب على رأسه ظم حرك رأسه بيديه فأقبل بهما وأدبر، وقال هكذا رأيته ﷺ يفعل. ۴۰، ۴۱.

حدیث کی تشریح

عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اور مصور بن مخزومہ رضی اللہ عنہ کے ابواء کے مقام پر اختلاف ہو گیا تو عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ”یغسل المحرم رأسه“ محرم اپنا سر دھو سکتا ہے اور مصور رضی اللہ عنہ نے فرمایا ”لا يغسل المحرم رأسه“ محرم اپنا سر نہیں دھو سکتا۔

۴۰، ۴۱۔ حدثنا عبد الله بن عباس رضي الله عنهما عن حضرت ابو ايوب الانصاري رضی اللہ عنہ

۴۰، ۴۱۔ لا يوجد في مكررات

۴۱۔ وفي صحيح مسلم، كتاب الحج، باب حوازل غسل المحرم بدينه ورأسه، رقم: ۲۰۹۱، وسنن النسائي، كتاب المناسك، باب غسل المحرم، رقم: ۲۶۱۷، وسنن أبي داود، كتاب المناسك، باب المحرم يغسل، رقم: ۱۵۶۸، وسنن ابن ماجه، كتاب المناسك، باب المحرم يغسل رأسه، رقم: ۲۹۲۵، ومسنند احمد، باقى مسند الأنصار، باب حديث أبي أيوب الأنصاري، رقم: ۲۲۲۲۹، ۲۲۲۳۶، ۲۲۳۷۵، مؤطا مالك، كتاب الحج، باب غسل المحرم، رقم: ۶۲۰، وسنن الدارمي، كتاب المناسك، باب في الاغتسال في الاحرام، رقم: ۱۷۲۵.

کے پاس بھیجا کہ ذرا ان سے مسئلہ پوچھ کر آؤ، ”فوجدته یفتسل بین القرنین“ تو اتفاق سے جب میں پہنچا تو وہ غسل ہی کر رہے تھے ”وہو یستر بثوب“ اور ایک کپڑے سے ان کو چھپایا جا رہا تھا تو میں نے سلام کیا، تو انہوں نے کہا ”من هذا“ کہ بھئی! کون آیا ہے، میں نے کہا ”انا عبد اللہ بن حنین، ارسلنی الیک عبد اللہ ابن العباس یسئلك کیف کان رسول اللہ ﷺ یغسل رأسه وهو محرم، فوضع أبو ایوب یدہ علی الثوب“ تو وہ پردے کے پیچھے تھے تو ہاتھ اوپر سے ڈال کر پردے کو نیچے کیا تاکہ میں ان کا سر دیکھ سکوں چنانچہ میرے لئے ان کا سر ظاہر ہو گیا، تو پھر ایک شخص سے کہا جو ان پر پانی بہا رہا تھا ”أصب“ کہ پانی بہا ”فصب علی رأسه ثم حرک رأسه یدیه فأقبل بهما وادبر“ آگے پیچھے لے جا کر سر کو ملا اور فرمایا ”هكذا رأیته ﷺ یفعل“۔

مسئلہ: جمہور کے نزدیک محرم کے لئے غسل جائز ہے اور اگر جنبی ہو تو بلا اختلاف جائز ہے۔ ۳۲

(۱۵) باب لبس الخفین للمحرم اذا لم یجد النعلین

محرم کے موزے پہننے کا بیان جب کہ اس کے پاس جوتیاں نہ ہوں

۸۱۴۱۔ حدثنا أبو الولید : حدثنا شعبۃ قال : أخبرنی عمرو بن دینار : سمعت

جابر بن زید : سمعت ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : سمعت النبی ﷺ یخطب بعرفات :

من لم یجد النعلین فلیلبس الخفین ، ومن لم یجد ازارا فلیلبس السراویل - للمحرم)) .

[راجع : ۱۷۳۰]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو عرفات میں خطبہ دیتے ہوئے سنا کہ جس شخص کے پاس جوتیاں نہ ہوں تو وہ موزے پہن لے اور جس محرم کے پاس نہ بند نہ ہو تو وہ پانچوہ پہن لے۔

۱۸۴۲۔ حدثنا أحمد بن یونس : حدثنا إبراهيم بن سعيد : حدثنا ابن شہاب ، عن

سالم ، عن أبيه عبد اللہ ﷺ : سئل رسول اللہ ﷺ : ما لبس المحرم من الثياب ؟ فقال : ((لا لبس

القميص ، ولا العمام ، ولا السراويلات ولا البرنس ولا ثوبا مسه زعفران ولا ورس . وان لم

یجد نعلین فلیلبس الخفین ولیقطعہما حتی یکونا أسفل من الکعبین)) . [راجع : ۱۳۳]

”وان لم یجد نعلین“ اگر اس کو نعلین نہ ملے تو ”فلیلبس الخفین“ تو نعلین پہن لے ”ولیقطعہما

حتی یکونا أسفل من الکعبین“ ان کو کاٹ لے یہاں تک کہ کعبین کے نیچے ہو جائے۔

۳۲ الاغتسال للمحرم إما لأجل التطہیر من الجنبۃ ، وإما لأجل التظیف . قال ابن المنذر : أجمعوا علی أن للمحرم

أن یفتسل من الجنبۃ . عمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۵۳۰ .

”کعبین“ سے مراد وسط قدم کی ہڈی ہے یعنی اس طرح کاٹ لیں کہ اس سے نیچے نیچے ہو جائے۔

(۱۶) باب: إذا لم يجد الإزار فليلبس السراويل

۱۸۴۳۔ حدثنا آدم: حدثنا شعبة: حدثنا عمرو بن دينار، عن جابر بن زيد، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: خطبنا النبي ﷺ بعرفات فقال: ((من لم يجد الإزار فليلبس السراويل. ومن لم يجد النعلين فليلبس الخفين)) [راجع: ۱۷۴۰] یہ جو آخری جملہ ہے کہ ”من لم يجد الإزار فليلبس السراويل“ کسی کے پاس اگر ازار نہ ہو تو شلوار ہی پہن لے۔

امام شافعی رحمہ اللہ اس کے ظاہر پر عمل کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ اگر کسی کے پاس ازار نہیں ہے تو وہ سلی ہوئی شلوار بھی پہن سکتا ہے۔ ۴۳

حنفیہ فرماتے ہیں کہ یہاں یہ قید ملحوظ ہے کہ شلوار اس طرح پہننے کے اس کو کاٹ لے اور کاٹ کر اس کو ازار بنا لے جیسا کہ اس سے پہلے خفین کے بارے میں کہا گیا ہے کہ اگر نعلین نہ ہوں تو خفین پہن لے اور خود حدیث میں اس کی وضاحت فرمادی کہ خفین پہننے کا مطلب یہ ہے کہ اس کو ”اسفل من الكعبين“ کاٹ لے پھر پہنے، تو اسی طرح سراويل میں بھی یہ بات ملحوظ ہے کہ اس کو کاٹ لے اور سلا ہوا کپڑا اس وقت ناجائز ہوتا ہے جب وہ کسی عضو کی ہیئت پر سلا ہو جیسے آستین، پانچے وغیرہ، اگر وہ ہیئت عضو پر نہیں سلا ہوا چاہے سلا ہوا ہو تو اس کو پہننا ناجائز ہے، اور امام طحاوی فرماتے ہیں کہ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ کسی کے پاس ازار مہیا نہ ہو تو شلوار پہن سکتا ہے، لیکن کفارہ دینا ہوگا۔ ۴۳

(۱۷) باب لبس السلاح للمحرم

محرم کے ہتھیار باندھنے کا بیان

”وقال عكرمة: إذا خشي العدو لبس السلاح واقتدى، ولم يتابع عليه في القدية.“
ترجمہ مکرمہ: نے کہا کہ جب دشمن کا خوف ہو تو ہتھیار باندھ لے اور فدیہ دے لیکن فدیہ دینے کے متعلق ان کے صحیح حدیث کسی نے روایت نہیں کی۔

۱۸۴۴۔ حدثنا عبيد الله، عن اسرائيل، عن أبي اسحاق، عن البراء: ع

۴۳۔ وقد قلنا: ان المطلق ههنا محمول على المقيد لا ستوائهما على الحكم، والأصح عند الشافعية جواز لبس السراويل بغير فتق كقول أحمد، واشترط الفتق محمد بن الحسن و امام الحرمين وطائفة، وعن أبي حنيفة منع السراويل للمحرم مطلقاً، ومطه عن مالك، وقال أبو بكر الرازي من أصحابنا: يجوز لبسه وعليه القدية. عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۵۳۳.

رسول اللہ ﷺ فی ذی القعدة فابی اهل مكة . ان يدعوہ یدخل مكة حتی قاضاهم لا یدخل مكة سلاحا الا فی القراب . [راجع : ۱۷۸۱]

ترجمہ: نبی کریم ﷺ نے ذی قعدہ کے مہینہ میں عمرہ کیا تو مکہ والوں نے آپ ﷺ کو مکہ میں داخل نہیں ہونے دیا، یہاں تک کہ آپ ﷺ نے ان لوگوں سے اس شرط پر صلح کی کہ وہ مکہ میں اس حال میں داخل ہوں گے کہ تلواریں نیاموں میں ہوں گی۔

اس سے معلوم ہوا کہ حالت احرام میں ہتھیار پہنے جاسکتے ہیں، اور عکرمہؒ نے فرمایا کہ ہتھیار پہنے تو فدیہ دے، لیکن دوسرے فقہاء نے فدیہ کے وجوب میں ان کی متابعت نہیں کی، ان کے نزدیک فدیہ واجب نہیں۔ البتہ عکرمہؒ کا قول اس صورت پر محمول ہو سکتا ہے جب ہتھیار پہننے سے کسی محظور احرام کا ارتکاب لازم آئے، مثلاً سر پر خود یا مغفر پہنے، اس صورت میں سب کے نزدیک فدیہ ہوگا۔

(۱۸) باب دخول الحرم ومكة بغیر احرام

حرم اور مکہ میں بغیر احرام باندھے ہوئے داخل ہونے کا بیان

”ودخل ابن عمر، وإلما أمر النبی ﷺ بالإهلال لمن أراد الحج والعمرة، ولم يذكر الخطابين وغيرهم“.

امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ ترجمہ الباب قائم کیا ہے کہ حرم اور مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہو سکتے ہیں یعنی اگر عمرہ کرنے کی نیت نہ ہو ویسے ہی آدمی کسی اور غرض سے جا رہا ہے تو حرم اور مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہو سکتا ہے۔

اس پر استدلال کیا ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ حلال ہونے کی حاست میں داخل ہوئے، البتہ نبی کریم ﷺ نے تنبیہ پڑھنے اور احرام باندھنے کا اس شخص کو حکم دیا جو حج اور عمرہ کا ارادہ رکھتا ہو اور خطابین کا ذکر نہیں کیا کہ جب وہ لکڑیاں جمع کرنے کے لئے جائیں۔

مرفوع روایت سے استدلال کر رہے ہیں جو آگے ذکر کی ہے ”من اراد الحج والعمرة“ کہ جو حج اور عمرہ کا ارادہ کرے تو وہ ان مواقیث میں سے کسی میقات پر احرام باندھے تو اس کا مفہوم مخالف یہ ہوا کہ جو حج اور عمرہ کا ارادہ نہ کرے تو اس کے لئے احرام باندھنا واجب نہیں، یہ امام بخاری رحمہ اللہ کا مسلک ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ نے ایک قول میں اسی کو اختیار کیا ہے۔ ۴۵

امام مالک رحمہ اللہ کا بھی ایک قول یہی ہے اور دونوں روایتیں ان سے ہیں۔ ۴۶

اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ سے دو روایتیں ہیں۔ ۴۷

حنفیہ کے ہاں آدمی چاہے کسی بھی غرض سے جا رہا ہو اگر وہ مکہ مکرمہ جا رہا ہے تو اس کے لئے میقات سے احرام باندھنا ضروری ہے اور جو استدلال کیا گیا ہے کہ ”من اراد الحج والعمرة“ تو اس کا جواب یہ ہے کہ جب یہ حکم ہو گیا کہ بغیر احرام کے کسی بھی حالت میں داخل ہو ہی نہیں سکتا تو ہر شخص کو حج یا عمرہ کا ارادہ کرنا ہی ہوگا تو

”من اراد الحج والعمرة“ تو یہ قید احترازی نہیں بلکہ قید واقعی ہے۔ ۴۸

اور یہ احرام اس مقام مقدس کی تقدیس و تعظیم کے لئے ہے اور حطائین کا ذکر نہیں کیا اس لئے کہ لکڑیاں جمع کرنے والے عام طور پر میقات کے اندر اندر ہوتے ہیں باہر سے نہیں آتے اور میقات کے اندر وائے کے لئے احرام ضروری نہیں۔

عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا اصل واقعہ یہ تھا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما خود مکہ مکرمہ میں رہتے تھے اور انہوں نے مدینہ منورہ جانے کا ارادہ کیا اور جاتے ہوئے جب ”قدید“ کے مقام پر پہنچے تو معلوم ہوا کہ مدینہ منورہ میں ”قتہ حرہ“ کا کچھ بھگڑا ہے تو یہ بغیر احرام باندھے ہوئے مکہ مکرمہ واپس آ گئے تو اس میں ”قدید“ جو ہے جہاں سے یہ واپس ہوئے یہ داخل میقات ہے، کیونکہ مدینہ منورہ سے آنے والوں کے لئے میقات ذوالحلیفہ ہے اور یہ ذوالحلیفہ پہنچے ہی نہ تھے تو معلوم ہوا کہ یہ میقات کے اندر اندر سے واپس آرہے تھے، میقات سے باہر نکلے ہی نہ تھے، لہذا حنفیہ کہتے ہیں کہ اس سے استدلال نہیں ہو سکتا۔ ۴۹

لیکن یہ بات ضرور ہے کہ آج کل طائف میں رہنے والوں کے لئے بڑی دشواری ہے جبکہ جدہ والوں کے لئے کوئی دشواری نہیں، کیونکہ جدہ میقات ہے، لہذا وہاں سے بغیر احرام کے جاسکتے ہیں لیکن مثلاً طائف میں رہنے والے اور آج کل صورت حال یہ ہے کہ لوگ رہتے تو طائف میں ہیں اور نوکری کرتے ہیں مکہ میں یا رہتے ہیں

۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، وقد اختلف العلماء فی هذا الباب، فقال ابن القصار: واحتلف قول مالک والشافعی فی جواز دخول مكة بغیر احرام لمن لم یرد الحج والعمرة، فقلنا مرة: لا یجوز دخولها الا بالاحرام لا اختصاصها ومباينتها جميع البلدان الا الحطابین، ومن قرب منها مثل جدة والطائف وعسفان لكثرة ترددهم اليها، وبه قال أبو حنيفة والليث، وعن ابن جابر (المدونة): نص عليه فی (المدونة). وقال مرة أخرى: دخولها به مستحب لا واجب. قلت: مذهب الزهري والحسن البصري والشافعی فی قول، ومالك فی رواية، وابن وهب وداؤد بن علی أصحابه الظاهرية: انی لا بأس بدخول الحرم بغیر احرام، ومذهب عطاء بن أبي رباح والليث بن سعد والثوري وأبي حنيفة وأصحابه ومالك فی رواية، وهي قوله الصحيح، والشافعی فی المشهور عنه وأحمد وأبي ثور والحسن بن حي: لا یصلح لأحد كان منزله من وراء الميقات الى الأمصار أن یدخل مكة الا بالاحرام، فان لم یفعل أساء ولا شيء عليه عن الشافعی وأبي ثور، وعند أبي حنيفة: عليه حجة أو عمرة. عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۵۳۵، دار الفکر، بیروت، والتمهید لابن عبد البر، ج: ۶، ص: ۱۶۳، دار النشر: وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية، مدينة النشر: المغرب ۱۳۸۷ھ، والمدونة الكبرى، ج: ۸، ص: ۳۰۳، دار صادر، بیروت، وشرح العمدة، ج: ۲، ص: ۳۵۲، مكتبة المبيكان، الرياض ۱۴۱۳ھ، وبدائع الصنائع، ج: ۲، ص: ۱۶۶، دار الكتاب العربي، بیروت ۱۹۸۲ھ، التمهید لابن عبد البر، ج: ۶، ص: ۱۶۶، والمبسوط للسرخسی، ج: ۳، ص: ۱۶۸، دار المعرفة، بیروت ۱۴۰۶ھ.

مکہ میں اور نوکری کرتے ہیں طائف میں، اور بس اور یکسی والے دن میں طائف اور مکہ کے درمیان دس چکر لگاتے ہیں اس لئے کہ ایک گھنٹے کا راستہ ہے تو ایسی صورت میں پیچہ احرام باندھیں، پھر عمرہ کریں تو اس میں بلاشبہ حرج ہے اور ایسے حرج کے مواقع پر کسی دوسرے امام کے مذہب پر عمل کر لینا جائز ہے، بلکہ شارح بخاری علامہ بدر الدین یعنی رحمہ اللہ نے علامہ ابو عمر ابن عبدالبر رحمہ اللہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ: ”لا أعلم خلافاً بین فقهاء الأمصار في الخطأ بين ومن يد من الاختلاف الى مكة ويكثره في اليوم واليلة أنهم لا يؤمر ون بذلك لما عليهم فيه من المثقاة“ نیز امام مالک نے جس قول میں بلا احرام داخل ہونے کو منع کیا ہے، اس میں انہوں نے طائف کے پھل فروشوں کو اسی وجہ سے مستثنیٰ کیا ہے۔ ۵۰

۱۸۳۵۔ حدثنا مسلم : حدثنا وهيب : حدثنا ابن طاووس ، عن أبيه ، عن ابن عباس رضي الله عنهما : ان النبي ﷺ وقت لاهل المدينة ذوالحليفة ، و لاهل نجد قرن المنازل ، و لاهل اليمن يلملم ، هن لهن ولكل آت على عليهن من غيرهم ممن أراد الحج والعمرة . فمن كان دون ذلك فمن حيث انشا حتى اهل مكة من مكة . [راجع : ۱۵۲۳]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے مدینہ والوں کے لئے ”ذوالحلیفہ“ اور اہل نجد کے لئے ”قرن منازل“ اور اہل یمن کے لئے ”یلملم“ میقات مقرر کئے یہ وہاں کے رہنے والوں کے بھی اور ان کے لئے بھی میقات ہیں جو ان کے علاوہ دوسری جگہوں سے حج یا عمرہ کے ارادہ سے آئیں اور جو شخص ان جگہوں کے اندر رہنے والا ہو تو وہ وہیں سے احرام باندھ لے، جہاں سے نکلے، یہاں تک کہ اہل مکہ، مکہ سے ہی احرام باندھ کر نکلیں۔

۱۸۳۶۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن ابن شهاب ، عن أنس بن مالك : أن رسول الله ﷺ دخل عام الفتح وعلى رأسه المغفر ، فلما نزع جاءه رجل فقال : إن ابن خطل متعلق بأستار الكعبة ، فقال : ((أقتلوه)) . [أنظر : ۳۰۳۳ ، ۳۲۸ ، ۵۸۰۸] . ۵۱

۵۰۔ کذا ذكره العلامة بدر الدين العيني في عمدة القاري ج : ۷ ، ص : ۵۳۵ .

۵۱۔ وفي صحيح مسلم ، كتاب الحج ، باب جواز دخول مكة بغير احرام ، رقم : ۲۳۱۷ ، وسنن الترمذي كتاب الجهاد عن رسول الله ، باب ماجاء في المغفر ، رقم : ۱۶۱۶ ، وسنن النسائي ، كتاب مناسك الحج ، باب دخول مكة بغير احرام ، رقم : ۲۸۱۸ ، وسنن أبي داود ، كتاب الجهاد ، باب قتل الأسير ولا يعرض عليه الاسلام ، رقم : ۲۳۱۰ ، وسنن ابن ماجه ، كتاب الجهاد ، باب السلاح ، رقم : ۲۷۹۵ ، ومسند أحمد ، مسند المكثرين ، باب مسند أنس بن مالك ، رقم : ۱۱۶۲۵ ، ۱۲۲۲۰ ، ۱۲۳۸۷ ، ۱۲۳۶۳ ، باب باقي المسند السابق ، ۱۲۸۶۶ ، ۱۲۹۳۳ ، ۱۲۹۵۵ ، ۱۳۰۳۰ ، وموطأ مالك ، كتاب الحج ، باب جامع الحج ، رقم : ۸۴۲ ، وسنن الدارمي ، كتاب المناسك ، باب في دخول مكة بغير احرام بغير حج ولا عمرة ، رقم : ۱۸۵۷ ، وكتاب السير ، باب كيف دخل النبي مكة ، رقم : ۲۳۳۸ .

اس حدیث سے اس بات پر استدلال کر رہے ہیں کہ حضور ﷺ فتح مکہ کے سال داخل ہوئے اور آپ ﷺ کے سراقہ پر مغفرت تھی، اس کا مطلب ہوا کہ آپ ﷺ حالت احرام میں نہیں تھے تو چونکہ ارادہ عمرے کا نہیں تھا اس لئے بغیر احرام کے آپ ﷺ تشریف لائے تھے لیکن اس سے استدلال اس لئے نام نہیں ہوتا کہ یہ تو ایک استثناء کا واقعہ تھا اور فتح مکہ کے سال میں پورے حرم کو حلال قرار دے دیا تھا، لہذا اس سے استدلال نام نہیں۔

(۱۹) باب : إذا أحرم جاهلاً وعليه قميص

تاواقیت میں کوئی شخص قمیص پہنے ہوئے احرام باندھ لے

”وقال عطاء: إذا تطيب أو لبس جاهلاً أو ناسياً فلا كفارة عليه.“

کوئی شخص جہل یا نسیان کی وجہ سے منظور احرام کا ارتکاب کرے تو اس کے اوپر کفارہ نہیں، لیکن حنفیہ کہتے ہیں کہ کفارہ ہر صورت میں ہے کیونکہ غلطی تو بھول چوک ہی سے ہوتی ہے اور عام طور پر جو واقعات پیش آتے ہیں وہ جہل اور نسیان ہی ہوتے ہیں، تعمید سے کرنا تو ایک طرح سے سرکشی ہے۔

حدیث میں وہی واقعہ ہے جو پہلے بھی گذر چکا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ قمیص اتار دو۔ امام بخاری رحمہ اللہ اس سے استدلال کر رہے ہیں کہ ان سے یہ تو کہہ دیا کہ قمیص اتار دو، لیکن یہ نہیں کہا کہ کفارہ ادا کرنا، کیونکہ تم اب تک پہنے ہوئے تھے تو معلوم ہوا کہ جہل پہنے ہوئے تھے اس لئے کفارہ کا حکم نہیں دیا۔ حنفیہ کا کہنا ہے کہ عدم ذکر عدم مٹی کو مستلزم نہیں، یہاں راوی نے یہ ذکر کیا کہ یوں کر لو، باقی کفارہ اور فدیہ وغیرہ کا حکم آپ ﷺ نے دیا ہوگا جو مذکور نہیں۔

۱۸۴۷۔ حدثنا أبو الوليد : حدثنا همام : حدثنا عطاء قال : حدثني صفوان بن

يعلى بن أمية ، عن أبيه قال : كنت مع رسول الله ﷺ فأتاه رجل عليه جبة فيه أثر صفرة أو

نحوه كان عمر يقول لي : تحب إذا نزل عليه الوحي أن تراه ؟ فنزل عليه ثم سري عنه

فقال النبي ﷺ : ((اصنع لي عمرتك ما تصنع لي حجك)) . [راجع : ۱۵۳۶]

ترجمہ: صفوان بن یعلیٰ بن امیہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھا کہ ایک آدمی آپ ﷺ کے پاس آیا جو جو غصہ پہنے ہوئے تھا جس پر زرد خوشبو یا اسی قسم کا چیز کا نشان تھا اور عمر ﷺ مجھ سے کہتے تھے کیا تم پسند کرتے ہو کہ رسول اللہ ﷺ پر وحی اتر رہی ہو تو اس وقت دیکھو، چنانچہ آپ ﷺ پر وحی نازل ہوئی پھر وہ کیفیت زائل ہوئی تو آپ ﷺ نے فرمایا اپنے عمرے میں وہی کام کرو جو تم اپنے حج میں کرتے ہو۔

۱۸۴۸۔ و غص رجل يد رجل ، یعنی فانتزع ثيابه فأبطله النبي ﷺ . [انظر :

ترجمہ: ایک شخص نے دوسرے کے ہاتھ میں دانت سے کاٹا، اس نے ہاتھ کھینچ لیا تو دوسرے کا دانت اکڑ گیا، نبی کریم ﷺ نے اس کو باطل قرار دیا یعنی کچھ معاوضہ نہیں دلایا۔
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص دفاع میں کوئی کام کرے اور اس سے دوسرے کو نقصان پہنچ جائے تو اس صورت میں ضمان نہیں آتا۔

(۲۰) باب المحرم يموت بعرفة ولم يأمر النبي ﷺ أن يؤدى عنه بقية الحج
محرم جو عرفات میں مر جائے اور نبی ﷺ نے یہ حکم نہیں دیا کہ اس کی طرف سے حج کے باقی ارکان ادا کیے جائیں
یہاں امام بخاری رحمہ اللہ یہ کہنے کے لئے حدیث لائے ہیں کہ اگر کوئی شخص حالت احرام میں مر گیا اور حج پورا نہیں کر سکا تو اس کا حج بدل کر انا کوئی ضروری نہیں، ورنہ آپ ﷺ یہاں پر اس کا حج بدل کراتے۔ ۵۲

حدیث باب میں فقہائے کرام کا اختلاف ہے

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر کسی شخص پر حج فرض ہوا اور جس سال فرض ہوا اسی سال اس نے حج کرنا بھی شروع کر دیا لیکن پورا کرنے سے پہلے مر گیا تو حج بدل کر انا ضروری نہیں لیکن اگر فرض تو دس سال پہلے ہوا تھا، نو سال تک اس نے فریضہ ادا نہیں کیا، اور پھر دسویں سال اس نے حج کرنا شروع کیا اور ابھی پورا نہیں کیا تھا کہ اس کی وفات ہو گئی ایسی صورت میں حج بدل کی وصیت کرنا اس کے ذمہ واجب ہے، دس سال محض اتفاقاً کہا چاہے ایک ہی سال گزرا ہو تو بھی حج بدل کی وصیت کرنا واجب ہے۔

۱۸۴۹۔ حدثنا سليمان بن حرب: حدثنا حماد بن زيد: عن عمرو بن دينار، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس ؓ قال: بينا رجل واقف مع النبي ﷺ بعرفة إذ وقع عن راحلته فوقسته أو قال: فأقعصته. فقال النبي ﷺ: ((اغسلوه بماء وسدر وكفونوه في ثوبين، أو قال: ثوبيه، ولا تخمروا رأسه ولا تحنطوه، فإن الله يبعثه يوم القيامة يلبى)). [راجع: ۱۲۶۵] ۵۳

۲۲ وقال المهلب: هذا دل على أنه لا يجمع أحد عن أحد لأنه عمل بدني كالصلاة لا تدخلها النيابة، لو صحت فيها النيابة لأمر النبي ﷺ، بالتمام الحج عن هذا. عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۵۳۳، والبحر الرائق، ج: ۳، ص: ۶۵، دار المعرفۃ، بیروت.
۳۳ وفي صحيح مسلم، كتاب الحج، باب ما يفعل بالمحرم اذا مات، رقم: ۲۰۹۳، وسنن العرمذی، كتاب الحج عن رسول الله، باب ما جاء في المحرم يموت في احرامه، رقم: ۸۷۴، وسنن النسائی، كتاب مناسك الحج، باب في كم يكفن المحرم اذا مات، رقم: ۸۲۰۵، وسنن أبي داود، كتاب الجنائز، باب المحرم يموت كيف يصنع به، رقم: ۲۸۱۹، وسنن ابن ماجه، كتاب المناسك، باب المحرم يموت، رقم: ۳۰۷۵، ومسند أحمد، ومن مسند بنی هاشم، باب بداية مسند عبد الله بن عباس، رقم: ۱۷۵۳، ۲۳۶۰، ۲۸۷۳، ۳۰۶۱، وسنن الدارمی، كتاب المناسك، باب في المحرم اذا مات ما يصنع به، رقم: ۱۷۷۹.

۱۸۵۰۔ حدثنا سليمان بن حبيب : حدثنا حماد ، عن أيوب ، عن سعيد بن جبیر ، عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : بینا رجل واقف مع النبی ﷺ يعرفه اذ وقع عن راحلته فواقصته أو قال : فأواقصته ، فقال النبی ﷺ : ((اغسلوه بماء وسدر وكفونوه فی ثوبین ، ولا تمسوه طيبا ولا تخمروا رأسه ولا تحنطوه ، فان الله يبعثه يوم القيامة ملبيا)) . [راجع : ۱۲۶۵]

”اغسلوه بماء وسدر وكفونوه فی ثوبین ، ولا تمسوه طيبا ولا تخمروا رأسه ولا تحنطوه“
آپ ﷺ نے فرمایا اس کو پانی اور بیری کے پتوں سے غسل دو، اور دو ہی کپڑوں میں کفن دو یعنی وہی احرام والے کپڑے اور پر حنوط کی خوشبو نہ لگانا اور ان کے سر پر خمار نہ لگانا یعنی سر مت ڈھکنا۔ ۵۳

(۲۲) باب الحج والنذور عن الميت، والرجل يحج عن المرأة

میت کی طرف سے حج اور نذروں کے پورا کرنے کا بیان اور مرد کا اپنی بیوی کی طرف سے حج کرنے کا بیان
۱۸۵۲۔ حدثنا موسى بن إسماعيل : حدثنا أبو عوانة عن أبي بشر : عن سعيد بن جبیر ، عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما : أن امرأة من جهينة جاءت إلى النبی ﷺ فقالت : إن أمی نذرت أن تحج فلم تحج حتی ماتت ، أفأحج عنها؟ قال ؟ ((نعم حجی عنها ، أ رأيت لو كان علی أمك دين ، أكنت قاضيته؟ ألقوا الله ، فالله أحق بالوفاء)) . [أنظر : ۶۶۹۹ ، ۷۳۱۵] ۵۵

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جہینہ کی ایک عورت نبی کریم ﷺ کی خدمت میں آئی اور عرض کیا کہ میری ماں نے حج کی نذر مانی تھی، لیکن وہ حج نہ کر سکی اور مر گئی، تو کیا اس کی طرف سے حج کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں، اس کی طرف سے حج کر اگر تیری ماں پر کوئی قرض ہوتا تو کیا تو اسے ادا نہ کرتی؟ اللہ ﷻ کا حق تو اور بھی پورا کیے جانے کا مستحق ہے۔
اس ترجمہ الباب میں تین مسئلے بیان کئے ہیں۔

۵۳ مسئلہ کی تفصیل اور فقہاء کا اختلاف کے لئے ملاحظہ فرمائیں: انعام الباری، ج: ۳، ص: ۳۸۳، کتاب الجنائز، باب الکفن فی ثوبین، رقم الحدیث: ۱۲۶۵۔

۵۵ وفی سنن النسائی، کتاب المناسک الحج، باب الحج عن الميت الذی لم يحج، رقم: ۲۵۸۶، ومسند أحمد، ومن مسند بنی ہاشم، باب بدایة مسند عبد اللہ بن العباس، رقم: ۲۰۳۳، ۲۳۸۷، ۳۰۵۵، وسنن الدارمی، کتاب النذور والأیمان، باب الوفاء بالنذور، رقم: ۲۲۲۷۔

(۱) الحج عن الميت .

(۲) نذر عن الميت .

(۳) رجل یحج عن المرأة .

اس حدیث باب میں ”نیابت فی العبادت“ کا مسئلہ ہے۔ مسئلہ نیابت میں سوال یہ ہے کہ ایک شخص دوسرے کی طرف سے کوئی عبادت کر سکتا ہے یا نہیں، اس میں یہ تفصیل ہے کہ عبادت کی تین قسمیں ہیں:

ایک عبادت بدنی جیسے نماز، روزہ۔

دوسرے عبادت مالی جیسے زکوٰۃ، صدقۃ الفطر۔

تیسرے وہ عبادت جو بدنی اور مالی کا مجموعہ ہے یعنی اس میں کچھ مال بھی خرچ ہوتا ہے کچھ جسمانی محنت بھی اٹھانی پڑتی ہے، جیسے حج و عمرہ وغیرہ۔

ان تینوں قسم کے احکام یہ ہیں کہ عبادت بدنیہ میں تو ایک کافر یا کوئی دوسرا آدمی مطلقاً ادا نہیں کر سکتا، ایک کی نماز کوئی دوسرا نہیں کر سکتا، ایک کا روزہ دوسرا نہیں رکھ سکتا۔

اور عبادت مالیہ میں مطلقاً ایک کافر یا دوسرا ادا کر سکتا ہے، اس کا مسلمان ہونا بھی شرط نہیں اور کوئی دوسرا آدمی اپنے مال سے دوسرے کی زکوٰۃ فرض اس کی اجازت کے ساتھ ادا کر سکتا ہے، اس میں کوئی شرط نہیں۔ تیسری قسم یعنی وہ عبادت جو مالی اور بدنی سے مرکب ہے اس کا حکم یہ ہے کہ خود ادا ایگی پر قادر ہونے کی حالت میں تو کوئی دوسرا اس کی طرف سے ادا نہیں کر سکتا، البتہ خود قدرت نہ ہو تو ضرورت کے وقت دوسرا آدمی اس کا فرض ادا کر سکتا ہے، حج اسی قسم میں داخل ہے، کیونکہ اس میں مال بھی خرچ ہوتا ہے اور محنت بھی۔ ضرورت کے وقت کا مطلب یعنی ”عند العجز“ نیابت درست ہے، یہی تفصیل ”الحج عن الميت“ کا ہے، البتہ اس میں فقہائے کرام کا اختلاف ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما، قائم اور ابراہیم رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ”لا یحج عن أحد“ یعنی حج میں نیابت درست نہیں۔ ۵۶۔ امام مالک اور لیث رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ حج میں نیابت درست نہیں، البتہ اگر کسی میت پر حج فرض تھا اور وہ اپنی زندگی میں اس فریضہ کو ادا نہ کر سکا تو اس کی طرف سے حج کرنا درست ہے، لیکن وہ حج اس کے فریضہ کے قائم مقام نہ ہوگا، پھر امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک اگر میت نے اپنی جانب سے حج کرنے کی وصیت کی تھی تو اس کی وہ وصیت ملک مال میں نافذ ہوگی۔ ۵۷۔

۵۶ وقال الطائفة : لا یحج أحد عن أحد روی هذا عن ابن عمر والقاسم والنخعی ، عمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۵۴۷ .

۵۷ وقال مالک واللیث : لا یحج أحد عن أحد الا عن میت لم یحج حجة الاسلام ولا یتوب عن فریضه ، فان اوصی المیت بذلک فعند مالک و ابی حنیفہ ینجز من ثلثه ، وهو قول النخعی ، عمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۵۴۷ ، والمغنی ، ج : ۱۰ ،

ص : ۸۶ ، دار الفکر ، بیروت ، ۱۴۰۵ھ ، و کتاب الام ، ج : ۲ ، ص : ۱۱۱ ، دار المعرفۃ ، بیروت ، ۱۳۹۳ھ .

امام شافعی رحمہ اللہ نزدیک ”عند العجز“ نیابت درست ہے، اگر میت کے ذمہ مین حج فرض تھا یا نذر کی وجہ سے اس کے ذمہ لازم تھا اب اس کی حیثیت دین کی سی ہے جس کی اس کی جانب سے ادائے کی ضروری ہے، لہذا وہ وصیت کرے یا نہ کرے بہر صورت اس کی جانب سے حج کرنا ورثہ کے ذمہ لازم ہے خواہ اس حج کرا نے میں کل مال خرچ ہو جائے۔ ۵۸۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ”عند العجز“ نیابت فی الحج میں تفصیل یہ ہے کہ اگر میت نے حج کرانے کی وصیت کی تھی تو اس کی وہ وصیت ثلث مال میں نافذ ہوگی، اگر ثلث مال میں سے اس کی جانب سے حج کرانا ممکن ہو تو ورثہ کے ذمہ میں اس وصیت کو پورا کرنا لازم ہوگا، جس کی صورت یہ ہوگی کہ میت کے وطن سے حج بدل کرنے کے لئے کسی کو بھیجا جائے گا، اگر ثلث مال میں وطن سے حج کرنا ممکن نہ ہو تو قیاس کے مطابق تو وصیت باطل ہو کر س ثلث میں بھی میراث جاری ہوگی، لیکن استحساناً میت کو اس فریضہ سے سبکدوش کرنے کے لئے اس جگہ سے کسی کو حج بدل کے لئے بھیجا جائے گا جہاں سے ثلث مال حج کے لئے کافی ہو۔ ۵۹۔

اور اگر میت کے ذمہ حج لازم تھا اور اس نے اپنی جانب سے حج کرانے کی وصیت نہیں کی تو ورثہ کے ذمہ اس کی جانب سے حج کرنا لازم نہ ہوگا اور میت تقویت فرض اور ترک وصیت کی وجہ سے گناہ گار ہوگا، البتہ اگر کوئی آدمی اس پر احسان کر کے اس کی طرف سے حج بدل کر دے تو اس کا حج فرض ادا نہ ہوگا، لیکن امام اعظم ابو حنیفہؒ نے حدیث کی بناء پر فرمایا کہ اگر کسی شخص نے اپنے وادین کی طرف سے یا کسی اور وارث یا اجنبی نے اپنے مرنے والے عزیز کی طرف سے بغیر اس کے امر اور وصیت کے ہی حج بدل ادا کر دیا تو انشاء اللہ اس کا فرض ادا ہو جائے گا، انشاء اللہ اس لئے کہا کہ کسی نص صریح سے اس کا ادا ہو جانا یقینی طور پر ثابت نہیں۔ ۶۰۔

۵۸۔ وعند الشافعی: من راس ماله، وفي (التوضيح): وفيه أن الحجة لواجبة من رأس المال كالدين، وإن لم يوص. و هو قول ابن عباس وأبي هريرة وعطاء وطاؤس وابن سيرين ومكحول وسعيد بن المسيب والأوزاعي وأبي حنيفة والشافعي وأبي ثور. عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۵۳۷.

۵۹۔ قلت: مذهب أبي حنيفة ليس كذا لك، بل مذهبه أن من مات وعليه حجة الاسلام ولم يلزمه الورثة سواء أوصى بأن يحج عنه أو لا، خلافاً للشافعي فإن أوصى بأن يحج عنه مطلقاً يحج عنه من ثلث ماله، فإن بلغ من بلدته يجب ذلك، وإن لم يبلغ أن يحج من بلدته فالقياس أن تبطل الوصية. وفي الاستحسان: يحج عنه من حيث بلغ، وإن لم يمكن أن يحج عنه بثلث ماله من مكان بطلت الوصية ويورث عنه، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۵۳۷ وجواهر الفقه، ج: ۱، ص: ۴۹۷.

۶۰۔ وإن أحب الوارث أن يحج عنه حج وأرجو أن يعجزه ذلك انشاء الله كذا ذكر أبو حنيفة..... الخ
و أما قرآن الاستثناء بالأجزاء فلأن الحج كان واجباً على الميت قطعاً والواجب على الإنسان قطعاً لا يسقط إلا بدليل موجب للسقوط قطعاً، ﴿بقيہ حاشیہ کے منظر پر﴾

(۲) نذر عن الميت — کہ کسی شخص نے نذر مانی تھی کہ میں حج کروں گا اور ابھی کر نہیں پایا تھا کہ انتقال ہو گیا تو ورثاء اس کی طرف سے حج کر سکتے ہیں، لیکن دونوں میں قید یہ ہے کہ اس وقت کر سکتے ہیں جب ٹمٹھ مال میں حج ادا کیا جاسکتا ہو اور اگر ٹمٹھ مال سے زائد خرچ ہو تو ورثاء کے ذمے واجب نہیں اور اگر کر دیں تو اچھا ہے بشرطیکہ سب غافل و بالغ ہوں۔ ۶۱۔

(۳) تیسرا مسئلہ یہ بیان کیا کہ مرد عورت کی طرف سے حج بدل کر سکتا ہے اور جو حدیث لار ہے ہیں اس میں مرد کی طرف سے عورت کا حج بدل کرنا مذکور ہے تو جب عورت مرد کی طرف سے حج بدل کر سکتی ہے تو مرد بطریق اولیٰ عورت کی طرف سے کر سکتا ہے۔ ۶۲۔

(۲۳) باب الحج عمن لا يستطيع الثبوت علی الرحلة

جو شخص اتنے ضعیف ہو کہ اونٹ پر بیٹھ نہ سکے اس کی طرف سے حج کرنا

۸۵۳۔ حدثنا أبو عاصم، عن ابن جریج، عن ابن شہاب، عن سليمان بن يسار، عن ابن عباس، عن الفضل بن عباس رضي الله عنهما: أن امرأة ح.

... (گزشتہ سے پیوستہ) ... والموجب لسقوط الحج علی الميت بفعل الوارث بغير امره من أخبار الآحاد، وخبر الواحد يوجب علم العمل لا علم الشهادة لاحتمال عدم الثبوت، وإن كان احتمالاً مرجوحاً لكن الاحتمال المرجوح يعتبر في علم الشهادة وإن كان لا يعتبر في علم العمل فعلق الأجزاء، والسقوط بمشيئة الله تعالى احتراز عن الشهادة على الله تعالى علم قطعي، وهذا من كمال الورع والاحتياط في دين الله تعالى، ولأن الظاهر من حال من عليه الحج إذا عجز عن الأداء بنفسه حتى أدركه الموت وله مال، أنه يأمر وارثه بالحج عنه تفريغاً لدمته عن عهدة الواجب فكانت الوصية قوماً دلالة و الثابت دلالة عهدة كالتأبث نصاً لكن الحق الاستثناء به لاحتمال العدم، بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۲۲۱، دار الكتاب العربي، بيروت، ۱۹۸۲ء.

۱۱ واستدل به على صحة النذر الحج ممن لم يحج فإذا حج أجزاءه عن حجة الاسلام عند الجمهور وعليه الحج عن النذر، وقيل يجرى عن النذر ثم يحج حجة الاسلام، وقيل يجرى عنها، كذا ذكره الحافظ ابن حجر العسقلاني رحمه الله في فتح الباری، ج ۳، ص ۶۵، ۶۶.

۱۲ فيه: جواز حج المرأة عن أمها لأجل الحجة التي عليها بطريق النذر، وكذا يجوز حج الرجل عن المرأة والعكس أيضاً. ولا خلاف فيه إلا للحسن بن صالح فإنه قال لا يجوز، وعبارة ابن التين الكراهة فقط، وهو غفلة وخروج عن ظاهر السنة، كما قال ابن المنذر، لأنه أمرها أن تحج عن أمها وهو عمدة من أجاز الحج عن غيره، عمدة القاری، ج ۷، ص ۵۳۷، وفتح الباری ج ۳، ص ۶۵.

۱۸۵۲۔ حدثنا موسى بن اسماعيل : حدثنا عبدالعزيز بن أبي سلمة ، عن ابن شهاب ، عن سليمان بن يسار ، عن الفضل بن عباس رضي الله عنهما قال : جاءت امرأة من خثعم عام حجة الوداع ، قالت : يا رسول الله ، ان فریضة الله على عباده في الحج أدركت أبي شيخا كبيرا لا يستطيع أن يستوى على الرحلة فهل يقضى عنه أن أحج عنه ؟ قال : ((نعم)) . [راجع : ۱۵۱۳]

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ زندہ آدمی کی طرف سے بھی جب کہ وہ لہجہ، کمزور ہو جو حرکت بھی نہ کر سکے تو اس کی طرف سے دوسرا آدمی حج کر سکتا ہے، البتہ جو شخص حج کرنے پر خود قادر ہے اس کی طرف سے تو فرض حج بالا جماع دوسرے کو کرنا درست نہیں، لیکن نفل حج میں اختلاف ہے۔ ۶۳۔

(۲۵) باب حج الصبيان

بچوں کا حج کرنا

۱۸۵۶۔ حدثنا أبو النعمان : حدثنا حماد بن زيد ، عن عبيد الله بن أبي يزيد ، قال سمعت ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يقول : يعني - أو قدمني - النبي ﷺ في الثقل من جمع بليل .

ترجمہ: حضرت ابن عباس فرما رہے تھے کہ نبی کریم نے مجھ کو سامان کے ساتھ مزدلفہ سے رات کو منیٰ بھیج دیا۔

۱۸۵۷۔ حدثنا اسحاق : أخبرنا يعقوب بن ابراهيم : حدثنا ابن أخى ابن شهاب ، عن عمه : أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود : ان عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال : أقبلت وقد ناهزت الحلم أسير على أنان لي ورسول الله ﷺ قائم يصلي بمني حتى سرت بين يدي بعض الصف الأول، ثم نزلت عنها فرتمت ، لصففت مع الناس وراء رسول الله ﷺ . وقال يونس ، عن ابن شهاب : بمني في حجة الوداع . [راجع : ۷۶]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں اپنی گدھی پر سوار ہو کر سامنے سے آیا میں اس وقت بالغ ہونے کے قریب تھا اور رسول اللہ ﷺ منیٰ میں کھڑے ہو کر نماز پڑھا رہے تھے، میں صف اوّل کے بعض حصوں کے آگے سے گزرا پھر سواری سے اتر اچھروہ چرنے لگی اور میں لوگوں کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کے پیچھے صف میں شریک ہو گیا۔

۱۸۵۸۔ حدثنا عبد الرحمن بن يونس حدثنا حاتم بن اسماعيل ، عن محمد بن

۳۳۔ باب الحج ممن لا يستطيع الثبوت على الرحلة - أي من الأحياء ، خلافا لمالك في ذلك ولمن قال لا يحج أحد عن أحد مطلقاً كإبن عمر . ونقل ابن المنذر وغيره الإجماع على أنه لا يجوز أن يستنيب من يقدر على الحج بنفسه في الحج الواجب ، وأما النفل فيجوز عند أبي حنيفة خلافا للشافعي وعن أحمد روايتان . فتح الباری ، ج : ۴ ، ص : ۶۶ .

یوسف ، عن السائب بن یزید قال: حج بی مع رسول اللہ ﷺ وأنا ابن سبع سنین .
ترجمہ: حضرت سائب بن یزیدؓ نے فرمایا کہ مجھ کو نبی کریمؐ کے ساتھ حج کرایا گیا اور میں سات سال کا تھا۔
۱۸۵۹۔ حدثنا عمرو بن زرارۃ : أخبرنا القاسم بن مالک ، عن الجعید بن عبد الرحمن قال : سمعت عمر بن عبد العزیز يقول للسائب بن یزید ، وكان قد حج به فی نقل النبی ﷺ . [أنظر : ۶۷۱۲، ۷۳۳۰]

ترجمہ: حضرت عمر بن عبد العزیزؓ حضرت سائب بن یزیدؓ سے کہہ رہے تھے اور حضرت سائبؓ کو نبی کریمؐ کے سامان کے ساتھ حج کرایا گیا تھا۔

اس پر ائمہ کا اتفاق ہے کہ بچہ پر حج فرض نہیں پھر اس پر بھی اتفاق ہے کہ بچہ اگر حج کرے تو درست ہو جاتا ہے، البتہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا یہ مسلک منقول ہے کہ ان کے نزدیک بچہ کا حج درست نہیں اور اس کا حج کرنا صرف ایک طرح کا مشق ہے۔

پھر اس پر بھی اتفاق ہے کہ بچہ کا یہ حج نفلی ہوگا جس کا ثواب اس کے ولی کو ملے گا اور بالغ ہونے کے بعد اس کو فریضہ حج مستقلاً ادا کرنا ہوگا۔

پھر اگر مہی نے قبل البلوغ احرام باندھا، پھر طواف کرنے سے پہلے وقوف عرفہ سے پہلے وہ بالغ ہو گیا اور اس نے حج مکمل کر لیا تب بھی حنفیہ کے نزدیک اس کو فریضہ حج مستقلاً ادا کرنا ہوگا، جبکہ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک اسی حج سے وہ فریضہ سے سبکدوش ہو جائے گا، پھر اگر وہ بچہ لا احرام ختم کر دے اور نئے سرے سے دوبارہ احرام باندھ کر وقوف عرفہ کر لے تو حنفیہ کے نزدیک بھی اس کا فریضہ حج ادا ہو جائے گا۔ ۶۴

(۲۶) باب حج النساء

عورتوں کے حج کرنے کا بیان

۱۸۶۰۔ وقال لی أحمد بن محمد: حدثنا إبراهيم ، عن أبيه ، عن جده: أذن عمر ؓ

۳۴۔ قال ابن بطال : أجمع أئمة الفتوى على سقوط الفرض عن الصبي حتى يبلغ ، إلا أنه إذا حج به كان له تطوعا عند الجمهور ، وقال أبو حنيفة : لا يصح إحرامه ولا يلزمه شيء بفعل من محظورات الإحرام ، وإنما يحج به على جهة التدريب ، وقد بعضهم فقال : إذا حج الصبي أجره ذلك عن حجة الاسلام ، لظاهر قوله "نعم" في جواب "ألهذا حج". وقال الطحاوي : لا حجة فيه لذلك ، بل فيه حجة على من زعم أنه لا حج له ، لأن ابن عباس راوى الحديث قال : أيما غلام حج به أهله ثم بلغ فعله أخرى ، ثم ساقه باسناد صحيح ، فتح الباری ، ج: ۳، ص: ۱۷۱، شرح معانی الآثار للطحاوي ، ج: ۲، ص: ۲۵۶، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ۱۳۹۹ھ۔

لأزواج النبی ﷺ فی آخر حجة حجها فبعث معهن عثمان بن عفان و عبدالرحمن ۱۶، ۱۵۔
 ۱۸۶۱۔ حدثنا مسدد: حدثنا عبدالواحد: حدثنا حبيب بن أبي عمرة قال: حدثنا
 عائشة بنت أبي طلحة، عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها، قالت: قلت: يا رسول
 الله، ألا نغزو أو نجاهد معكم؟ فقال: ((لكن أحسن الجهاد وأجمله الحج، حج مبرور)).
 فقالت وعائشة: فلا أدع الحج بعد إذ سمعت هذا من رسول الله ﷺ. [راجع: ۱۵۲۰]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کرتی ہیں کہ یا رسول اللہ! کیا ہم لوگ آپ ﷺ کے ساتھ
 غزوہ یا جہاد نہ کریں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا تمہارے لئے سب سے بہتر اور عمدہ جہاد حج مقبول ہے، حضرت عائشہ
 کہتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ سے یہ سننے کے بعد میں حج کو کبھی نہ چھوڑوں گی۔

حضرت عمرؓ کو شروع میں تردد تھا کہ ازواج مطہرات کو حج کے لئے جانے کی اجازت دیں یا نہ دیں،
 کیونکہ قرآن کریم میں ”قرن فی بیوتکن“ آیا ہے اور بعض روایتوں میں آتا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے حجۃ
 الوداع کے بعد ازواج مطہرات کو فرمایا تھا ”ہذہ ثم ظهور الحصر“ کہ یہ حج تو میں نے تم کو کرا دیا اب تم
 اپنی چٹائیوں کی پشت کو لازم پکڑ لینا یعنی اپنے گھر کی چٹائیوں پر رہنا۔

تو اسی وجہ سے حضرت عمرؓ کو تردد تھا کہ ازواج مطہرات حج کے لئے سفر کریں کہ نہ کریں۔ بعد میں
 پھر مشورہ کے بعد اجازت دے دی اور حضرت عثمانؓ بن عفان اور حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کو ان کی
 خدمت کے لئے ساتھ بھیجا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے ان سے فرمایا تھا
 کہ تمہارے لئے سب سے اچھا جہاد حج ہے۔ انہوں نے کہا تھا کہ میں اب حج نہیں چھوڑوں گی بعد میں جب حج
 کے لئے گئیں پھر جنگ جمل کا فتنہ پیش آیا تو بعد میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روتی تھیں یہاں تک کہ آپ رضی
 اللہ عنہا کی اڑھنی آنسوؤں سے تر ہو جاتی تھی کہ حضور اقدس ﷺ نے جو فرمایا تھا تو ہم نے اس پر عمل نہ کیا تو اسی
 فتنہ میں مبتلا ہوئیں۔

اور حضرت عثمانؓ اور حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ اگرچہ نبی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے محرم نہ
 تھے، لیکن وہ ام المؤمنین تھیں، اس لئے ان کے ساتھ سفر جائز تھا، ام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے علامہ عینی رحمہ اللہ نے
 یہی توجیہ نقل کی ہے اس کے باوجود یہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سفر کے دوران دور رہتے تھے۔
 یہاں یہ اشکال ہوتا ہے کہ کسی بھی عورت کے لئے مدت مسافرت کا سفر بغیر کسی محرم اور شوہر کے جائز
 نہیں اور ان دونوں حضرات میں سے کوئی بھی محرم نہیں تھے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ازواج مطہرات بھی قرآنی ”وازواجہم امہاتہم“ تمام مسلمانوں کی مائیں ہیں، اور محرم کا مطلب یہ ہے کہ جس سے ہمیشہ کے لئے نکاح حرام ہو اس لئے ساتھ جانے والے دونوں حضرات محرم ہوئے۔ ۷۷

۱۸۶۲۔ حدثنا أبو النعمان قال : حدثنا حماد بن زید عن عمرو عن أبي عبد مولی ابن عباس عن ابن عباس ، رضی اللہ عنہما ، قال : قال النبی ﷺ : ((لا تسافر المرأة الا مع ذی محرم ، ولا یدخل علیہا رجل الا ومعہا محرم)) . فقال رجل : یا رسول اللہ ! انی اریہ ان اخرج فی جیش کذا وکذا وامرأتی ترید الحج ا فقال : ((اخرج معها)) . [انظر : ۳۰۰۶، ۳۰۶۱، ۵۲۳۳]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ عورت صرف ایسے رشتہ دار کے ساتھ سفر کرے جس سے نکاح حرام ہو اور عورت کے پاس کوئی شخص نہ جائے، مگر اس حال میں کہ اس کے پاس کوئی محرم موجود ہو، ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں فلاں لشکر میں جانا چاہتا ہوں اور میری بیوی حج کو جانا چاہتی ہے آپ ﷺ نے فرمایا تو اپنی بیوی کے ساتھ جا۔

۱۸۶۳۔ حدثنا عبدان : أخبرنا یزید بن زریع : حدثنا حبیب المعلم ، عن عطاء ، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : لما رجع النبی ﷺ من حجته قال لام سنان الأنصاری : ما منعک من الحج ؟ قالت : أبو فلان - تعنی زوجها - [کان له ناضحان] حج علی أحدهما ، والآخر یسقی أرضاً لنا ، قال : ((فإن عمرة فی رمضان تقضی حجة أو حجة معی)) . رواہ ابن جریج ، عن عطاء : سمعت ابن عباس عن النبی ﷺ . وقال عبید اللہ ، عن عبد الکرم ، عن عطاء ، عن جابر عن النبی ﷺ . [راجع : ۱۷۸۲]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ جب نبی کریم ﷺ اپنے حج سے واپس ہوئے تو ام سنان انصاریہ سے فرمایا تم کو حج سے کس چیز نے باز رکھا؟ اس نے جواب دیا فلاں کے باپ یعنی میرے شوہر نے، اس کے پانی لادنے کے دواؤں تھے، ان میں سے ایک پردہ حج کے لئے گیا اور دوسرا ہماری زمین پر پانی پہنچاتا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا رمضان میں عمرہ کرنا ایک حج کے برابر یا میرے ساتھ حج کے برابر ہے۔ دو باتیں ہو گئیں ہیں، ایک تو یہ ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ رمضان کا عمرہ حج کے برابر ہے اور دوسری

۷۷۔ ولقد أحسن أبو حنیفة فی جوابہ هذا لأزواج النبی ﷺ کلہن امہات المؤمنین وھن محارم لھن ، لأن المحرم من لا یجوز لہ نکاحہا علی التابید ، فکذا الک امہات المؤمنین حرام علی غیر النبی ﷺ الی یوم القیامة ، عمدة القاری ، ج: ۷، ص: ۵۵۶.

یہ کہ میرے ساتھ حج کے برابر ہے، تو اگر یہ روایت لی جائے تو رمضان میں عمرہ کرنے کی بڑی ہی زبردست فضیلت ہوتی ہے۔

”نقصی“ کے یہ معنی نہیں کہ جیسا فریضہ ادا ہو جاتا ہے، یعنی آدمی جب رمضان میں عمرہ کر لیتا ہے تو چونکہ وہ عمرہ حج کے برابر قرار دیا ہے اس لئے اس پر حج فرض نہ ہوگا، اس لئے یہ وہم نہ کرے کہ وہ اس فریضہ سے سبکدوش ہو جائے گا کیونکہ اس پر اجماع ہے کہ وہ عمرہ حج کے قائم مقام نہ ہوگا، مطلب یہ کہ ”تعادل“ کے معنی میں ہے حج کے ثواب کے برابر ہے۔

۱۸۶۳۔ حدثنا سليمان بن حرب : حدثنا شعبة ، عن عبد الملك بن عمير ، عن نزعۃ مولى زيد قال : سمعت أبا سعيد وقد غزا مع النبي ﷺ ثنتي عشرة غزوة ، قال : أربع سمعتهن من رسول الله ﷺ - أوقال : يحدثهن عن النبي ﷺ - فأعجبتهن وآتقنني : ((أن لا تسافر امرأة مسيرة يومين ليس معها زوجها أو ذو محرم . ولا صوم يومين : الفطر والأضحى . ولا صلاة بعد صلاتين ، بعد العصر حتى تغرب الشمس ، وبعد الصبح حتى تطلع الشمس ، ولا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد : مسجد الحرام ، ومسجدى ، ومسجد الأقصى)) . [راجع : ۵۸۶]

ترجمہ : حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ کے ساتھ بارہ غزوے کئے تھے انہوں نے بیان کیا کہ چار باتیں میں نے نبی کریم ﷺ سے سنی ہیں، یا یہ کہا کہ چار باتیں نبی کریم ﷺ سے نقل کرتے تھے، مجھے وہ چار باتیں بہت پسند آئیں، اول یہ کہ کوئی عورت دو دن کا سفر اس حال میں نہ کرے کہ اس کے ساتھ اس کا شوہر یا محرم نہ ہو، دوسرے یہ کہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن روزے نہ رکھے، تیسرے یہ کہ دو نمازوں کے نماز نہ پڑھے، یعنی عصر کے بعد جب تک آفتاب غروب نہ ہو جائے اور فجر کے بعد جب تک آفتاب طلوع نہ ہو جائے۔ چوتھے یہ کہ مسجد حرام اور میری مسجد اور مسجد اقصیٰ کے سوا کسی مسجد کی طرف سامان سفر نہ باندھے۔

مقصد امام بخاریؒ

اس باب سے امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ حج عورتوں پر بھی فرض ہے جس طرح مردوں پر فرض ہے مگر عورتوں کو حج کرنے کے لئے ایک شرط زائد ہے کہ خاوند ساتھ ہو یا محرم رشتہ دار میں سے کوئی رشتہ دار ساتھ ہو اس کے بغیر حج نہیں کر سکتی، یہی حنفیہ کا مسلک ہے۔ ۱۸۔

(۲۷) باب من نذر المشی إلى الکعبة

جس نے کعبہ تک پیدل جانے کی منت مانی

۱۸۶۵۔ حدثنا محمد بن سلام : أخبرنا الفزاري، عن حميد الطويل قال : حدثني ثابت، عن أنس رضی اللہ عنہ : أن النبي ﷺ رأى شيخاً يهادى بين ابنيه، قال : ((ما بال هذا؟)) قالوا : نذر أن يمشى، قال : ((إن الله أن تعذيب هذا نفسه لغنى))، أمره أن يركب. [أنظر: ۶۷۰۱، ۶۹۰]

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ایک بوڑھے کو دیکھا کہ اپنے دو بیٹوں کے سہارے ان کے درمیان چل رہا ہے، آپ ﷺ نے پوچھا اس کا کیا حال ہے؟ لوگوں نے عرض کیا اس نے کعبہ پیدل جانے کی منت مانی ہے، آپ ﷺ نے فرمایا اللہ ﷻ بے نیاز ہے یہ اپنے تئیں عذاب دے اور آپ ﷺ نے اس کو حکم دیا کہ سوار ہو جائے۔

۱۸۶۶۔ حدثنا ابراهيم بن موسى : أخبرنا هشام بن يوسف ان ابن جريج أخبرهم قال : أخبرني سعيد بن أبي أيوب : أن يزيد بن أبي حبيب أخبره : أن أبا الخير حدثه ، عن عقبة بن عامر قال : نذرت أختي أن تمشي إلى بيت الله وأمرتني أن أستغني لها النبي ﷺ فاستغيت النبي ﷺ فقال : ((لتمشي ولتركب))، قال : وكان أبو الخير لا يفارق عقبة . قال عبد الله : حدثنا عاصم ، عن ابن جريج ، عن يحيى بن أيوب ، عن يزيد ، عن أبي الخير ، عن عقبة ، فذكر الحديث .

ترجمہ: حضرت عقبة بن عامر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میری بہن نے منت مانی کہ بیت اللہ تک پیدل جائے گی اور مجھے حکم دیا کہ میں اس کے لئے نبی کریم ﷺ سے مسئلہ معلوم کروں۔ چنانچہ میں نے نبی کریم ﷺ سے پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ پیدل بھی چلے اور سوار بھی ہو۔

انہوں نے پیدل حج یا عمرہ کرنے کی نذر مانی تھی، لہذا پیدل چلنا واجب تھا، مگر عمر کی زیادتی کی وجہ سے دو

۹۹۰ فی صحیح مسلم، کتاب النذور، باب من نذر أن يمشي إلى الكعبة، رقم: ۳۱۰۰، وسنن الترمذی کتاب النذور والأيمان عن رسول الله، باب ماجاء فمن يحلف بالمشي ولا يستطيع، رقم: ۱۴۵۷، وسنن النسائي، کتاب الأيمان والنذور، باب ما الواجب على من أوجب على نفسه نذرا لم يجز عنه، رقم: ۳۷۹۲، وسنن أبي داود، کتاب الأيمان والنذور، باب من رأى عليه كفارة إذا كان في معصية، رقم: ۲۸۷۱، ومسند أحمد، بابي مسند المكثرين، باب مسند أنس بن مالك، رقم: ۱۱۵۹۷، ۱۱۶۸۳، ۱۲۳۲۳، وباقی المسند السابق، ۱۲۹۸۳، ۱۳۳۶۳.

بیٹوں کے سہارے چل رہے تھے، اس لئے آپ ﷺ نے ضرورہٴ سوار ہونے کا حکم دیا، یہاں فدیہ مذکور نہیں، مگر دوسری روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ایسی صورت میں ایک بکری قربان کرنی واجب ہے، جس کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے۔

﴿قوله : نذر ان یمشی﴾

﴿قوله : نذرت اختی ان تمشی الی بیت اللہ﴾

ان احادیث سے تین مسئلے نکلتے ہیں :

پہلا مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص یہ نذر مانے کہ ”ان یمشی“ یا ”ان تمشی الی بیت اللہ“ تو اس نذر کا کیا حکم ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر کوئی شخص ان مذکورہ الفاظ کے ساتھ نذر مانے تو اس کے ذمہ حج یا عمرہ کرنا واجب ہے۔^۱

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے ان مذکورہ الفاظ کے ساتھ بیت اللہ تک پیدل جانے کی نذر مان لی، لیکن اب مشقت اور تکلیف یا بیماری یا کسی اور عذر کی وجہ سے پیدل چل نہیں جاسکتا تو کیا اس کے لئے سوار ہو کر جانا جائز ہے یا نہیں؟

اس کا جواب یہ ہے کہ اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ اس شخص کے لئے سوار ہو کر جانا جائز ہے، اور مذکورہ دونوں حدیثیں اس کی دلیل ہیں کہ ان میں حضور ﷺ نے سوار ہونے کا حکم دیا۔^۲

تیسرا مسئلہ یہ ہے کہ جب ایک شخص نے پیدل جانے کی نذر مانی تھی، اس کے باوجود وہ سوار ہو کر چلا جائے تو اس سواری کرنے کے نتیجے میں اس پر کفارہ وغیرہ آئے گا یا نہیں؟

اس مسئلے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

بعض فقہاء فرماتے ہیں کہ اس کے ذمہ کوئی کفارہ وغیرہ واجب نہیں، البتہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ وہ شخص ایک بکری کا دم دے۔^۳

امام شافعی رحمہ اللہ کا مسلک بھی یہی ہے۔^۴

۱۔ ای من نذر، مسی الی بیت اللہ لزمہ الوفاء بنذرہ، فیجب علیہ المشی فی أحد النسکین، اما الحج واما العمرة، ویجب علیہ ان یمشی، فان عجز عن المشی جاز له الركوب، وهذا القدر متفق علیہ بین الفقہاء لهذا الحدیث، کذا ذکرہ القاضی المفتی محمد تقی العثماني فی ۰ تکملة فتح الملهم، ج ۲، ص: ۱۶۸.

۲۔ ۳، ۲، ۱، ۰، ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کی طرف ایک قول یہ منسوب ہے کہ ان کے نزدیک اس شخص پر دم نہیں آئے گا، بلکہ وہ شخص کفارہ یحیٰی ادا کرے گا۔ ۴۷

امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس وقت تو وہ شخص سوار ہو کر حج یا عمرہ ادا کر لے، لیکن آئندہ سال دوبارہ اس کے ذمہ عمرہ یا حج کرنا واجب ہوگا، اور اس مرتبہ جتنا فاصلہ پیدل چل کر طے کیا تھا آئندہ سال اتنا فاصلہ سوار ہو کر طے کرے اور پہلی مرتبہ جتنا فاصلہ سوار ہو کر طے کیا تھا، آئندہ سال اتنا فاصلہ پیدل طے کرے۔ ۵۷

خلاصہ یہ ہے کہ تین مذہب ہو گئے۔

حنفیہ، شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ دم دے۔

حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ کفارہ یحیٰی ادا کرے۔

اور امام مالک رحمہ اللہ کا مذہب یہ ہے کہ اعادہ کرے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک اور استدلال

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث سے استدلال کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی تفصیل دوسری روایات میں اس طرح آئی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا ”هلعركب ولعهده هديا“ یعنی اس عورت کو حکم دو کہ وہ سوار ہو جائے اور ایک ہدیٰ قربان کرے، اور مختلف روایات سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ جن خاتون کا حدیث میں ذکر ہے یہ حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کی بہن تھیں۔ ۶۷

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا استدلال

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا اپنے مسلک پر ایک روایت سے استدلال کرتے ہیں، جس میں انہی خاتون کو حکم دیا گیا ہے کہ ”ولعصم ثلاثة أيام“ یعنی ان خاتون کو چاہیے کہ تین دن روزہ رکھے۔

۴۷: ۱۰، ص: ۷۳، دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۵ھ۔

۵۷: ملخص مالک، وفيه تفصيل، وهو انه ان كانت المسافة المنذور مشيها بعيدة جداً، كمسافة افرقياء من الحجاز، فيلزمه الدم بالركوب، وان كانت المسافة قليلة فان كان الركوب قليلاً، والمشى أكثر لدمه الدم أيضاً، وان كان الركوب كثيراً لزمه الرجوع من قابل ماشياً فيما ركب، وعليه الدم أيضاً، هذا ملخص ما في شرح الدردير على مختصر خليل، مع حاشية للصاوي، ۲: ۲۵۸.

نذرت أن يمشي إلى البيت ، فأمرها النبي ﷺ أن تركن ، و تهدي هديا ، و سكت عليه أبو داؤد ، والمنذري في تلخيصه ، ۳: ۳۷۷ ، رقم : ۳۱۶۳ . وأخرجه أحمد في مسنده بلفظ : ((أن عقبة بن عامر سأل النبي ﷺ فقال : إن أخته نذرت أن تمشي إلى البيت ، شكاً إليه ضعفاً ، فقال النبي ﷺ : إن الله غني عن نذر اختك ، فتركب ، و تهدي بدنة)) ، وقد ذكر الحافظ رواية أبي داؤد في التلخيص ، ۳: ۱۷۸ ، وقال : إسناده صحيح .

واسئلوا أيتها بما أخرجه البيهقي عن الحسن بن عمران مرفوعاً : ((إذا نذر أحدكم أن يحج ماشياً فليهد هدياً ، و ليركب)) ذكره الحافظ في الفتح ، ۵: ۱۱ ، وأعله بالانقطاع ، لأن الحسن لم يسمع من عمران ، ولكن رد عليه شيخنا التهاني في أهلاء السنن ، ۱۱: ۳۳۷ ، بأن سمعه من عمران ثابت ، وقد أثبت ابن حبان ، والحاكم ، والخازني ، وغيرهم ، وراجعته للتفصيل .

واسئل الحنابلة بما أخرجه أبو داؤد وغيره عن عقبة بن عامر : ((أنه سأل النبي ﷺ عن أخت له نذرت أن تحج حافية ، غير معتمرة ، فقال : مروها فلتحجرت ، و لتركب ، و تقسم ثلاثة أيام و بما أخرجه أبو داؤد عن كريب ، عن ابن عباس ، قال : جاء رجل إلى النبي ﷺ ، فقال يا رسول الله ! إن أختي نذرت - يعني أن تحج ماشية - فقال النبي ﷺ : إن الله لا يصنع بشقاء أحدك شيئاً ، فلتحج راكبة ، و تكفر بميتها)) ، تكملة لمع الملهم ، ج : ۲ ، ص : ۱۶۸ ، ۱۶۹ .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۲۹۔ کتاب فضائل المدینہ

امام بخاری رحمہ اللہ کا کتاب الحج کے آخر میں فضائل مدینہ کا عنوان قائم کرنا اس بات کی دلیل معلوم ہوتی ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ بھی حج کے بعد مدینہ طیبہ کی زیارت کرنے کے قائل ہیں، ورنہ حج سے اس کا کوئی تعلق نہ ہوتا چاہئے تھا (واللہ اعلم)۔

نبی کریم ﷺ کی تشریف آوری سے پہلے مدینہ کو یثرب کہا جاتا تھا، جس کی وجہ یہ ہے کہ ایک آدمی جس کا نام یثرب تھا، انہوں نے اس کو آباد کیا تھا اور یہ بالکل شور زمین تھی یعنی یہاں پر کوئی زیادہ آبادی اور زراعت وغیرہ نہیں ہوتی تھی، اس لئے کچھ دنوں تک یہاں آبادی رہی بعد میں یہ آبادی ختم ہو گئی۔

یمن کے جو بادشاہ ہوتے تھے وہ تبع کہلاتے تھے تو ایک تبع کو اللہ جل جلالہ نے بشارت دی یا اس نے اپنی کتابوں سے سمجھایا کسی خواب یا کشف کے ذریعے کہ نبی آخری الزماں ﷺ اس بستی میں تشریف فرما ہوں گے تو اس نے آکر یہاں پر آبادی کی اور نہ صرف آبادی کی بلکہ یہاں پر نخلستان لگایا اور یہاں زراعت کا سلسلہ شروع کیا تو کہتے ہیں کہ اس تبع کے زمانے سے یہاں پر یہ نخلستان اور زراعت وغیرہ کا سلسلہ شروع ہوا۔

اور یہ واقعہ نبی کریم ﷺ کی بعثت سے ایک ہزار سال پہلے کا ہے، اس کے بعد پھر آبادی شروع ہوئی تو عربوں میں سے زیادہ تر اوس اور خزرج کے قبیلے اور بنو نجار وغیرہ یہاں آباد ہوئے تو پھر اللہ جل جلالہ نے اس کو نبی کریم ﷺ کا مھر قرار دیا اور بالآخر نبی کریم ﷺ تشریف لائے اور پھر آپ ﷺ نے اس کا نام بدل کر مدینہ رکھا۔

(۱) باب حرم المدینہ

مدینہ کے حرم ہونے کا بیان

۱۸۶۷۔ حدثنا أبو النعمان: حدثنا ثابت بن يزيد: حدثنا عاصم أبو عبد الرحمن

الأحول، عن أنس ؓ عن النبي ﷺ قال: ((المدینة حرم من کذا إلى کذا، لا یقطع شجرها، ولا یحدث فیها حدث. من أحدث فیها حدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس

اجمعین))۔ [انظر : ۴۰۶]۔ ۲۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے پہلا باب ”باب حرم المدینہ“ قائم کیا اور اس میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث نقل کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ”المدينة حرم من كذا الى كذا“ یہ مدینہ منورہ کے حرم ہونے کی دلیل ہے۔

یہی جمہور کا قول ہے کہ مدینہ منورہ بھی حرم ہے۔

حنفیہ کی کتابوں میں حرم ہونے کی نفی کی گئی ہے کہ مدینہ منورہ حرم نہیں اور یہ کہنا کہ مدینہ منورہ حرم نہیں یہ ایک بڑی بھدی تعبیر ہے، صحیح بات یہ ہے کہ مدینہ حرم ہے اور آپ دیکھیں گے کہ آگے جو حدیثیں آرہی ہیں ان میں اتنی صراحت کے ساتھ مدینہ حبیبہ کو حرم قرار دیا ہے کہ اس کی تاویل اور انکار مشکل ہے اور ساری کی ساری حدیثیں مدینہ کے حرم ہونے پر دلالت کرتی ہیں، تو صحیح بات یہ ہے کہ حنفیہ کے نزدیک بھی مدینہ حرم ہے، البتہ مدینہ منورہ کے حرم کے احکام مکہ مکرمہ کے حرم کے احکام سے مختلف ہیں۔

مکہ مکرمہ کے حرم کا حکم حنفیہ کے نزدیک یہ ہے کہ آدمی بغیر احرام کے اس میں داخل نہیں ہو سکتا اور یہاں داخل ہو سکتا ہے، وہاں حکم یہ ہے کہ کوئی جانور حل سے لاکر بھی وہاں پر پکڑ کر نہیں رکھا جاسکتا، کہیں سے پکڑ لائے اور وہاں پر باندھ کر رکھ دیا یہ جائز نہیں، لیکن یہاں حل سے لایا ہوا جانور پکڑ کر رکھا جاسکتا ہے، وہاں درختوں کے کاٹنے کی اجازت اس معنی میں نہیں ہے کہ اگر کوئی شخص کاٹے تو اس کی جزا اور فدیہ واجب ہوگا، مدینہ منورہ میں درخت کاٹنا اگرچہ بلا وجہ جائز نہیں لیکن اگر کاٹ لے تو جزا واجب نہیں ہوتی تو یہ احکام میں بڑا فرق ہے۔

احکام کے فرق کو بعض حنفیوں نے یوں تعبیر کر دیا کہ مدینہ حرم نہیں جو حضرت شاہ صاحبؒ کے بقول بھدی تعبیر ہے اور بعض اوقات تعبیر کا مضمون پر بڑا اثر پڑتا ہے تو یہ تعبیر صحیح نہیں، اس لئے کہ یہ نصوص صریحہ کے خلاف ہے۔

تعبیر یہ ہے کہ مدینہ بھی حرم ہے لیکن حرم مدینہ کے احکام حرم مکہ سے مختلف ہیں، تعبیر کے فرق سے بڑی گڑبڑ واقع ہو جاتی ہے۔ بریلویوں نے دیوبندیوں کے خلاف جو محاذ قائم کیا تو اس میں بڑی چالاکی سے کام لیا کہ مثلاً یہ تعبیر کی کہ دیوبندی امکان کذب کے قائل ہیں کہ اللہ ﷻ جھوٹ بول سکتا ہے حالانکہ صحیح تعبیر یہ ہے کہ اللہ ﷻ ہر چیز پر قادر ہے یعنی عموم قدرت، تو یہ تعبیر تھی اور اس کو امکان کذب کر دیا، پھر ناواقفیت سے ہم لوگوں نے اسی تعبیر کو اوڑھ لیا اور امکان کذب بحث شروع کر دی کہ انہوں نے کہا کہ ہم نبی کریم ﷺ کے علم کے مثبت ہیں اور دیوبندی علم کے نافی ہیں یہ تعبیر اختیار کی، تو بعض اوقات تعبیر کے بھونڈے ہونے سے خواہ مخواہ انسان

کے ولین صحیح مسلم، کتاب الحج، باب فضل المدینة ودعا النبی فیہا بالبرکة وبيان تحريمها و تحريم صيدها

وشجرها وبيان حدود حرمها، رقم: ۲۳۲۹، ومسند احمد، بالی مسند المکثرین، باب بالی المسند السابق، رقم:

اپنے آپ کو ہدف ملامت بنالیتا ہے۔

لہذا صحیح تعبیر یہ ہے کہ مدینہ منورہ بھی حرم ہے اور نصوصِ نصیریہ متواترہ اور متکاثرہ تقریباً ایسی ہیں کہ اس کا انکار مکابراہ ہے۔ چنانچہ امام بخاری رحمہ اللہ نے ایک طرف تو باب قائم کیا ”باب حرم المدینہ“ اور اس کی دوسری حدیث میں واقعہ ذکر کیا کہ نبی کریم ﷺ نے مسجد نبوی کی تعمیر کے لئے وہاں کے درختوں کو کٹوایا اور مسجد نبوی تعمیر فرمائی، مکہ مکرمہ میں اگر ایسا ہوتا تو آدمی پر جزا واجب ہو جاتی یہاں جزا واجب نہیں ہوئی تو اس سے پتہ چلا کہ احکام مختلف ہیں لیکن مدینہ حرم ہے۔

”المدینۃ حرم من کذا الی کذا“ کہ فلاں جگہ سے فلاں جگہ تک حرم ہے اور پھر اگلی حدیث میں جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت ہے اس میں تعین فرمائی کہ ”المدینۃ حرم من بین عائر الی کذا“ اور ”الی“ کے بعد جو لفظ ہے وہ یہاں بخاری میں تو آیا نہیں لیکن مسلم کی روایتوں میں ہے ”من بین عائر الی ثور“ کہ جبل عائر سے لے کر جبل ثور تک، پھر جبل ثور میں لوگوں کو شبہ پیدا ہو گیا ہے کہ جبل ثور تو مکہ مکرمہ میں ہے، مدینہ طیبہ میں جبل ثور کے نام سے کوئی پہاڑ مشہور ہے ہی نہیں تو بعض لوگوں نے اس روایت ہی کا انکار کر دیا اور یہ کہا کہ جبل ثور والی روایت غلط ہے اور اس میں کسی راوی سے وہم ہو گیا ہے۔

اصل روایت میں جبل احد تھا کسی نے جبل ثور کہہ دیا اور لوگوں نے یہاں تک کہہ دیا کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے بھی ”من بین عائر الی کذا“ کہا ہے تو اصل روایت میں ثور تھا لیکن امام بخاری رحمہ اللہ نے ثور کے لفظ کو اس لئے حذف کر دیا کہ انہوں نے یہ سمجھا کہ اس میں کسی راوی سے یہ غلطی ہوئی ہے، لہذا انہوں نے ”ثور“ کو حذف کر کے ”کذا“ کہہ دیا، لیکن یہ سب باتیں غلط ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ جبل احد کے پیچھے ”ثور“ نامی ایک چھوٹا سا پہاڑ ہے، چنانچہ صاحبِ قاموس فیروز آبادی کہتے ہیں کہ روایتوں میں تو ثور آیا تھا لیکن میں مدت تک بڑا حیران تھا کہ یہ کہاں ہے، مگر مجھے ایک اعرابی نے لے جا کر دکھایا کہ مدینہ منورہ میں احد کے پیچھے ایک چھوٹا سا پہاڑ ہے اس کا نام ”ثور“ ہے اور پھر یہ بات علامہ یحییٰ اور حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے متعدد حضرات سے نقل کی ہے کہ وہاں پر ایک پہاڑ تھا جس کا نام ثور تھا، اور مدینہ منورہ کے مآثر کے ایک عالم مجھے بھی ایک چھوٹے سے پہاڑ کے پاس لے گئے جو احد کے مشرقی کنارے کے بالکل پیچھے شمال میں واقع تھا، ان کا کہنا تھا کہ انہوں نے ایک مصری مورخ کی کتاب میں جبل ثور کی تصویر دیکھی تھی جو اس کے مطابق تھی۔ واللہ سبحانہ اعلم، بہر حال آپ نے یہ حدود بیان کیں۔

۱۸۶۸۔ حدثنا أبو معمر : حدثنا عبد الوارث ، عن أبي العیاح ، عن أنس رضی اللہ عنہ قال :

قدم النبی ﷺ المدینۃ وأمر ببناء المسجد فقال : ((یا بنی النجار ائمنونی)) ، فقالوا : لا

نطلب ثمنه الا الى الله ، فأمر بقبور المشركين فنهبشت ثم بالخرب فسويت ، وبالنخل فقطع فصفوا النخل قبله المسجد . [راجع : ۲۳۴]

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ مدینہ پہنچے اور مسجد بنانے کا حکم دیا تو فرمایا اے بنی نجار مجھ سے زمین کی قیمت لے لو، انہوں نے کہا کہ ہم اس کی قیمت صرف اللہ ﷻ سے لیں گے، پھر مشرکین کی قبروں کے کھودنے کا حکم دیا، تو وہ کھودی گئیں، پھر ویرانے کے متعلق حکم دیا تو اس کو ہموار کیا اور درختوں کے کاٹنے کا حکم دیا تو وہ کاٹ ڈالے گئے اور مسجد کے قبلہ کی سمت میں صف کے طور پر رکھ دئے گئے۔

۱۸۶۹۔ حدثنا إسماعيل بن عبد الله قال: حدثني أخى، عن سليمان، عن عبيد الله بن عمر، عن سعيد المقبري، عن أبي هريرة ؓ أن النبي ﷺ قال: ((حرم ما بين لا بتي المدينة على لسانی))، قال: وأنى النبي ﷺ بنى حارثه فقال: ((أراكم يا بنى حارثه قد خرجتم من الحرم))، ثم التفت فقال: ((بل أنتم فيه))، [أنظر : ۱۸۷۳]۔

ایک مرتبہ آپ ﷺ بنو حارثہ کے ساتھ جا رہے تھے تو ایک موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے بنو حارثہ! میرا خیال ہے کہ تم حرم سے نکل گئے ہو، پھر مڑ کر آپ ﷺ نے فرمایا کہ نہیں ابھی تم حرم میں ہو، تو شروع میں آپ ﷺ کو خیال ہوا کہ حدود حرم سے نکل گئے ہیں لیکن بعد میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ ابھی حرم ہی مجھ میں ہیں۔

۱۸۷۰۔ حدثنا محمد بن بشار: حدثنا عبد الرحمن: حدثنا سفيان، عن الأعمش، عن إبراهيم التيمي، عن أبيه، عن علي ؓ قال: ما عندنا شيء الا كتاب الله وهذه الصحيفة عن النبي ﷺ: ((المدينة حرم ما بين عائر الى كذا، من أحدث فيها حدثا أو آوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، لا يقبل منه صرف ولا عدل))، وقال: ((ذمة المسلمين واحدة، فمن أخفر مسلما فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، لا يقبل منه صرف ولا عدل. ومن تولى قوما بغير إذن مواليه، فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، لا يقبل منه صرف ولا عدل))، قال أبو عبد الله: عدل: فداء [راجع : ۱۱۱]

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میرے پاس تو صرف اللہ ﷻ کی کتاب اور نبی ﷺ کا یہ صحیفہ ہے جس میں وہی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب فصل المدینة ودعا النبی فیها بالبركة وبيان تحريمها وتحريم صلها وحجرها وبيان حدود حرمها، رقم: ۲۳۳۵، وسنن الترمذی، کتاب المناقب عن رسول اللہ، باب ما جاء فی فضل المدینة، رقم: ۳۸۵۶، ومسند أحمد، باقی مسند المکفوفین، باب مسند ابی هريرة، رقم: ۶۹۳۰، ۱۶۳، ۷۴۲۷، ۷۵۰۸، ۸۵۳۲، ۹۹۲۶، موطأ مالک، کتاب الجامع، باب ما جاء فی تحريم المدینة، رقم: ۱۳۸۳۔

میں لکھا ہے کہ مدینہ عائر سے لے کر فداں فلاں مقامات تک حرم ہے جو شخص اس جگہ میں کوئی نئی بات نکالے یا کسی بدعتی کو پناہ دے تو اس پر اللہ ﷻ کی لعنت اور فرشتوں اور تمام لوگوں کی لعنت ہے، نہ اس کی فرض عبادت مقبول ہے اور نہ نفل اور آپ ﷺ نے فرمایا مسلمانوں کا ذمہ ایک ہے جو شخص کسی مسلمان کا عہد توڑے، اس پر اللہ ﷻ اور فرشتوں اور تمام لوگوں کی لعنت ہے، نہ تو اس کی فرض عبادت مقبول ہوگی اور نہ نفل اور جو شخص اپنی مالک کی اجازت کے بغیر کسی قوم سے سوالات کرے تو اس پر اللہ ﷻ اور اس کے تمام فرشتوں اور تمام لوگوں کی لعنت ہے اس کی نہ کوئی فرض عبادت مقبول ہوگی اور نہ کوئی نفل عبادت۔

”من تولی قوماً بغیر إذن موالیہ“ یعنی اپنے آپ کو ان کی طرف منسوب کر دیں یعنی اس قبیلے کی طرف تو ”فعلیہ لعنة الله والملائكة والناس اجمعین“ ہے۔

(۲) باب فضل المدینۃ وأنها تنفی الناس

مدینہ کی فضیلت اور اس کا بیان کہ وہ برے آدمی کو نکال دیتا ہے

۱۸۷۱ — حدثنا عبد الله بن يوسف: أخبرنا مالك، عن يحيى بن سعيد قال:

سمعت أبا الحباب سعيد بن يسار يقول: سمعت أبا هريرة رضی اللہ عنہ يقول: قال رسول الله ﷺ:

((أمريت بقريّة تاكل القرى، يقولون، يثرب، وهي المدينة تنفی الناس كما ينفی الكير

خبث الحديد))۔ ۵، ۶

حدیث کی تشریح

”أمريت بقريّة تاكل القرى“ یعنی مجھے حکم دیا گیا ہے ایسی بستی میں رہنے کا جو ساری بستیوں پر غالب آجائے گی یعنی اس کا حکم ساری بستیوں پر چلے گا، چنانچہ بعد میں مدینہ منورہ دار الخلافہ تھا اور اس نے آدھی دنیا پر حکومت کی ”يقولون يثرب“ لوگ اس کا نام یثرب رکھتے تھے ”وهي المدينة تنفی الناس كما ينفی الكير خبث الحديد“ حالانکہ اب اس کا نام مدینہ ہے اور یہ خبیث لوگوں کو اس طرح دفع کرتا ہے جیسا کہ دھونکنی لوہے کے زنگ کو دور کرتی ہے، مطلب یہ ہے کہ وہ لوگ جو باہر سے آکر یہاں آباد ہوں اور خبث رکھتے ہوں تو مدینہ منورہ ان کو دور کر دیتا ہے۔

۵ لا يوجد للحديث مكررات .

۱۔ ولی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب المدینۃ تنفی شرارها، رقم: ۲۳۵۲، ومسند أحمد، ہاقی مسند المکثرین،

باب مسند أبی هريرة، رقم: ۶۹۳۳، ۷۰۶۶، ۸۶۲۳، ۹۲۹۳، وموطأ مالک، کتاب الجامع، باب ماجاء فی مکن

المدينة والخروج منها، رقم: ۱۳۷۸.

اب اس میں بعض لوگوں نے کہا کہ مراد اکثریت ہے ورنہ فی نفسہ مدینہ منورہ میں منافقین کا رہنا اور بعض بد اخلاق قسم کے لوگوں کا رہنا بھی ثابت ہے، تو یہاں پر اکثریت کا اعتبار کیا گیا ہے اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ یہ آخر دور میں ہوگا کہ مدینہ منورہ میں جتنا گند ہے وہ سب نکل جائے گا صرف سچے پکے مسلمان باقی رہ جائیں گے جیسا کہ آگے آ رہا ہے کہ مدینہ منورہ میں تین زلزلے آئیں گے اور ان زلزلوں سے گھبرا کر جو ایسے کچے پکے لوگ ہیں وہ محض پیسہ کمانے کے لئے چلے جائیں گے ان کے دل میں مدینہ منورہ کی کوئی خاص محبت نہیں ہوگی اور وہ زلزلہ سے گھبرا کر بھاگ جائیں گے اور پھر وہی رہے گا جس کو مدینہ سے واقعی محبت ہوگی اور پھر اسی پر اللہ ﷻ اس کو وہاں موت عطا فرمائیں گے۔

(۳) باب : المدینة طابة

مدینہ طابہ ہے

۱۸۷۲۔ حدثنا خالد بن مخلد : حدثنا سليمان قال : حدثني عمرو بن يحيى ، عن عباس بن مهمل بن سعد ، عن أبي حميد ؓ قال : أقبلنا مع النبي ﷺ من تبوك حتى أشرطنا على المدينة فقال : ((هذه طابة)) . [راجع : ۱۲۸۱]

ترجمہ: حضرت ابو حمید ؓ نے بیان کیا کہ ہم لوگ نبی کریم ﷺ کے ساتھ تبوک سے واپس آئے یہاں تک جب مدینہ کے قریب پہنچے تو آپ ﷺ نے فرمایا یہ طابہ ہے، یعنی مدینہ کا ایک نام طابہ ہے۔

(۴) باب لا بتی المدینة

مدینہ کے دونوں پتھر یلے میدانوں کا بیان

۱۸۷۳۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن ابن شهاب ، عن سعيد بن المسيب ، عن أبي هريرة ؓ أنه كان يقول : لو رأيت الأطباء بالمدينة تترع ما ذعرتها . قال رسول الله ﷺ : ((ما بين لا بتيها حرام)) . [راجع : ۱۸۶۹]

حضرت ابو ہریرہ ؓ فرماتے ہیں کہ اگر میں ہرنوں کو مدینہ منورہ میں چرتے ہوئے دیکھوں تو ”مساذ عرتھا“ میں ان کو گھبراؤں گا نہیں یعنی ان کو شکار نہیں کروں گا اور ان کو پکڑوں گا نہیں بلکہ ان کو چرنے دوں گا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”ما بین لا بتيها حرام“ مدینہ منورہ کے جو دو حرمے ہیں یعنی پتھر یلی زمین اور کالے کالے پتھر ہیں جن میں ایک قبا کی طرف ہے اور دوسرا احد کی طرف تو ان دونوں کے درمیان جو بستی ہے وہ حرم ہے۔

(۵) باب من رغب عن المدينة

اس شخص کا بیان جو مدینہ سے نفرت کرے

۱۸۷۴۔ حدثنا أبو الیمان : أخبرنا شعیب، عن الزہری قال : أخبرني سعيد بن المسيب أن أبا هريرة رضی اللہ عنہ قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : ((تتركون المدينة على خير ما كانت ، لا يغشاها إلا العواف - يريد عوافي السباع والطير - وآخر من يحشر راحيان من مدينة يريدان المدينة ، ينعقان بفنمهما فيجدانها وحوشا ، حتى إذا بلغا ثنية الوداع خروا على وجوههما)) . ۱۷

حدیث کی تشریح

اس حدیث میں آخری زمانے کی خبر ہے اور ”تترکون“ اور ”تترکون“ دونوں طرح پڑھ سکتے ہیں، کیونکہ دونوں روایتیں ہیں اگر ”تترکون“ پڑھا جائے تو خطاب کا صیغہ ہے لیکن خطاب صحابہ سے نہیں ہے بلکہ مخاطب عام لوگ ہیں کہ اسے لوگوں کو اتم مدینہ منورہ کو چھوڑ دو گے، ”علیٰ خیر ما كانت“ بہترین حالت میں جس میں وہ تھی یعنی مدینہ طیبہ کو بہترین حالات میں کہ آباد ہے، شاداب ہے، تروتازہ ہے، زراعت ہو رہی ہے، بازار لگے ہوئے ہیں، ان سب کے باوجود تم مدینہ منورہ کو چھوڑ کر چلے جاؤ گے، اور اگر ”تترکون“ ہے تو آخری دور میں لوگ مدینہ اس طرح چھوڑ کر چلے جائیں گے کہ ”لا یغشاها إلا العواف“ اس میں نہیں آئیں گے مگر کرگس، ”عواف - عالیہ“ کی جمع ہے اور ”عالیہ“ کرگس کو کہتے ہیں جو پرندے مردے کے اوپر آکر گررتے ہیں تو اس میں کرگس ہوں گے۔

”یرید عوافی السباع والطیر“ کہ مردار کھانے والے پرندے اور درندے بس وہ باقی رہیں گے اور سب مدینہ منورہ چھوڑ کر چلے جائیں گے۔ ”وآخر من یحشر راحیان“ اور آخر میں جو دو آدمی مدینہ منورہ میں آئیں گے وہ قبیلہ خزیمہ کے دو چرواہے ہوں گے جو مدینہ منورہ کا ارادہ لے کر چلیں گے ”ینعقان بفنمهما“ اپنی بکریوں کو ہنکاتے ہوئے نکلیں گے اور یہ دونوں جب مدینہ منورہ کے قریب آئیں

یہ لا یوجد للحديث مكررات .

۱۷ وفی صحیح مسلم ، کتاب الحج ، باب فی المدینة حین یترکها أهلها رقم : ۲۴۶۲ ، ومسند احمد باقی مسند المکثرین ، باب مسند ابی ہریرة ، رقم : ۶۸۹۵ ، وباب باقی المسند السابق ، رقم : ۸۶۳۸ ، وموطا مالک ، کتاب الجامع ، باب ماجاء فی سکنی المدینة والخروج منها ، رقم : ۱۳۸۱ .

گے تو مدینہ منورہ کو ویران پائیں گے ”و حوشاً“ یعنی ویران ”حتیٰ اذا بلغا نئیۃ الوداع“ یہاں تک کہ جب یہ نئیۃ الوداع پر پہنچیں گے تو ”عزوا علی وجوہہما“ اپنے چہرے کے بل گر جائیں گے اور ان کو بھی موت آ جائے گی۔

یہ آخر زمانہ کا ذکر ہے، اب یہ واقعہ کس وقت پیش آئے گا (واللہ اعلم) اس کی صحیح تعیین اللہ ہی بہتر جانتے ہیں، لیکن آگے حدیث میں آرہا ہے کہ تین زلزلے آئیں گے تو شاید یہ تیسرے زلزلے کے بعد کی بات ہے کہ تیسرے زلزلے کے نتیجے میں لوگ وہاں سے چلے جائیں گے۔
اور بعض روایتوں میں آتا ہے کہ دو فرشتے آئیں گے جو ان دونوں چرواہوں کو گھسیٹ کر لے جائیں گے اور پھر یہ وہیں پڑے ہوں گے جہاں اور مردے پڑے ہوں گے۔

۱۸۷۵۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف: أخبرنا مالک، عن هشام بن عروۃ عن أبیہ، عن عبد اللہ بن الزبیر، عن سفیان بن أبی زہیر رحمہ اللہ، أنه قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول: ((تفتح الیمن فیأتی قوم یسون فیتحملون بأہلہم ومن أطاعہم، والمدینۃ خیر لہم لو کانوا یعلمون. وتفتح الشام فیأتی قوم یسون فیتحملون بأہلہم ومن أطاعہم، والمدینۃ خیر لہم لو کانوا یعلمون. وتفتح العراق فیأتی قوم یسون فیتحملون بأہلہم ومن أطاعہم، والمدینۃ خیر لہم لو کانوا یعلمون)). ۹، ۱۰

مدینہ طیبہ میں سکونت کی فضیلت

حضرت سفیان بن ابی زہیر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ یمن فتح ہوگا تو کچھ لوگ آئیں گے اور اپنے مویشیوں کو ہنکا کر لے جائیں گے، ”یسون - یسن - یسن - یسن“ کے معنی ہیں مویشیوں کو ہنکا کر لے جانا اور اس کے اصل معنی ہیں بہانا ”أجرى - یجرى - یجرى - یجرى“ جیسا کہ قرآن شریف میں ہے ”وبست الجبال یسا“ جس کے معنی ہیں ”أجریت الجبال جرّیاً“ جو پہاڑ ٹھوس نظر آ رہے ہیں یہ اس وقت پانی کی طرح بہا دیئے جائیں گے۔
تو کہتے ہیں کہ جب یمن فتح ہوگا تو ایک قوم آئے گی جو اپنے مویشیوں کو بہا کر لے جائے گی اور ان کے مطیعین کو اٹھا کر مدینہ سے لے جائے گی۔

۹ لا یوجد للحديث مکررات

۱۰ وفی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب الترعیب فی المدینۃ عند فتح الأمصار، رقم: ۲۳۶۰، ومسند أحمد، مسند الأنصار، باب حدیث سفیان بن أبی زہیر، رقم: ۲۰۹۰۷، ۲۰۹۰۸، ۲۰۹۰۹، وموطأ مالک، کتاب الجامع، باب ماجاء فی سکنی المدینۃ والخروج منها، رقم: ۱۳۸۰.

مطلب یہ ہے کہ جب یمن فتح ہوگا تو لوگوں کو شوق ہوگا کہ یمن بڑی اچھی جگہ ہے وہاں جا کر آباد ہوتے ہیں تو لوگ اپنے مویشی وغیرہ مدینہ منورہ سے اٹھا کر اپنے گھر والوں اور اپنے فرماں برداروں کو اٹھا کر یمن لے جائیں گے ”والمدينة خیر لهم لو كانوا يعلمون“ حالانکہ مدینہ ان کے لئے بہتر ہوتا اگر وہ علم رکھتے اور حقیقت جانتے۔

”و تفتح الشام فیما نسی قوم“ اس کے بعد فرمایا کہ شام فتح ہوگا تو لوگ آئیں گے اور اسی طرح اپنے مویشی وغیرہ ہٹا کر لے جائیں گے ”و تفتح العراق“ پھر عراق فتح ہوگا تو کچھ لوگ مدینہ کو چھوڑ کر وہاں پر جا کر آباد ہو جائیں گے حالانکہ مدینہ ان کے لئے بہتر ہوتا تو حضور اقدس ﷺ خبر دے رہے ہیں کہ بہت سے لوگ مدینہ منورہ کے ساتھ وفاداری نہیں کریں گے اور جب نئے نئے علاقے سامنے آئیں گے تو وہاں جا کر آباد ہونے کے شوق میں مدینہ طیبہ چھوڑ کر چلے جائیں گے حالانکہ ان کے حق میں بہتر ہوتا کہ وہ مدینہ ہی میں مقیم رہتے، اس سے مدینہ طیبہ کی سکونت کی فضیلت معلوم ہوتی ہے۔

یہ نکیر آپ ﷺ نے صرف ان لوگوں پر فرمائی جو محض اس وجہ سے جا رہے ہیں کہ وہ علاقہ ہمیں زیادہ زرخیز معلوم ہوتا ہے یا زیادہ اچھا لگتا ہے یا اس علاقہ کی آب و ہوا اچھی ہے وغیرہ وغیرہ، لیکن اگر کسی دینی مقصد سے گئے جیسے صحابہ کرام ﷺ جہاد کے لئے اطراف و اکناف میں جا کر آباد ہوئے۔

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ نے جہاد کی غرض سے قسطنطنیہ کی فسیل کے نیچے جان دی، حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ وغیرہ مدائن میں مدفون ہیں، تو جہاد کی غرض سے مدینہ طیبہ سے نکلنے کی تو بڑی فضیلت ہے اور یہاں نکیر کسی دنیاوی نفع کے اوپر مدینہ طیبہ کو چھوڑ کر جانے پر ہے، مدینہ طیبہ کی نبی کریم ﷺ کو بڑی غیرت تھی یہ حضور اقدس ﷺ کا شہر ہے۔

لوگ کہتے ہیں کہ مکہ مکرمہ میں جلال ہے اور مدینہ طیبہ میں جمال ہے اس میں کوئی شک نہیں، لیکن جمال کے ساتھ ساتھ مجھے تو مدینہ طیبہ میں بہت ڈر لگتا ہے، مکہ مکرمہ میں تو آدمی لگ لپٹ کر جو کچھ کر گذرے لیکن مدینہ طیبہ میں ۔

نفس گم کردہ می آید جنید و بازید ایں جا

میں نے اپنے والد ماجد سے سنا، جب پہلی بار مدینہ طیبہ میں حاضری ہوئی تو میں اپنے والد ماجد کے ساتھ تھا تو اس وقت پہلے ہی انہوں نے یہ واقعہ سنایا تا کہ آدمی متنبہ ہو جائے، سنایا کہ ایک بزرگ تھے وہ مدینہ طیبہ حاضر ہوئے تو کھانے پر کھانا کھا رہے تھے تو وہی آگئی تو وہی کچھ ان کو پسند نہ آئی تو انہوں نے کہا کہ وہی یہاں کا اچھا نہیں ہوتا، ہمارے ہاں کا اچھا ہوتا ہے انہوں نے یہ بات کی اور رات کو خواب میں نبی اکرم ﷺ کی زیارت ہوئی اور آپ ﷺ نے خواب میں فرمایا کہ وہی یہاں کا اچھا نہیں ہوتا تو ایسا کرو کہ جہاں کا وہی اچھا ہوتا ہے وہیں چلے جاؤ۔

مدینہ منورہ کوئی معمولی چیز نہیں ہے، اس کے بارے میں وہاں رہتے ہوئے قدم قدم پر بڑا احتیاط رہنا چاہئے، یہ مدینہ النبی ﷺ ہے اس کا ایک ایک ذرہ، ایک ایک چپہ اور ایک ایک جگہ قابل صد احترام ہے، اسی واسطے مدینہ طیبہ کی کسی چیز کے بارے میں ایسا کوئی جملہ وغیرہ بڑی خطرناک بات ہے، اللہ بجائے۔

سوال: حرم مکہ میں درخت اور گھاس وغیرہ کاٹنا جائز نہیں تو کیا فاضل گھاس اور فاضل شاخیں وغیرہ کاٹنا بھی جائز نہیں؟

جواب: یہ جو منع ہے ایک تو وہ خود رد گھاس ہے خواہ وہ فاضل ہو یا جیسی بھی ہو اس کو کاٹنا جائز نہیں اور دوسرا یہ کہ ایسے درخت کو کاٹنا جو کسی کا لگایا ہوا ہو ثمر دار ہو، سایہ دار ہو تو اس کو کاٹنا جائز نہیں اور تہذیب کی غرض سے جو شاخیں کاٹ دی جاتی ہیں اس کی ممانعت نہیں۔

(۶) باب : الإیمان یأرز الی المدینۃ

ایمان مدینہ کی طرف سیٹ آئے گا

۱۸۷۶۔ حدثنا ابراہیم المنذر : حدثنا انس بن عیاض قال : حدثنی عیید اللہ ، عن حبیب بن عبد الرحمن ، عن حفص بن عاصم ، عن ابی ہریرۃ ؓ : ان رسول اللہ ﷺ قال : ((ان الإیمان لیأرز الی المدینۃ ، کما تأرز الحیۃ الی جحرھا))۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایمان مدینہ کی طرف سیٹ آئے گا جس طرح سانپ اپنے بل میں نمٹ آتا ہے۔

(۷) باب إثم من کاد أهل المدینۃ

الہل مدینہ سے فریب کرنے والوں کے گناہ کا بیان

۱۸۷۷۔ حدثنا حسین بن جریث : أخبرنا الفضل ، عن جمید ، عن عائشۃ قالت : سمعت سعداً ؓ قال : سمعت النبی ﷺ یقول : ((لا یکید أهل المدینۃ أحد إلا أنماع ، کما ینماع الملح فی الماء))۔

ترجمہ: حضرت سعد ؓ نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو بیان کرتے سنا کہ الہل مدینہ سے جو شخص بھی فریب کرے گا وہ اس طرح گل جائے گا جس طرح نمک پانی میں گھل جاتا ہے۔

۱۱ ولی صحیح مسلم ، کتاب الحج ، باب من أراد أهل المدینۃ بسوء آذابه اللہ ، رقم : ۲۴۵۸ ، ومسنند أحمد ، مسند العشرۃ المبشرین بالجنتۃ ، باب مسند ابی اسحاق سعد من ابی وقاص ، رقم : ۱۴۷۶۔

(۸) باب آطام المدينة

مدینہ کے محلوں کا بیان

۱۸۷۸۔ حدثنا علی بن عبد اللہ : حدثنا سفیان : حدثنا ابن شہاب قال : أخبرني عمرو قال : سمعت أسامة رضی اللہ عنہ قال : أشرف النبي ﷺ على أطم من آطام المدينة فقال : ((هل ترون ما أرى ؟ انى لأرى مواقع الفتن خلال بيوتكم كمواقع القطر)). تابعه معمر وسليمان بن كثير ، عن الزهري . [أنظر : ۲۳۶۷ ، ۳۵۹۷ ، ۷۰۶۰]

ترجمہ: نبی کریم ﷺ مدینہ کے ایک اونچے مکان پر چڑھے، تو آپ ﷺ نے فرمایا کیا تم دیکھتے ہو جو میں دیکھ رہا ہوں؟ میں تمہارے گھروں کے درمیان فتنوں کی جگہ دیکھ رہا ہوں جس طرح بارش کے قطروں کی گرنے کی جگہ۔

(۹) باب : لا يدخل الدجال المدينة

دجال مدینہ میں داخل نہ ہوگا

۱۸۷۹۔ حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال : حدثني ابراهيم بن سعد ، عن أبيه ، عن جده ، عن أبي بكر رضی اللہ عنہ عن النبي ﷺ قال : ((لا يدخل المدينة رعب المسيح الدجال ، لها يومئذ سبعة أبواب ، على كل باب ملكان)) . [أنظر : ۷۱۲۵ ، ۷۱۲۶]

ترجمہ: حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ حضور ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا مدینہ میں مسیح دجال کا خوف داخل نہ ہوگا اس زمانہ میں مدینہ کے سات دروازے ہوں گے اور ہر دروازہ پر دو فرشتے ہوں گے۔

۱۸۸۰۔ حدثنا اسماعيل قال : حدثني مالك ، عن نعيم بن عبد الله المجمع ، عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله ﷺ : ((على انقاب المدينة ملائكة لا يدخلها الطاعون ولا الدجال)) . [أنظر : ۵۷۳۱ ، ۷۱۳۳]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ مدینہ کے دروازوں پر فرشتے ہوں گے وہاں نہ تو طاعون اور نہ دجال داخل ہوگا۔

۱۸۸۱۔ حدثنا ابراهيم بن المنذر : حدثنا الوليد : حدثنا أبو عمرو : حدثنا اسحاق : حدثني أنس بن مالك رضی اللہ عنہ عن النبي ﷺ قال : ((ليس من بلد الا سيظوه الدجال الامكة والمدينة ، ليس له من نقابها نقب الا عليه الملائكة صافين يحرسونها ، ثم ترجف المدينة باهلها ثلاث رجفات فيخرج الله كل كافر و منافق)) . [أنظر : ۷۱۲۳ ، ۷۱۳۳ ، ۷۲۷۳]

ترجمہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کوئی شہر ایسا نہیں ہے جس کو دجال پامال نہ کرے گا مگر مدینہ اور مکہ کہ وہاں داخل ہونے کے جتنے راستے ہیں ان پر فرشتے صف بستہ ہوں گے اور ان کی نگرانی کریں گے۔ پھر مدینہ کی زمین مدینہ والوں پر تین بار کاہنے گی، اللہ ﷻ ہر کافر اور منافق کو وہاں سے باہر کر دے گا۔

۱۸۸۲۔ حدثنا یحییٰ بن بکیر: حدثنا اللیث، عن عقیل، عن ابن شہاب قال: أخبرنی عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ، أن أبا سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال: حدثنا رسول اللہ ﷺ حديثاً طويلاً عن الدجال فكان فيما حدثنا به أن قال: ((يأتى الدجال - وهو محرم عليه أن يدخل نقاب المدينة - ينزل بعض السباخ التي بالمدينة، فيخرج إليه يومئذ رجلٌ هو خير الناس أو من خير الناس، فيقول: أشهد أنك الدجال الذي حدثنا عنك رسول الله ﷺ حديثه، فيقول الدجال: أرايت إن قُلت هذا ثم أحييته، هل تُشْكُون في الأمر؟ فيقولون: لا، فيقلته ثم يحييه فيقول حين يحييه: والله ما كنت قط أشد بصيرةً مني اليوم، فيقول الدجال: أقتله فلا يسلط عليه)). [الظفر: ۱۳۲/۲]

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ ہم سے نبی کریم ﷺ نے دجال کے متعلق طویل حدیث بیان کی اس میں یہ بھی بیان کیا کہ دجال مدینہ کی ایک کھاری زمین پر آئے گا اور اس پر مدینہ کے اندر داخل ہونا حرام کر دیا گیا ہے۔ اس دن اس کے پاس ایک شخص آئے گا جو بہترین لوگوں میں سے ہوگا، اور کہے گا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ تو ہی دجال ہے جس کے متعلق رسول اللہ ﷺ نے ہم سے حدیث بیان کی ہے، دجال کہے گا بتاؤ اگر میں اس شخص کو قتل کر کے پھر زندہ کر دوں تو پھر میرے معاملہ میں تمہیں شک تو نہ ہوگا۔ لوگ کہیں گے نہیں۔ چنانچہ وہ اس کو قتل کر دے گا اور پھر زندہ کرے گا جب وہ اس کو زندہ کر دے گا تو وہ شخص کہے گا بخدا آج سے پہلے مجھے اس سے زیادہ حال معلوم نہ تھا، تو وہی دجال ہے پھر دجال کہے گا کہ میں اسے قتل کرتا ہوں لیکن اسے قدرت نہ ہوگی۔

بعض لوگوں نے کہا کہ یہ صاحب خضر رضی اللہ عنہ ہوں گے جو جا کے اس طرح دجال سے بات کریں گے لیکن روایتوں میں کوئی دلیل اس طرح کی نہیں ہے۔

۱۱۔ وفي صحيح مسلم، كتاب الفتن و اشراط الساعة، باب في صفة الدجال و تحريم المدينة عليه و قتله المؤمن،

رقم: ۵۲۲۹، و مسند أحمد، باقی مسند المکثرین، باب مسند ابو سعید الخدری، رقم: ۱۰۸۹۱، ۱۱۳۴۵۔

(۱۰) باب: المدینة تنفی الخبث

مدینہ برے آدمی کو دور کر دیتا ہے

۱۸۸۳۔ حدثنا عمرو بن عباس: حدثنا عبد الرحمن: حدثنا سفیان، عن محمد ابن المنکدر، عن جابر رضی اللہ عنہ قال: جاء أعرابی إلى النبی ﷺ فبايعه على الإسلام. فجاء من الغد محمومًا فقال: أفلنى، فأبى ثلاث مرارٍ، فقال: ((المدینة کالکبر تنفی خبثها، وتنصع طیبها)). [أنظر: ۴۲۰۹، ۴۲۱۱، ۴۲۱۶، ۴۳۲۲، ۱۳]

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک اعرابی حضور ﷺ کی خدمت میں آیا اور آپ ﷺ کے ہاتھ پر اسلام پر بیعت کی ”فجاء من الغد محمومًا“ دوسرے دن آیا تو بخار چڑھا ہوا تھا تو آپ ﷺ سے کہنے لگا کہ ”افلنی“ میری بیعت واپس کرو، اب اس کا مطلب کیا ہے؟

بعض نے کہا کہ میں اسلام سے واپس جانا چاہتا ہوں۔ ”العیاذ باللہ“ لیکن بظاہر یہ مراد نہیں اگر ایسا ہوتا تو مرتد ہو جاتا اور واجب القتل ہوتا بلکہ مراد یہ ہے کہ ہجرت پر جو میں نے بیعت کی تھی وہ مجھے واپس دو، ”فابی“ تو آپ ﷺ نے انکار فرمایا کہ بیعت واپس نہیں ہوا کرتی، ”ثلاث مرار“ تین مرتبہ یہ ہوا، پھر آپ ﷺ نے فرمایا ”المدینة کالکبر تنفی خبثها“ کہ مدینہ دھوئگی کی طرح ہے کہ وہ لوہے کے زنگ کو دور کر دیتا ہے اور جو اچھا ہوتا ہے اس کو مانجھ دیتا ہے اور زیادہ اجالا اور سفید بنا دیتا ہے۔

۱۸۸۴۔ حدثنا سلیمان بن حرب: حدثنا شعبه، عن عدى بن ثابت، عن عبد الله ابن یزید قال: سمعت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ يقول: لما خرج رسول الله ﷺ إلى أحد رجس ناس من أصحابه لفقالت فرقة: نقتلهم، وقالت فرقة: لا نقتلهم. فنزلت: ﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنافِقِينَ فِتْنَةٌ﴾ [النساء: ۸۸] وقال النبی ﷺ: ((إنها تنفی الرجال کما تنفی النار خبث الحديد)). [أنظر: ۴۰۵۰، ۴۵۸۹، ۱۳]

۱۳۔ وفی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب المدینة تنفی شرارها، رقم: ۲۳۵۳، وسنن الترمذی، کتاب المناقب عن رسول اللہ، باب ماجاء فی فضل المدینة، رقم: ۳۸۵۵، وسنن النسائی، کتاب البیعة، باب استقالة البیعة، رقم: ۴۱۱۴، ومسند أحمد، باقی مسند المکثرین، باب مسند جابر بن عبد اللہ، رقم: ۱۳۷۶۶، ۱۳۷۸۱، ۱۳۳۰۹، ۱۳۶۸۲، وموطأ مالک، کتاب الجامع، باب ماجاء فی مکنی المدینة والخروج منها، رقم: ۱۳۷۷۔

۱۴۔ وفی صحیح مسلم، کتاب صفات المنافقین وأحكامهم، باب، رقم: ۴۹۸۰، وسنن الترمذی، کتاب تفسیر القرآن عن رسول اللہ، باب ومن سورة النساء، رقم: ۲۹۵۳، ومسند أحمد، مسند الأنصار، باب حدیث زید بن ثابت عن النبی، رقم: ۲۰۶۱۶، ۲۰۶۳۳، ۲۰۶۳۹۔

ترجمہ: حضرت زید بن حارثہؓ روایت کرتے ہیں کہ جب نبی کریم ﷺ احد کی طرف روانہ ہوئے، تو آپ ﷺ کی ساتھیوں کی ایک جماعت منافقین واپس ہو گئی، تو کچھ لوگوں نے کہا ہم ان کو قتل کر دیں گے اور بعض نے کہا ہم کو ان کو قتل نہیں کریں گے، چنانچہ یہ آیت ﴿لَمَّا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِئْتَيْنِ﴾ نازل ہوئی اور نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ مدینہ برے آدمیوں کو دور کر دیتا ہے جس طرح آگ لوہے کے میل کو دور کر دیتی ہے۔

باب:

۱۸۸۵ - حدثني عبد الله بن محمد : حدثنا وهب بن جرير : حدثنا أبي ، سمعت يونس ، عن ابن شهاب ، عن انس ؓ عن النبي ﷺ قال : ((اللهم اجعل بالمدينة ضعفي ما جعلت بمكة من البركة)) ، تابعه عثمان بن عمر ، عن يونس .

آپ ﷺ نے دعا فرمائی کہ اے اللہ! مدینہ طیبہ میں مکہ مکرمہ کے مقابلے میں دو گنی برکت عطا فرما، اس وجہ سے بعض حضرات نے فرمایا کہ مدینہ طیبہ مکہ مکرمہ پر فضیلت رکھتا ہے اور یہ فضیلت بہر حال مدینہ منورہ کو حاصل ہے ہی کہ نبی کریم ﷺ نے دعا فرمائی اور ظاہر ہے کہ دعا قبول ہوئی ہوگی تو اس لئے مدینہ طیبہ میں بہت برکات ہیں یہ اور بات ہے کہ مکہ مکرمہ کے حرم میں نماز پڑھنے کا ثواب زیادہ ہے اور مدینہ طیبہ کی مسجد نبوی میں اس کے مقابلے میں کم ہے، لیکن دوسری برکات کے اعتبار سے مدینہ طیبہ کی فضیلت ہے اور یہ بات تو ظاہر ہے کہ جہاں خود سرکارِ دو عالم ﷺ تشریف فرما ہیں تو وہ جگہ تو عرش و کرسی سے بھی افضل ہے، کیونکہ عرش کی کرسی اللہ ﷻ کا مکان نہیں ہے تو جس جگہ نبی کریم ﷺ تشریف فرما ہوں ساری دنیا میں اس سے زیادہ افضل جگہ نہیں ہو سکتی اس لحاظ سے مدینہ طیبہ کے اس حصے کی فضیلت زیادہ ہے۔ ۱۵

۱۸۸۶ - حدثنا قتیبہ : حدثنا إسماعيل بن جعفر ، عن حميد ، عن أنس ؓ : أن النبي ﷺ كان إذا قدم من سفر فنظر إلى جدران المدينة أوضع راحلته، وإن كان على دابة حركها من حبلها . [راجع : ۱۸۰۲] ۱۶

۱۵ ومكة أفضل منها على الرجاء الا ماض اعطاءه ﷺ فانه افضل حتى من الكعبة والعرش والكرسي الخ من الدر المختار آخر الكتاب وحاشية الطحاوی علی مرقی الفلاح ، ج: ۱، ص: ۳۸۳، والدر المختار ، ج: ۲، ص: ۶۲۶، و عقائد علماء دیوبند ، ص: ۲۱۷، وقال عیاض : اجمعوا علی أن موضع قبره ، ﷺ افضل بقاع الأرض ، حمدة القاری ، ج: ۵، ص: ۵۶۹، وانعام الباری ، ج: ۳، ص: ۳۱۷، کتاب فضل الصلاة فی مسجد مكة ومدينة ، رقم الحديث : ۱۱۹۵ .

۱۶ وفي صحيح مسلم ، کتاب الحج ، باب فضل المدينة ودعا النبي فيها بالبركة وبيان ، رقم ۲۳۳۲، ومسنند أحمد ، باقي مسند المكثرين ، باب باقي المسند السابق ، رقم : ۱۱۹۹۹ .

ترجمہ: نبی کریم ﷺ جب سفر سے واپس ہوتے اور مدینہ کی دیواروں کی طرف دیکھتے تو اپنی سواری تیز چلاتے اور اگر کسی دوسرے جانور پر سوار ہوتے تو اس کو مدینہ کی محبت کے سبب اور ایڑ لگاتے۔

(۱۱) باب کراہیۃ النبی ﷺ أن تعری المدینة

مدینہ چھوڑنے کو نبی کریم ﷺ کا ناپسند فرمانے کا بیان

۱۸۸۷۔ حدثني ابن سلام، أخبرنا الفزاري، عن حميد الطويل، عن انس رضي الله عنه قال :
أراد بنو سلمة أن يتحولوا إلى قرب المسجد، فكره رسول الله ﷺ أن تعري المدينة ،
وقال : ((يا بني سلمة، ألا تحسبون آثاركم ؟)) فاقاموا . [راجع : ۲۵۵]

آپ ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا کہ آبادی مسجد کے آس پاس آجائے اور باہر کے علاقے خالی ہوں، اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ شہر کا بہت زیادہ گنجان ہونا آپ ﷺ کو پسند نہیں تھا بلکہ پھیلا پھیلا ہو، کھلا کھلا ہو، اس سے ٹاؤن پلاننگ کا بھی اصول نکلتا ہے کہ ایک جگہ بستی بالکل گنجان نہ کرنی چاہئے بلکہ بستی پھیلی ہوئی ہو تاکہ لوگوں کو کشادگی محسوس ہو۔

(۱۲) باب

۱۸۸۸۔ حدثنا مسدد، عن يحيى، عن عبيد الله بن عمر، قال : حدثني عبيد بن عبد الرحمن، عن حفص بن عاصم، عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : ((ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة، ومنبري على حوضي)) . [راجع : ۱۱۹۶]

”روضۃ من ریاض الجنۃ“ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ یہ حصہ جنت ہی سے اتر کر آیا جیسا کہ حجر اسود جنت سے اتر کر آیا، ایسا ہو تو بھی اللہ ﷻ کی ذات سے بعید نہیں۔ بعض حضرات نے فرمایا کہ یہ استعارہ اور مجاز ہے اور مطلب یہ ہے کہ یہاں پر جو لوگ عبادت کرتے ہیں تو وہ گویا جنت کی کیاری میں بیٹھے ہیں اور بالآخر ان کو جنت کی کیاری نصیب ہوگی انشاء اللہ، سب احتمال ہیں حقیقت کے بھی اور مجاز کے بھی۔

”ومنبري على حوضي“ میرا منبر میرے حوض پر ہے۔

اس کے معنی بعض نے یہ بیان کئے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کا منبر اس وقت جس جگہ ہے وہی قیامت میں حوض کوثر ہوگی، بعض حضرات نے فرمایا کہ مطلب یہ ہے کہ میرا یہ منبر وہاں لے جا کر حوض کوثر پر رکھ دیا جائیگا۔

بہر حال یہ وہ چیزیں ہیں جن کو ہم اور آپ اپنے قیاس اور تخمینے اور گمان سے سمجھ نہیں سکتے ”ما لا رای عین ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر“ اس واسطے اس بارے میں زیادہ قیاس آرائی کی ضرورت نہیں، اللہ ﷻ اپنے فضل و کرم سے وہاں پر پہنچادے تو سب پتہ چل جائے گا۔

۱۸۸۹۔ حدثنا عبید بن اسماعیل : حدثنا أبو أسامة ، عن هشام ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : لما قدم رسول الله ﷺ المدينة وعك أبو بكر و بلال فكان أبو بكر إذا أخذته الحمى يقول :

كل امرئ مصبح في أهله والموت أدنى من شراك نعله

وكان بلال إذا أفلح عنه الحمى يرفع عقيرته يقول :

ألا ليت شعري هل أبیتن ليلة بواد وحولي إذخر و جلیل

و هل أردن يوماً مياه مجنة و هل يبدون لي شامة و طفیل

قال : اللهم العن شيبة بن ربيعة، وعتبة بن ربيعة، وأمیه بن خلف، كما أخرجونا من أرضنا إلى أرج الوباء، ثم قال رسول الله ﷺ : ((اللهم حبب إلينا المدينة كحبنا مكة أو أشد، اللهم بارك لنا في صاعنا وفي مدنا، وصاحبها لنا، وانقل حماها إلى الجحفة)) . قالت : و قدمننا المدينة وهي أوبأ أرض الله، قالت : فكان بطحان يجري نجلاً، تعنى ماء آجناً. [أنظر : ۳۹۶۶، ۵۶۵۳، ۵۶۷۷، ۶۳۷۲، ۷۰].

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مدینہ حبیبہ تشریف لائے ”وعک ابوبکر وبلال“ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو بخار آگیا اور مدینہ منورہ کا بخار مشہور ہے، پہلے تو بہت ہوتا تھا لیکن بعد میں حضور ﷺ کی دعا سے ختم ہو گیا اور وہاں پر جب لوگوں کو بخار آتا تھا تو بڑا زبردست آتا تھا اور اب بھی جب کسی کو آتا ہے، تو خوب زبردست آتا ہے تو صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو بخار آگیا ”فکان أبو بکر إذا أخذته الحمى يقول“ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو جب بخار زیادہ چڑھتا تو یہ شعر پڑھتے تھے

كل امرئ مصبح في أهله والموت أدنى من شراك نعله

کہ ہر انسان کو اس کے گھر میں صبح کے وقت میں ”أهلاً سهلاً“ کہا جاتا ہے۔ ”مصبح“ یہ ”صباح۔ یصبح“ سے ہے جس کے معنی ”کسی کو صبح کے وقت میں صبح کی مبارکباد دینا“ ہیں جیسے ہر آدمی صبح کے وقت میں جب اپنے گھر میں ہوتا ہے تو اس کو لوگ صبح کی مبارکباد اور دعا دیتے ہیں۔

”والموت أدنى من شراك نعله“ جبکہ موت اس کے جوتے کے تسمے سے بھی اس کے زیادہ

حلی و فی صحیح مسلم ، کتاب الحج ، باب الترغیب فی سکنی المدینة والصبر علی لأوائها ، رقم : ۲۳۳۴ ، و مسند

احمد ، ہافی مسند الأنصار ، باب حدیث السيدة عائشة ، رقم : ۲۳۱۵۳ ، ۲۳۲۲۳ ، ۲۳۳۹۱ ، ۲۳۶۷۷ ، ۲۳۸۳۷ ،

۲۵۰۳۰ ، و موطأ مالک ، کتاب الجامع ، باب ماجاء فی وباء المدینة ، رقم : ۱۳۸۵ .

قریب ہے یعنی اس کو کچھ پتہ نہیں ہوتا کہ شام بھی کروں گا یا نہیں کروں گا، شام تک زندہ رہوں گا یا نہیں رہوں گا، بظاہر تو صبح کے وقت بڑی دعائیں دی جا رہی ہیں، مبارکبادی دی جا رہی ہے، لیکن کیا پتہ کہ چند لمحوں کے بعد دنیا سے اٹھنے والا ہے، تو حضرت صدیق اکبر ؓ بخار کی حالت میں یہ فرمایا کرتے تھے اور حضرت بلال ؓ بخار سے بے ہوش پڑے رہتے تھے لیکن جب ذرا بخار سے ہوش آتا تو ”لا یرفع عقیرہ“۔

”عقیرہ“: اصل میں اس آواز کو کہتے تھے جو کسی کو ذبح کرنے سے نکلے اور اسی لئے ”عقرو۔ یعقرو“ کے معنی ذبح کرنے کے ہیں، تو زخمی کرنے کے نتیجے میں جو آواز نکلے اس کو ”عقیرہ“ کہتے تھے لیکن بعد میں مطلق آواز کے لئے کہنے لگے تو وہ اپنی آواز بلند کرتے اور یہ شعر پڑھتے۔

الایت شعری هل ابین لیلۃ
وہل اردن یوماً میاہ مجنۃ
ہو اذی حولی اذخو و جلیل
وہل یدون یوماً لی شامۃ و طفیل

اے کیا کوئی مجھے یہ بتائے، ”لیت شعری“ کے یہ معنی ہیں کہ مجھے یہ بات معلوم ہو جائے ”شعری“ یہ ”شعور“ سے نکلا ہے تو مطلب یہ ہوا کہ اے کاش مجھے یہ بات معلوم ہو جائے کہ کیا میں آئندہ کوئی رات گذار سکوں گا ایسی وادی میں جہاں میرے ارد گرد ذخرا اور جلیل کی گھاس ہوں، ذخرا اور جلیل یہ گھاسوں کے دو نام ہیں جو مکہ مکرمہ کی وادیوں میں پائی جاتی ہیں، تو اپنے وطن مکہ مکرمہ کو یاد کر رہے ہیں اور کہہ رہے ہیں کہ کوئی مجھے یہ بتائے کہ کیا میں کوئی رات گذار سکوں گا ایسی وادی میں کہ میرے ارد گرد ذخرا اور جلیل گھاس ہوں ”وہل اردن یوماً میاہ مجنۃ“ اور کیا کسی دن میں جا کر مجنہ کے چشموں پر اتروں گا۔ مجنہ یہ بھی مکہ مکرمہ کے علاقوں میں سے ایک علاقہ ہے اور کیا کبھی شامہ اور طفیل کے پہاڑ میرے سامنے آئیں گے، شامہ اور طفیل یہ بھی مکہ مکرمہ کے پہاڑ ہیں۔

علامہ خطابی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں بھی پہلے پہاڑ سمجھتا تھا لیکن بعد میں پتہ چلا کہ یہ چشموں کے نام ہیں، بہر حال چشمے ہوں یا پہاڑ ہوں مکہ مکرمہ میں واقع ہیں۔ تو خلاصہ یہ ہوا کہ بخار کی حالت میں حضرت بلال ؓ مکہ مکرمہ کو یاد کر رہے ہوتے تھے اور یہ کہہ رہے ہوتے تھے کہ کیا کبھی وہ دن آئے گا یا وہ رات آئے گی کہ میں دوبارہ مکہ مکرمہ میں جا کر وہاں کے علاقے سے لطف اندوز ہوں اور ساتھ میں یہ بھی کہتے ”اللہم العن شیبۃ بن ربیعۃ، وعتبۃ بن ربیعۃ و أمیۃ بن خلف“ کہ اے اللہ! ان پر لعنت بھیج کہ انہوں نے ہمیں ہماری زمین سے نکال دیا اور اس وباء کی زمین میں بھیج دیا جہاں یہ وباء پھیلی ہوئی ہے۔

یہ سب کچھ حضور اقدس ؐ نے سنا تو آپ ؐ نے فرمایا ”اللہم حبب إلینا المدینۃ کحبنا مکۃ أو أشد، اللہم بارک لنا فی صاعنا و فی مدنا، و صححها لنا، انقل حناھا إلی

”الجحفة“ کہ مدینہ کو ہمارے لئے صحت بخش بنادیتجئے اور اس کے بخار کو اٹھا کر جھہ میں پھینک دیتجئے، جھہ اس وقت نصرانیوں کی آبادی تھی اور وہاں سب بڑے شری قسم کے لوگ آباد تھے، تو اس واسطے آپ ﷺ نے یہ دعا فرمائی، ”قالت وقد مننا المدينة“ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم مدینہ اس حالت میں آئے کہ اللہ ﷻ کی زمین میں سب سے زیادہ وباء یہاں ہوتی تھی اور بخار وغیرہ بہت سخت آیا کرتا تھا۔

”فكان بطحان يجرى نجلا“ بطحان جو مدینہ منورہ میں ایک وادی ہے وہ سڑنے ہوئے پانی کے ساتھ بہا کرتی تھی، نجل کے معنی ہیں پانی اور تفسیر کردی کہ ”ماء اجلا“ یعنی سڑا ہوا اور بدبودار پانی، تو ایسا پانی یہاں ہوتا تھا اور لوگ اسے پیتے تھے تو اس سے بیمار ہوا کرتے تھے، نبی کریم ﷺ نے دعائیں فرمائیں اور آپ ﷺ کا وہاں قیام رہا، اس کی برکت سے اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس کو ایب صحت افزاء بنادیا کہ کچھ ٹھکانہ نہیں اور اب تو ماشاء اللہ! مدینہ منورہ کی آب و ہوا ایسی ہے کہ آدمی باقاعدہ صحت حاصل کرنے کے لئے جائے، میں ہمیشہ یہاں یہ رہتا ہوں تو جب کبھی مکہ مکرمہ، مدینہ طیبہ حاضری ہوتی ہے تو صحت ہو جاتی ہے۔

۱۸۹۰۔ حدثنا يحيى بن بكير: حدثنا الليث، عن خالد بن يزيد، عن سعيد بن أبي هلال، عن زيد بن أسلم، عن أبيه عن عمر رضي الله عنه، قال: اللهم ارزقني شهادة في سبيلك، واجعل موتى في بلد رسولك ﷺ. وقال ابن زريع، عن روح بن القاسم، عن زيد بن أسلم، عن أمه، عن حفصة بنت عمر رضي الله تعالى عنهما، قالت: سمعت عمر يقول: نحوه، وقال هشام، عن زيد، عن أبيه، عن حفصة: سمعت عمر رضي الله عنه. ۱۸، ۱۹۔
اس میں حضرت فاروق اعظم رضي الله عنه کی دعا بتادی کہ وہ یہ دعا کیا کرتے تھے ”اللهم ارزقني شهادة في سبيلك واجعل موتى في بلد رسولك“ تو اللہ ﷻ نے دونوں دعائیں قبول فرمائیں اور مدینہ طیبہ ہی میں شہید ہو کر وفات ہوئی۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۳۰۔ کتاب الصوم

(۱) باب وجوب صوم رمضان،

صوم رمضان کی فرضیت

وقول الله تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا
كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾

[البقرة: ۱۸۳]

ترجمہ: اے ایمان والو! فرض کیا گیا تم پر روزہ جیسے فرض کیا گیا
تھا تم سے انگوں پر تاکہ تم پر بیزار نہ ہو جاؤ۔

تشریح

جب نبی کریم ﷺ مدینہ میں آئے تو ہر مہینے میں تین روزے رکھتے تھے اور عاشورہ کا روزہ رکھا کرتے تھے پھر
اللہ ﷻ نے ”کُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ“ نازل فرما کر رمضان کے روزے فرض کئے۔ ابتداء یہ حکم تھا کہ جو چاہے روزہ
رکھے جو چاہے روزہ نہ رکھے اور فدیہ دیدے۔ چنانچہ آیت کریمہ آیام معدودات کو بعض حضرات نے شہر رمضان پر
محمول کیا ہے، لیکن حضرت علامہ انور شاہ صاحب کشمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میری رائے میں اس سے مراد عاشورہ
اور ایام بیض کے روزے ہیں جو شروع میں فرض تھے، اس لئے کہ ایام معدودات کا لفظ جو آگے آ رہا ہے اس سے مراد
ایام بیض اور عاشورہ کے روزے ہیں، رمضان کے نہیں، رمضان کی فرضیت کے لئے آگے دوسری آیات آئی ہیں۔

پھر یہ آیت اتری ”فَمَن شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ“ تم میں سے جو شخص رمضان کے مہینے میں
قیام کی حالت میں ہو وہ روزہ رکھا کرے، پس جو شخص مقيم ہو مسافر نہ ہو، تندرست ہو بیمار نہ ہو، اس پر روزہ رکھنا
ضروری ہو گیا۔ ہاں بیمار اور مسافر کے لئے رخصت ملی اور ایسا یوڑھا جو روزے کی طاقت نہ رکھتا ہوا سے بھی رخصت
دی گئی۔ ابتدا میں کھانا پینا عورتوں کے پاس آنا سونے سے پہلے جائز تھا، ہو گیا تو پھر گورات ہی کو جاگے لیکن کھانا پینا

لَفَهَذَا لَصٌّ فِي أَنَّ تِلْكَ الْآيَاتِ فِي حَقِّ الْأَيَّامِ الْبَيْضِ، وَأَمَّا الْفَرْضُ صِيَامِ رَمَضَانَ مِنْ قَوْلِهِ ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ﴾ الْخ، وَمِنْ هُنَا
ظَهَرَ وَجْهُ قَوْلِهِ: ﴿كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ﴾ لِأَنَّ تِلْكَ الصِّيَامَ كَانَتْ فِي الْأُمَمِ الْمُسَالِفَةِ أَيْضًا، بِخِلَافِ رَمَضَانَ، وَحِينَئِذٍ

جماع اس کے لئے منع تھا، پھر قیص بن سمرہ نامی ایک انصاری صحابی رضی اللہ عنہ دن بھر کام کاج کر کے رات کو تھکے ہارے گھر آئے، عشاء کی نماز ادا کی اور نیند آگئی دوسرے دن کچھ کھائے پیئے غیر روزہ رکھا لیکن حالت بہت نازک ہوگئی، حضور ﷺ نے پوچھا کہ کیا بات ہے؟ تو انہوں نے سارا واقعہ کہہ سنایا کماسیاتی عند البخاری، ادھر یہ واقعہ تو ان کے ساتھ ہوا ادھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سو جانے کے بعد اپنی بیوی صاحبہ سے مجامعت کر لی اور حضور ﷺ کے پاس آ کر حسرت و افسوس کے ساتھ اپنے اس قصور کا اقرار کیا۔ جس پر یہ آیت ”أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ“ سے ”ثُمَّ أَتَمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ“ تک نازل ہوئی اور مغرب کے بعد سے لے کر صبح صادق کے طلوع ہونے تک رمضان کی راتوں میں کھانے پینے اور مجامعت کرنے کی رخصت دی گئی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ پہلے عاشورہ کا روزہ رکھا جاتا تھا، جب رمضان کی فریضت نازل ہوئی تو اب ضروری نہ رہا جو چاہتا رکھ لیتا جو نہ چاہتا نہ رکھتا۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے بھی یہ مروی ہے۔

”وَعَلَى الَّذِينَ يَطِيقُونَهُ“ کا مطلب حضرت معاذ رضی اللہ عنہ یہ بیان فرماتے ہیں کہ ابتداء اسلام میں جو چاہتا روزہ رکھتا جو چاہتا نہ رکھتا اور ہر دن کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلا دیتا۔ حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اس آیت کے نازل ہونے کے وقت جو شخص چاہتا افطار کرتا اور فدیہ دیدیتا یہاں تک کہ اس کے بعد کی آیت اتری اور یہ منسوخ ہوئی۔ ۳

۱۸۹۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ، عَنْ أَبِي سَهِيلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ: أَنَّ أَعْرَابِيًّا جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثَائِرَ الرَّأْسِ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَخْبِرْنِي مَاذَا فَرَضَ اللَّهُ عَلَيَّ مِنَ الصَّلَاةِ؟ فَقَالَ: ((الصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ إِلَّا أَنْ تَطُوعًا شَيْئًا)). فَقَالَ: أَخْبِرْنِي بِمَا فَرَضَ اللَّهُ عَلَيَّ مِنَ الصِّيَامِ؟ فَقَالَ: ((شَهْرُ رَمَضَانَ إِلَّا أَنْ تَطُوعًا شَيْئًا)). فَقَالَ: أَخْبِرْنِي مَا فَرَضَ اللَّهُ عَلَيَّ مِنَ الزَّكَاةِ. قَالَ: فَأَخْبِرْهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِشَرَائِعِ الْإِسْلَامِ. قَالَ: وَالَّذِي أَكْرَمَكَ، لَا أَتَطُوعَ شَيْئًا وَلَا أَنْقُصَ مِمَّا فَرَضَ اللَّهُ عَلَيَّ شَيْئًا. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ((أَفْلَحَ إِنْ صَدَقَ، أَوْ أَدْخَلَ الْجَنَّةَ إِنْ صَدَقَ)). [راجع: ۴۶]

ترجمہ: طلحہ بن عبید اللہ سے روایت ہے کہ ایک اعرابی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اس کے بال الجھے ہوئے تھے۔ اس نے عرض کیا یا رسول اللہ ہمیں بتائیے کہ ہم پر اللہ نے کتنی نمازیں فرض کی ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا پانچ نمازیں لیکن اگر تو نفل پڑھے تو اور بات ہے، پھر اس نے عرض کیا کہ ہمیں بتائیے کہ کتنے روزے اللہ ﷻ نے ہم پر فرض کئے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا۔ ہ رمضان کے روزے، لیکن اگر تو نفل رکھے تو الگ بات ہے۔ پھر اس

۲۔ کما رواه أبو الشيخ، فتح الباری، ج ۴، ص: ۱۳۱، باب قول الله تعالى أحل لكم ليلة الصيام... الخ.

۳۔ تفسیر ابن کثیر، سورة البقرة، ج: ۱، ص: ۳۳.

نے عرض کیا کہ ہمیں بتائیے کہ اللہ ﷻ نے ہم پر زکوٰۃ کتنی فرض کی ہے؟

راوی کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اسے شرائع اسلام بتادیئے اس شخص نے کہا کہ قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ ﷺ کو باعزت بنایا میں اس سے نہ تو کچھ زیادہ کروں گا اور نہ اس سے کم کروں گا، جو اللہ نے ہم پر فرض کی ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہ شخص کامیاب ہے اگر اپنے قول میں سچا رہا یا یہ فرمایا کہ وہ شخص جنت میں جائے گا اگر سچا ہے۔

۱۸۹۲۔ حدثنا مسدد : حدثنا اسماعیل ، عن أيوب ، عن نافع ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : صام النبی ﷺ یوم عاشوراء وأمر بصيامه فلما فرض رمضان ترک، وكان عبد اللہ لا یصومه الا أن یوافق صومه . [أنظر : ۲۰۰۰، ۳۵۰۱]

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے عاشورہ کا روزہ رکھا اور اس کے روزے کا حکم دیا۔ جب ماہ رمضان کے روزے فرض ہوئے، تو چھوڑ دیا گیا اور عبد اللہ اس دن روزہ نہ رکھتے، مگر جب ان کے روزے کے دن آپ ﷺ تا تو رکھ لیتے یعنی جس دن ان کو روزہ رکھنے کی عادت ہوتی اگر اس دن پڑ جاتا تو رکھ لیتے۔

۱۸۹۳۔ حدثنا قتیبہ بن سعید : حدثنا اللیث ، عن یزید بن ابی حبیب : أن عبراک ابن مالک حدثه : أن عروة أخبره أن عائشة رضی اللہ عنہا : أن قریشا كانت تصوم یوم عاشوراء فی الجاهلیة ، ثم أمر رسول اللہ ﷺ بصيامه حتی فرض رمضان . وقال رسول اللہ ﷺ : ((من شاء فلیصم و من شاء أفطره)) . [راجع : ۱۵۹۲]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بیان کیا کہ قریش زمانہ جاہلیت میں عاشورہ کے روزے رکھتے تھے، پھر رسول اللہ ﷺ نے بھی اس کے روزوں کا حکم دیا یہاں تک کہ جب رمضان کے روزے فرض کیئے گئے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو چاہے رکھے اور جو چاہے نہ رکھے۔ یہ روایت پیچھے گزر چکی ہے۔

(۲) باب فضل الصوم

روزوں کی فضیلت کا بیان

۱۸۹۴۔ حدثنا عبد اللہ بن مسلمة، عن مالک، عن أبی الزناد، عن الأعرج، عن أبی ہریرۃ ؓ : أن رسول اللہ ﷺ قال : ((الصیام جنة فلا یرفث ولا یجھل وإن امرؤ قاتله أو شاتمه فلیقل : إنی صائم۔ مَرَّتَ یُن۔ والذی نفسی بیدہ ! لخلوف فم الصائم أطیب عند اللہ من ریح المسک۔ یتروک طعامه وشرا به وشهوته من أجلي، الصائم لی وأنا أجزی به۔

والحسنة بعشر أمثالها)). [أنظر : ۱۹۰۳، ۵۹۲۷، ۷۳۹۲، ۷۵۳۸، ۷۶۰۲]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ روزہ ڈھل ہے، اس لئے نہ تو بری بات کرے اور نہ جہالت کی بات کرے۔ اگر کوئی شخص اس سے جھگڑا کرے یا گالی گلوچ کرے تو کہہ دے کہ میں روزہ دار ہوں، دوبار کہہ دے۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے روزہ دار کے منہ کی بول اللہ ﷻ کے نزدیک مشک کی خوشبو سے بہتر ہے۔ وہ کھانا، پینا اور اپنی مرغوب چیزوں کو روزوں کی خاطر چھوڑ دیتا ہے اور میں اس کا بدلہ دیتا ہوں اور نیکی دس گنا ملتی ہے۔

”ولایجھل“ لفظی معنی تو جہالت کا کام کرنے کے ہیں، لیکن بکثرت یہ لڑائی کرنے کے معنی میں استعمال ہوتا ہے جیسا کہ حماسی شاعر کہتا ہے۔

الا لا یجھلن أحد علینا فنجھل فوق الجاہلینا

”وَأَنَا أَجْزَى بِهِ. وَالْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا“

یعنی اور نیکیوں کا تو ایک حساب ہے کہ ایک حسد دس گنا ہوتی ہے لیکن روزے کے بارے میں اللہ ﷻ نے فرمایا کہ روزہ میرے لئے ہے اور میں ہی اس کی جزا دوں گا۔ یعنی اس کا کوئی حساب نہیں، اپنی طرف سے جو چاہوں گا جزا دوں گا۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ اللہ ﷻ انشاء اللہ بے حساب جزا عطا فرمائیں گے اور یہ اس لئے ہے کہ ہر عبادت تو اللہ ﷻ ہی کے لئے ہوتی ہے لیکن روزہ ایک ایسی عبادت ہے کہ اس میں ریا وغیرہ کا احتمال کم ہے بہ نسبت دوسری عبادتوں کے، کیونکہ کسی دیکھنے والے کو پتہ نہیں چل سکتا کہ اس کا روزہ ہے یا نہیں تو جو بھی رکھے گا وہ اللہ ﷻ ہی کے لئے رکھے گا۔

لخلف فم الصائم۔ خلف کو اکثر علماء نے بضم الخاء ضبط کیا ہے، اور بعض نے فتح الخاء، اس

کے معنی بد بو ہیں۔

(۳) باب : الصوم كفارة

روزہ گناہوں کا کفارہ ہے

۱۸۹۵۔ حدثنا علي بن عبد الله : حدثنا سفيان : حدثنا جامع ، عن أبي وائل ، عن

حذيفة قال : قال عمر رضی اللہ عنہ : من يحفظ حديثا عن النبي ﷺ في الفتنة ؟ قال : حذيفة : أنا

۲۔ وفي صحيح مسلم ، كتاب الصيام ، باب فضل الصيام ، رقم ۱۹۳۵ ، وسنن الترمذی ، كتاب الصوم عن رسول الله ، باب ما جاء في فضل الصوم ، رقم ۲۹۵ ، وسنن النسائی ، كتاب الصيام ، باب ذكر الاختلاف على أبي صالح في هذا الحديث ، رقم ۲۱۸۵ ، وسنن أبي داؤد ، كتاب الصوم ، باب العيبة للصائم ، رقم ۲۰۱۶ ، وسنن ابن ماجه ، كتاب الصيام ، باب ما جاء في فضل الصيام ، رقم ۱۶۲۸ ، وكتاب الأدب ، باب فصل العمل ، رقم ۳۸۱۳ ، ومستند أحمد ، باقی مسند المکثرین ، باب مسند أبي هريرة ، رقم ۷۶۸۰ ، ۷۶۸۱ ، ۷۶۸۲ ، ۷۶۸۳ ، ۷۶۸۴ ، ۷۶۸۵ ، ۷۶۸۶ ، ۷۶۸۷ ، ۷۶۸۸ ، ۷۶۸۹ ، ۷۶۹۰ ، ۷۶۹۱ ، ۷۶۹۲ ، ۷۶۹۳ ، ۷۶۹۴ ، ۷۶۹۵ ، ۷۶۹۶ ، ۷۶۹۷ ، ۷۶۹۸ ، ۷۶۹۹ ، ۷۷۰۰ ، ۷۷۰۱ ، ۷۷۰۲ ، ۷۷۰۳ ، ۷۷۰۴ ، ۷۷۰۵ ، ۷۷۰۶ ، ۷۷۰۷ ، ۷۷۰۸ ، ۷۷۰۹ ، ۷۷۱۰ ، ۷۷۱۱ ، ۷۷۱۲ ، ۷۷۱۳ ، ۷۷۱۴ ، ۷۷۱۵ ، ۷۷۱۶ ، ۷۷۱۷ ، ۷۷۱۸ ، ۷۷۱۹ ، ۷۷۲۰ ، ۷۷۲۱ ، ۷۷۲۲ ، ۷۷۲۳ ، ۷۷۲۴ ، ۷۷۲۵ ، ۷۷۲۶ ، ۷۷۲۷ ، ۷۷۲۸ ، ۷۷۲۹ ، ۷۷۳۰ ، ۷۷۳۱ ، ۷۷۳۲ ، ۷۷۳۳ ، ۷۷۳۴ ، ۷۷۳۵ ، ۷۷۳۶ ، ۷۷۳۷ ، ۷۷۳۸ ، ۷۷۳۹ ، ۷۷۴۰ ، ۷۷۴۱ ، ۷۷۴۲ ، ۷۷۴۳ ، ۷۷۴۴ ، ۷۷۴۵ ، ۷۷۴۶ ، ۷۷۴۷ ، ۷۷۴۸ ، ۷۷۴۹ ، ۷۷۵۰ ، ۷۷۵۱ ، ۷۷۵۲ ، ۷۷۵۳ ، ۷۷۵۴ ، ۷۷۵۵ ، ۷۷۵۶ ، ۷۷۵۷ ، ۷۷۵۸ ، ۷۷۵۹ ، ۷۷۶۰ ، ۷۷۶۱ ، ۷۷۶۲ ، ۷۷۶۳ ، ۷۷۶۴ ، ۷۷۶۵ ، ۷۷۶۶ ، ۷۷۶۷ ، ۷۷۶۸ ، ۷۷۶۹ ، ۷۷۷۰ ، ۷۷۷۱ ، ۷۷۷۲ ، ۷۷۷۳ ، ۷۷۷۴ ، ۷۷۷۵ ، ۷۷۷۶ ، ۷۷۷۷ ، ۷۷۷۸ ، ۷۷۷۹ ، ۷۷۸۰ ، ۷۷۸۱ ، ۷۷۸۲ ، ۷۷۸۳ ، ۷۷۸۴ ، ۷۷۸۵ ، ۷۷۸۶ ، ۷۷۸۷ ، ۷۷۸۸ ، ۷۷۸۹ ، ۷۷۹۰ ، ۷۷۹۱ ، ۷۷۹۲ ، ۷۷۹۳ ، ۷۷۹۴ ، ۷۷۹۵ ، ۷۷۹۶ ، ۷۷۹۷ ، ۷۷۹۸ ، ۷۷۹۹ ، ۷۸۰۰ ، ۷۸۰۱ ، ۷۸۰۲ ، ۷۸۰۳ ، ۷۸۰۴ ، ۷۸۰۵ ، ۷۸۰۶ ، ۷۸۰۷ ، ۷۸۰۸ ، ۷۸۰۹ ، ۷۸۱۰ ، ۷۸۱۱ ، ۷۸۱۲ ، ۷۸۱۳ ، ۷۸۱۴ ، ۷۸۱۵ ، ۷۸۱۶ ، ۷۸۱۷ ، ۷۸۱۸ ، ۷۸۱۹ ، ۷۸۲۰ ، ۷۸۲۱ ، ۷۸۲۲ ، ۷۸۲۳ ، ۷۸۲۴ ، ۷۸۲۵ ، ۷۸۲۶ ، ۷۸۲۷ ، ۷۸۲۸ ، ۷۸۲۹ ، ۷۸۳۰ ، ۷۸۳۱ ، ۷۸۳۲ ، ۷۸۳۳ ، ۷۸۳۴ ، ۷۸۳۵ ، ۷۸۳۶ ، ۷۸۳۷ ، ۷۸۳۸ ، ۷۸۳۹ ، ۷۸۴۰ ، ۷۸۴۱ ، ۷۸۴۲ ، ۷۸۴۳ ، ۷۸۴۴ ، ۷۸۴۵ ، ۷۸۴۶ ، ۷۸۴۷ ، ۷۸۴۸ ، ۷۸۴۹ ، ۷۸۵۰ ، ۷۸۵۱ ، ۷۸۵۲ ، ۷۸۵۳ ، ۷۸۵۴ ، ۷۸۵۵ ، ۷۸۵۶ ، ۷۸۵۷ ، ۷۸۵۸ ، ۷۸۵۹ ، ۷۸۶۰ ، ۷۸۶۱ ، ۷۸۶۲ ، ۷۸۶۳ ، ۷۸۶۴ ، ۷۸۶۵ ، ۷۸۶۶ ، ۷۸۶۷ ، ۷۸۶۸ ، ۷۸۶۹ ، ۷۸۷۰ ، ۷۸۷۱ ، ۷۸۷۲ ، ۷۸۷۳ ، ۷۸۷۴ ، ۷۸۷۵ ، ۷۸۷۶ ، ۷۸۷۷ ، ۷۸۷۸ ، ۷۸۷۹ ، ۷۸۸۰ ، ۷۸۸۱ ، ۷۸۸۲ ، ۷۸۸۳ ، ۷۸۸۴ ، ۷۸۸۵ ، ۷۸۸۶ ، ۷۸۸۷ ، ۷۸۸۸ ، ۷۸۸۹ ، ۷۸۹۰ ، ۷۸۹۱ ، ۷۸۹۲ ، ۷۸۹۳ ، ۷۸۹۴ ، ۷۸۹۵ ، ۷۸۹۶ ، ۷۸۹۷ ، ۷۸۹۸ ، ۷۸۹۹ ، ۷۹۰۰ ، ۷۹۰۱ ، ۷۹۰۲ ، ۷۹۰۳ ، ۷۹۰۴ ، ۷۹۰۵ ، ۷۹۰۶ ، ۷۹۰۷ ، ۷۹۰۸ ، ۷۹۰۹ ، ۷۹۱۰ ، ۷۹۱۱ ، ۷۹۱۲ ، ۷۹۱۳ ، ۷۹۱۴ ، ۷۹۱۵ ، ۷۹۱۶ ، ۷۹۱۷ ، ۷۹۱۸ ، ۷۹۱۹ ، ۷۹۲۰ ، ۷۹۲۱ ، ۷۹۲۲ ، ۷۹۲۳ ، ۷۹۲۴ ، ۷۹۲۵ ، ۷۹۲۶ ، ۷۹۲۷ ، ۷۹۲۸ ، ۷۹۲۹ ، ۷۹۳۰ ، ۷۹۳۱ ، ۷۹۳۲ ، ۷۹۳۳ ، ۷۹۳۴ ، ۷۹۳۵ ، ۷۹۳۶ ، ۷۹۳۷ ، ۷۹۳۸ ، ۷۹۳۹ ، ۷۹۴۰ ، ۷۹۴۱ ، ۷۹۴۲ ، ۷۹۴۳ ، ۷۹۴۴ ، ۷۹۴۵ ، ۷۹۴۶ ، ۷۹۴۷ ، ۷۹۴۸ ، ۷۹۴۹ ، ۷۹۵۰ ، ۷۹۵۱ ، ۷۹۵۲ ، ۷۹۵۳ ، ۷۹۵۴ ، ۷۹۵۵ ، ۷۹۵۶ ، ۷۹۵۷ ، ۷۹۵۸ ، ۷۹۵۹ ، ۷۹۶۰ ، ۷۹۶۱ ، ۷۹۶۲ ، ۷۹۶۳ ، ۷۹۶۴ ، ۷۹۶۵ ، ۷۹۶۶ ، ۷۹۶۷ ، ۷۹۶۸ ، ۷۹۶۹ ، ۷۹۷۰ ، ۷۹۷۱ ، ۷۹۷۲ ، ۷۹۷۳ ، ۷۹۷۴ ، ۷۹۷۵ ، ۷۹۷۶ ، ۷۹۷۷ ، ۷۹۷۸ ، ۷۹۷۹ ، ۷۹۸۰ ، ۷۹۸۱ ، ۷۹۸۲ ، ۷۹۸۳ ، ۷۹۸۴ ، ۷۹۸۵ ، ۷۹۸۶ ، ۷۹۸۷ ، ۷۹۸۸ ، ۷۹۸۹ ، ۷۹۹۰ ، ۷۹۹۱ ، ۷۹۹۲ ، ۷۹۹۳ ، ۷۹۹۴ ، ۷۹۹۵ ، ۷۹۹۶ ، ۷۹۹۷ ، ۷۹۹۸ ، ۷۹۹۹ ، ۸۰۰۰ ، ۸۰۰۱ ، ۸۰۰۲ ، ۸۰۰۳ ، ۸۰۰۴ ، ۸۰۰۵ ، ۸۰۰۶ ، ۸۰۰۷ ، ۸۰۰۸ ، ۸۰۰۹ ، ۸۰۱۰ ، ۸۰۱۱ ، ۸۰۱۲ ، ۸۰۱۳ ، ۸۰۱۴ ، ۸۰۱۵ ، ۸۰۱۶ ، ۸۰۱۷ ، ۸۰۱۸ ، ۸۰۱۹ ، ۸۰۲۰ ، ۸۰۲۱ ، ۸۰۲۲ ، ۸۰۲۳ ، ۸۰۲۴ ، ۸۰۲۵ ، ۸۰۲۶ ، ۸۰۲۷ ، ۸۰۲۸ ، ۸۰۲۹ ، ۸۰۳۰ ، ۸۰۳۱ ، ۸۰۳۲ ، ۸۰۳۳ ، ۸۰۳۴ ، ۸۰۳۵ ، ۸۰۳۶ ، ۸۰۳۷ ، ۸۰۳۸ ، ۸۰۳۹ ، ۸۰۴۰ ، ۸۰۴۱ ، ۸۰۴۲ ، ۸۰۴۳ ، ۸۰۴۴ ، ۸۰۴۵ ، ۸۰۴۶ ، ۸۰۴۷ ، ۸۰۴۸ ، ۸۰۴۹ ، ۸۰۵۰ ، ۸۰۵۱ ، ۸۰۵۲ ، ۸۰۵۳ ، ۸۰۵۴ ، ۸۰۵۵ ، ۸۰۵۶ ، ۸۰۵۷ ، ۸۰۵۸ ، ۸۰۵۹ ، ۸۰۶۰ ، ۸۰۶۱ ، ۸۰۶۲ ، ۸۰۶۳ ، ۸۰۶۴ ، ۸۰۶۵ ، ۸۰۶۶ ، ۸۰۶۷ ، ۸۰۶۸ ، ۸۰۶۹ ، ۸۰۷۰ ، ۸۰۷۱ ، ۸۰۷۲ ، ۸۰۷۳ ، ۸۰۷۴ ، ۸۰۷۵ ، ۸۰۷۶ ، ۸۰۷۷ ، ۸۰۷۸ ، ۸۰۷۹ ، ۸۰۸۰ ، ۸۰۸۱ ، ۸۰۸۲ ، ۸۰۸۳ ، ۸۰۸۴ ، ۸۰۸۵ ، ۸۰۸۶ ، ۸۰۸۷ ، ۸۰۸۸ ، ۸۰۸۹ ، ۸۰۹۰ ، ۸۰۹۱ ، ۸۰۹۲ ، ۸۰۹۳ ، ۸۰۹۴ ، ۸۰۹۵ ، ۸۰۹۶ ، ۸۰۹۷ ، ۸۰۹۸ ، ۸۰۹۹ ، ۸۱۰۰ ، ۸۱۰۱ ، ۸۱۰۲ ، ۸۱۰۳ ، ۸۱۰۴ ، ۸۱۰۵ ، ۸۱۰۶ ، ۸۱۰۷ ، ۸۱۰۸ ، ۸۱۰۹ ، ۸۱۱۰ ، ۸۱۱۱ ، ۸۱۱۲ ، ۸۱۱۳ ، ۸۱۱۴ ، ۸۱۱۵ ، ۸۱۱۶ ، ۸۱۱۷ ، ۸۱۱۸ ، ۸۱۱۹ ، ۸۱۲۰ ، ۸۱۲۱ ، ۸۱۲۲ ، ۸۱۲۳ ، ۸۱۲۴ ، ۸۱۲۵ ، ۸۱۲۶ ، ۸۱۲۷ ، ۸۱۲۸ ، ۸۱۲۹ ، ۸۱۳۰ ، ۸۱۳۱ ، ۸۱۳۲ ، ۸۱۳۳ ، ۸۱۳۴ ، ۸۱۳۵ ، ۸۱۳۶ ، ۸۱۳۷ ، ۸۱۳۸ ، ۸۱۳۹ ، ۸۱۴۰ ، ۸۱۴۱ ، ۸۱۴۲ ، ۸۱۴۳ ، ۸۱۴۴ ، ۸۱۴۵ ، ۸۱۴۶ ، ۸۱۴۷ ، ۸۱۴۸ ، ۸۱۴۹ ، ۸۱۵۰ ، ۸۱۵۱ ، ۸۱۵۲ ، ۸۱۵۳ ، ۸۱۵۴ ، ۸۱۵۵ ، ۸۱۵۶ ، ۸۱۵۷ ، ۸۱۵۸ ، ۸۱۵۹ ، ۸۱۶۰ ، ۸۱۶۱ ، ۸۱۶۲ ، ۸۱۶۳ ، ۸۱۶۴ ، ۸۱۶۵ ، ۸۱۶۶ ، ۸۱۶۷ ، ۸۱۶۸ ، ۸۱۶۹ ، ۸۱۷۰ ، ۸۱۷۱ ، ۸۱۷۲ ، ۸۱۷۳ ، ۸۱۷۴ ، ۸۱۷۵ ، ۸۱۷۶ ، ۸۱۷۷ ، ۸۱۷۸ ، ۸۱۷۹ ، ۸۱۸۰ ، ۸۱۸۱ ، ۸۱۸۲ ، ۸۱۸۳ ، ۸۱۸۴ ، ۸۱۸۵ ، ۸۱۸۶ ، ۸۱۸۷ ، ۸۱۸۸ ، ۸۱۸۹ ، ۸۱۹۰ ، ۸۱۹۱ ، ۸۱۹۲ ، ۸۱۹۳ ، ۸۱۹۴ ، ۸۱۹۵ ، ۸۱۹۶ ، ۸۱۹۷ ، ۸۱۹۸ ، ۸۱۹۹ ، ۸۲۰۰ ، ۸۲۰۱ ، ۸۲۰۲ ، ۸۲۰۳ ، ۸۲۰۴ ، ۸۲۰۵ ، ۸۲۰۶ ، ۸۲۰۷ ، ۸۲۰۸ ، ۸۲۰۹ ، ۸۲۱۰ ، ۸۲۱۱ ، ۸۲۱۲ ، ۸۲۱۳ ، ۸۲۱۴ ، ۸۲۱۵ ، ۸۲۱۶ ، ۸۲۱۷ ، ۸۲۱۸ ، ۸۲۱۹ ، ۸۲۲۰ ، ۸۲۲۱ ، ۸۲۲۲ ، ۸۲۲۳ ، ۸۲۲۴ ، ۸۲۲۵ ، ۸۲۲۶ ، ۸۲۲۷ ، ۸۲۲۸ ، ۸۲۲۹ ، ۸۲۳۰ ، ۸۲۳۱ ، ۸۲۳۲ ، ۸۲۳۳ ، ۸۲۳۴ ، ۸۲۳۵ ، ۸۲۳۶ ، ۸۲۳۷ ، ۸۲۳۸ ، ۸۲۳۹ ، ۸۲۴۰ ، ۸۲۴۱ ، ۸۲۴۲ ، ۸۲۴۳ ، ۸۲۴۴ ، ۸۲۴۵ ، ۸۲۴۶ ، ۸۲۴۷ ، ۸۲۴۸ ، ۸۲۴۹ ، ۸۲۵۰ ، ۸۲۵۱ ، ۸۲۵۲ ، ۸۲۵۳ ، ۸۲۵۴ ، ۸۲۵۵ ، ۸۲۵۶ ، ۸۲۵۷ ، ۸۲۵۸ ، ۸۲۵۹ ، ۸۲۶۰ ، ۸۲۶۱ ، ۸۲۶۲ ، ۸۲۶۳ ، ۸۲۶۴ ، ۸۲۶۵ ، ۸۲۶۶ ، ۸۲۶۷ ، ۸۲۶۸ ، ۸۲۶۹ ، ۸۲۷۰ ، ۸۲۷۱ ، ۸۲۷۲ ، ۸۲۷۳ ، ۸۲۷۴ ، ۸۲۷۵ ، ۸۲۷۶ ، ۸۲۷۷ ، ۸۲۷۸ ، ۸۲۷۹ ، ۸۲۸۰ ، ۸۲۸۱ ، ۸۲۸۲ ، ۸۲۸۳ ، ۸۲۸۴ ، ۸۲۸۵ ، ۸۲۸۶ ، ۸۲۸۷ ، ۸۲۸۸ ، ۸۲۸۹ ، ۸۲۹۰ ، ۸۲۹۱ ، ۸۲۹۲ ، ۸۲۹۳ ، ۸۲۹۴ ، ۸۲۹۵ ، ۸۲۹۶ ، ۸۲۹۷ ، ۸۲۹۸ ، ۸۲۹۹ ، ۸۳۰۰ ، ۸۳۰۱ ، ۸۳۰۲ ، ۸۳۰۳ ، ۸۳۰۴ ، ۸۳۰۵ ، ۸۳۰۶ ، ۸۳۰۷ ، ۸۳۰۸ ، ۸۳۰۹ ، ۸۳۱۰ ، ۸۳۱۱ ، ۸۳۱۲ ، ۸۳۱۳ ، ۸۳۱۴ ، ۸۳۱۵ ، ۸۳۱۶ ، ۸۳۱۷ ، ۸۳۱۸ ، ۸۳۱۹ ، ۸۳۲۰ ، ۸۳۲۱ ، ۸۳۲۲ ، ۸۳۲۳ ، ۸۳۲۴ ، ۸۳۲۵ ، ۸۳۲۶ ، ۸۳۲۷ ، ۸۳۲۸ ، ۸۳۲۹ ، ۸۳۳۰ ، ۸۳۳۱ ، ۸۳۳۲ ، ۸۳۳۳ ، ۸۳۳۴ ، ۸۳۳۵ ، ۸۳۳۶ ، ۸۳۳۷ ، ۸۳۳۸ ، ۸۳۳۹ ، ۸۳۴۰ ، ۸۳۴۱ ، ۸۳۴۲ ، ۸۳۴۳ ، ۸۳۴۴ ، ۸۳۴۵ ، ۸۳۴۶ ، ۸۳۴۷ ، ۸۳۴۸ ، ۸۳۴۹ ، ۸۳۵۰ ، ۸۳۵۱ ، ۸۳۵۲ ، ۸۳۵۳ ، ۸۳۵۴ ، ۸۳۵۵ ، ۸۳۵۶ ، ۸۳۵۷ ، ۸۳۵۸ ، ۸۳۵۹ ، ۸۳۶۰ ، ۸۳۶۱ ، ۸۳۶۲ ، ۸۳۶۳ ، ۸۳۶۴ ، ۸۳۶۵ ، ۸۳۶۶ ، ۸۳۶۷ ، ۸۳۶۸ ، ۸۳۶۹ ، ۸۳۷۰ ، ۸۳۷۱ ، ۸۳۷۲ ، ۸۳۷۳ ، ۸۳۷۴ ، ۸۳۷۵ ، ۸۳۷۶ ، ۸۳۷۷ ، ۸۳۷۸ ، ۸۳۷۹ ، ۸۳۸۰ ، ۸۳۸۱ ، ۸۳۸۲ ، ۸۳۸۳ ، ۸۳۸۴ ، ۸۳۸۵ ، ۸۳۸۶ ، ۸۳۸۷ ، ۸۳۸۸ ، ۸۳۸۹ ، ۸۳۹۰ ، ۸۳۹۱ ، ۸۳۹۲ ، ۸۳۹۳ ، ۸۳۹۴ ، ۸۳۹۵ ، ۸۳۹۶ ، ۸۳۹۷ ، ۸۳۹۸ ، ۸۳۹۹ ، ۸۴۰۰ ، ۸۴۰۱ ، ۸۴۰۲ ، ۸۴۰۳ ، ۸۴۰۴ ، ۸۴۰۵ ، ۸۴۰۶ ، ۸۴۰۷ ، ۸۴۰۸ ، ۸۴۰۹ ، ۸۴۱۰ ، ۸۴۱۱ ، ۸۴۱۲ ، ۸۴۱۳ ، ۸۴۱۴ ، ۸۴۱۵ ، ۸۴۱۶ ، ۸۴۱۷ ، ۸۴۱۸ ، ۸۴۱۹ ، ۸۴۲۰ ، ۸۴۲۱ ، ۸۴۲۲ ، ۸۴۲۳ ، ۸۴۲۴ ، ۸۴۲۵ ، ۸۴۲۶ ، ۸۴۲۷ ، ۸۴۲۸ ، ۸۴۲۹ ، ۸۴۳۰ ، ۸۴۳۱ ، ۸۴۳۲ ، ۸۴۳۳ ، ۸۴۳۴ ، ۸۴۳۵ ، ۸۴۳۶ ، ۸۴۳۷ ، ۸۴۳۸ ، ۸۴۳۹ ، ۸۴۴۰ ، ۸۴۴۱ ، ۸۴۴۲ ، ۸۴۴۳ ، ۸۴۴۴ ، ۸۴۴۵ ، ۸۴۴۶ ، ۸۴۴۷ ، ۸۴۴۸ ، ۸۴۴۹ ، ۸۴۵۰ ، ۸۴۵۱ ، ۸۴۵۲ ، ۸۴۵۳ ، ۸۴۵۴ ، ۸۴۵۵ ، ۸۴۵۶ ، ۸۴۵۷ ، ۸۴۵۸ ، ۸۴۵۹ ، ۸۴۶۰ ، ۸۴۶۱ ، ۸۴۶۲ ، ۸۴۶۳ ، ۸۴۶۴ ، ۸۴۶۵ ، ۸۴۶۶ ، ۸۴۶۷ ، ۸۴۶۸ ، ۸۴۶۹ ، ۸۴۷۰ ، ۸۴۷۱ ، ۸۴۷۲ ، ۸۴۷۳ ، ۸۴۷۴ ، ۸۴۷۵ ، ۸۴۷۶ ، ۸۴۷۷ ، ۸۴۷۸ ، ۸۴۷۹ ، ۸۴۸۰ ، ۸۴۸۱ ، ۸۴۸۲ ، ۸۴۸۳ ، ۸۴۸۴ ، ۸۴۸۵ ، ۸۴۸۶ ، ۸۴۸۷ ، ۸۴۸۸ ، ۸۴۸۹ ، ۸۴۹۰ ، ۸۴۹۱ ، ۸۴۹۲ ، ۸۴۹۳ ، ۸۴۹۴ ، ۸۴۹۵ ، ۸۴۹۶ ، ۸۴۹۷ ، ۸۴۹۸ ، ۸۴۹۹ ، ۸۵۰۰ ، ۸۵۰۱ ، ۸۵۰۲ ، ۸۵۰۳ ، ۸۵۰۴ ، ۸۵۰۵ ، ۸۵۰۶ ، ۸۵۰۷ ، ۸۵۰۸ ، ۸۵۰۹ ، ۸۵۱۰ ، ۸۵۱۱ ، ۸۵۱۲ ، ۸۵۱۳ ، ۸۵۱۴ ، ۸۵۱۵ ، ۸۵۱۶ ، ۸۵۱۷ ، ۸۵۱۸ ، ۸۵۱۹ ، ۸۵۲۰ ، ۸۵۲۱ ، ۸۵۲۲ ، ۸۵۲۳ ، ۸۵۲۴ ، ۸۵۲۵ ، ۸۵۲۶ ، ۸۵۲۷ ، ۸۵۲۸ ، ۸۵۲۹ ، ۸۵۳۰ ، ۸۵۳۱ ، ۸۵۳۲ ، ۸۵۳۳ ، ۸۵۳۴ ، ۸۵۳۵ ، ۸۵۳۶ ، ۸۵۳۷ ، ۸۵۳۸ ، ۸۵۳۹ ، ۸۵۴۰ ، ۸۵۴۱ ، ۸۵۴۲ ، ۸۵۴۳ ، ۸۵۴۴ ، ۸۵۴۵ ، ۸۵۴۶ ، ۸۵۴۷ ، ۸۵۴۸ ، ۸۵۴۹ ، ۸۵۵۰ ، ۸۵۵۱ ، ۸۵۵۲ ، ۸۵۵۳ ، ۸۵۵۴ ، ۸۵۵۵ ، ۸۵۵۶ ، ۸۵۵۷ ، ۸۵۵۸ ، ۸۵۵۹ ، ۸۵۶۰ ، ۸۵۶۱ ، ۸۵۶۲ ، ۸۵۶۳ ، ۸۵۶۴ ، ۸۵۶۵ ، ۸۵۶۶ ، ۸۵۶۷ ، ۸۵۶۸ ، ۸۵۶۹ ، ۸۵۷۰ ، ۸۵۷۱ ، ۸۵۷۲ ، ۸۵۷۳ ، ۸۵۷۴ ، ۸۵۷۵ ، ۸۵۷۶ ، ۸۵۷۷ ، ۸۵۷۸ ، ۸۵۷۹ ، ۸۵۸۰ ، ۸۵۸۱ ، ۸۵۸۲ ، ۸۵۸۳ ، ۸۵۸۴ ، ۸۵۸۵ ، ۸۵۸۶ ، ۸۵۸۷ ، ۸۵۸۸ ، ۸۵۸۹ ، ۸۵۹۰ ، ۸۵۹۱ ، ۸۵۹۲ ، ۸۵۹۳ ، ۸۵۹۴ ، ۸۵۹۵ ، ۸۵۹۶ ، ۸۵۹۷ ، ۸۵۹۸ ، ۸۵۹۹ ، ۸۶۰۰ ، ۸۶۰۱ ، ۸۶۰۲ ، ۸۶۰۳ ، ۸۶۰۴ ، ۸۶۰۵ ، ۸۶۰۶ ، ۸۶۰۷ ، ۸۶۰۸ ، ۸۶۰۹ ، ۸۶۱۰ ، ۸۶۱۱ ، ۸۶۱۲ ، ۸۶۱۳ ، ۸۶۱۴ ، ۸۶۱۵ ، ۸۶۱۶ ، ۸۶۱۷ ، ۸۶۱۸ ، ۸۶۱۹ ، ۸۶۲۰ ، ۸۶۲۱ ، ۸۶۲۲ ، ۸۶۲۳ ، ۸۶۲۴ ، ۸۶۲۵ ، ۸۶۲۶ ، ۸۶۲۷ ، ۸۶۲۸ ، ۸۶۲۹ ، ۸۶۳۰ ، ۸۶۳۱ ، ۸۶۳۲ ، ۸۶۳۳ ، ۸۶۳۴ ، ۸۶۳۵ ، ۸۶۳۶ ، ۸۶۳۷ ، ۸۶۳۸ ، ۸۶۳۹ ، ۸۶۴۰ ، ۸۶۴۱ ، ۸۶۴۲ ، ۸۶۴۳ ، ۸۶۴۴ ، ۸۶۴۵ ، ۸۶۴۶ ، ۸۶۴۷ ، ۸۶۴۸ ، ۸۶۴۹ ، ۸۶۵۰ ، ۸۶۵۱ ، ۸۶۵۲ ، ۸۶۵۳ ، ۸۶۵۴ ، ۸۶۵۵ ، ۸۶۵۶ ، ۸۶۵۷ ، ۸۶۵۸ ، ۸۶۵۹ ، ۸۶۶۰ ، ۸۶۶۱ ، ۸۶۶۲ ، ۸۶۶۳ ، ۸۶۶۴ ، ۸۶۶۵ ، ۸۶۶۶ ، ۸۶۶۷ ، ۸۶۶۸ ، ۸۶۶۹ ، ۸۶۷۰ ، ۸۶۷۱ ، ۸۶۷۲ ، ۸۶۷۳ ، ۸۶۷۴ ، ۸۶۷۵ ، ۸۶۷۶ ، ۸۶۷۷ ، ۸۶۷۸ ، ۸۶۷۹ ، ۸۶۸۰ ، ۸۶۸۱ ، ۸۶۸۲ ، ۸۶۸۳ ، ۸۶۸۴ ، ۸۶۸۵ ، ۸۶۸۶ ، ۸۶۸۷ ، ۸۶۸۸ ، ۸۶۸۹ ، ۸۶۹۰ ، ۸۶۹۱ ، ۸۶۹۲ ، ۸۶۹۳ ، ۸۶۹۴ ، ۸۶۹۵ ، ۸۶۹۶ ، ۸۶۹۷ ، ۸۶۹۸ ، ۸۶۹۹ ، ۸۷۰۰ ، ۸۷۰۱ ، ۸۷۰۲ ، ۸۷۰۳ ، ۸۷۰۴ ، ۸۷۰۵ ، ۸۷۰۶ ، ۸۷۰۷ ، ۸۷۰۸ ، ۸۷۰۹ ، ۸۷۱۰ ، ۸۷۱۱ ، ۸۷۱۲ ، ۸۷۱۳ ، ۸۷۱۴ ، ۸۷۱۵ ، ۸۷۱۶ ، ۸۷۱۷ ، ۸۷۱۸ ، ۸۷۱۹ ، ۸۷۲۰ ، ۸۷۲۱ ، ۸۷۲۲ ، ۸۷۲۳ ، ۸۷۲۴ ، ۸۷۲۵ ، ۸۷۲۶ ، ۸۷۲۷ ، ۸۷۲۸ ، ۸۷۲۹ ، ۸۷۳۰ ، ۸۷۳۱ ، ۸۷۳۲ ، ۸۷۳۳ ، ۸۷۳۴ ، ۸۷۳۵ ، ۸۷۳۶ ، ۸۷۳۷ ، ۸۷۳۸ ، ۸۷۳۹ ، ۸۷۴۰ ، ۸۷۴۱ ، ۸۷۴۲ ، ۸۷۴۳ ، ۸۷۴۴ ، ۸۷۴۵ ، ۸۷۴۶ ، ۸۷۴۷ ، ۸۷۴۸ ، ۸۷۴۹ ، ۸۷۵۰ ، ۸۷۵۱ ، ۸۷۵۲ ، ۸۷۵۳ ، ۸۷۵۴ ، ۸۷۵۵ ، ۸۷۵۶ ، ۸۷۵۷ ، ۸۷۵۸ ، ۸۷۵۹ ، ۸۷۶۰ ، ۸۷۶۱ ، ۸۷۶۲ ، ۸۷۶۳ ، ۸۷۶۴ ، ۸۷۶۵ ، ۸

سمعتہ يقول : ((فتنة الرجل في أهله وماله وجاره تكفرها الصلاة والصيام والصدقة)) .
 قال : أسأل عن ذؤ ، انما أسأل عن التي تموج كما يُموج البحر . قال حذيفة : وان دون
 ذلك باباً مغلقاً ، قال : فيفتح أو يكسر ؟ قال : يُكسر ، قال : ذاك أجدر أن لا يغلق الى
 يوم القيامة . فقلنا لمسروق : سلّه ، أكان عمر يعلم من الباب ؟ فسأله ، فقال : نعم . كما
 يعلم أن دون غد الليلة . [راجع : ۵۲۵]

ترجمہ: حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ نبی ﷺ سے فتنہ کے متعلق حدیثیں کس کو زیادہ یاد ہیں؟ حذیفہ نے کہا
 میں نے آنحضرت ﷺ کو کہتے ہوئے سنا کہ انسان کی آزمائش اس کے بال بچوں اور اس کے مال اور پڑوسی میں
 ہوتی ہے۔ نماز، روزہ اور صدقہ اس کے لئے کفرہ ہے۔

حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں اس کے متعلق نہیں پوچھتا ہوں، میں تو اس کے متعلق پوچھ رہا ہوں جو
 سمندر کی موجوں کی طرح لہریں مارے گا۔ کہا کہ اس کے آگے ایک دروازہ بند ہے۔ پوچھا! کھولا جائے گا یا توڑا
 جائے گا؟ کہا توڑا جائے گا اور یہ اس لائق نہ ہوگا کہ قیامت تک بند ہو۔ ہم لوگوں نے مسروق سے کہا کہ ان سے
 پوچھو آیا عمرؓ جانتے تھے کہ دروازہ کون ہے؟ مسروق نے ان سے پوچھا تو انہوں نے کہا ہاں! جس طرح انہیں
 کل دن کے رات آنے کا یقین ہے۔ ۵

(۳) باب: الريان للصائمين

روزہ داروں کے لئے ریان ہے

۱۸۹۶۔ حدثنا خالد بن مخلد : حدثنا سليمان بن بلال ، قال : حدثني أبو حازم عن
 سهل بن عبد الله عن النبي ﷺ قال : ((ان في الجنة بابا يقال له : الريان ، يدخل منه الصائمون يوم
 القيامة ، لا يدخل منه أحد غيرهم ، يقال : أين الصائمون ؟ فيقومون لا يدخل منه أحد غيرهم ،
 فاذا دخلوا أغلق ، فلم يدخل منه أحد . [أنظر : ۳۲۵۷] .

ترجمہ: آپ ﷺ نے فرمایا کہ جنت میں ایک دروازہ ہے جس کو ریان کہا جاتا ہے، قیامت کے دن اس
 دروازے سے روزہ دار ہی داخل ہوں گے، کوئی دوسرا داخل نہ ہو سکے گا۔ کہا جائے گا کہ روزہ دار کہاں ہیں؟ وہ
 لوگ کھڑے ہوں گے اس دروازے سے ان کے سوا کوئی داخل نہ ہو سکے گا، جب وہ داخل ہو جائیں گے تو وہ
 دروازہ بند کر دیا جائے گا اور اس میں کوئی داخل نہ ہوگا۔

۱۸۹۷۔ حدثنا إبراهيم بن المنذر قال : حدثني معن قال : حدثني مالك ، عن ابن
 شهاب ، عن حميد بن عبد الرحمن ، عن أبي هريرة روى عنه . أن رسول الله ﷺ قال : ((من أنفق

۵ مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں انعام الباری، جلد ۳، ص ۲۷۲، رقم الحدیث ۵۲۵۔

زوجین فی سبیل اللہ نودی من أبواب الجنة: یا عبد اللہ هذا خیر. فمن كان من أهل الصلاة دعی من باب الصلاة، ومن كان من أهل الجهاد دعی من باب الجهاد، ومن كان من أهل الصيام دعی من باب الرّتان، ومن كان من أهل الصدقة دعی من باب الصدقة)). فقال أبو بکر ؓ بابی أنت و امی یا رسول اللہ! ما علی من دعی من تلك الأبواب من ضرورة، فهل يدعی أحد من تلك الأبواب كلها؟ قال: ((نعم؛ و أرجو أن تكون منهم)). [انظر: ۲۸۴۱، ۳۲۱۶، ۳۶۶۶ ج ۲]

فرمایا کہ ”من أنفق زوجین فی سبیل اللہ نودی من أبواب الجنة“ کہ جس شخص نے اللہ ﷻ کے راستے میں کوئی دو چیزیں صدقہ کیں ”زوجین“ ایک جوڑا کپڑا، ایک جوڑا جوتا یا دو درہم یا دو دینار وغیرہ تو ”نودی من أبواب الجنة“ تو وہ اب جنت کے دروازے کی طرف سے پکارا جائے گا ”یا عبد اللہ! هذا خیر فمن كان من أهل الصلاة دعی من باب الصلاة“ مطلب یہ ہے کہ جس شخص کی عبادتوں پر نماز غالب ہو، نفلی نمازیں زیادہ پڑھا کرتا تھا تو باب الصلاة سے پکارا جائے گا اور جو شخص اہل صیام میں سے ہو یعنی اس کی عبادتوں میں روزہ غالب ہو تو وہ باب الریان سے پکارا جائے گا۔

ظاہر ہے یہ سارے اعمال جو بتائے جا رہے ہیں یہ ہر مسلمان کو کسی نہ کسی وقت انجام دینے ہیں، نماز بھی، روزہ بھی، جہاد بھی، لیکن مراد یہ ہے کہ جس شخص کی نفی عبادتوں میں جس عبادت کا غلبہ ہوگا، اس کو اسی باب سے پکارا جائے گا۔

”فقال أبو بکر: بی ابی أنت و اتی یا رسول اللہ، ما علی من دعی من تلك الأبواب من ضرورة“ اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں:

ایک یہ کہ حضرت صدیق اکبر ؓ نے پوچھا کہ جب کسی کو جنت کے کسی بھی دروازے سے داخل کر دیا جائے تو مقصد تو حاصل ہے، اب سارے دروازوں سے پکارے جانے کی ضرورت تو ہے نہیں لیکن ضرورت نہ ہونے کے باوجود کیا کوئی یہ شخص بھی ہوگا جس کو تمام دروازوں سے پکارا جائے۔

دوسرا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ اگر کوئی شخص سارے ہی دروازوں سے پکارا جائے تو اس پر کوئی ضرورت

۱۔ وفی صحیح مسلم، کتاب الزکاة، باب من جمع الصدقة واعمال البر، رقم ۱۷۰۵، و سنن الترمذی، کتاب المناقب،

عن رسول اللہ، باب فی مناقب ابی بکر و عمر کلہما، رقم ۳۶۰۷، و سنن النسائی، کتاب الزکاة، باب وجوب الزکاة،

رقم ۲۳۹۶، و کتاب الجہاد، باب فصل من النفق زوجین فی سبیل اللہ عز و جل، رقم ۳۰۸۴، و مسند أحمد، باقی مسند

المکسوس، باب مسند ابی ہریرة، رقم ۷۱۳۳، ۷۳۱۳، ۸۴۳۵، و موطا مالک، کتاب الجہاد، باب ماجاء فی الخیل

والمسابقة بیہا و الفقة فی العزو، رقم ۸۹۲

نہیں، ”ضرورۃ“ معنی میں ضرر کے ہے یعنی اگر کوئی شخص سارے دروازوں سے پکارا جائے تو کوئی ضرر تو ہے نہیں تو کیا کوئی ایسا ہوگا جس کو سارے دروازوں سے پکارا جائے گا؟ تو آپ ﷺ نے صدیق اکبر ﷺ کو خطاب کر کے فرمایا کہ مجھے اُمید ہے آپ کو سارے دروازوں سے پکارا جائے گا، کیونکہ اللہ ﷻ نے ان کو تمام ہی عبادات میں خصوصی حصہ عطا فرمایا تھا۔

(۵) باب: هل يقال: رمضان، أو شهر رمضان؟ ومن رأى كله واسعا،

رمضان کہا جائے یا ماہ رمضان کہا جائے؟

وقال النبی ﷺ: ((من صام رمضان)). وقال: ((لا تقدموا رمضان)).

حضور ﷺ نے فرمایا ہے جس نے رمضان کے روزے رکھے اور فرمایا کہ رمضان سے آگے روزے نہ رکھو۔

۱۸۹۸۔ حدثنا قتیبہ: حدثنا اسماعیل بن جعفر، عن أبي سہیل، عن أبيہ، عن

أبي هريرة ؓ: ان رسول الله ﷺ قال: ((إذا جاء رمضان فتحت أبواب الجنة)).

[انظر: ۱۸۹۹، ۳۲۷۷]

ترجمہ: نبی کریم ﷺ نے فرمایا جب رمضان کا مہینہ آتا ہے تو جنت کے دروازے کھل جاتے ہیں۔

۱۸۹۹۔ وحدثني يحيى بن بكير: حدثني الليث، عن عقيل، عن ابن شهاب قال:

أخبرني ابن أبي أنس مولى التيميين: أن أباہ حدثه: أنه سمع أبا هريرة ؓ يقول: فإن

رسول الله ﷺ: ((إذا دخل رمضان فتحت أبواب السماء، وغلقت أبواب جهنم،

وسلسلت الشياطين)). [راجع: ۱۸۹۸]

ترجمہ: حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جب رمضان کا مہینہ آتا ہے تو آسمان کے دروازے کھول دیئے

جاتے ہیں اور جہنم کا دروازہ بند کر دیئے جاتے ہیں اور شیطان زنجیروں میں جکڑ دیئے جاتے ہیں۔

جنت کے دروازے کھلنے اور جہنم کے دروازے بند ہونے سے حقیقت بھی مراد ہو سکتی ہے، اس کا فائدہ

یہ ہے کہ ملائکہ کو رمضان کے تقدس کا احساس ہو، اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ اس بات سے کنایہ ہو کہ اس میں دخول

جنت کے اسباب بڑھ جائے اور دخول جہنم کے اسباب گھٹ جاتے ہیں۔ اور شیاطین کو جکڑنے کا مطلب ان کے

اغواء کی صلاحیت سلب کر لینا ہو سکتا ہو۔ بعض روایات میں ”مردة الجن“ کے الفاظ آتے ہیں جن سے معلوم

ہوتا ہے کہ تمام شیاطین قید نہیں ہوتے، لیکن ہو سکتا ہے کہ ”مردة الجن“ سے تمام شیاطین مراد ہوں اور پھر بھی

رمضان میں جو گناہ ہوتے ہو، وہ شیاطین کے بجائے نفس کے اغواء سے ہوتے ہیں۔

۱۹۰۰۔ حدثنا يحيى بن بكير قال: حدثني الليث، عن عقيل، عن ابن شهاب، قال:

أخبرني سالم بن عبد الله بن عمر أن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: سمعت رسول الله ﷺ

يقول: ((إذا رايتموه فصوموا، وإذا رايتموه فافطروا، فإن غم عليكم فاقدروا له)).

وقال غيره عن الليث: حدثني عقيل و يونس: لھلال رمضان. [انظر: ۱۹۰۷، ۱۹۰۸]

ترجمہ: ابن عمر سے روایت ہے کہ میں نے رسول اکرم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ جب تم رمضان کا چاند دیکھو تو روزے رکھو اور جب شوال کا چاند دیکھو تو افطار کرو، اگر تم پر بدلی چھٹی ہو تو اس کا اندازہ کرو۔

مسئلہ رویت ہلال

”إذا رايتموه فصوموا، وإذا رايتموه فافطروا“.

جب تم چاند کو دیکھو تو روزہ رکھو اور جب چاند کو دیکھو تو افطار کرو۔

اس سے علماء کرام نے استدلال کیا ہے کہ ثبوت ہلال رویت ہی سے ہوگا، حسابات سے ہلال کا ثبوت نہیں ہے۔ بلکہ اعتبار رویت کا ہے، اس لئے کہ حسابات کے نتائج اور آلات رصدیہ سے حاصل شدہ معلومات کو اگر بالکل یقینی سمجھا جائے جب بھی احکام شرعیہ میں ان کا اعتبار نہیں ہے۔

سائنس کی نئی ترقیات اور فن ریاضی و فلکیات کی جدید ترقیات کا آج کی دنیا میں بڑا ہنگامہ ہے، اور اس میں شبہ نہیں کہ بہت سی نئی تحقیقات نے پرانے فلسفے اور ریاضی کے اصول کی دھجیاں بکھیر دیں اور اس کے خلاف مشاہدہ کرا دیا، لیکن اس کے باوجود یہ نہیں کہا جاسکتا کہ آج ایک محقق ماہر نے جو کچھ کہہ دیا وہ حرف سخر ہے اس کی تقلید آئندہ کوئی نہیں کر سکے گا۔ آئندہ کو چھوڑ کر اسی موجودہ دور میں اسی درجہ کے دوسرے ماہرین اس سے مختلف رائے رکھتے ہیں۔

مثلاً چوتھی صدی ہجری کا مشہور اسلامی فدا سفر اور ہر نجوم و فلکیات البوریحی البیرونی جو شہاب الدین غوری کے زمانہ میں ایک مدت درز تک ہندوستان میں بھی رہا اور فنون کا بے نظیر امام مانا جاتا ہے، اسی نئی روشنی اور نئی تحقیقات کے دور میں بھی اس کی امامت سب کے نزدیک مسلم ہے، روسی، ہرین نے اس کی تحقیقات سے راکٹ وغیرہ کے مسائل میں بڑا کام لیا ہے، ان کی مشہور کتاب ”الآثار الباقية عن القرون الخالية“ ایک

یہ وفی صرح مسلم، کتاب الصیام، باب وجوب صوم رمضان لرؤية الهلال والفطر لرؤية الهلال، رقم: ۱۷۹۵،

ومسنن السنن، کتاب الصیام، باب ذکر الاختلاف علی الزھری فی ہذا الحدیث، رقم: ۲۰۹۱، وسنن أبی داؤد،

کتاب الصوم، باب الشهر یكون تسعاً وعشرين، رقم: ۱۹۷۵، ومسند أحمد، مسند المکثرین من الصحابة، باب

مسند عبد اللہ بن عمر بن الخطاب، رقم: ۳۲۵۸، ۳۳۸۲، ۳۶۳۳، ۳۷۷۵، ۴۷۹۶، ۴۹۳۵، ۵۲۷۷، ۵۷۶۸،

۵۸۰۱، ۵۸۵۵، ۶۰۴۱، وموطأ مالک، کتاب الصیام، باب ما جاء فی رؤية الهلال للصوم والفطر فی رمضان، رقم:

۵۵۷، وسنن الدارمی، کتاب الصوم، باب الصوم لرؤية الهلال، رقم: ۱۶۲۲.

جرمن ڈاکٹرنسی ایڈورڈ سخاؤ کے حاشیہ کے ساتھ یزک میں چھپ کر شائع ہوئی ہے، اس میں آلات رصدیہ کے ان نتائج کے غیر یقینی ہونے کے مسئلہ کو تمام ماہرین فن اجماعی اور اتفاقی نظریہ بتلایا ہے، حضرت والد صاحب رحمہ اللہ اپنے رسالے ”رؤیت ہلال“ میں ان کی جو عبارت نقل کی ہے، اس کے الفاظ یہ ہیں:

علماء ریاضی و ہیئت اس پر متفق ہیں کہ رؤیت ہلال کے عمل میں آنے کے لئے جو مقداریں فرض کی جاتی ہیں وہ سب ایسی ہیں جن کو صرف تجربہ ہی سے معلوم کیا جاسکتا ہے اور مناظر کے احوال مختلف ہوتے ہیں جن کی وجہ سے آنکھوں سے نظر آنے والی چیز کے سائز میں چھوٹے بڑے ہونے کا فرق ہو سکتا ہے اور فضائی و فلكی حالات ایسے ہیں کہ ان میں جو بھی ذرا غور کرے گا تو رؤیت ہلال ہونے یا نہ ہونے کا کوئی قطعی فیصلہ ہرگز نہ کر سکے گا۔

اور ”کشف الظنون“ میں بحوالہ شیخ شمس الدین محمد بن علی خواجہ کا چالیس سالہ تجربہ یہی لکھا ہے کہ ان معاملات میں کوئی صحیح اور یقینی پیش گوئی نہیں کی جاسکتی جس پر اعتماد کیا جاسکتے۔

جب یہ ثابت ہو گیا کہ رصدگاہوں اور آلات رصدیہ کے ذریعہ حاصل کردہ معلومات بھی رؤیت ہلال کے مسئلہ میں کوئی یقینی فیصلہ نہیں کہنا سکتی بلکہ وہ بھی تجرباتی اور تخمینہ معاملہ ہے تو اس اصول کے حکیمانہ اصول ہونے کی اور بھی تائید ہوگئی جو رسول امی ﷺ نے اس معاملہ میں اختیار فرمایا کہ ان کاوشوں اور باریکیوں میں امت کو الجھائے بغیر بالکل سادگی کے ساتھ رؤیت ہونے یا نہ ہونے پر احکام شرعیہ کا مدار رکھ دیا جس پر ہر شخص ہر جگہ ہر حال میں آسانی سے عمل کر سکے۔ ۹

اب آگے اس میں کلام ہوا ہے کہ رؤیت کا کیا مطلب ہے؟ کیا ہر شخص کا دیکھنا ضروری ہے؟ ظاہر ہے یہ تو مطلب ہے نہیں، تو پھر رؤیت کس حد تک معتبر ہے تو اس میں مشہور یہ ہے کہ ائمہ ثلاثہ کا مذہب یہ ہے کہ اختلاف مطالع کا اعتبار کیا جائے گا اور جہاں مطلع مختلف ہے تو وہاں ایک جگہ کی رؤیت دوسری جگہ کے لئے کافی نہیں ہوگی ”لکل اهل بلد رؤیتہ“۔ لیکن تحقیق یہ ہے کہ یہ مذہب صرف امام شافعی کا ہے۔ اور مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب مختار حنفیہ کے مطابق ہے کہ ایک جگہ کی رؤیت تمام قریب و بعید شہروں کے لئے معتبر

ہے، جیسا کہ بندہ نے اپنی عربی رسالہ ”رؤیۃ الحلال“ میں اس کے حوالے پیش کئے ہیں۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اختلاف مطالع کا اعتبار نہیں۔ مطلب یہ ہے کہ ایک جگہ کی رویت اگر شرعی طریقے سے ثابت ہو جائے تو وہ دوسری جگہ کے لئے بھی حجت ہے، چنانچہ فقہاء حنفیہ نے فرمایا کہ اگر اہل مغرب نے چاند دیکھ لیا تو وہ اہل مشرق کے لئے بھی حجت ہوگا۔

البتہ حافظ زلیخا رحمہ اللہ نے متاخرین حنفیہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اختلاف مطالع کا اعتبار بلادِ ثانیہ میں کیا جائے گا اور بلادِ قریبہ میں نہیں کیا جائے گا، یعنی قریب کے شہروں میں نہیں دور کے شہروں میں اعتبار ہوگا۔ دور کا اگر بہت زیادہ فاصلہ ہے تو وہ کہتے ہیں کہ گویا حنفیہ کے نزدیک بھی ائمہ ثلاثہ کے قول پر عمل ہوگا کہ اختلاف مطالع معتبر ہے، اور حضرت والد صاحب رحمہ اللہ نے حضرت علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ کے حوالے سے قرب و بعد کی یہ تفصیل لکھی ہے کہ اگر وہاں کی رویت کا اعتبار کرنے سے مہینہ اٹھ تئیس دن کا رہ جائے یا اکتیس دن کا ہو جائے تو وہ بعید سمجھا جائے گا، لیکن یہ قول متاخرین کا ہے اور طہر الروایہ حنفیہ کی یہی ہے کہ اختلاف مطالع معتبر نہیں ہے، ساری دنیا میں کسی ایک جگہ بھی چاند دیکھ لیا جائے اور دوسری جگہ اس کا ثبوت شرعی طریقہ پر ہو جائے تو ثبوت ہلال ہو جائے گا۔ ۱۰، ۱۱

لیکن اصل میں گڑبڑ یہ ہوتی ہے کہ لوگ اختلاف مطالع کا مطلب ہی نہیں سمجھتے، جس کی وجہ سے خرابی پیدا ہوتی ہے اور اس کی وجہ سے بڑا اخلجان ہوا ہے۔

اصل میں اختلاف مطالع کا معتبر نہ ہونا ایک ایسی بدیہی سی حقیقت ہے کہ اس سے انکار کرنا مشکل ہے اور سمجھ لو کہ اختلاف مطالع ہوتا کیسے ہے؟

اختلاف مطالع سے لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ جگہ اگر دور ہے تو مطلع مختلف ہوگا اور اگر قریب ہے تو مطلع متحد ہوگا حالانکہ یہ لازمی بات نہیں ہے، بلکہ حقیقت یہ ہے کہ جب کبھی چاند افق پر طلوع ہوتا ہے تو وہ اپنے دیکھنے والوں کے حساب سے زمین پر ایک قوس بناتا ہے جو شخص اس قوس کے اندر ہوگا وہ چاند دیکھ سکے گا اور جو قوس سے باہر ہوگا وہ چاند نہیں دیکھ سکے گا، مثال کے طور پر یہ سمجھ لو جیسے چاند طلوع ہوا اور یہ ڈیسک کی طرح

وہذا اذا كانت المسافة بين البلدين المساجد لا تختلف فيها المطالع فاما اذا كانت بعيدة فلا يلزم أحد البلدين حکم الآخر لأن مطالع البلد سم المسافة الفاحشة تختلف فيعتبر في أهل كل بلد مطالع بلدہم دون البلد الآخر۔ بدائع

الصنائع، ج ۲، ص: ۸۳، دار النشر: دار الفکر، دار الكتاب العربی، بیروت، سنة النشر: ۱۹۸۲ھ، وحاشیة ابن

عابدین، ج ۲، ص: ۳۹۳، دار النشر: دار الفکر، بیروت، سنة النشر: ۱۳۸۶ھ، حاشیة الطحطاوی علی مرقا

الفلاح، ج ۱، ص: ۳۶۰، دار النشر: مکتبة البابی الحلبي، مصر، سنة النشر: ۱۳۱۸ھ۔

لا دیکھئے: ”رویت ہلال“ ص: ۶۰، ۶۱، مؤلف: مفتی اعظم پاکستان مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ۔

جورقبہ ہے وہ ہے قوس، جس میں کہ چاند دیکھا جاسکتا ہے تو ایک آدمی ڈیسک کے ایک کونے پر کھڑا ہے اور ایک آدمی ڈیسک کے دوسرے کونے پر کھڑا ہے اور دونوں کے درمیان ہزار ہامیل کا فاصلہ ہے مگر دونوں کے لئے مطلع متحد ہے اس واسطے کہ دونوں قوس کے اندر ہیں اور چاند کو دیکھ رہے ہیں اور ایک آدمی یہاں اندر کھڑا ہے اور دوسرا باہر تو دونوں کے درمیان ہو سکتا ہے کہ ایک میل کا بھی فاصلہ نہ ہو لیکن مطلع مختلف ہو گیا۔

اس کی ایک حسی مثال لیجئے کہ دارالعلوم کے باہر ایک اونچی سی ٹنگی لگی ہوئی ہے تو اس کو دیکھتے چلے جائیں یہ دور تک نظر آئے گی اور نظر آتی رہے گی یہں تک کہ ایک نقطہ ایسا آئے گا کہ نظر آتی بند ہو جائے گی، جہاں وہ آخری بار نظر آئی اور پھر دور قاعد آباد (مشرق) کی طرف چلے جائیں تو یہاں بھی دور تک نظر آتی رہے گی اور جہاں آخری بار نظر آئے گی تو یہ دونوں کا مطلع ایک ہے جبکہ دونوں کے درمیان چار پانچ میل کا فاصلہ ہے لیکن جہاں آخری بار نظر آئی اور اس سے آگے جہاں نظر نہیں آ رہی تو ان کے درمیان ہو سکتا ہے ایک ہی گز کا فاصلہ ہو لیکن دونوں کا مطلع مختلف ہے تو معلوم ہوا کہ مطلع کے اتحاد اور اختلاف کا تعلق فاصلے کی کمی اور زیادتی پر نہیں بلکہ نظر آنے کی صلاحیت پر ہے، پھر اگر یہ ہوتا کہ دائمی طور پر چاند ایک ہی قوس بناتا کہ جب بھی طلوع ہوتا تو ساری دنیا کو دو حصوں میں تقسیم کر دیتا اور ایک حصہ میں نظر آتا اور دوسرے حصے میں نظر نہیں آتا تو بھی معاملہ آسان تھا کہ حساب لگا کر دیکھ لیتے کہ قوس میں کون کون سا ملک آ رہا ہے اور کون سا نہیں آ رہا، جو آ رہا ہے اس کو کہتے کہ اس کا مطلع متحد ہے اور جو نہیں آ رہا اس کو کہتے کہ اس کا مطلع مختلف ہے، لیکن ہوتا یہ ہے کہ ہر مرتبہ جب چاند طلوع ہوتا ہے تو وہ زمین پر نئی قوس بناتا ہے، مطلب یہ ہے کہ جو مالک یا جو علاقے پچھلے مہینے اس قوس میں داخل تھے تو ہو سکتا ہے کہ اس مہینے میں وہ سب خارج ہو گئے ہوں اور نئے علاقے قوس میں آ گئے ہوں اور ہر ماہ اسی طرح یہ قوس بدلتی رہتی ہے، لہذا کوئی دائمی فارمولہ ایسا وضع نہیں کیا جاسکتا کہ یوں کہا جائے کہ کراچی اور حیدرآباد کا مطلع تو ایک ہے اور کراچی اور لاہور کا مختلف، بلکہ ہر مرتبہ نئی صورت حال پیدا ہوتی ہے، لہذا اختلاف مطالع کو اگر معتبر مانا جائے جیسا کہ ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں تو عین ممکن ہے کہ کورنگی میں چاند نظر آئے اور صدر میں نظر نہ آئے تو کہنا چاہئے کہ کورنگی اور صدر کا مطلع بھی مختلف ہے اور چونکہ مطلع مختلف ہے اس لئے اگر کورنگی میں چاند نظر آئے تو صدر والوں پر حجت نہ ہونا چاہئے اور صدر میں نظر آئے تو کورنگی والوں پر حجت نہ ہونا چاہئے اور اگر اختلاف مطالع کو بالمعنی الحقیقی معتبر مانا جائے تو ایک شہر میں بھی ایک آدمی کی رویت دوسرے کے لئے کافی نہ ہونی چاہئے لیکن یہ حضور اقدس ﷺ کے عمل اور ہدایات کے خلاف ہے۔

چنانچہ سنن ابی داؤد میں واقعہ مذکور ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے مدینہ منورہ میں چاند دیکھا تو نظر نہیں آیا تو آپ ﷺ نے اعلان فرمادیا کہ آج چاند نظر نہیں آیا، اگلے دن عصر کے بعد ایک قفلہ آیا اور اس نے کہا کہ ہم نے کل شام مغرب کے وقت چاند دیکھا تھا تو چوبیس گھنٹے بعد آ کر انہوں نے شہادت دی تو چوبیس گھنٹے تک چاند

دیکھنے کے بعد وہ سفر میں رہے تو یہ تقریباً ایک مرحلہ کا سفر ہوگا اور ایک مرحلہ تقریباً سولہ سے بیس میل تک کا فاصلہ ہوتا ہے تو وہاں کی روایت کو حضور اکرم ﷺ نے اہل مدینہ کے لئے حجت قرار دیا، اگر اختلاف مطالع معتبر ہوتا تو حضور اکرم ﷺ ان کی روایت کو اہل مدینہ کے لئے حجت قرار نہ دیتے، تو معصوم ہوا کہ اختلاف مطالع کا عدم اعتبار ہی صحیح مسک ہے جو حنفیہ نے اختیار کیا اور جو ان کی ظاہر روایت ہے۔ ۱۲۔

متاخرین حنفیہ نے بلدِ دنائیہ اور بلادِ قریبہ کا جو فرق کیا ہے، یہ اختلاف مطالع کی حقیقت کے خلاف ہے اس لئے کہ بلدِ دنائیہ اور قریبہ سے کوئی فرق نہیں پڑتا، لہذا حنفیہ کی ظاہر روایت یہی ہے کہ ساری دنیا میں کسی ایک جگہ بھی چاند نظر آجائے تو دوسرے اہل دنیا کے لئے وہ حجت ہو سکتا ہے بشرطیکہ اس کا ثبوت دوسری جگہ شرعی طریقہ سے ہو جائے، اور اگر اس اصول پر آج تمام ممالک متفق ہو جائیں تو پھر مہینہ کے اٹھائیس یا اکتیس دن کے ہونے کا سوال بھی باقی نہ رہے اور مختلف ملکوں میں انتشار بھی ختم ہو جائے۔

ثبوت کا صحیح طریقہ

ایک تو یہ ہے کہ شہادت ہو، آدمی آکر چاند دیکھنے کی شہادت دیں اور آج کل یہ مشکل نہیں رہا، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہاں کا آدمی دیکھ کر گیا اور چاکر امریکہ میں شہادت دے دی، اس واسطے کہ یہاں اور امریکہ میں دس گھنٹے کا فرق ہے اور امریکہ کے بعض علاقوں میں بارہ تیرہ گھنٹے کا فرق ہے تو شہادت کی بنیاد پر روایت ہلال کا ثبوت ہو سکتا ہے۔

دوسرا طریقہ شہادت نہ ہو تو شہادت علی الشہادۃ سے بھی روایت ہلال کا ثبوت ہو سکتا ہے۔ تیسرا طریقہ یہ کہ شہادت علی القضاء ہو کہ ایک قاضی نے ایک جگہ ثبوت ہلال کا فیصلہ کر دیا، اب کوئی شخص اس بات کی شہادت دے کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ فلاں جگہ پر قاضی نے یہ فیصلہ کر دیا ہے۔

چوتھی چیز استفادۂ خبر ہے تو اس سے بھی روایت ہلال کا ثبوت ہو جاتا ہے، اور یہ سب عید کے چاند کی بات ہے، البتہ رمضان کے لئے تو ایک آدمی کی خبر بھی کافی ہے لیکن عید میں استفادۂ خبر بھی شہادت کے قائم مقام ہوتا ہے۔ استفادۂ خبر کا مطلب یہ ہے کہ بہت سارے لوگوں کی خبریں آگئیں اور وہ کہتے ہیں کہ ہم نے چاند دیکھا ہے اور اسنے لوگوں کی خبریں آگئیں کہ ان کے اوپر اطمینان ہو گیا کہ ہاں یہ صحیح بات کہہ رہے ہیں تو اس صورت میں استفادۂ خبر سے بھی چاند کا ثبوت ہو جاتا ہے۔

اس ساری تشریح سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ اگر سارے مسلمان چاہیں تو ساری دنیا میں ایک دن روزہ اور ایک دن عید ہو سکتی ہے، کیونکہ ایک جگہ کی روایت دوسری جگہ کے لئے کافی ہے اور آج کل کے ذرائع مواصلات

۱۲۔ سنن أبی داؤد، کتاب الصوم، باب فی شہادۃ الواحد علی رویۃ ہلال رمضان، رقم ۲۳۳۱، ص ۱۳۹۷،

میں یہ بات کوئی مشکل نہیں رہی کہ استفاضہ خبر کے ذریعے ثبوت دوسری جگہ فراہم کر دیا جائے، ٹیلی فون کا معاملہ یہی ہے، ٹیلی فون پر گواہی تو نہیں ہوتی لیکن اگر ٹیلی فون مختلف اصراف سے اتنی تعداد میں آجائیں جو اطمینان پیدا کر دیں تو وہ استفاضہ خبر کے حکم میں آجاتا ہے اور استفاضہ خبر کے ذریعے دنیا کے ایک حصے سے دوسرے حصے پر خبر پہنچائی جاسکتی ہے تو ایک ہی دن میں ساری دنیا میں روزہ اور عید ہو سکتے ہیں، لیکن ہوتا کیوں نہیں؟

اور حد یہ ہو جاتی ہے کہ پاکستان اور سعودی عرب میں دو دو دن کا فرق ہو جاتا ہے حالانکہ دو دن کا فرق عقلاً ممکن ہی نہیں بلکہ مستحیل ہے، زیادہ سے زیادہ اگر فرق ہو سکتا ہے تو ایک دن کا ہو سکتا ہے اور درحقیقت سعودی عرب کے اعلان کی وجہ سے مسئلہ الجھا ہوا ہے، اگر سارے مسلمان متفق ہو جائیں کہ کعبہ جو مرکز اسلام ہے وہ سعودی عرب میں ہے تو وہاں کی رویت کو ساری دنیا کے لئے معتبر مان لیں اور ایسا کرنا چاہیں تو بالکل کر سکتے ہیں اور اس میں کوئی مانع شرعی موجود نہیں ہے لیکن گڑبڑ اس لئے واقع ہوتی ہے کہ سعودی عرب میں رویت ہلال کا جو نظام ہے وہ دنیا سے نرا ہے اور اس کی وجہ سے کافی مسائل پیدا ہو جاتے ہیں۔

ایک مسئلہ یہ بھی ہے کہ رویت ہلال حسابات سے ثابت نہیں ہو سکتا، یہ بات تو موجودہ زمانے میں تقریباً اکثر علماء مانتے ہیں۔

لیکن دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ کیا حسابات کے ذریعے سے ہلال کی نفی ہو سکتی ہے؟ یعنی اگر کسی دن حساب کی رو سے چاند کا نظر آنا یا افق پر ہونا عقلاً محال ہو اور پھر بھی کوئی شخص شہادت دے دے کہ میں نے آج چاند دیکھا ہے تو آیا وہ شہادت معتبر ہوگی یا نہیں؟ مثال کے طور پر یہ بات سٹے شدہ ہے علم فلکیات کی رو سے چاند ولادت کے بعد اٹھارہ گھنٹے تک نظر آنے کے قابل نہیں ہوتا اور ولادت ہلال کے اٹھارہ گھنٹے بعد وہ قمری رویت ہوتا ہے اور ولادت ہلال کے کیا معنی ہیں؟

وہ ہیں سورج اور چاند کا اقتران جو محاق کے وسط میں ہوتا ہے، بہر حال ولادت کے اٹھارہ گھنٹے بعد تک چاند قابل رویت نہیں ہوتا اور اگر ابھی تک ولادت ہوئی ہی نہ ہو تو پھر قابل رویت ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

اب مسئلہ یہ ہے کہ اگر چاند کی ولادت ہی نہیں ہوئی اور دو آدمیوں نے آکر گواہی دے دی کہ انہوں نے چاند دیکھا ہے، تو آیا یہ شہادت معتبر ہوگی یا نہیں؟

تو سعودی عرب کے علماء کا کہنا یہ ہے کہ ولادت ہلال نہ ہونے کے باوجود چونکہ ہمیں شہادت کی اتباع کا حکم دیا گیا ہے، لہذا ہم شہادت پر عمل کرتے ہیں، چاہے حساب کی رو سے اس وقت چاند کا نظر آنا ممکن ہی نہ ہو، اور ہماری فقہ کی کتابوں میں اسی کے مطابق مسئلہ لکھا ہے کہ اگر ۲۹ تاریخ کی صبح کو چاند نظر آیا، پھر اسی شام کو رویت ہلال شہادت آگئی تو وہ شہادت معتبر ہوگی، جس کا واضح مطلب یہ ہے کہ فلکی حساب کا نفی میں بھی اعتبار

نہیں ہے، لیکن اس وقت بہت سے علماء عصر کا کہنا یہ ہے کہ جب عقلاً ممکن ہی نہیں ہے تو ایسی صورت میں جو شہادت پیش ہو رہی ہے وہ شہادت متہم ہے اور متہم ہونے کی وجہ سے وہ شہادت معتبر نہیں ہونی چاہئے اور اس کی بنیاد پر فیصلہ بھی نہیں کرنا چاہئے اور یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ فقہاء حنفیہ نے فرمایا کہ اگر مطلع صاف ہو تو اس وقت ایک یا دو آدمیوں کی شہادت معتبر نہیں جب تک کہ جم غفیر شہادت نہ دیدے، اس لئے کہ جب مطلع صاف تھا تو پھر ایک دو آدمیوں کو ہی کیوں نظر آیا بلکہ زیادہ آدمیوں کو نظر آنا چاہئے تھا تو جب صرف دو آدمیوں کو نظر آیا تو ان کی شہادت متہم ہو گئی اور اب صرف ان کی شہادت کا اعتبار نہیں جب تک کہ جم غفیر شہادت نہ دیدے، تو محض مطلع صاف ہونے کی صورت میں دوسروں کو نظر نہ آنے کی وجہ سے فقہاء کرام نے جم غفیر کی شرط لگا دی تو جہاں بالکل ہی چاند کا نظر آنا ناممکن ہو وہاں پر جم غفیر کی شرط بطریق اولیٰ ہونی چاہئے اور صرف دو آدمیوں کی شہادت مقبول نہ ہونی چاہئے اور بہت سے علماء عصر کا یہی موقف ہے اور ہمارا بھی رجحان اسی طرف ہے۔

لیکن سعودی عرب میں چونکہ موقف وہ ہے کہ حساب کافی میں بھی اعتبار نہیں ہے، نتیجہ اس کا یہ ہے کہ وہاں پر بکثرت یہ صورتحال ہوتی ہے کہ چاند ابھی تک پیدا ہی نہیں ہوا اور شہادتیں آگئیں، رمضان شروع ہو گیا اور عید ہو گئی اور سعودی عرب کے مقابلے میں دوسرے ممالک میں دو دو دن کا فرق ہو جاتا ہے اور چونکہ ہم یہ موقف صحیح نہیں سمجھتے، اس لئے اس پر عمل نہیں کرتے در نہ سیدھی سی بات یہ تھی کہ سعودی عرب کے فیصلے پر ہم خود بھی پاکستان میں عمل کرتے۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اگر آپ اس موقف کو صحیح نہیں سمجھتے تو پھر حج کا کیا ہوگا؟

لوگ حج تو سعودی عرب ہی کے حساب سے کرتے ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ مسئلہ چونکہ مجتہد فیہ ہے اس لئے ان کا قول وہاں ان کے اپنے ملک میں تو نافذ ہو جاتا ہے جب وہ اس کے مطابق فیصلہ کرتے ہیں اور اس کی بنیاد پر حج اور قربانی سب کچھ درست ہو جاتی ہیں، لیکن ہم اپنے ملک میں مختار ہیں کہ چاہیں ان کے قول کو لیں یا نہ لیں، تو اگر ہم ان کے قول کو نہیں لے رہے اس وجہ سے کہ ان کے قول کو درست نہیں سمجھتے تو اس کی گنجائش ہے لیکن اگر کوئی ان کے قول کو لے تو چونکہ مسئلہ مجتہد فیہ ہے اس لئے یہ نہیں کہا جائے گا کہ اس نے خطا صریح یا گمراہی کا ارتکاب کیا۔

یہی وجہ ہے کہ ہم یہ کہتے ہیں کہ جن ملکوں میں خود اپنے طور پر رویت ہلال کا انتظام نہیں مثلاً بہت سے مغربی ممالک ایسے ہیں جہاں پر بہت شاذ و نادر ہی چاند نظر آتا ہے، کیونکہ وہاں اکثر بادل چھائے رہتے ہیں تو وہ دوسرے ملکوں کی رویت کا اعتبار کرنے پر مجبور ہیں تو وہاں اگر مسلمانوں میں اختلاف ہو رہا ہے تو اس اختلاف کو دور کرنے کے لئے سعودی عرب کو اگر معیار بنایا جائے تو اس کی گنجائش ہے۔ اس کو بنیاد بنا کر کہہ دیا جائے کہ جب وہاں عید ہوگی اس دن ہم بھی یہاں عید کریں گے تو اس کی گنجائش ہے۔

پاکستان میں رویت ہلال کمیٹی کا جو انتظام ہے وہ بحیثیت مجموعی شریعت کے ضابطے کے مطابق ہے تو لوگوں کو چاہئے کہ جو کچھ بھی شکایت ہو یا جو کچھ اختلاف ہو تو اس کا اظہار کرے، اس کی کوئی وجہ نہیں کہ رویت ہلال کمیٹی کو تو خبر دی نہیں کہ ہمارے ہاں شہادتیں آئی ہیں اور خود اپنا اعلان کر دیا، رویت ہلال کمیٹی کو جب شہادتیں ملیں تو مرکزی ہلال کمیٹی تک ان شہادتوں کو پہنچانے کا انتظام کیا جائے تاکہ متفقہ طور پر فیصلہ ہو جائے، اب لوگ مرکزی ہلال کمیٹی کو شہادتیں نہیں پہنچاتے اور اپنا اعلان کر دیتے ہیں اس سے شر پیدا ہوتا ہے، البتہ بعض جگہ ایسا بھی سننے میں آیا ہے کہ کسی نے مرکزی رویت ہلال کمیٹی تک پہنچانے کی کوشش کی لیکن انہوں نے پرواہ ہی نہیں کی تو ایسے موقع پر اختلاف مجبوری ہے۔

اکثر جہاں کہیں اختلاف واقع ہوتا ہے تو وہ کسی نہ کسی فریق کی غلطی سے ہوتا ہے یا تو اختلاف کرنے والے کی غلطی سے اور یا مرکزی رویت ہلال کمیٹی کی غلطی سے لیکن شریعت کے اوپر اس کا کوئی اثر نہیں اس لئے کہ شریعت نے تو سیدھا سادہ راستہ بتا رکھا ہے اس کے مطابق عمل کرے تو کوئی اختلاف نہیں ہوگا۔

سوال یہ ہے کہ کیا کوئی شخص یہاں رہتے ہوئے سعودی عرب کے مطابق عمل کر سکتا ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں رہتے ہوئے سعودی عرب کے مطابق عمل کرنا جائز نہیں، اس لئے کہ یہاں پر سعودی عرب کے فیصلے کو ولایت حاصل نہیں اور جس کو ولایت حاصل ہے اس نے اس کے مطابق یہاں پر فیصلہ نہیں کیا، یہاں تو یہاں کی ولایت کے مطابق فیصلہ ہوگا، البتہ اگر افغانستان کی حکومت اس فیصلہ کو اپنے ہاں معتبر قرار دے تو اس کی گنجائش ہے لیکن انفرادی طور پر کسی کو دوسرے ملک کے فیصلہ کے مطابق عمل کرنا جائز نہیں۔

اب اس میں ایک بات یہ کہ مثلاً سعودی عرب میں کوئی شخص رمضان شروع کر کے آیا اور اکثر میرے ساتھ ایسا ہوتا ہے کہ رمضان شروع ہوا سعودی عرب میں اور ختم ہوا پاکستان میں تو روزے اکتیس، بیس ہو جاتے ہیں تو وہ ہو جانے چاہئیں، اس واسطے کہ ”من شہد منکم الشهر فليصمه“ وہاں شہود شہر پہلے ہو گیا تھا اور یہاں شہود شہر دیر میں ختم ہوا، لہذا روزے پورے رکھنے چاہئیں خواہ اکتیس ہو جائیں یا بیس، باقی بعض اوقات اس کے برعکس ہو جاتا ہے کہ پاکستان میں آدمی روزہ شروع کر کے گیا اور ختم سعودی عرب میں کئے تو اس صورت میں روزے اٹھائیس ہو جاتے ہیں تو ایسی صورت میں اس کو ایک روزہ بعد میں رکھ لینا چاہئے۔

سوال یہ ہے کہ اگر کسی جگہ کے علمائے رویت ہلال کا فیصلہ کر لیا تو اس کا کیا حکم ہے؟

اس فیصلہ کو ایک شہر کی سطح پر تو نافذ سمجھا جائے گا، لیکن شہر سے باہر نہیں۔ کیونکہ ان کو کوئی ولایت حاصل نہیں، لہذا دوسرے شہر پر ان کا فیصلہ حجت نہیں اور اگر دوسرے شہر کے لوگ مرکزی رویت ہلال کمیٹی کے اعلان پر عمل کریں تو ان کے لئے جائز ہے الا یہ کہ اس آدمی کے سامنے شہادتیں گزری ہوں اور اس کو اس فیصلے پر اعتماد ہو تو ان کے قول پر عمل کرنے کی بھی گنجائش ہے لیکن علماء کو ایسا نہیں کرنا چاہئے بلکہ علماء کو چاہئے

کہ وہ مرکزی رویت ہاں کمیٹی کے ساتھ رابطہ کر کے حتی الامکان امت کو خلفشار سے بچائیں، شریعت نے ہر جگہ مسلمانوں کے خلفشار کو بہت برا سمجھا ہے اور ہر قیمت پر اس سے بچنے کی کوشش کی ہے اور اس کا راستہ یہی ہے کہ جب ایک مشروع راستہ موجود ہے تو اس سے رابطہ کرو اور اس کی پرواہ نہ کرو کہ ہلال کمیٹی کا چیئرمین بریلوی ہے، دیوبندی ہے یا فلاں لیکن اس کی فکر کرو کہ امت میں خلفشار پیدا نہ ہو اور حتی الامکان اس کی بھرپور کوشش کرنی چاہئے۔

(۶) باب من صام رمضان ایمانا واحتسابا ونیۃ ،

اس شخص کا بیان جس نے ایمان کے ساتھ ثواب کی غرض سے نیت کر کے رمضان کے روزے رکھے

”وقالت عائشة رضی اللہ عنہا عن النبی ﷺ : ((یبعثون علی نیا تہم))“۔

حضرت عائشہؓ نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا کہ لوگ اپنی نیتوں کے مطابق اٹھائے جائیں گے۔

۱۹۰۱۔ حدثنا مسلم بن ابراہیم : حدثنا هشام : حدثنا یحییٰ ، عن أبی سلمۃ ،

عن أبی ہریرۃ ؓ عن النبی ﷺ قال : ((من قام لیلة القدر ایمانا واحتسابا غفر لہ ما تقدم

من ذنبہ ، ومن صام رمضان ایمانا واحتسابا غفر لہ ما تقدم من ذنبہ)) . [راجع : ۳۵]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا جو شخص شب قدر میں ایمان کے

ساتھ اور ثواب کی نیت سے کھڑا ہو، اس کے اگلے نہ بخش دئے جاتے ہیں اور جس نے ایمان کے ساتھ اور

ثواب کی نیت سے رمضان کے روزے رکھے اسکے اگلے نہ بخش دیئے جاتے ہیں۔ ۱۳

(۷) باب : أجود ما كان النبی ﷺ یكون فی رمضان

نبی ﷺ رمضان میں بہت زیادہ سخی ہو جاتے تھے

۱۹۰۲۔ حدثنا موسیٰ بن اسماعیل : حدثنا ابراہیم بن سعد : أخبرنا ابن شہاب ،

عن عیبد اللہ بن عبد اللہ بن عتبۃ : أن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : كان النبی ﷺ

أجود الناس بالخیر ، وكان أجود ما یكون فی رمضان حین یلقاه جبریل ، وكان جبریل

ﷺ یلقاه کل لیلة فی رمضان حتی ینسلخ یرض علیہ النبی ﷺ القرآن ، فاذا لقیہ جبریل

ﷺ كان أجود بالخیر من الربیع المرسلۃ . [راجع : ۶]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نفع پہنچانے میں لوگوں میں سب

۱۳ حدیث کی تشریح اور تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: انعام الہاری، کتاب الایمان، رقم الحدیث: ۳۵، جلد ۱، ص: ۳۸۵۔

سے زیادہ نچی تھے اور رمضان میں جب جبرائیل علیہ السلام آپ ﷺ سے ملے تو اور بھی نچی ہو جاتے تھے اور جبرائیل علیہ السلام آپ ﷺ سے رمضان میں ہر ایک رات میں ملے تھے، یہاں تک کہ رمضان گزر جاتا ہے جبرائیل علیہ السلام آپ ﷺ کے سامنے قرآن پڑھتے تھے، جب جبرائیل علیہ السلام آپ ﷺ سے ملے تھے تو چلتی ہو اسے بھی زیادہ آپ ﷺ نچی ہو جاتے تھے۔ ۱۲

(۸) باب من لم يدع قول الزور والعمل به في الصوم

اس شخص کا بیان جس نے روزے میں جھوٹ بولنا اور اس پر عمل کرنا ترک نہ کیا

۱۹۰۳۔ حدثنا آدم بن أبي إياس : حدثنا ابن أبي ذئب : حدثنا سعيد المقبري ، عن أبيه ، عن أبي هريرة ؓ ، قال : قال النبي ﷺ : ((من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه)) . [أنظر : ۶۰۵۷]
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے جھوٹ بولنا اور اس پر عمل کرنا ترک نہ کیا تو اللہ ﷻ کو اس کے کھانا پینا چھوڑ دینے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

(۹) باب : هل يقول : اني صائم ، اذا شتم

کسی کو گالی دی جائے تو کیا یہ کہہ سکتا ہے کہ میں روزہ دار ہوں

۱۹۰۴۔ حدثنا ابراهيم بن موسى : أخبرنا هشام بن يوسف ، عن ابن جريج قال : أخبرني عطاء ، عن أبي صالح الزيات : أنه سمع أبا هريرة ؓ يقول : قال رسول الله ﷺ : ((قال الله : كل عمل ابن آدم له الا الصيام فانه لي ، وانا اجزي به ، و الصيام جنة . و اذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث ولا يصخب ، فان سابه أحد أو قاتله فليقل : اني امرؤ صائم . والذي نفس محمد بيده الخلو فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك . للصائم فرحتان يفرحهما : اذا أفطر فرح ، و اذا لقي ربه فرح بصومه)) . [راجع : ۱۸۹۴]

ترجمہ: آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ اللہ ﷻ نے فرمایا کہ انسان کے ہر عمل کا بدلہ ہے مگر روزہ کے وہ خاص میرے لئے ہے اور میں اس کا بدلہ دیتا ہوں۔ اور روزہ ڈھال ہے، جب تم میں سے کسی کے روزے کا دن ہو تو نہ شور مچائے اور فحش باتیں کرے اگر کوئی شخص اس سے جھگڑا کرے یا گالی گلوچ کرے تو کہہ دے کہ میں روزہ

دار آدمی ہوں۔ اور قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں محمد ﷺ کی جان ہے روزہ دار کی منہ کی یو اللہ ﷻ کے نزدیک مشک کے خوشبو سے زیادہ بہتر ہے۔

روزہ دار کو دو خوشیاں حاصل ہوتی ہیں: جب افطار کرتا ہے تو خوش ہوتا ہے اور جب اپنے رب سے ملے گا تو روزہ کے سبب سے خوش ہوگا۔

(۱۰) باب الصوم لمن خاف علی نفسه العزبة

اس شخص کے روزہ رکھنے کا بیان جو غیر شادی شدہ ہونے کے سبب سے

زنا میں مبتلا ہونے سے ڈرے

۱۹۰۵۔ حدثنا عبدان، عن أبي حمزة، عن الأعمش، عن إبراهيم، عن علقمة قال: **بينا أنا أمشي مع عبد الله ﷺ، فقال: كنامع النبي ﷺ فقال: ((من استطاع الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر، وأحصن للفرج، ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء))**. [أنظر: ۵۰۶۵، ۵۰۶۶، ۵۰۶۷]

ترجمہ: حضرت علقمہ نے کہا کہ میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے ساتھ چل رہا تھا، تو انہوں نے کہا کہ ہم نبی ﷺ کے ساتھ تھے، آپ ﷺ نے فرمایا جو شخص مہر ادا کرنے کی صلاحیت رکھتا ہو وہ نکاح کر لے اس لئے کہ وہ نگاہ کو نیچی کرتا ہے اور شرم گاہ کو زنا سے محفوظ رکھتا ہے اور جس کو اس کی طاقت نہ ہو وہ روزے رکھے اس لئے کہ روزہ اس کو خفی بنا دیتا ہے۔

من استطاع الباءة الباءة میں مختلف لغات ہیں۔ لیکن الباءة کی روایت راجح ہے۔ اور اس کے معنی نکاح کے ہیں، اور بعض نے جماع کے معنی بیان کئے ہیں، مقصد یہ ہے کہ جس کے پاس اتنے وسائل ہوں کہ نکاح کر سکے۔

”وجاء“ نفسی بن دینا، مطلب یہ ہے کہ شہوت کو کم کرنے کے لئے روزہ بڑا اکسیر ہے لیکن یہ اس وقت ہے جب مسلسل روزے رکھے جائیں، شروع کے دو چار دن میں تو یہ روزہ زیادہ شہوتوں کو بھڑکاتا ہے لیکن جب

۵۱ وفی صحیح مسلم، کتاب النکاح، باب استحباب النکاح لمن طاقت نفسه الیہ ووجد مؤنه راقم: ۲۳۸۵، وسنن الترمذی، کتاب النکاح عن رسول اللہ، باب ماجاء فی فضل التزوید والحث علیہ، رقم: ۱۰۰۱، وسنن النسائی، کتاب الصیام، باب ذکر الاختلاف علی محمد بن ابی یعقوب فی حدیث، رقم: ۲۲۰۷، کتاب النکاح، باب حث علی النکاح، رقم: ۳۱۵۶، وسنن ابی داؤد، کتاب النکاح، باب التحریض علی النکاح، رقم: ۱۷۵۰، وسنن ابن ماجہ، کتاب النکاح، باب ماجاء فی فضل النکاح، رقم: ۱۸۳۵، ومسند أحمد، مسند المکثرین من الصحابة، مسند عبد اللہ بن مسعود، رقم: ۳۳۱۱، ۳۸۱۹، ۳۸۳۰، ۳۹۰۳، ۳۰۵۰، وسنن الدارمی، کتاب النکاح، باب من کان عنده طول فلیتزوج، رقم: ۲۰۷۱۔

مستقل روزے رکھے جائیں تو پھر روزے شہوت کو روک دیتے ہیں۔ ۱۶۔

(۱۱) باب قول النبی ﷺ : ((إِذَا رَأَيْتُمُ الْهَلَالَ فَصُومُوا ، وَإِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَافْطَرُوا))؛

”وقال صلة عن عمار: من صام يوم الشك فقد عصى أبا القاسم“۔

”من صام يوم الشك فقد عصى أبا القاسم“ یوم الشک کے بارے میں حنفیہ کا صحیح مسلک یہ ہے کہ یوم الشک سے مراد وہ دن ہے جس میں مطلع صاف ہونے کے باوجود چاند نظر نہیں آیا تو اب اگلے دن میں روزہ رکھنا جائز ہے، گویا حدیث باب کا محمل تیس شعبان کا دن ہے جبکہ انتیس شعبان کو مطلع صاف ہونے کے باوجود چاند نظر نہ آیا ہو لیکن اگر مطلع صاف نہ ہو تو پھر اگلے دن خواص کے لئے نفل کی نیت سے روزہ رکھنا مستحب ہے اگرچہ عوام کو اس کا حکم نہ دیا جائے، یہ ہے اس کا صحیح مطلب اور اس کی تفصیل ہدایہ میں گزر چکی ہے۔ ۱۷۔

امام ترمذی کے بیان کے مطابق ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ ہر حال میں یوم الشک کا روزہ منع ہے۔ ان کے ہاں مطلع صاف ہونے اور نہ ہونے کی کوئی تفصیل نہیں بلکہ ہر حالت میں منع کرتے ہیں اور اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔ البتہ علامہ عینی نے امام مالک اور امام احمد رحمہما اللہ سے یہ نیت نفل جواز کا قول نقل کیا ہے۔ ۱۸۔ حنفیہ اس کو اس صورت پر محمول کرتے ہیں جب کہ مطلع صاف ہونے کے باوجود چاند نظر نہ آیا ہو، اس لئے کہ دوسری متعدد روایات سے متعدد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے یوم الشک میں روزہ رکھنا ثابت ہے تو اس طرح تمام روایات میں تطبیق دی ہے۔ ۱۹۔

ائمہ ثلاثہ نے آثار کو بالکل ہی نظر انداز کر دیا ہے اور حدیث مرفوع کے عموم پر عمل کیا ہے۔ ۲۰۔

۱۹ وفيه : ان الصوم قاطع لشهوة النكاح . واعترض بأن الصوم يزيد في تهيج الحرارة وذلك مما يثير الشهوة . واجيب : بأن ذلك مما يقع في مبدأ الأمر ، فإذا تمادى عليه واعتاده سكن ذلك ، وشهوة النكاح تابعة لشهوة الأكل ، فإنه يقوى بقوتها ويضعف بضعفها . وفيه : الأمر بالنكاح لمن استطاع وتاقت نفسه ، وهو اجماع ، لكنه عند الجمهور أمر لئلا يوجب ، وإن خلاف العنت ، كذا قالوا . عمدة القاری : ج : ۸ ، ص : ۳۸ .

نہ، ۱۸، ۱۹، ۲۰ وقال أصحابنا: صوم يوم الشك على وجه :

الأول : أن ينوي فيه صوم رمضان وهو مكروه ، وفيه خلاف أبي هريرة وعمر ومعاوية وعائشة وأسماء ، ثم إنه من رمضان يجزیه وهو قول الأوزاعي والثوري ووجه للشافعية ، وعند الشافعي وأحمد : لا يجزیه إلا إذا أخبر به من يتق به من عبد أو امرأة .

والثاني : أنه إن نوى عن واجب آخر كقضاء رمضان والنذر أو الكفارة وهو مكروه أيضاً إلا أنه دون الأول في

الكره وإن ظهر أنه من شعبان قبل : يكون نفلاً ، وقبل : يجزیه عن ﴿ بقرہ اشیا اگلے صفحہ پر ﴾

علاء ابن تیمیہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یوم الشک کی تفصیل سمجھنے میں لوگوں کو مغالطہ ہو گیا ہے اور انہوں نے بھی یوم الشک کی وہی تفسیر کی ہے جو حنفیہ نے کی ہے، کہتے ہیں کہ اس تفسیر کے مطابق آثار پر بھی عمل ہو جاتا ہے اور حدیث مرفوعہ پر بھی عمل ہو جاتا ہے۔ ۱۲

۱۹۰۶۔ حدثنا عبد الله بن مسلمة ، عن مالك ، عن نافع : عن عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما : ان رسول الله ﷺ ذكر رمضان فقال : ((لا تصوموا حتى تروا الهلال ، ولا تفطروا حتى تروه ، فان غم عليكم فاقدروا له)) . [راجع : ۱۹۰۰]

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ آنحضرت ﷺ نے رمضان کا تذکرہ کیا تو فرمایا کہ جب تک چاند نہ دیکھ لو روزہ نہ رکھو اور نہ ہی افطار کرو، یہاں تک کہ چاند دیکھ لو اور اگر ابر چھایا ہوا ہو تو تیس دن پورے کرو۔

۱۹۰۷۔ حدثنا عبد الله بن مسلمة : حدثنا مالك ، عن عبد الله بن دينار ، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما : ان رسول الله ﷺ قال : ((الشهر تسع وعشرون ليلة فلا تصوموا حتى تروه . فان غم عليكم فأكملوا العدة ثلاثين)) . [راجع : ۱۹۰۰]

ترجمہ: حضور اکرم ﷺ نے فرمایا ہے کہ مہینہ انتیس راتوں کا بھی ہوتا ہے اس لئے جب تک چاند نہ دیکھ لو روزہ نہ رکھو اور جب تک چاند نہ دیکھ لو افطار نہ کرو اور اگر ابر چھایا ہوا ہو تو تیس دن پورے کرو۔

۱۹۰۸۔ حدثنا ابو الوليد : حدثنا شعبه ، عن جبلة بن سحيم قال : سمعت ابن عمر رضي الله عنهما يقول : قال النبي ﷺ : ((الشهر هكذا وهكذا)) ، وخمس الابهام في الثالثة . [انظر : ۱۹۱۳ ، ۵۳۰۲]

﴿.....بقیہ حاشیہ.....﴾ الہدی نواہ من التواجب وهو الأصح ، وفي (المحیط) : وهو الصحيح .

والثالث : أن ينوى التطوع وهو غير مكروه عندنا ، وبه قال مالك . وفي (الأفراف) : حكى عن مالك جواز النفل فيه عن أهل العلم ، وهو قول الأوزاعي ، والليث وابن مسلمة وأحمد وإسحاق ، وفي (جوامع الفقه) : لا يكره صوم الشك بينة التطوع ، والأفضل في حق الخواص صومه بينة التطوع بنفسه وخاصة ، وهو مروي عن أبي يوسف ، وفي حق العوام التلوم إلى أن يقرب الزوال ، وفي (المحیط) : إلى وقت الزوال ، فإن ظهر أنه من رمضان نوى الصوم وإلا أفطر .

والرابع : أن يضحج في أصل النية بأن ينوى أن يصوم غداً إن كان من رمضان ، ولا يصومه إن كان من شعبان ، وفي هذا الوجه لا يصير صائماً .

والخامس : أن يضحج في وصف النية بأن ينوى إن كان غداً من رمضان يصوم عنه ، وإن كان من شعبان فعن واجب آخر فهو مكروه .

والسادس : أن ينوى عن رمضان إن كان غداً منه ، وعن التطوع إن كان من شعبان يكره . كذا ذكره العلامة بدر الدين العيني في عمدة القاري ، ج: ۸، ص: ۳۹، ۴۰، والمبسوط للرخسي ، ج: ۳، ص: ۶۱، دار المعرفة ، بيروت ، ۱۴۰۶ھ .

المكتب و رسائل و فتاوى ابن تيمية في الفقه ، ج: ۲۵، ص: ۱۲۴

ترجمہ: حضور ﷺ نے فرمایا مہینے اتنے اتنے دنوں کا ہوتا ہے۔ اور انگلیوں کے اشارے سے وضاحت فرمادی کہ مہینہ کبھی انتیس دن کا ہوتا ہے۔

۱۹۰۹۔ حدثنا آدم : حدثنا شعبہ : حدثنا محمد بن زیاد قال : سمعت ابا هريرة ؓ يقول : قال النبي ﷺ - أو قال : قال أبو القاسم ؓ - : ((صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته، فان غبی علیکم فاکملوعدة شعبان ثلاثین))۔

”فان غبی علیکم فاکملوعدة شعبان ثلاثین“۔

”اگر تم پر ابر چھا جائے تو تیس دن شمار کر کے پورے کرو“۔

اس کو دو طرح پڑھ سکتے ہیں: غَبِي (بفتح الغین و کسر الباء) بصیغہ معروف جس کے معنی ہیں کہ وہ پہچان میں نہ آئے۔ کہتے ہیں کہ فلان غبی علی۔ ای لم اعرفه۔ اور دوسرا طریقہ غَبِي (بضم الغین و تشدید الباء) بصیغہ مجہول یعنی آسمان کے غبار کی وجہ سے وہ تم پر مخفی ہو جائے۔

۱۹۱۰۔ حدثنا أبو عاصم ، عن ابن جریج ، عن یحیی بن عبد اللہ بن صیفی ، عن عکرمۃ بن عبد الرحمن ، عن أم سلمة رضی اللہ عنہا : ان النبی ﷺ آلی من نساہ شہرا ، فلما مضی تسعة وعشرون یوما غدا أو راح فقیل له : انک حلفت ان لا تدخل شہرا ، فقال : ((ان الشهر یكون تسعة وعشرين یوما))۔ [أنظر : ۵۲۹۲]

ترجمہ: حضور اکرم ﷺ نے اپنی بیویوں سے ایک مہینہ تک صحبت نہ کرنے کی قسم کھائی تھی۔ جب انتیس دن گزر گئے تو صبح یا شام کے وقت آپ ﷺ ان کے پاس تشریف لے گئے تو آپ ﷺ سے عرض کیا گیا کہ آپ ﷺ نے ایک مہینہ تک داخل نہ ہونے کی قسم کھائی تھی، تو آپ ﷺ نے فرمایا مہینہ انتیس دن کا بھی ہوتا ہے۔

۱۹۱۱۔ حدثنا عبد العزيز بن عبد الله : حدثنا سليمان بن بلال ، عن حميد ، عن انس ؓ قال : آلی رسول الله ﷺ من نساہ وکانت انفکت رجله فأقام فی مشربة تسعا وعشرين لیلة ثم نزل . فقالوا : یا رسول الله ، آلیت شہرا ، فقال : ((ان الشهر یكون تسعا وعشرين))۔ [راجع : ۳۷۸]

”و کانت انفکت رجله فأقام فی مشربة تسعا وعشرين لیلة ثم نزل“۔

آپ ﷺ کے پاؤں میں موج آگئی تھی، آپ ﷺ انتیس راتوں تک بالا خانہ میں رہے پھر اترے۔ ۲۲

(۱۲) باب: شہرا عید لا ینقصان،

عید کے دنوں مہینے کم نہیں ہوتے

”قال أبو عبد الله : قال إسحاق : وإن کان ناقصاً فهو تام . وقال محمد : لا

یجتمعان ، کلاهما ناقص“۔

۱۹۱۲۔ حدثنا مسدد: حدثنا معتمر قال: سمعت إسحاق - يعني ابن سويد - عن عبد الرحمن بن أبي بكرة، عن أبيه عن النبي ﷺ: ح: وحديثي مسدد قال: حدثنا معتمر، عن خالد الحذاء قال: أخبرني عبد الرحمن بن أبي بكرة، عن أبيه عن النبي ﷺ قال: ((شهران لا ينقصان، شهر أعيدي، رمضان و ذوالحجة)). ۲۳، ۲۴ تشریح

”شهران لا ينقصان“ دو مہینے کم نہیں ہوتے۔

اس کے ایک معنی امام بخاری رحمہ اللہ نے محمد بن سیرین رحمہ اللہ سے نقل کئے ہیں کہ مطلب یہ ہے کہ اگر رمضان کم ہوگا تو ذی الحجہ پورا ہوگا یعنی رمضان اگر انتیس کا ہوا تو ذی الحجہ تیس کا ہوگا اور اگر ذی الحجہ کم ہوا تو رمضان پورا ہوگا، اگر یہی معنی مراد لئے جائیں تو یہ قاعدہ کلیہ نہیں بلکہ اکثر یہ ہے، کیونکہ یہ مشاہدہ کے خلاف ہے، بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ دونوں انتیس کے ہو گئے یا دونوں تیس کے ہو گئے۔

اس کی زیادہ صحیح تفسیر وہ ہے جو شروع میں امام بخاریؒ نے حضرت اسحاقؒ سے نقل کی ہے، اور وہی تفسیر اکثر علماء نے اختیار کی ہے کہ ان دو مہینوں کے اجر میں نقص واقع نہیں ہوتا، چاہے رمضان انتیس دن کا ہو جائے لیکن اجر انشاء اللہ پورے تیس روزوں کا ملے گا اور ذی الحجہ کے اندر اگرچہ پورے مہینے کی کوئی عبادت نہیں ہے سوائے امام مالک رحمہ اللہ کے کہ وہ فرماتے ہیں کہ قربانی پورے ذی الحجہ کے مہینے میں کی جاسکتی ہے تو مراد یہ ہے کہ اس مہینہ میں جو بھی آدمی عمل کرے گا تو اس کے اجر میں نقص واقع نہیں ہوگا۔ ۲۵

واضح رہے کہ یہ تفسیر امام بخاریؒ نے قال اسحق کہنر نقل کی ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ اس سے مراد اسحاق بن راہویہؒ ہیں۔ اور علامہ عینیؒ نے علامہ مخلطائی کے اس قول کی تائید کی ہے کہ اس سے مراد اسحاق بن سويدؒ ہیں جو خود اس حدیث کے راوی ہیں۔

(۱۳) باب قول النبي ﷺ: ((لا نكتب ولا نحسب))

حضور ﷺ کا فرمانا کہ ہم لوگ حساب کتاب نہیں جانتے

۱۹۱۳۔ حدثنا آدم: حدثنا شعبة: حدثنا الأسود بن قيس: حدثنا سعيد بن عمرو: أنه

۲۳ لا يوجد للحديث مكررات .

۲۴ وفي صحيح مسلم، كتاب الصيام، باب بيان معنى قوله شهر أعيدي لا ينقصان، رقم: ۱۸۲۲، وسنن الترمذی، كتاب الصوم عن رسول الله، باب ماجاء شهر أعيدي لا ينقصان، رقم: ۲۲۸۰، وسنن أبي داؤد، كتاب الصوم، باب الشهر يكون تسعاً وعشرين، رقم: ۱۹۷۸، وسنن ابن ماجه، كتاب الصيام، باب ماجاء في شهرى العيد، رقم: ۱۶۳۹، ومسند أحمد، أول مسند البصريين، باب حديث أبي بكرة نفع بن الحارث بن كلدة، رقم: ۱۹۵۰۳، ۱۹۵۰۷، ۱۹۶۰۶.

۲۵ عمدة القاری، ج ۸، ص ۵۰

سمع ابن عمر رضی اللہ عنہما عن النبی ﷺ، أنه قال: ((إنا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب. الشهر هكذا وهكذا))، یعنی مرتہ تسعہ و عشرين و مرتہ ثلاثين. [راجع: ۱۹۰۸]

”إِنَّا أُمَّةٌ أُمِّيَّةٌ لَا نَكْتُبُ وَلَا نَحْسِبُ“ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہم لوگ ان پڑھ قوم ہیں لکھنا اور حساب کرنا نہیں جانتے یعنی ہم نہ لکھتے ہیں اور نہ حساب کرتے ہیں اور سیدھی سی بات ہے کہ ہمیں نہ یا آنتیس دن کا ہے یا تیس کا ہے۔

(۱۴) باب : لا يتقدم رمضان بصوم يوم ولا يومين

رمضان سے ایک یا دو دن پہلے روزہ نہ رکھے

۱۹۱۴۔ حدثنا مسلم بن إبراهيم: حدثنا هشام: حدثنا يحيى بن أبي كثير، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة ؓ عن النبي ﷺ، أنه قال: ((لا يتقدم أحدكم رمضان بصوم يوم أو يومين، إلا أن يكون رجل كان يصوم صوماً، فليصم ذلك اليوم)). ۲۶

ترجمہ: آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی رمضان سے ایک یا دو دن پہلے روزے نہ رکھے مگر وہ شخص جو اس دن برابر روزہ رکھتا تھا تو وہ اس دن روزہ رکھ لے۔

”إلا أن يكون رجل كان يصوم صوماً“ یعنی پہلے سے مثلاً وہ پیر کے دن روزہ رکھا کرتا تھا اور پیر ہی کے دن آخری شعبان آگیا تو اب اس میں روزہ رکھنے میں کوئی حرج نہیں۔

(۱۵) باب قول الله جل ذكره:

﴿أَحَلَّ لَكُم نَيْلَةَ الصَّيَامِ الرَّفَثَ إِلَىٰ نِسَائِكُمْ ۚ هُنَّ لِيَّاسٌ لَّكُم وَأَنْتُمْ لِيَّاسٌ لَهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَلَوْنَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ ۖ فَالآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾

[البقرة: ۱۸۷]

۱۹۱۵۔ حدثنا عبد الله بن موسى، عن إسرائيل، عن أبي إسحاق، عن ۲۶

۲۶۔ وفي صحيح مسلم، كتاب الصيام، باب لا تقدموا رمضان بصوم ولا يومين، رقم: ۱۸۱۲، وسنن الترمذی، كتاب الصوم عن رسول الله، باب ما جاء لا تقدموا الشهر بصوم، رقم: ۶۲۱، وسنن النسائی، كتاب الصيام، باب ذكر الاختلاف على يحيى بن أبي كثير ومحمد بن عمرو على أبي سلمة فيه، رقم: ۲۱۳۳، وسنن أبي داود، كتاب الصوم، باب فيمن يصل شعبان برمضان، رقم: ۱۹۸۸، وسنن ابن ماجه، كتاب الصيام، باب ما جاء في النهي عن أن يقدم رمضان بصوم إلا من صل صوماً هو افقه، رقم: ۱۶۳۰، ومسند أحمد، باقي مسند المكثرين، باب مسند أبي هريرة، رقم: ۶۹۰۲، ۸۲۴۱، ۸۹۱۹، ۹۴۷۷، ۹۷۹۳، ۱۰۰۳۷، ۱۰۰۴۳۸، ۱۰۳۳۷، وسنن الدارمی، كتاب الصوم، باب النهي عن التقدم في الصيام قبل الرؤية، رقم: ۱۶۲۷.

البراء ؓ قال : كان اصحاب محمد ؐ إذا كان الرجل صائماً فحضر الإفطار فنام قبل أن يفطر لم يأكل ليلته ولا يومه حتى يمسي ، وإن قيس بن صرمة الأنصاري كان صائماً فلما حضر الإفطار أتى امرأته فقال لها : أعندك طعام ؟ قالت : لا ، ولكن أنطلق فأطلب لك - وكان يومه يعمل فغلبته عيناه - فجاءته امرأته فلما رآته قالت : خيبة لك ، فلما انتصف النهار غشى عليه فذكر ذلك للنبي ؐ فنزلت هذه الآية : ﴿ أَحِلْ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ ﴾ ففرحوا بها فرحاً شديداً . و نزلت : ﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ ﴾ [البقرة : ۱۸۷] . [أنظر : ۳۵۰۸] ۲۷

حضرت براء بن عازب ؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کے صحابہ میں جب کوئی صائم ہوتا اور افطار کے وقت میں افطار کرنے سے پہلے سو جاتا تو پھر ساری رات کھانا جاگزیں نہیں سمجھتے تھے ، سو گئے تو سو گئے اب بیدار ہو کر کھانا جاگزیں نہیں ، نہ رات میں نہ دن میں ، ”وإن قيس بن صرمة الأنصاري كان صائماً فلما حضر الإفطار أتى امرأته فقال لها : أعندك طعام ؟“ قيس بن صرمة الأنصاري ایک بار روزے سے تھے جب افطار کا وقت آیا تو اپنے بیوی کے پاس آئے اور پوچھا کہ کچھ کھانا ہے ؟ تو بیوی نے جواب دیا کہ نہیں لیکن میں جاتی ہوں کہیں سے تمہارے لئے کچھ تلاش کرتی ہوں ، اور ایک ضعیف روایت میں ہے کہ وہ کھجور کھاتے کھاتے اُکتا گئے تھے ، اور کھجور ہی باہر لائے تھے ، اس لئے بیوی سے کہا کہ اس کا گرم ٹھسینہ بن دو ، وہ بنانے کیلئے لے گئیں ۔ ۲۸

”وكان يومه يعمل“ دن میں تو بیچارے کام کیا کرتے تھے ”فغلبته عيناه“ کھانے کی انتظار میں لینے تو آنکھ لگ گئی ، ”فجاءته امرأته“ بیوی کھانا لے کر آئی ”فلما رآته قالت خيبة لك“ تو دیکھا سو گئے ہیں تو بڑا افسوس کیا کہ میں کھانا لے کر آئی لیکن تم سونے کی وجہ سے اب کھ نہیں سکتے ، ”فلما انتصف النهار غشى عليه“ بھوک کی شدت سے اگلے دن جب آدھا دن ہوا تو غشی طاری ہونے لگی ، نبی کریم ﷺ سے یہ واقعہ بیان کیا گیا تو یہ آیت اتری کہ روزوں کی رات میں تمہارے لئے اپنے بیویوں سے صحبت کرنا حلال کر دیا گیا ۔

صحابہ کرام ؓ اس سے بہت خوش ہوئے اور یہ آیت اتری کہ کھاتے پیتے رہو جب تک کہ سفید دھاگہ سیاہ دھاگے سے نہ رھل نہ جائے ۔

یحییٰ وفقی سنن الترمذی ، کتاب تفسیر القرآن عن رسول اللہ ، باب ماجاء فی صفة انهار الجنة ، رقم : ۲۸۹۳ ، ومنن النسائی ، کتاب الصیام ، باب تاویل قول اللہ تعالیٰ وکلوا واشربوا حتی یبین لکم ، رقم : ۲۱۳۹ ، ومنن ابی داؤد ، کتاب الصوم ، باب مبدا فرح الصوم ، رقم : ۱۹۷۰ ، ومنن احمد ، أول مستند الکوفین ، باب حدیث البراء بن عازب ، رقم : ۱۷۸۷۰ ، ومنن الدارمی ، کتاب الصوم ، باب متى یسک المتسحر عن الطعام والشراب ، رقم : ۱۶۳۱ ۔

(۱۶) باب قول اللہ تعالیٰ: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتُمُوا الصَّيَّامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾

[البقرة: ۱۸۷]

ترجمہ: اور کھاؤ اور پیو جب تک کہ صاف نظر آئے تم کو دوہاری سفید صبح کی جدا دوہاری سیاہ سے پھر پورا کرو روزہ کورات تک۔

”فیہ البراء عن النبی ﷺ“.

۱۹۱۶۔ حدثنا حجاج بن منهال : حدثنا هشيم قال : أخبرني حصين ابن عبد الرحمن ، عن الشعبي ، عن عدي بن حاتم ؓ قال : لما نزلت : ﴿حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتُمُوا الصَّيَّامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ عمدت الى عقال أسود والى عقال أبيض ، فجعلتهما تحت وسادتي ، فجعلت انظر في الليل فلا يستبين لي . فغدوت علي رسول الله ﷺ فذكرت له ذلك فقال : ((انما ذلك سواد الليل وبياض النهار)) . [أنظر: ۴۵۰۹، ۴۵۱۰]

ترجمہ: حضرت عدی بن حاتم ؓ سے روایت ہے کہ جب آیت ”حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتُمُوا الصَّيَّامَ إِلَى اللَّيْلِ“ نازل ہوئی تو ہم نے سیاہ اور سفید دونوں رنگوں کی رسیاں لے کر تکیہ کے نیچے رکھ لیں ، میں رات کو دیکھتا رہا لیکن اس کا رنگ ظاہر نہ ہو سکا صبح کے وقت میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچا اور میں نے یہ حال بیان کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس سے مراد رات کی سیاہی اور صبح کی سفیدی ہے۔

۱۹۱۷۔ حدثنا سعيد بن أبي مریم : حدثنا ابن أبي حازم ، عن أبيه ، عن

سهل بن سعد ، ح :

وحدثني سعيد بن أبي مریم : حدثنا أبو غسان محمد بن مطرف قال : حدثني أبو حازم ، عن سهل بن سعد قال : أنزلت : ﴿حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ﴾ ولم ينزل ﴿من الفجر﴾ فكان رجال إذا أرادوا الصوم ربط أحدهم في رجله الخيط الأبيض والخيط الأسود ، ولا يزال يأكل حتى يتبين له رؤيتهما . فأنزل الله بعد : ﴿من الفجر﴾ فعلموا انه انما يعنى الليل والنهار . [أنظر : ۴۵۱۱]

فأنزل الله بعد : ﴿من الفجر﴾ فعلموا انه انما يعنى الليل والنهار“.

اللہ ﷻ نے ”من الفجر“ کا لفظ نازل فرمایا اب لوگوں نے جان لیا کہ اس سے مراد رات اور دن ہے۔ یعنی جیسے رات بھر میں مجامعت کی اجازت دی گئی اسی طرح رمضان کی رات میں تم کو کھانے اور پینے کی بھی اجازت ہے صبح صادق تک۔

(۱۷) باب قول النبی ﷺ: ((لا یمنعنکم من سحورکم اذان بلال))

آنحضرت ﷺ کا فرمانا کہ بلال ؓ کی اذان تمہیں سحری کھانے سے نہ روکے

۱۹۱۸، ۱۹۱۹۔ حدثنا عبید بن اسماعیل، عن ابی أسامة، عن عبید اللہ، عن نافع، عن ابن عمر، والقاسم بن محمد، عن عائشة رضی اللہ عنہا: أن بلالاً كان يؤذن بليل، فقال رسول الله ﷺ: ((كلوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم فإنه لا يؤذن حتى يطلع الفجر)). قال القاسم: ولم يكن بين أذانهما إلا أن يرفى ذا وينزل ذا. [راجع: ۶۱۷]

تشریح

قاسم بن محمد فرماتے ہیں کہ دونوں کی اذانوں میں زیادہ وقفہ نہیں ہوتا تھا صرف اتنا کہ یہ چڑھے اور وہ اترے ”ولم یکن من اذانہما الا ان یرقی ذا وینزل ذا“ کا یہ مطلب ہے۔

اس پر اشکال یہ ہوتا ہے کہ اگر اتنا ہی وقفہ ہوتا تھا تو پھر دو اذانوں کی حاجت کیا تھی، کیونکہ رات کی اذان کی یہ وجہ بیان کی جاتی ہے کہ لوگ بیدار ہوں اور سحری کھائیں اور تہجد کی نماز پڑھیں اور پھر فجر ہو تو دوسری اذان دی جائے تو اگر اتنا ہی وقفہ ہوتا تھا کہ یہ چڑھے اور وہ اترے اور بیچ میں دو چار منٹ کا وقفہ ہے تو اس میں کیا آدمی سحری کھائے گا یا نماز پڑھے گا؟

اس کا جواب یہ ہے کہ اصل میں ہوتا یہ تھا جیسا کہ دوسری روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت بلال ؓ رات کو جب اذان دیتے تھے تو اذان دینے کے بعد وہیں بیٹھ کر خوب لمبی لمبی دعائیں کیا کرتے تھے اور پھر جب فجر طالع ہونے کے قریب ہوتا تو وہ اتر رہے ہوتے تھے اور حضرت عبداللہ بن ام مکتوم ؓ اسی وقت اذان دینے کے لئے اوپر آ رہے ہوتے تھے تو اس طرح صورت یہ ہو جاتی تھی کہ یہ اتر رہے ہیں اور وہ چڑھ رہے ہیں، لیکن فی نفسہ دونوں اذانوں میں معقول وقفہ ہوتا تھا جس میں آدمی بیدار ہو کر سحری کھا سکے اور نماز پڑھ سکے، البتہ یہ ضرور سمجھ لینا چاہئے کہ وہاں کھانا ایسا نہیں ہوتا تھا جیسا ہمارا ہوتا ہے کہ دسترخوان لگ رہا ہے، دھکیں اتر رہی ہیں اور پلیٹیں لگ رہی ہیں اور دھوس مار کر کھا رہے ہیں، صحابہ کرام ؓ کا کھانا مختصر اور سادہ ہوتا تھا اور اس میں بہت زیادہ دیر بھی نہیں لگتی تھی۔ ۲۹

(۱۸) باب تعجیل السحور

سحری میں جلدی کرنے کا بیان

بعض نسخوں میں ترجمۃ الباب ”باب تاخیر السحور“ ہے، اور یہ نسخہ رائج معلوم ہوتا ہے، کیونکہ جو حدیث اس میں لائے ہیں وہ سحری میں تاخیر کرنے پر دلالت کرتی ہے۔

۱۹۲۰۔ حدثنا محمد بن عبید اللہ : حدثنا عبد العزیز بن ابی حازم، عن ابیہ ابی حازم، عن سہل بن سعد رضی اللہ عنہ قال : كنت أَسَحَرُ فِي أَهْلِي، ثُمَّ تَكُونُ سُرْعَتِي أَنْ أَدْرِكَ السَّحُورَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . [راجع : ۵۷۷] .

”ثم تكون سرعتي أن أدرك السحور“ کا مطلب

چنانچہ حضرت کہل بن سعد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں اپنے گھر میں سحری کر کے پھر حضور ﷺ کے پاس آنے کیلئے جلدی کرتا تھا، تاکہ سحری میں حضور ﷺ کے ساتھ شریک ہوں۔ اور بعض روایتوں میں یہاں ”سحور“ کے بجائے ”سجود“ کا لفظ ہے، یعنی جلدی اس لئے کرتا تھا کہ آپ ﷺ کے ساتھ سجود میں یعنی نماز فجر میں شریک ہو سکوں، اور یہ روایت رائج ہے، کیونکہ پیچھے موافقت میں ”ان أدرك صلاة الفجر“ کے الفاظ وارد ہوئے ہیں۔

(۱۹) باب قدر کم بين السحور وصلاة الفجر؟

سحری اور فجر کی نماز میں کس قدر فصل ہوتا تھا

۱۹۲۱۔ حدثنا مسلم بن ابراہیم : حدثنا هشام : حدثنا قتادة ، عن انس ، عن زيد ابن ثابت رضی اللہ عنہ قال : تسحرنا مع النبي ﷺ ثم قام الى الصلاة ، قلت : كم كان بين الأذان والسحور؟ قال : قدر خمسين آية . [راجع : ۵۷۵]

ترجمہ: حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ ہم نے نبی کریم سرکارِ دو عالم ﷺ کے ساتھ سحری کھائی پھر آپ ﷺ نماز کے لئے کھڑے ہو گئے۔ انس کا بیان ہے کہ میں نے پوچھا اذان اور سحری کے درمیان کس قدر فصل تھا؟ انہوں نے کہا کہ پچاس آیتیں پڑھنے کے برابر۔

(۲۰) باب بركة السحور من غير إيجاب

سحری کی برکت کا بیان مگر یہ کہ واجب نہیں

”لأن النبي ﷺ وأصحابه واصلوا ولم يذكر السحور“.

اس لئے کہ حضور ﷺ اور آپ ﷺ کے صحابہ پے در پے روزے رکھے اور اس میں سحری کا تذکرہ نہیں ہے۔

۱۹۲۲۔ حدثنا موسى بن إسماعيل: حدثنا جويرية، عن نافع، عن عبد الله ﷺ: أن النبي ﷺ واصل فواصل الناس فشق عليهم فنهاهم. قالوا: إنك تواصل، قال: ((لست كهيتكم، إني أظل أطعم وأسقي)). [أنظر: ۱۹۲۲]. ۳۰
ترجمہ: حضور ﷺ نے پے در پے روزے رکھے تو لوگوں نے بھی پے در پے روزے رکھے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں تم لوگوں کی طرح نہیں ہوں مجھے تو کھلایا پلایا جاتا ہے۔

۱۹۲۳۔ حدثنا آدم بن أبي إياس: حدثنا شعبة: حدثنا عبد العزيز بن صهيب قال: سمعت أنس بن مالك ﷺ قال: قال النبي ﷺ: ((سحروا فإن في السحور بركة)).
حضرت انس بن مالک ﷺ نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ سحری کھاؤ اس لئے کہ سحری کھانے میں برکت ہوتی ہے۔

یعنی سحری کھانا برکت کی چیز ہے اور سنت ہے لیکن واجب نہیں، کیونکہ حضور اقدس ﷺ اور آپ کے صحابہ ﷺ نے صوم وصال رکھا اور صوم وصال میں سحری نہیں ہوتی، اگر سحری واجب ہوتی تو صوم وصال آپ نہیں رکھتے۔

(۲۱) باب : إذا نوى بلنهار صوماً،

روزے کی نیت دن کو کر لینے کا بیان

"وَحَالَتْ أُمُّ الدَّرْدَاءِ: كَانَ أَبُو الدَّرْدَاءِ يَقُولُ: عِنْدَكُمْ طَعَامٌ؟ فَإِنْ قُلْنَا: لَا، قَالَ: فَإِنِّي صَائِمٌ يَوْمِي هَذَا. وَفَعَلَهُ أَبُو طَلْحَةَ وَأَبُو هُرَيْرَةَ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَحَذِيفَةُ ﷺ."
ام درداء رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ابو درداء ﷺ پوچھتے کہ تمہارے پاس کھانے کی کوئی چیز ہے؟ اگر میں جواب دیتی کہ نہیں تو وہ کہتے کہ آج میرا روزہ ہے۔ ابو طلحہ، ابو ہریرہ، ابن عباس اور حذیفہ ﷺ نے بھی اسی طرح کیا ہے۔

۱۹۲۴۔ حدثنا أبو عاصم، عن يزيد بن أبي عبيد، عن سلمة بن الأكوع ﷺ: أن النبي ﷺ بعث رجلاً ينادي في الناس يوم عاشوراء: ((إن من أكل فليتم أو فليصم، ومن لم يأكل فلا يأكل)). [أنظر: ۲۰۰۷، ۲۷۶۵]. ۳۱

۳۰۔ وفی صحیح مسلم، کتاب الصیام، باب عن الوصال فی الصوم، رقم: ۱۸۴۳، وسنن أبی داؤد کتاب الصوم، باب فی الوصال، رقم: ۲۰۱۳، ومسند أحمد، مسند المکثرین من الصحابة، باب مسند عبد اللہ بن عمر الخطاب، رقم: ۳۳۹۱، ۵۵۳۳، ۵۸۵۱، ۶۰۱۷، ۶۱۲۵، وموطأ مالک، کتاب الصیام، باب النہی عن الوصال فی الصیام، رقم: ۵۹۰.

۳۱۔ وفی صحیح مسلم، کتاب الصیام، باب من أكل فی عاشوراء فلیکف بقیة یومہ، رقم: ۱۹۱۸، وسنن النسائی، کتاب الصیام، باب إذا لم یجمع من اللیل هل یصوم ذلک الیوم من الطلوع، رقم: ۲۲۸۲، ومسند أحمد، أول مسند المدینین أجمعین، باب حدیث سلمة بن الأكوع، رقم: ۱۵۹۱۰، ۱۵۹۱۵، ۱۵۹۲۹، وسنن الدارمی، کتاب الصوم، باب فی الصیام یوم عاشوراء، رقم: ۱۶۹۶.

سلمہ بن اکوع ؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے عاشورہ کے دن ایک شخص کو بھیجا تا کہ اعلان کر دے کہ جس نے کھانا کھالیا ہے وہ شام تک نہ کھائے اور روزہ رکھ لے اور جس نے نہیں کھایا وہ اب نہ کھائے۔

رمضان میں نیت کی حیثیت

دن کے وقت میں روزہ کی نیت کرنا، یہ اس مشہور مسئلہ کی طرف اشارہ فرما رہے ہیں کہ آیا روزہ کے لئے صبح صادق سے پہلے نیت کرنا ضروری ہے یا صبح صادق کے بعد بھی نیت کی جاسکتی ہے، یہ مشہور اختلافی مسئلہ ہے۔ ۳۲ امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ہر روزہ کے لئے رات کو نیت کرنا ضروری ہے اور استدلال کرتے ہیں اس حدیث سے ”من لم یجمع الصیام قبل الفجر فلا صیام لہ“ جو رات کے وقت میں پکا ارادہ نہ کر لے اس کا روزہ نہیں ہوتا۔

فرض روزوں کے بارے میں یہی مسلک امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کا بھی ہے۔ البتہ نفل روزوں میں وہ دن میں نیت کرنے کو بھی جائز کہتے ہیں۔ ۳۳

خفیہ کا مسلک یہ ہے کہ رات سے نیت دو چیزوں میں ضروری ہے:

ایک قضاء کے روزے میں۔

دوسرے نذر غیر معین کے روزے میں، اس کے علاوہ جتنے روزے ہیں اس میں رات سے نیت کرنا ضروری نہیں بلکہ صبح کو بھی کر سکتا ہے جب تک کہ دن کا اکثر حصہ نہ گزرا ہو، چنانچہ رمضان اور نفل روزے میں یہی صورت ہوتی ہے کہ دن میں نیت کافی ہے اور یہی حال نذر معین کا ہے، نذر معین اور رمضان میں یا اس لئے

۳۲ وقد اختلف العلماء فیمن نوى الصوم بعد طلوع الفجر الصادق ، فقال الأوزاعي ومالك والشافعي ولحمته بن حنبل واسحاق : لا يجوز صوم رمضان الا بنية من الليل ، وهو مذهب الظاهرية ، وقال النخعي والثوري وأبو حنيفة و أبو يوسف ومحمد وزفر : تجوز النية في الصوم رمضان ، والنذر المعين ، وصوم النفل الى ما قبل الفجر . عمدة القاری ، ج : ۸ ، ص : ۷۲ .

۳۳ واحتج الجمهور لاشتراط النية في الصوم من الليل بما أخرجه أصحاب السنن من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عن أبيه عن النبي ﷺ قال : ((من لم يبيت الصيام من الليل فلا صيام له)) لفظ النسائي ، ولا تجزى داؤد والترمذي : ((من لم يجمع الصيام قبل الفجر فلا صيام له)) ، عمدة القاری ، ج : ۸ ، ص : ۷۵ ، وسنن الترمذي ، كتاب الصوم عن رسول الله ﷺ ، باب ما جاء لا صيام لمن لم يعزم من الليل ، رقم : ۷۳۰ ، وسنن أبي داؤد ، كتاب الصوم ، باب النية في الصيام ، رقم : ۲۳۵۳ ، ج : ۲ ، ص : ۳۲۹ ، دار الفكر ، بيروت ، وسنن النسائي ، كتاب الصيام ، باب ذكر اختلاف الناقلين لخبر حفصة في ذلك ، رقم : ۲۳۳۱ ، ج : ۳ ، ص : ۱۹۶ ، مكتب المطبوعات الإسلامية ، حلب ، ۱۴۰۶ھ .

کہ شارع کی جانب روزے کے لئے وہ دن متعین ہو گیا، جب وہ پہلے سے متعین ہے تو اب رات سے نیت کرنے کی کوئی حاجت نہیں بلکہ مطلق صوم کی نیت کافی ہے اور وہ دن کے وقت میں بھی کر سکتے ہیں، اور نفل کے اندر بھی یہی ہے کہ چونکہ قضا اور نذر معین کے علاوہ باقی تمام ایام نفل روزے کے لئے ہیں، لہذا اس میں بھی تعین کی ضرورت نہیں۔

اس حدیث میں یہاں تو حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کا واقعہ ذکر کیا ہے کہ ابو الدرداء رضی اللہ عنہ حضرت ام الدرداء رضی اللہ عنہ سے پوچھتے کہ کیا تمہارے پاس کھانا ہے ”فان قلنا لا“ ام الدرداء رضی اللہ عنہ فرماتی ہیں کہ اگر ہم کہتے کہ نہیں ”قال فانی صائم یومی هذا“ تو ابو الدرداء رضی اللہ عنہ فرماتے کہ آج میرا روزہ ہے تو یہ روزہ کب رکھا، جب صبح ہو گئی اور بیوی نے بتایا کہ گھر میں کھانا نہیں ہے۔

یہی واقعہ دوسری روایت میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف بھی منسوب ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ایسا ہی کیا تو اس سے معلوم ہوا کہ نفل روزہ کی نیت دن میں بھی کی جاسکتی ہے اور رمضان اور نذر معین کو اس پر قیاس کیا جاسکتا ہے، کیونکہ وہ متعین من جانب الشارع ہیں اور ”من لم یجمع“ والی حدیث قضاء اور نذر غیر معین پر محمول ہے۔
 ”یسنادی فی الناس یوم عاشوراء“ اس وقت روزہ عاشورہ میں فرض تھا روایات میں آتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ منادی بنوا سلم کے پاس بھیجا تھا کہ ان کو صوم عاشوراء کی اہمیت بتائی جائے، اور اگر انہوں نے اس دن روزہ نہ رکھا ہو تو رکھ لیں۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے کھانا وغیرہ کچھ کھالیا ہو تب تو وہ اپنا روزہ بغیر کچھ کھائے ویسے ہی پورا کر لے اور جس نے ابھی تک کچھ نہ کھایا ہو تو وہ نہ کھائے یعنی روزہ کی نیت کر لے تو اس موقع پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دن میں نیت کرنے کا حکم دیا، کیونکہ اس وقت عاشوراء کا روزہ فرض تھا، لہذا وہ دن فرض روزے کے لئے متعین تھا۔ ۳۳

سوال یہ پیدا ہو سکتا ہے کہ رمضان میں نیت کی کیا حیثیت ہے، اگر بغیر نیت کے روزہ رکھے تو قضا لازم ہے یا نہیں؟

جواب یہ ہے کہ نیت تو ضروری ہے، نیت اگر نہیں ہوگی تو یقیناً قضا لازم ہوگی، کیونکہ بغیر نیت کے روزہ ہوتا ہی نہیں، لیکن نیت کے معنی وہ الفاظ نہیں جو پڑھے جاتے ہیں بلکہ نیت کے معنی ہیں دل کا ارادہ کہ میں روزہ رکھ رہا ہوں بس نیت ہو گئی اور یہ جو الفاظ وغیرہ لوگوں نے بنا رکھے ہیں اور اس کو بہت ضروری سمجھ لیا ہے، اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔

(۲۲) باب الصائم یصبح جنباً

جنبات کی حالت میں روزہ دار کے صبح کو اٹھنے کا بیان

۱۹۲۵ء، ۱۹۲۶ء۔ حدثنا عبد اللہ بن مسلمة، عن املک عن سمی مولی ابی بکر

ابن عبدالرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة. أنه سمع أبا بكر بن عبدالرحمن قال:
كنت أنا وأبي حتى دخلنا على عائشة وأم سلمة ؛ ح :

اب یہ باب قائم کیا کہ روزہ دار اس حالت میں صبح کرے کہ وہ جنابت کی حالت میں ہو، یہ مسئلہ شروع میں مختلف فیہ تھا، حضرت ابو ہریرہ ؓ یہ فرماتے تھے کہ اگر کسی شخص نے اپنی بیوی سے رات کو جماع کیا اور صبح صادق سے پہلے غسل نہ کر سکا یہاں تک کہ صبح صادق ہوگئی۔ اس حالت میں کہ جنبتی ہے تو روزہ ہوگا ہی نہیں اور اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ ”من أدرکہ الصبح جنباً فلا صوم له“ جو جنابت کی حالت میں صبح کرے اس کا روزہ نہیں۔ ۳۵

جمہور کا کہنا یہ ہے کہ اگرچہ بہتر یہی ہے کہ اگر آدمی جنبتی ہے تو صبح صادق سے پہلے غسل جنابت کر لے لیکن بالفرض اگر نہ کر سکا اور دن شروع ہو گیا تو محض اس بات سے کہ وہ صبح کے وقت جنبتی تھا روزہ فاسد نہیں ہوگا بلکہ روزہ ہو جائے گا۔

حدیث باب اسی پر دلالت کر رہی ہے کہ حضرت عائشہ اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے بتایا کہ حضور ﷺ بھی بعض اوقات صبح کے وقت میں جنبتی ہوتے تھے اور بعد میں غسل فرماتے تھے۔ ۳۶، ۳۷
اور جو حدیث ”من أصبح جنباً فلا صیام له“ ہے، اول تو اس کی سند پر کلام ہے لیکن اگر وہ معتبر بھی ہو تو اس کی توجیہ حضرت علامہ انور شاہ صاحب کشمیری رحمہ اللہ نے یہ کی ہے کہ ”فلا صیام له“ کے معنی یہ ہیں کہ جنابت کی حالت صوم کی پاکیزہ حالت کے منافی ہے، لہذا اگر کوئی شخص اس طرح جنابت کی حالت میں ہو تو وہ ایسا ہے جیسے روزے کا کوئی فائدہ اس نے حاصل نہیں کیا۔

اس لئے کہ روزہ کا فائدہ تزکیۂ نفس اور تزکیۂ باطن ہے اور آدمی روزہ شروع ہی ایسی حالت میں کر رہا

۵۸ وقد رواه عبدالرزاق فی (مصنفه) عن معمر بن الزہری عن ابی بکر بن عبدالرحمن قال : سمعت أبا ہریرۃ یقول : قال رسول اللہ ﷺ : ((من أدرکہ الصبح جنباً فلا صوم له)) . عمدة القاری ، ج : ۸ ، ص : ۷۸ ، ومصنف عبدالرزاق ، کتاب الصیام ، باب من أدرکہ الصبح جنباً ، رقم : ۷۳۹۶ ، ج : ۴ ، ص : ۱۷۹ ، المکتب الاسلامی ، بیروت ، ۱۴۰۳ھ .

۶۱ أن الصوم حال الجنابة مکروه ، ولم أرہ فی غیرہا ، ولعل المراد منها الکراهۃ بحسب الحقیقۃ ، دون الکراهۃ عند الشرع ، کیف ! وقد ثبت عن النبی ﷺ أنه أصبح جنباً ، وصام ، وقد استدلل علیہ محمد فی ”موطنہ“ من قوله تعالیٰ ﴿ فَالْآنَ بَاشِرُوهُمْ وَأَعْبَدُوا مَا كُتِبَ لَهُمْ وَلَهُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَسْبِقَ لَکُمُ الْخُبْرُ ، حَتَّى رَعَصَ فِيهِ بِالْجَمَاعِ وَغَیْرِهِ إِلَى طُلُوعِ الْفَجْرِ ، وَمَنْ لَوَازِمُهُ صَوْمُهُ مَعَ الْجَنَابَةِ ، فَإِنَّهُ لَا يَفْتَسِلُ أَذْنَ إِلَّا بَعْدَ الْفَجْرِ ، وَالْشَّرْعُ لَمْ يَكْلِفْهُ بِالْغَسْلِ قَبْلَهُ ، فَبُيِّنَ الْبَارِیُّ عَلَى صَحیح البخاری ، ج : ۳ ، ص : ۱۵۹ .

۶۲ وقال القرطبی : فی هذا فائدتان : أحدهما : أنه كان یجامع فی رمضان ویؤخر الغسل الی بعد طلوع الفجر بیانا للجواز . عمدة القاری ، ج : ۸ ، ص : ۷۹ .

ہے کہ حالت جنابت میں ہے جو ناپاکی کی حالت ہے تو اس سے اس کے باطن کی اصلاح کیسے ہوگی، لہذا حق الامکان کوشش یہی کرو کہ صبح سے پہلے پہلے غسل کرلو۔ ۳۸

وحدثنا أبو الیمان: أخبرنا شعیب، عن الزهوی قال: أخبرني أبو بكر ابن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام: أن أباہ عبد الرحمن أخبر مروان: أن عائشة و أم سلمة أخبرتا: أن رسول الله ﷺ كان يدركه الفجر، وهو جنب من أهله، ثم يغتسل ويصوم. وقال مروان لعبد الرحمن بن الحارث: أقسم بالله لتقرعن بها أبا هريرة، ومروان يومئذ على المدينة، فقال أبو بكر: فكره ذلك عبد الرحمن ثم قدر لنا أن نجتمع بنى الحليفة. وكانت لأبي هريرة هناك أرض، فقال عبد الرحمن لأبي هريرة: إني ذاكرك أمرا ولولا مروان أقسم على فيه لم أذكره لك، فذكر قول عائشة و أم سلمة فقال: كذلك حدثني الفضل بن عباس وهو أعلم. وقال همام وابن عبد الله بن عمر عن أبي هريرة: كان النبي ﷺ يأمر بالفطر، والأول أسند. [الحديث: ۱۹۲۵] [أنظر: ۱۹۳۰، ۱۹۳۱]، [الحديث: ۱۹۲۶، أنظر: ۱۹۳۲] ۳۹

حدیث کا مطلب

۳۸ قلت: ورد فيه النهي باسناد قوي ((من أصبح جنباً فلا صيام له))، مع أنه قد ثبت عن النبي ﷺ أنه أصبح صائماً وهو جنب، وجوابه يقتضي تمهيد مقدمة، وهي أن الطهارة مطلوبة عندی فی العبادات كلها، أما فی الصلاة فهي من شرطها، عند الأئمة كلهم، وأما فی الحج فهي من الواجبات، على ما مر، بقي الصوم، فأدعى من قبل نفسي أنها مطلوبة فيه أيضاً، فإن التلبس بالنجاسات مكروه عامة، فكيف فی حال العبادة؟ فمن يصبح جنباً، فلعله يدخل نقیصة فی صيامه فی النظر المعنوی، وإن تم حساً، أعنى به أن للصوم حكماً و حقيقة، كما أن للإيمان حقيقة و حكماً، والتي جئ بها عند حق صدوره ﷺ فی طست ملئت إيماناً و حكماً، كانت هي الحقيقة، وتلك الحقيقة تنقص وتزید، كما مر فی "باب الايمان" وهكذا للصوم حقيقة، وهذه تنقص عند التلبس بالنجاسات، فليست تلك النقیصة حكماً من الشرع، بل بحسب حقيقته، لیض الہادی علی صحیح البیہاری، ج: ۳، ص: ۱۵۸.

۳۹ وفي صحيح مسلم، كتاب الصيام، باب صحة صوم من طلع عليه الفجر وهو جنب، رقم: ۱۸۶۶، وسنن الترمذی، كتاب الصوم عن رسول الله ﷺ، باب ما جاء فی الجنب يدركه الفجر وهو يريد الصوم، رقم: ۷۱۰، وسنن أبي داود، كتاب المناسك، باب الحلق والتقصير، رقم: ۱۶۹۳، وكتاب الصوم، باب فيمن أصبح جنباً فی شهر رمضان، رقم: ۲۰۳۰، ومسند أحمد، باقي مسند الأنصار، باب حديث السيدة عائشة، رقم: ۲۲۹۳۳، ۲۲۹۳۵، ۲۲۹۴۵، ۲۳۲۹۲، ۲۳۵۳۰، ۲۳۶۶۲، ۲۳۶۷۲، ۲۳۶۷۳، ۲۳۶۷۴، ۲۳۶۷۵، ۲۳۶۷۶، ۲۳۶۷۷، ۲۳۶۷۸، ۲۳۶۷۹، ۲۳۶۸۰، ۲۳۶۸۱، ۲۳۶۸۲، ۲۳۶۸۳، ۲۳۶۸۴، ۲۳۶۸۵، ۲۳۶۸۶، ۲۳۶۸۷، ۲۳۶۸۸، ۲۳۶۸۹، ۲۳۶۹۰، ۲۳۶۹۱، ۲۳۶۹۲، ۲۳۶۹۳، ۲۳۶۹۴، ۲۳۶۹۵، ۲۳۶۹۶، ۲۳۶۹۷، ۲۳۶۹۸، ۲۳۶۹۹، ۲۳۷۰۰، ۲۳۷۰۱، ۲۳۷۰۲، ۲۳۷۰۳، ۲۳۷۰۴، ۲۳۷۰۵، ۲۳۷۰۶، ۲۳۷۰۷، ۲۳۷۰۸، ۲۳۷۰۹، ۲۳۷۱۰، ۲۳۷۱۱، ۲۳۷۱۲، ۲۳۷۱۳، ۲۳۷۱۴، ۲۳۷۱۵، ۲۳۷۱۶، ۲۳۷۱۷، ۲۳۷۱۸، ۲۳۷۱۹، ۲۳۷۲۰، ۲۳۷۲۱، ۲۳۷۲۲، ۲۳۷۲۳، ۲۳۷۲۴، ۲۳۷۲۵، ۲۳۷۲۶، ۲۳۷۲۷، ۲۳۷۲۸، ۲۳۷۲۹، ۲۳۷۳۰، ۲۳۷۳۱، ۲۳۷۳۲، ۲۳۷۳۳، ۲۳۷۳۴، ۲۳۷۳۵، ۲۳۷۳۶، ۲۳۷۳۷، ۲۳۷۳۸، ۲۳۷۳۹، ۲۳۷۴۰، ۲۳۷۴۱، ۲۳۷۴۲، ۲۳۷۴۳، ۲۳۷۴۴، ۲۳۷۴۵، ۲۳۷۴۶، ۲۳۷۴۷، ۲۳۷۴۸، ۲۳۷۴۹، ۲۳۷۵۰، ۲۳۷۵۱، ۲۳۷۵۲، ۲۳۷۵۳، ۲۳۷۵۴، ۲۳۷۵۵، ۲۳۷۵۶، ۲۳۷۵۷، ۲۳۷۵۸، ۲۳۷۵۹، ۲۳۷۶۰، ۲۳۷۶۱، ۲۳۷۶۲، ۲۳۷۶۳، ۲۳۷۶۴، ۲۳۷۶۵، ۲۳۷۶۶، ۲۳۷۶۷، ۲۳۷۶۸، ۲۳۷۶۹، ۲۳۷۷۰، ۲۳۷۷۱، ۲۳۷۷۲، ۲۳۷۷۳، ۲۳۷۷۴، ۲۳۷۷۵، ۲۳۷۷۶، ۲۳۷۷۷، ۲۳۷۷۸، ۲۳۷۷۹، ۲۳۷۸۰، ۲۳۷۸۱، ۲۳۷۸۲، ۲۳۷۸۳، ۲۳۷۸۴، ۲۳۷۸۵، ۲۳۷۸۶، ۲۳۷۸۷، ۲۳۷۸۸، ۲۳۷۸۹، ۲۳۷۹۰، ۲۳۷۹۱، ۲۳۷۹۲، ۲۳۷۹۳، ۲۳۷۹۴، ۲۳۷۹۵، ۲۳۷۹۶، ۲۳۷۹۷، ۲۳۷۹۸، ۲۳۷۹۹، ۲۳۸۰۰، ۲۳۸۰۱، ۲۳۸۰۲، ۲۳۸۰۳، ۲۳۸۰۴، ۲۳۸۰۵، ۲۳۸۰۶، ۲۳۸۰۷، ۲۳۸۰۸، ۲۳۸۰۹، ۲۳۸۱۰، ۲۳۸۱۱، ۲۳۸۱۲، ۲۳۸۱۳، ۲۳۸۱۴، ۲۳۸۱۵، ۲۳۸۱۶، ۲۳۸۱۷، ۲۳۸۱۸، ۲۳۸۱۹، ۲۳۸۲۰، ۲۳۸۲۱، ۲۳۸۲۲، ۲۳۸۲۳، ۲۳۸۲۴، ۲۳۸۲۵، ۲۳۸۲۶، ۲۳۸۲۷، ۲۳۸۲۸، ۲۳۸۲۹، ۲۳۸۳۰، ۲۳۸۳۱، ۲۳۸۳۲، ۲۳۸۳۳، ۲۳۸۳۴، ۲۳۸۳۵، ۲۳۸۳۶، ۲۳۸۳۷، ۲۳۸۳۸، ۲۳۸۳۹، ۲۳۸۴۰، ۲۳۸۴۱، ۲۳۸۴۲، ۲۳۸۴۳، ۲۳۸۴۴، ۲۳۸۴۵، ۲۳۸۴۶، ۲۳۸۴۷، ۲۳۸۴۸، ۲۳۸۴۹، ۲۳۸۵۰، ۲۳۸۵۱، ۲۳۸۵۲، ۲۳۸۵۳، ۲۳۸۵۴، ۲۳۸۵۵، ۲۳۸۵۶، ۲۳۸۵۷، ۲۳۸۵۸، ۲۳۸۵۹، ۲۳۸۶۰، ۲۳۸۶۱، ۲۳۸۶۲، ۲۳۸۶۳، ۲۳۸۶۴، ۲۳۸۶۵، ۲۳۸۶۶، ۲۳۸۶۷، ۲۳۸۶۸، ۲۳۸۶۹، ۲۳۸۷۰، ۲۳۸۷۱، ۲۳۸۷۲، ۲۳۸۷۳، ۲۳۸۷۴، ۲۳۸۷۵، ۲۳۸۷۶، ۲۳۸۷۷، ۲۳۸۷۸، ۲۳۸۷۹، ۲۳۸۸۰، ۲۳۸۸۱، ۲۳۸۸۲، ۲۳۸۸۳، ۲۳۸۸۴، ۲۳۸۸۵، ۲۳۸۸۶، ۲۳۸۸۷، ۲۳۸۸۸، ۲۳۸۸۹، ۲۳۸۹۰، ۲۳۸۹۱، ۲۳۸۹۲، ۲۳۸۹۳، ۲۳۸۹۴، ۲۳۸۹۵، ۲۳۸۹۶، ۲۳۸۹۷، ۲۳۸۹۸، ۲۳۸۹۹، ۲۳۹۰۰، ۲۳۹۰۱، ۲۳۹۰۲، ۲۳۹۰۳، ۲۳۹۰۴، ۲۳۹۰۵، ۲۳۹۰۶، ۲۳۹۰۷، ۲۳۹۰۸، ۲۳۹۰۹، ۲۳۹۱۰، ۲۳۹۱۱، ۲۳۹۱۲، ۲۳۹۱۳، ۲۳۹۱۴، ۲۳۹۱۵، ۲۳۹۱۶، ۲۳۹۱۷، ۲۳۹۱۸، ۲۳۹۱۹، ۲۳۹۲۰، ۲۳۹۲۱، ۲۳۹۲۲، ۲۳۹۲۳، ۲۳۹۲۴، ۲۳۹۲۵، ۲۳۹۲۶، ۲۳۹۲۷، ۲۳۹۲۸، ۲۳۹۲۹، ۲۳۹۳۰، ۲۳۹۳۱، ۲۳۹۳۲، ۲۳۹۳۳، ۲۳۹۳۴، ۲۳۹۳۵، ۲۳۹۳۶، ۲۳۹۳۷، ۲۳۹۳۸، ۲۳۹۳۹، ۲۳۹۴۰، ۲۳۹۴۱، ۲۳۹۴۲، ۲۳۹۴۳، ۲۳۹۴۴، ۲۳۹۴۵، ۲۳۹۴۶، ۲۳۹۴۷، ۲۳۹۴۸، ۲۳۹۴۹، ۲۳۹۵۰، ۲۳۹۵۱، ۲۳۹۵۲، ۲۳۹۵۳، ۲۳۹۵۴، ۲۳۹۵۵، ۲۳۹۵۶، ۲۳۹۵۷، ۲۳۹۵۸، ۲۳۹۵۹، ۲۳۹۶۰، ۲۳۹۶۱، ۲۳۹۶۲، ۲۳۹۶۳، ۲۳۹۶۴، ۲۳۹۶۵، ۲۳۹۶۶، ۲۳۹۶۷، ۲۳۹۶۸، ۲۳۹۶۹، ۲۳۹۷۰، ۲۳۹۷۱، ۲۳۹۷۲، ۲۳۹۷۳، ۲۳۹۷۴، ۲۳۹۷۵، ۲۳۹۷۶، ۲۳۹۷۷، ۲۳۹۷۸، ۲۳۹۷۹، ۲۳۹۸۰، ۲۳۹۸۱، ۲۳۹۸۲، ۲۳۹۸۳، ۲۳۹۸۴، ۲۳۹۸۵، ۲۳۹۸۶، ۲۳۹۸۷، ۲۳۹۸۸، ۲۳۹۸۹، ۲۳۹۹۰، ۲۳۹۹۱، ۲۳۹۹۲، ۲۳۹۹۳، ۲۳۹۹۴، ۲۳۹۹۵، ۲۳۹۹۶، ۲۳۹۹۷، ۲۳۹۹۸، ۲۳۹۹۹، ۲۴۰۰۰، ۲۴۰۰۱، ۲۴۰۰۲، ۲۴۰۰۳، ۲۴۰۰۴، ۲۴۰۰۵، ۲۴۰۰۶، ۲۴۰۰۷، ۲۴۰۰۸، ۲۴۰۰۹، ۲۴۰۱۰، ۲۴۰۱۱، ۲۴۰۱۲، ۲۴۰۱۳، ۲۴۰۱۴، ۲۴۰۱۵، ۲۴۰۱۶، ۲۴۰۱۷، ۲۴۰۱۸، ۲۴۰۱۹، ۲۴۰۲۰، ۲۴۰۲۱، ۲۴۰۲۲، ۲۴۰۲۳، ۲۴۰۲۴، ۲۴۰۲۵، ۲۴۰۲۶، ۲۴۰۲۷، ۲۴۰۲۸، ۲۴۰۲۹، ۲۴۰۳۰، ۲۴۰۳۱، ۲۴۰۳۲، ۲۴۰۳۳، ۲۴۰۳۴، ۲۴۰۳۵، ۲۴۰۳۶، ۲۴۰۳۷، ۲۴۰۳۸، ۲۴۰۳۹، ۲۴۰۴۰، ۲۴۰۴۱، ۲۴۰۴۲، ۲۴۰۴۳، ۲۴۰۴۴، ۲۴۰۴۵، ۲۴۰۴۶، ۲۴۰۴۷، ۲۴۰۴۸، ۲۴۰۴۹، ۲۴۰۵۰، ۲۴۰۵۱، ۲۴۰۵۲، ۲۴۰۵۳، ۲۴۰۵۴، ۲۴۰۵۵، ۲۴۰۵۶، ۲۴۰۵۷، ۲۴۰۵۸، ۲۴۰۵۹، ۲۴۰۶۰، ۲۴۰۶۱، ۲۴۰۶۲، ۲۴۰۶۳، ۲۴۰۶۴، ۲۴۰۶۵، ۲۴۰۶۶، ۲۴۰۶۷، ۲۴۰۶۸، ۲۴۰۶۹، ۲۴۰۷۰، ۲۴۰۷۱، ۲۴۰۷۲، ۲۴۰۷۳، ۲۴۰۷۴، ۲۴۰۷۵، ۲۴۰۷۶، ۲۴۰۷۷، ۲۴۰۷۸، ۲۴۰۷۹، ۲۴۰۸۰، ۲۴۰۸۱، ۲۴۰۸۲، ۲۴۰۸۳، ۲۴۰۸۴، ۲۴۰۸۵، ۲۴۰۸۶، ۲۴۰۸۷، ۲۴۰۸۸، ۲۴۰۸۹، ۲۴۰۹۰، ۲۴۰۹۱، ۲۴۰۹۲، ۲۴۰۹۳، ۲۴۰۹۴، ۲۴۰۹۵، ۲۴۰۹۶، ۲۴۰۹۷، ۲۴۰۹۸، ۲۴۰۹۹، ۲۴۱۰۰، ۲۴۱۰۱، ۲۴۱۰۲، ۲۴۱۰۳، ۲۴۱۰۴، ۲۴۱۰۵، ۲۴۱۰۶، ۲۴۱۰۷، ۲۴۱۰۸، ۲۴۱۰۹، ۲۴۱۱۰، ۲۴۱۱۱، ۲۴۱۱۲، ۲۴۱۱۳، ۲۴۱۱۴، ۲۴۱۱۵، ۲۴۱۱۶، ۲۴۱۱۷، ۲۴۱۱۸، ۲۴۱۱۹، ۲۴۱۲۰، ۲۴۱۲۱، ۲۴۱۲۲، ۲۴۱۲۳، ۲۴۱۲۴، ۲۴۱۲۵، ۲۴۱۲۶، ۲۴۱۲۷، ۲۴۱۲۸، ۲۴۱۲۹، ۲۴۱۳۰، ۲۴۱۳۱، ۲۴۱۳۲، ۲۴۱۳۳، ۲۴۱۳۴، ۲۴۱۳۵، ۲۴۱۳۶، ۲۴۱۳۷، ۲۴۱۳۸، ۲۴۱۳۹، ۲۴۱۴۰، ۲۴۱۴۱، ۲۴۱۴۲، ۲۴۱۴۳، ۲۴۱۴۴، ۲۴۱۴۵، ۲۴۱۴۶، ۲۴۱۴۷، ۲۴۱۴۸، ۲۴۱۴۹، ۲۴۱۵۰، ۲۴۱۵۱، ۲۴۱۵۲، ۲۴۱۵۳، ۲۴۱۵۴، ۲۴۱۵۵، ۲۴۱۵۶، ۲۴۱۵۷، ۲۴۱۵۸، ۲۴۱۵۹، ۲۴۱۶۰، ۲۴۱۶۱، ۲۴۱۶۲، ۲۴۱۶۳، ۲۴۱۶۴، ۲۴۱۶۵، ۲۴۱۶۶، ۲۴۱۶۷، ۲۴۱۶۸، ۲۴۱۶۹، ۲۴۱۷۰، ۲۴۱۷۱، ۲۴۱۷۲، ۲۴۱۷۳، ۲۴۱۷۴، ۲۴۱۷۵، ۲۴۱۷۶، ۲۴۱۷۷، ۲۴۱۷۸، ۲۴۱۷۹، ۲۴۱۸۰، ۲۴۱۸۱، ۲۴۱۸۲، ۲۴۱۸۳، ۲۴۱۸۴، ۲۴۱۸۵، ۲۴۱۸۶، ۲۴۱۸۷، ۲۴۱۸۸، ۲۴۱۸۹، ۲۴۱۹۰، ۲۴۱۹۱، ۲۴۱۹۲، ۲۴۱۹۳، ۲۴۱۹۴، ۲۴۱۹۵، ۲۴۱۹۶، ۲۴۱۹۷، ۲۴۱۹۸، ۲۴۱۹۹، ۲۴۲۰۰، ۲۴۲۰۱، ۲۴۲۰۲، ۲۴۲۰۳، ۲۴۲۰۴، ۲۴۲۰۵، ۲۴۲۰۶، ۲۴۲۰۷، ۲۴۲۰۸، ۲۴۲۰۹، ۲۴۲۱۰، ۲۴۲۱۱، ۲۴۲۱۲، ۲۴۲۱۳، ۲۴۲۱۴، ۲۴۲۱۵، ۲۴۲۱۶، ۲۴۲۱۷، ۲۴۲۱۸، ۲۴۲۱۹، ۲۴۲۲۰، ۲۴۲۲۱، ۲۴۲۲۲، ۲۴۲۲۳، ۲۴۲۲۴، ۲۴۲۲۵، ۲۴۲۲۶، ۲۴۲۲۷، ۲۴۲۲۸، ۲۴۲۲۹، ۲۴۲۳۰، ۲۴۲۳۱، ۲۴۲۳۲، ۲۴۲۳۳، ۲۴۲۳۴، ۲۴۲۳۵، ۲۴۲۳۶، ۲۴۲۳۷، ۲۴۲۳۸، ۲۴۲۳۹، ۲۴۲۴۰، ۲۴۲۴۱، ۲۴۲۴۲، ۲۴۲۴۳، ۲۴۲۴۴، ۲۴۲۴۵، ۲۴۲۴۶، ۲۴۲۴۷، ۲۴۲۴۸، ۲۴۲۴۹، ۲۴۲۵۰، ۲۴۲۵۱، ۲۴۲۵۲، ۲۴۲۵۳، ۲۴۲۵۴، ۲۴۲۵۵، ۲۴۲۵۶، ۲۴۲۵۷، ۲۴۲۵۸، ۲۴۲۵۹، ۲۴۲۶۰، ۲۴۲۶۱، ۲۴۲۶۲، ۲۴۲۶۳، ۲۴۲۶۴، ۲۴۲۶۵، ۲۴۲۶۶، ۲۴۲۶۷، ۲۴۲۶۸، ۲۴۲۶۹، ۲۴۲۷۰، ۲۴۲۷۱، ۲۴۲۷۲، ۲۴۲۷۳، ۲۴۲۷۴، ۲۴۲۷۵، ۲۴۲۷۶، ۲۴۲۷۷، ۲۴۲۷۸، ۲۴۲۷۹، ۲۴۲۸۰، ۲۴۲۸۱، ۲۴۲۸۲، ۲۴۲۸۳، ۲۴۲۸۴، ۲۴۲۸۵، ۲۴۲۸۶، ۲۴۲۸۷، ۲۴۲۸۸، ۲۴۲۸۹، ۲۴۲۹۰، ۲۴۲۹۱، ۲۴۲۹۲، ۲۴۲۹۳، ۲۴۲۹۴، ۲۴۲۹۵، ۲۴۲۹۶، ۲۴۲۹۷، ۲۴۲۹۸، ۲۴۲۹۹، ۲۴۳۰۰، ۲۴۳۰۱، ۲۴۳۰۲، ۲۴۳۰۳، ۲۴۳۰۴، ۲۴۳۰۵، ۲۴۳۰۶، ۲۴۳۰۷، ۲۴۳۰۸، ۲۴۳۰۹، ۲۴۳۱۰، ۲۴۳۱۱، ۲۴۳۱۲، ۲۴۳۱۳، ۲۴۳۱۴، ۲۴۳۱۵، ۲۴۳۱۶، ۲۴۳۱۷، ۲۴۳۱۸، ۲۴۳۱۹، ۲۴۳۲۰، ۲۴۳۲۱، ۲۴۳۲۲، ۲۴۳۲۳، ۲۴۳۲۴، ۲۴۳۲۵، ۲۴۳۲۶، ۲۴۳۲۷، ۲۴۳۲۸، ۲۴۳۲۹، ۲۴۳۳۰، ۲۴۳۳۱، ۲۴۳۳۲، ۲۴۳۳۳، ۲۴۳۳۴، ۲۴۳۳۵، ۲۴۳۳۶، ۲۴۳۳۷، ۲۴۳۳۸، ۲۴۳۳۹، ۲۴۳۴۰، ۲۴۳۴۱، ۲۴۳۴۲، ۲۴۳۴۳، ۲۴۳۴۴، ۲۴۳۴۵، ۲۴۳۴۶، ۲۴۳۴۷، ۲۴۳۴۸، ۲۴۳۴۹، ۲۴۳۵۰، ۲۴۳۵۱، ۲۴۳۵۲، ۲۴۳۵۳، ۲۴۳۵۴، ۲۴۳۵۵، ۲۴۳۵۶، ۲۴۳۵۷، ۲۴۳۵۸، ۲۴۳۵۹، ۲۴۳۶۰، ۲۴۳۶۱، ۲۴۳۶۲، ۲۴۳۶۳، ۲۴۳۶۴، ۲۴۳۶۵، ۲۴۳۶۶، ۲۴۳۶۷، ۲۴۳۶۸، ۲۴۳۶۹، ۲۴۳۷۰، ۲۴۳۷۱، ۲۴۳۷۲، ۲۴۳۷۳، ۲۴۳۷۴، ۲۴۳۷۵، ۲۴۳۷۶، ۲۴۳۷۷، ۲۴۳۷۸، ۲۴۳۷۹، ۲۴۳۸۰، ۲۴۳۸۱، ۲۴۳۸۲، ۲۴۳۸۳، ۲۴۳۸۴، ۲۴۳۸۵، ۲۴۳۸۶، ۲۴۳۸۷، ۲۴۳۸۸، ۲۴۳۸۹، ۲۴۳۹۰، ۲۴۳۹۱، ۲۴۳۹۲، ۲۴۳۹۳، ۲۴۳۹۴، ۲۴۳۹۵، ۲۴۳۹۶، ۲۴۳۹۷، ۲۴۳۹۸، ۲۴۳۹۹، ۲۴۴۰۰، ۲۴۴۰۱، ۲۴۴۰۲، ۲۴۴۰۳، ۲۴۴۰۴، ۲۴۴۰۵، ۲۴۴۰۶، ۲۴۴۰۷، ۲۴۴۰۸، ۲۴۴۰۹، ۲۴۴۱۰، ۲۴۴۱۱، ۲۴۴۱۲، ۲۴۴۱۳، ۲۴۴۱۴، ۲۴۴۱۵، ۲۴۴۱۶، ۲۴۴۱۷، ۲۴۴۱۸، ۲۴۴۱۹، ۲۴۴۲۰، ۲۴۴۲۱، ۲۴۴۲۲، ۲۴۴۲۳، ۲۴۴۲۴، ۲۴۴۲۵، ۲۴۴۲۶، ۲۴۴۲۷، ۲۴۴۲۸، ۲۴۴۲۹، ۲۴۴۳۰، ۲۴۴۳۱، ۲۴۴۳۲، ۲۴۴۳۳، ۲۴۴۳۴، ۲۴۴۳۵، ۲۴۴۳۶، ۲۴۴۳۷، ۲۴۴۳۸، ۲۴۴۳۹، ۲۴۴۴۰، ۲۴۴۴۱، ۲۴۴۴۲، ۲۴۴۴۳، ۲۴۴۴۴، ۲۴۴۴۵، ۲۴۴۴۶، ۲۴۴۴۷، ۲۴۴۴۸، ۲۴۴۴۹، ۲۴۴۵۰، ۲۴۴۵۱، ۲۴۴۵۲، ۲۴۴۵۳، ۲۴۴۵۴، ۲۴۴۵۵، ۲۴۴۵۶، ۲۴۴۵۷، ۲۴۴۵۸، ۲۴۴۵۹، ۲۴۴۶۰، ۲۴۴۶۱، ۲۴۴۶۲، ۲۴۴۶۳، ۲۴۴۶۴، ۲۴۴۶۵، ۲۴۴۶۶، ۲۴۴۶۷، ۲۴۴۶۸، ۲۴۴۶۹، ۲۴۴۷۰، ۲۴۴۷۱، ۲۴۴۷۲، ۲۴۴۷۳، ۲۴۴۷۴، ۲۴۴۷۵، ۲۴۴۷۶، ۲۴۴۷۷، ۲۴۴۷۸، ۲۴۴۷۹، ۲۴۴۸۰، ۲۴۴۸۱، ۲۴۴۸۲، ۲۴۴۸۳، ۲۴۴۸۴، ۲۴۴۸۵، ۲۴۴۸۶، ۲۴۴۸۷، ۲۴۴۸۸، ۲۴۴۸۹، ۲۴۴۹۰، ۲۴۴۹۱، ۲۴۴۹۲، ۲۴۴۹۳، ۲۴۴۹۴، ۲۴۴۹۵، ۲۴۴۹۶، ۲۴۴۹۷، ۲۴۴۹۸، ۲۴۴۹۹، ۲۴۵۰۰، ۲۴۵۰۱، ۲۴۵۰۲، ۲۴۵۰۳، ۲۴۵۰۴، ۲۴۵۰۵، ۲۴۵۰۶، ۲۴۵۰۷، ۲۴۵۰۸، ۲۴۵۰۹، ۲۴۵۱۰، ۲۴۵۱۱، ۲۴۵۱۲، ۲۴۵۱۳، ۲۴۵۱۴، ۲۴۵۱۵، ۲۴۵۱۶، ۲۴۵۱۷، ۲۴۵۱۸، ۲۴۵۱۹، ۲۴۵۲۰، ۲۴۵۲۱، ۲۴۵۲۲، ۲۴۵۲۳، ۲۴۵۲۴، ۲۴۵۲۵، ۲۴۵۲۶، ۲۴۵۲۷، ۲۴۵۲۸، ۲۴۵۲۹، ۲۴۵۳۰، ۲۴۵۳۱، ۲۴۵۳۲، ۲۴۵۳۳، ۲۴۵۳۴، ۲۴۵۳۵، ۲۴۵۳۶، ۲۴۵۳۷، ۲۴۵۳۸، ۲۴۵۳۹، ۲۴۵۴۰، ۲۴۵۴۱، ۲۴۵۴۲، ۲۴۵۴۳، ۲۴۵۴۴، ۲۴۵۴۵، ۲۴۵۴۶، ۲۴۵۴۷، ۲۴۵۴۸، ۲۴۵۴۹، ۲۴۵۵۰، ۲۴۵۵۱، ۲۴۵۵۲، ۲۴۵۵۳، ۲۴۵۵۴، ۲۴۵۵۵، ۲۴۵۵۶، ۲۴۵۵۷، ۲۴۵۵۸، ۲۴۵۵۹، ۲۴۵۶۰، ۲۴۵۶۱، ۲۴۵۶۲، ۲۴۵۶۳، ۲۴۵۶۴، ۲۴۵۶۵، ۲۴۵۶۶، ۲۴۵۶۷، ۲۴۵۶۸، ۲۴۵۶۹، ۲۴۵۷۰، ۲۴۵۷۱، ۲۴۵۷۲، ۲۴۵۷۳، ۲۴۵۷۴، ۲۴۵۷۵، ۲۴۵۷۶، ۲۴۵۷۷، ۲۴۵۷۸، ۲۴۵۷۹، ۲۴۵۸۰، ۲۴۵۸۱، ۲۴۵۸۲، ۲۴۵۸۳، ۲۴۵۸۴، ۲۴۵۸۵، ۲۴۵۸۶، ۲۴۵۸۷، ۲۴۵۸۸، ۲۴۵۸۹، ۲۴۵۹۰، ۲۴۵۹۱، ۲۴۵۹۲، ۲۴۵۹۳، ۲۴۵۹۴، ۲۴۵۹۵، ۲۴۵۹۶، ۲۴۵۹۷، ۲۴۵۹۸، ۲۴۵۹۹، ۲۴۶۰۰، ۲۴۶۰۱، ۲۴۶۰۲، ۲۴۶۰۳، ۲۴۶۰۴، ۲۴۶۰۵، ۲۴۶۰۶،

جب مروان نے یہ حدیث سنی کہ حضرات امہات المؤمنین یہ بیان فرماتی ہیں تو عبدالرحمن ابن حارث سے کہا کہ تمہیں اللہ کی قسم دیتا ہوں کہ جا کر ابو ہریرہ ؓ کو یہ حدیث سنا کر گھبراؤ، کیونکہ ابو ہریرہ ؓ کہتے تھے کہ روزہ نہیں ہوتا تو وہ نہیں گے تو گھبرا ئیں گے کہ دیکھو یہ کیا حدیث آگئی ہے۔

”و مروان یومئذ علی المدینۃ فقال أبو بکر فکرمہ ذلک عبدالرحمن“ تو عبدالرحمن کو یہ بات اچھی نہیں لگی کہ جا کر ابو ہریرہ ؓ کے ساتھ معوضہ اور مناظرہ شروع کر دیں تو معلوم ہوا کہ بڑوں کے ساتھ اس طرح مناظرہ اور مجادلہ اچھی بات نہیں۔

انہوں نے کہا کہ موقع ہوگا تو ان کے سامنے ذکر کر دیں گے لیکن منظرہ کرنا مناسب نہیں، ”ثم لذر لنا أن نجتمع بذي الحليفة“ بعد میں اللہ ﷻ نے یہ مقدر فرمایا کہ حضرت ابو ہریرہ ؓ کے ساتھ ذوالحلیفہ میں ہمارا اجتماع ہو گیا ”و كانت لأبي هريرة هناك أوض“ حضرت ابو ہریرہ ؓ کی وہاں ذوالحلیفہ میں ایک زمین تھی، ”فقال عبدالرحمن لأبي هريرة“۔

عبدالرحمن نے حضرت ابو ہریرہ ؓ سے کہا ”الی ذا کر لک امرا“ میں آپ سے ایک بابت کرنا چاہ رہا ہوں ”ولولا أن مروان أقسم علی فیہ لم أذکرہ لک“ اگر مروان نے قسم دے کر مجھ سے یہ بات نہ کہی ہوتی تو میں آپ سے ذکر نہ کرتا۔

”فلذکر قول عائشة وأم سلمة“ ان کو وہ نہ یا ”فقال کذا لک حدثنی فضل بن عباس وهو أعلم“ تو حضرت ابو ہریرہ ؓ نے کہا کہ مجھے تو فضل بن عباس نے اسی طرح حدیث سنائی تھی یعنی وہ حدیث جو میں روایت کرتا ہوں کہ ”من أصبح جنباً فلا صیام له“ تو مجھے فضل بن عباس نے سنائی تھی اور اس کی حقیقت وہی زیادہ جانتے ہیں یعنی ذمہ داری میرے اوپر نہیں ہے بلکہ فضل بن عباس پر ہے کیونکہ حدیث انہوں نے ہی سنائی تھی۔

”وقال همام وابن عبد اللہ بن عمر عن أبي هريرة: “كان النبی ﷺ یأمر بالفطر“ انہوں نے یہ روایت کی تھی کہ حضور اقدس ﷺ ایسے آدمی کو افطار کا حکم دیا کرتے تھے جو صبح کو جنبی ہو، نسائی وغیرہ کی روایت میں آتا ہے کہ بعد میں حضرت عائشہ اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہما کی احادیث ان کو مل گئیں تو انہوں نے اپنے قول سے رجوع فرمالیا تھا۔

تقبیل اور مباشرت حالتِ صوم میں جائز ہے بشرطیکہ اس بات کا اطمینان ہو کہ آدمی آگے نہیں بڑھے گا۔

(۲۳) باب المباشرة للصائم

روزہ دار کے مباشرت کرنے کا بیان

”وقالت عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا: یحرم علیہ فرجھا“۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ روزہ دار پر عورت کی شرمگاہ حرام ہے۔

۹۲۷۔ حدثنا سليمان بن حرب : عن شعبة ، عن الحكم عن إبراهيم ، عن الأسود ، عن عائشة قالت : كان النبي ﷺ يقبل ويباشر وهو صائم وكان أملككم لإربه .
وقال : قال ابن عباس : ﴿ مَا رَبٌّ ﴾ : حاجة . قال طاؤس : ﴿ غَيْرَ أُولَى الْإِزْبَةِ ﴾ [النور: ۳۱] الأحمق ، لا حاجة له في النساء . وقال جابر بن زيد : إن نظر فأمنى يتم صومه .
[أنظر: ۱۹۲۸ ج ۴۰]

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اسی طرف اشارہ فرمایا کہ حضور اقدس ﷺ تم میں سب سے زیادہ اپنے نفس کی حاجت پر قابو رکھنے والے تھے، لہذا وہ یہ کر لیتے تھے ہر ایک آدمی کو یہ نہیں کرتا چاہئے کیونکہ ہر آدمی اپنے آپ پر اتنا قابو یافتہ نہیں ہوتا تو کہیں ایب نہ ہو کہ وہ متجاوز ہو جائے۔

”اوب“ کا لفظ چونکہ آگیا تھا تو اس کی مناسبت سے امام بخاری رحمہ اللہ نے ”غیر اولى الإربة“ کی تفسیر بھی کر دی کہ ”غیر اولى الإربة“ کے لفظی معنی ہیں حاجت نہ رکھنے والا یعنی شہوت نہ رکھنے والا، ”الأحمق“ احمق سے یہاں بے وقوف والا احمق مراد نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ جس کو شہوت نہ ہو۔

(۲۴) باب القبلة للصائم

روزہ دار کو بوسہ دینا

۹۲۸۔ حدثنا محمد بن المثنى : حدثني يحيى ، عن هشام قال : أخبرني أبي ، عن

عائشة عن النبي ﷺ . ح .

وحدثنا عبد الله بن مسلمة . عن مالك عن هشام ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله

عنها قالت : إن كان رسول الله ﷺ يقبل بعض أزواجه وهو صائم ، ثم ضحكت . [راجع : ۹۲۷]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ اپنی بعض بیویوں کا بوسہ لیتے اس حال

میں کہ روزہ دار ہوتے، پھر نہیں دیں۔

۱۸۵۵۔ ومن في صحيح مسلم ، كتاب الصيام ، باب بيان أن القبلة في الصوم ليست محرمة على من لم تحرك شهوته ، رقم :

۱۸۵۵ ، ومن الترمذی ، كتاب الصوم عن رسول الله ، باب ماجاء في مباشرة الصائم ، رقم : ۶۶۰ ، وسنن أبي داود ، كتاب

الصوم ، باب القبلة للصائم ، رقم : ۲۰۳۳ ، وسنن ابن ماجه ، كتاب الصيام ، باب ماجاء في المباشرة للصائم ، رقم : ۱۶۷۷ ،

ومستند أحمد ، بالفی مستند الأنصار ، باب حديث السيدة عائشة ، رقم : ۲۳۰۰۰ ، ۲۳۰۲۵ ، ۲۳۰۳۵ ، ۲۳۸۰۲ ، ۲۳۸۱۷ ،

۲۳۸۰۷۱ ، ۲۳۸۰۷۳ ، ۲۳۸۱۳۱ ، ۲۳۸۱۳۲ ، ۲۵۰۹۶ ، وموطأ مالك ، كتاب الصيام ، باب ماجاء في الرخصة في القبلة

للصائم ، رقم : ۵۶۹ ، وسنن الدارمی ، كتاب الطهارة ، باب المباشرة للصائم ، رقم : ۷۶۲ ، وكتاب الصوم ، باب الرخصة في

۱۹۲۹۔ حدثنا مسدد : حدثنا يحيى ، عن هشام بن أبي عبد الله : حدثنا يحيى بن أبي كثير ، عن أبي سلمة ، عن زينب ابنة أم سلمة ، عن أمها رضى الله عنهما قالت : ((بينما أنا مع رسول الله ﷺ فى الخميلة اذ حضت فانسللت فأخذت ثياب حىضتى ، فقال : ((مالك ؟ أنفست ؟)) قلت : نعم فدخلت معه فى الخميلة وكانت هى ورسول الله ﷺ يغتسلان من اناء واحد وكان يقبلها وهو صائم . [راجع : ۲۹۸]

ترجمہ: حضرت زینب بنت ام سلمہ رضی اللہ عنہا اپنی ماں سے روایت کرتی ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک چادر میں تھی، تو مجھے حیض آنے لگا، میں نے اپنے حیض کے کپڑے پکڑے اور چپکے سے نکل گئی۔ آپ ﷺ نے پوچھا کہ کیا تجھے حیض آنے لگا؟ میں نے کہا ہاں، پھر میں آپ ﷺ کے ساتھ چادر میں چلی گئی اور ام سلمہ اور رسول اللہ ﷺ ایک برتن سے غسل کرتے اور آپ ﷺ روزہ کی حالت میں ان کا بوسہ لیتے۔

(۲۵) باب اغتسال الصائم،

روزہ دار کے غسل کرنے کا بیان

”وَبَلَ ابن عمر رضى الله عنهما ثوباً فالقى عليه وهو صائم. ودخل الشعبى الحمام وهو صائم. وقال ابن عباس: لا بأس أن يتطعم القدر أو الشيء. وقال الحسن: لا بأس بالمضمضة والتبرّد للصائم. وقال ابن مسعود: إذا كان يوم صوم أحدكم فليصبح دهنياً مترجلاً. وقال أنس: إن لى أبزن أنقحم فيه وأنا صائم، ويذكر عن النبى ﷺ أنه استاك وهو صائم. وقال ابن عمر: يستاك أول النهار وآخره [ولا يبلع ريقه]. وقال عطاء: إن ازدرد ريقه لا أقول: يفطر. وقال ابن سيرين: لا بأس بالسواك الرطب. قيل: له طعم، قال: والناء له طعم وأنت تمضمض به. ولم ير أنس والحسن وإبراهيم بالكحل للصائم بأساً“.

”وَبَلَ ابن عمر رضى الله عنهما ثوباً فالقى عليه وهو صائم“.

صائم کے لئے غسل کرنا جائز ہے، حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے ایک کپڑا بھگولیا اور روزہ کی حالت میں وہ ان پر ڈالا گیا، سخت گرمی ہوگی تو اس گرمی سے بچنے کے لئے وہ کپڑا تر کر کے ڈالا، تو معلوم ہوا کہ یہ عمل بھی جائز ہے، یہ ان حضرات کی تردید کر رہے ہیں جو کہتے ہیں کہ روزہ میں غسل مکروہ ہے، کیونکہ حالت صوم میں غسل کرنا یہ ایک طرح سے بے صبری کی علامت ہے، لہذا غسل نہ کرنا چاہئے تو ان کی تردید کر رہے ہیں کہ نہیں ایسا کرنا جائز ہے جیسا کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کپڑا تر کر کے اپنے اوپر ڈالا۔

”ودخل الشعبى الحمام وهو صائم، وقال ابن عباس لا بأس أن يتطعم القدر أو الشيء“.

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ اس میں بھی کوئی حرج نہیں ہے کہ دیگ میں سے زبان پر کچھ لگا کر چکھ لے یہ دیکھنے کے لئے کہ نمک ہے یا نہیں یا کوئی اور چیز چکھ لے یعنی حلق میں نہ لے جائے صرف زبان سے چکھ لے تو یہ جائز ہے اور اسی کی بنیاد پر حنفیہ نے کہا ہے کہ وہ عورت جس کا شوہر بڑا اجلائی ہو تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ سرکن وغیرہ چکھ لے۔

”وقال الحسن: لا بأس بالمضمضة والتبرّد للصائم. وقال ابن مسعود: إذا كان يوم صوم أحدكم فليصبح دهنًا مترجلًا“۔

کہ جب روزہ کا وقت ہو تو چاہئے کہ صبح میں آدمی نے تیل بھی لگایا ہو اور کنگھی بھی کی ہو تو معلوم ہوا کہ روزہ کی حالت میں تجل کا کوئی قدم اٹھانا بھی جائز ہے اس میں تیل لگانا بھی داخل ہے اور کنگھی کرنا بھی داخل ہے۔

”وقال انس ان لی ایزن اتفحم فیہ وانا صائم“۔
 ”ایزن“ فہرے کا غلط ہے، جیسے آج کل ٹب ہوتا ہے سی قسم کا بڑا برتن ہوتا تھا لکن، تو اس میں پانی ڈال کر لوگ نہانے کے لئے بیٹھ جایا کرتے تھے، تو حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میرا ایک ایزن ہے، میں روزہ کی حالت میں اس میں گھس جاتا ہوں تو معلوم ہوا کہ یہ سب جائز ہے۔

”وكان ابن عمر يستاك أول النهار وآخره“۔
 حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما مسواک کرتے تھے دن کے شروع حصہ میں بھی اور آخری حصہ میں بھی، مطلب یہ ہے کہ دونوں میں جائز ہے، اس سے امام شافعی رحمہ اللہ پر رد ہے جو یہ فرماتے ہیں کہ آخر نہر میں مسواک جائز نہیں یا مکروہ ہے۔

”وقال عطاء: إن ازدرد ريقه لا أقول: يفطر“۔
 عطاء نے کہا کہ اگر تھوک نکل جائے تو میں نہیں کہوں گا کہ روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔

”وقال ابن سيرين لا بأس بالسواك الرطب“۔
 تر مسواک میں بھی کوئی حرج نہیں، اس سے ان لوگوں کی تردید کر رہے ہیں جو یہ کہتے ہیں کہ خشک مسواک جائز ہے اور رطب جائز نہیں۔ تو فرمایا کہ ابن سیرین نے کہا کہ رطب بھی جائز ہے ”فیل له طعم“ ان سے کہا گیا کہ اگر رطب ہو تو اس میں زائقہ ہوتا ہے تو ”قال والماء له طعم وانت مضمض به“ تو جب وہ جائز ہے تو یہ بھی جائز ہے۔

”ولم ير أنس وإبراهيم بالكحل للصائم بأساً“۔
 انس، ابراہیم اور حسن رضی اللہ عنہم نے روزہ دار کے سرمہ لگانے میں کوئی مضائقہ نہیں سمجھا۔
 اس حدیث پر پہلے بھی کلام آچکا ہے، لیکن آگے جو ”قال أبو جعفر“ ہے یہ ابو جعفر امام بخاری رحمہ اللہ کے وفاق ہیں

اور فربری کے شاگرد ہیں تو ان کا یہ مقولہ ہے اور اس مقولہ پر انشاء اللہ آگے کلام کروں گا۔

۱۹۳۰۔ حدثنا أحمد بن صالح : حدثنا ابن وهب : عن ابن شهاب ، عن عروة و أبي بكر ، قالت عائشة رضي الله تعالى عنها : كان النبي ﷺ يدركه الفجر جنباً في رمضان من غير حلم فيغتسل ويصوم . [راجع : ۱۹۲۵]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ آنحضرت ﷺ کو رمضان میں بغیر احتلام کے یعنی جماع سے نہانے کی ضرورت ہوئی اور صبح ہوتی تو آپ ﷺ غسل کرتے اور روزہ رکھتے۔

۱۹۳۱۔ حدثنا اسماعيل قال : حدثني مالك ، عن سمى مولى أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة : انه سمع أبا بكر بن عبد الرحمن : كنت أنا و أبي فلذهبت معه حتى دخلنا على عائشة رضي الله عنها قالت : أشهد على رسول الله ﷺ ان كان ليصبح جنباً من جماع غير احتلام ، ثم يصومه . [راجع : ۱۹۲۵]

۱۹۳۲۔ ثم دخلنا على أم سلمة فقالت مثل ذلك [راجع : ۱۹۲۶]

ترجمہ: حضرت ابو بکر عبد الرحمن نے بیان کیا کہ میں اور میرے والد چلے یہاں تک کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے پاس پہنچے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا میں رسول اللہ ﷺ پر گواہی دیتی ہوں کہ آپ ﷺ احتلام کے سبب سے نہیں بلکہ جماع کے سبب سے حائضہ میں صبح کرتے پھر روزہ رکھتے، پھر ہم لوگ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس پہنچے تو انہوں نے بھی اسی طرح بیان کیا۔

(۲۶) باب الصائم اذا أكل أو شرب ناسياً،

روزہ دار کے بھول کر کھانے یا پینے کا بیان

”وقال عطاء : ان امتنثر فدخل الماء في حلقه لا بأس به ان لم يملك ، وقال الحسن : ان دخل حلقه الذباب فلا شيء عليه . وقال الحسن و مجاهد : ان جامع ناسياً فلا شيء عليه“.

۱۹۳۳۔ حدثنا عبدان : أخبرنا يزيد بن زريع : حدثنا هشام : حدثنا ابن سيرين ، عن أبي هريرة ؓ، عن النبي ﷺ قال : ((اذا نسي فأكل وشرب فليتم صومه ، فانما أطعمه الله وسقاه)) . [انظر : ۶۲۶۹] ح

ح: وفي صحيح مسلم ، كتاب الصيام ، باب أكل الناسي وشربه وجماعه لا يفطر ، رقم : ۱۹۵۲ ، وسنن الترمذی ، كتاب الصوم ، عن رسول الله ، باب ما جاء في الصائم يأكل أو يشرب ناسياً ، رقم : ۶۵۳ ، وسنن أبي داؤد ، كتاب الصوم ، باب من أكل ناسياً ، رقم : ۲۰۴۶ ، وسنن ابن ماجه ، كتاب الصيام ، باب ما جاء فيمن أفطر ناسياً ، رقم : ۱۶۶۳ ، ومسند أحمد ، باقي مسند المكثرين ، باب باقي المسند السابق ، رقم : ۸۷۷۳ ، ۹۱۲۵ ، ۹۹۵۵ ، ۹۹۷۳ ، ۹۹۹۲ ، ۱۰۲۵۱ ، وسنن الدارمی ، كتاب الصوم ، باب فيمن أكل ناسياً ، رقم : ۱۶۶۳

روزہ دار اگر بھول کر کھانی لے تو اس کا کیا حکم ہے؟
تو جہاں تک بھول (نسیان) کا تعلق ہے تو یہ مسئلہ مجمع عیبہ ہے کہ بھول کر اگر کوئی چیز کھانی لی تو روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

”وقال عطاء: ان استنثر لدخل الماء في حلقه لابس به ان لم يملك.“
کہ اگر ستنہ رکھا اور پانی حلق میں چلا گیا تو کوئی حرج نہیں، کیونکہ اس کو لانا اس کے اختیار میں نہیں تھا۔
اس سے امام بخاری رحمہ اللہ یہ کہنا چاہتے ہیں کہ خطا اور نسیان میں کوئی فرق نہیں، جس طرح نسیان سے روزہ فاسد نہیں ہوتا اسی طرح خطا سے بھی فاسد نہیں ہوتا۔

نسیان اور خطا میں فرق

نسیان اور خطا میں فرق یہ ہے کہ نسیان کا مطلب یہ ہے کہ آدمی کو یاد نہیں رہا کہ میں روزہ سے ہوں اور خطا کے معنی یہ ہیں کہ روزہ یاد ہے مگر کچھ غلط عمل کر لیا مثلاً کالی کرتے ہوئے غلطی سے بغیر ارادہ کے حلق میں پانی چلا گیا، تو حنفیہ کے نزدیک خطا اور نسیان میں فرق ہے۔ خطا سے تو روزہ ٹوٹ جاتا ہے لیکن نسیان سے نہیں ٹوٹتا۔
حنفیہ کا استدلال اس واقعہ سے ہے جس کی تفصیل آگے آرہی ہے کہ اگر کوئی شخص یہ سمجھ کر روزہ افطار کر لے کہ غروب آفتاب ہو گیا ہے تو روزہ فاسد ہو جائے گا حالانکہ اس کے ارادے کو روزہ توڑنے میں دخل نہیں تھا تو معلوم ہوا کہ روزے کے ٹوٹنے اور نہ ٹوٹنے میں ارادے کا دخل نہیں اگر بغیر ارادے کے بھی کوئی چیز کھالے گا تو روزہ فاسد ہو جائے گا، اس لئے یہ اثر حنفیہ کے خلاف ہے اور حنفیہ اس کے قائل نہیں۔

”وقال الحسن: ان دخل حلقه الذباب فلا شيء عليه.“
”گر کبھی حلق میں چلی جائے تو کوئی حرج نہیں، یہ حنفیہ بھی مانتے ہیں کیونکہ کبھی کے حلق میں چلے جانے پر اکل کا اطلاق نہیں ہوتا۔

”قال الحسن ومجاهد إن جامع ناسياً فلا شيء عليه.“

اگر بھول کر جماع کر لے تو اس پر کوئی حرج نہیں۔

(۲۷) باب سواک الرطب واليابس للصائم

روزہ دار کو تر اور خشک مسواک کرنے کا بیان

”ويذكر عن عامر بن ربيعة قال: رأيت النبي ﷺ يستاك وهو صائم مالا

أحصى أو أوعد“.

عامر بن ربیعہ ؓ نے بیان کیا کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو روزہ کی حالت میں اتنی بار مسواک کرتے

ہوئے دیکھا کہ میں شمار نہیں کر سکتا۔

”وقال أبو هريرة عن النبي ﷺ : ((لو لا أن أشق على امتي لأمرتهم بالسواك عند كل وضوء))۔ ویروی نحوه عن جابر وزید بن خالد عن النبي ﷺ . ولم يخص الصائم من غيره . وقالت عائشة عن النبي ﷺ : ((السواك مطهرة للفم ، مرضاة للرب))۔ وقال عطاء وقتادة : يتلع ريقه“۔

”وقال أبو هريرة عن النبي ﷺ : ((لو لا أن أشق على امتي لأمرتهم بالسواك عند كل وضوء))۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ سے روایت کی کہ اگر میں اپنی امت کے لئے دشوار نہ سمجھتا تو میں انہیں ہر وضو کے وقت مسواک کرنے کا حکم دیتا، اسی طرح جابر اور زید بن خالد نبی کریم ﷺ سے نقل کرتے ہیں اور اس میں روزہ دار اور غیر روزہ دار کی تخصیص نہ فرمائی۔

وقالت عائشة عن النبي ﷺ : ((السواك مطهرة للفم ، مرضاة للرب))۔
اور عائشہ نے نبی کریم ﷺ سے روایت کی کہ مسواک منہ کے پاک کرنے اور رب کی رضا کا سبب ہے۔
”وقال عطاء وقتادة : يتلع ريقه“۔
عطاء اور قق وہ رحمہما اللہ نے کہا کہ روزہ دار اپنا تھوک نگل سکتا ہے۔

۹۳۴۔ حدثنا عبدان : أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر قال : حدثنا الزهري، عن عطاء بن يزيد، عن حمran قال : رأيت عثمان رضي الله عنه توضأ فأفرغ على يديه ثلاثاً، ثم مضمض واستنثر، ثم غسل وجهه ثلاثاً، ثم غسل يده اليمنى إلى المرفق ثلاثاً، ثم غسل يده اليسرى إلى المرفق ثلاثاً، ثم مسح برأسه، ثم غسل رجله اليمنى ثلاثاً، ثم اليسرى ثلاثاً، ثم قال : رأيت رسول الله ﷺ توضأ نحو وضوئي هذا، ثم قال : ((من توضأ وضوئي هذا ثم صلى ركعتين لا يحدث نفسه فيهما بشيء غفر له ما تقدم من ذنبه))۔ ۹۳۵۔

اس حدیث کا بظاہر باب سے کوئی تعلق نظر نہیں آ رہا، اس واسطے کہ اس میں مسواک کا کہیں ذکر نہیں ہے، لیکن بظاہر امام بخاری رحمہ اللہ اس لئے لائے ہیں کہ اس میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے حضور اکرم ﷺ کا پورا

۹۳۵۔ وفي صحيح مسلم، كتاب الطهارة، باب صفة الوضوء وكماله، رقم : ۳۳۱، وسنن النسائي، كتاب الطهارة، باب المضمضة والاستنشاق، رقم : ۸۳، وسنن أبي داود، كتاب الطهارة، باب صفة وضوء النبي، رقم : ۹۶، وسنن ابن ماجه، كتاب الطهارة وسننها، باب ثواب الطهور، رقم : ۲۸۱، ومسند احمد، مسند العشرة المبشرين بالجنة، باب مسند عثمان بن عفان، رقم : ۳۸۳، ۳۲۹، ۳۳۸، ۳۸۵، وسنن الدرمي، كتاب الطهارة، باب الوضوء ثلاثاً، رقم : ۶۹۰۔

وضو کر کے دکھایا، اور یہ ممکن نہیں ہے کہ انہوں نے مسواک نہ کیا ہو، لہذا اس سے مسواک کی سنت ثابت ہوئی ہے اور اس میں صائم اور غیر صائم کی کوئی تفریق نہیں۔

(۲۸) باب قول النبی ﷺ : ((إذا توضأ فليستنشق بمنخره الماء)) ،

ولم يميز بين الصائم وغيره،

نبی کریم کا فرمانا کہ جب وضو کرے تو اپنے نھنوں میں پانی ڈالے اور روزہ دار اور غیر روزہ دار کی کوئی تفریق نہیں کی ”وقال الحسن: لا بأس: بالسعوط للصائم إن لم يصل إلى حلقه، ويكتحل. وقال عطاء: إن تمضمض ثم أفرغ ما في فيه من الماء لا يضره إن لم يزدقذ ريقه، وما ذا بقي في فيه، ولا يمضغ العلك فإن إزدقذ ريق العلك لا أقول: إنه يفطر ولكن ينهي عنه، فإن استنثر لدخل الماء حلقه لا بأس لأنه لم يملك“.

”إذا توضأ فليستنشق بمنخره الماء)) ، ولم يميز بين الصائم وغيره“.

حضور اکرم ﷺ نے وضو کے اندر استنشق کا حکم دیا اور صائم اور غیر صائم کے درمیان تمیز نہیں کی یعنی صائم کو بھی استنشق کرنا چاہئے اور غیر صائم کو بھی، تو معلوم ہوا کہ استنشق حالت صوم میں جائز ہے، یہاں تک تو بات ٹھیک تھی کہ استنشق دونوں صورتوں میں کرنا چاہئے لیکن اس مسئلہ کو جو آگے بڑھا دیا اور وہ یہ کہ حسن بصری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

”وقال الحسن: لا بأس: بالسعوط للصائم إن لم يصل إلى حلقه، ويكتحل“.

روزہ دار کے لئے سعوط میں کوئی حرج نہیں ہے اور سعوط کے معنی ہیں وہ دوا جو ناک کے ذریعے چڑھائی جائے، تو کہتے ہیں کہ سعوط اگر حق تک نہ جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ سعوط اگر حلق تک پہنچ گئی تو روزہ فاسد ہی ہو گیا لیکن اگر حلق تک نہ پہنچی تب بھی ایسی دوا اختیار کرنا جو ناک کے ذریعے چڑھائی جاتی ہے حالت صوم میں جائز نہیں، اس لئے کہ حق تک پہنچ جانے کا بہت بڑا خطرہ ہے، اور استنشق پر اس کو قیاس کرنا اس لئے درست نہیں کہ استنشق سنت وضو ہے اور سعوط کوئی سنت نہیں، اور استنشق میں پانی حق تک پہنچنے کا اتنا خطرہ نہیں جتنا سعوط میں ہے، لہذا ایک کو دوسرے پر قیاس کرنا درست نہیں ہو سکتا۔

”ویکتحل“ سرمہ لگانے کی حد تک بھی بات ٹھیک ہے اور یہ حنفیہ بھی مانتے ہیں لیکن اس پر لوگ

اعتراض یہ کرتے ہیں کہ آنکھ سے حلق تک ایک سوراخ ہے یہی وجہ ہے کہ اگر آنکھ میں کوئی دوائی وغیرہ ڈالی جائے تو اس کا اثر حلق میں پہنچتا ہے، لہذا اس سے روزہ ٹوٹنا چاہئے، تو خوب سمجھ لیں کہ آنکھ کے اندر جو سوراخ

ہے وہ اتنا خفیف ہے جو حکم میں مسامات کے بنے اور مسامات کے ذریعے اگر کوئی چیز جسم میں داخل ہو تو وہ مفسدِ صوم نہیں ہوتی، ہاں جسم میں جو مخارجِ اصلیہ ہیں اور ان کا راستہ جوف تک ہے جیسے ناک مخارجِ اصلیہ میں سے ہے تو ان میں ڈالنے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔

اس کا مقتضایہ ہوا کہ کان میں دوا ڈالنے سے روزہ نہ ٹوٹنا چاہئے، جب کہ ہمارے ہاں سب فقہاء نے یہ لکھا ہے کہ کان میں دوا ڈالنے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے لیکن اب تمام تشریحِ اعضاء کے لوگوں کا اتفاق ہے کہ کان سے حلق میں جانے کا کوئی راستہ نہیں ہے، لہذا مدار چونکہ آنکھ کان کے ذریعے حلق تک چیز کے پہنچنے پر ہے اور وہ تحقیق غلط ثابت ہوگئی تو اس لئے اب بہت سے علمائے عصر کا رجحان یہی ہے کہ اس سے روزہ نہ ٹوٹے گا، البتہ اگر کوئی احتیاط کرے تو بہتر ہے۔

”وقال عطاء: إن تمضمض ثم أفرغ ما في فيه من الماء لا يضره إن لم يزد ريقه، وما ذا بقي في فيه“

کہ اگر کسی نے کلی کی پھر منہ میں جو کچھ پانی تھا وہ انڈیل دیا تو اب اگر اپنے تھوک یا تھوک کے ساتھ پانی کے ملے ہوئے اثرات ہوں جو باقی رہ گئے ہوں وہ اگر حلق میں لے جائے تو اس سے کوئی حرج نہیں ہوگا اور اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا، ہر رامسک بھی یہی ہے کہ روزہ نہیں ٹوٹتا۔

”ولا يمضغ العلك فان إزداد ريق العلك لا أقول: إنه يفطر ولكن ينهي عنه،

فإن استنثر فدخل الماء حلقه لا بأس لأنه لم يملك“

”علک“ نہیں چبان چاہئے، ”علک“ کے معنی ہیں گوند، اور یہ عورتیں زچگی وغیرہ کے عالم میں زیادہ استعمال کرتی ہیں تو اس کو نہیں چبانا چاہئے اور اگر علک کا لعاب نگل لیا تو ”لا أقول أنه يفطر“ میں نہیں کہتا کہ اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا ”ولكن ينهي عنه“ لیکن اس سے روکا جائے گا کہ یہ بری بات ہے نہیں کرنا چاہئے۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر علک کے اثرات ریق کے اندر آ گئے اور پھر ریق کو آدمی نگل لے تو روزہ ٹوٹ جائے گا، ہاں اگر علک کو منہ سے نکال کر پھینک دیا اور کلی وغیرہ کر کے منہ صاف کر دیا، اس کے باوجود باقی اثرات رہ گئے جو تھوک کے ساتھ اندر چلے گئے تو وہ جائز ہے، اسی سے نسوار کا حکم معلوم ہوا کہ روزہ کی حالت میں نسوار کا استعمال جائز نہیں اور اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے، کیونکہ اس کے جو اثرات ہیں وہ ریق میں شامل ہو جاتے ہیں اور ریق اندر جاتا ہے، لہذا نسوار سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے۔

(۲۹) باب : إذا جامع فی رمضان،

کوئی شخص رمضان میں جماع کر لے

”ویدکر عن ابی ہریرۃ رفعہ: ((من أظفر يوماً من رمضان من غیر علیہ ولا مرض لم یقضہ صیام الدھر وإن صامہ))۔ وبہ قال ابن مسعود۔ وقال سعید بن المسیب، والشعبی، وسعید بن جبیر، وإبراہیم، وقتادۃ، وحماد: یقضى يوماً مكانہ“۔

یہ حدیث یہاں پر یہ بیان کرنے کے لئے لائے ہیں کہ جماع کی صورت میں کفارہ آئے گا لیکن قضا نہیں ہوگی کیونکہ ساری عمر بھی اگر قضا روزے رکھتا رہے تو طہرانی نہیں ہوگی، ”وبہ قال ابن مسعود“ اور یہی بات ابن مسعودؓ نے بھی کہی ہے کہ ساری عمر بھی روزے رکھتا رہے تو بھی قضا ادا نہیں ہوتی۔

”وقال سعید بن المسیب والشعبی وابن جبیر وإبراہیم وقتادۃ وحماد یقضى يوماً مكانہ“ ان حضرات نے بے شک یہ کہا ہے کہ ایک دن کی قضا کر لے، اور یہ امام بخاری رحمہ اللہ نے اختلاف کے طور پر ذکر کر دیا ہے، ورنہ ان کا اپنا مسلک یہ ہے کہ قضا نہیں ہوگی۔

رمضان کے دن میں اگر کوئی جماع کرے تو بالاجماع اس پر کفارہ ہوگا۔ اعرابی کا مشہور واقعہ امام بخاری رحمہ اللہ نے آگے روایت کیا ہے، جماع کے ذریعے روزہ توڑنے پر کفارے کے وجوب پر تمام فقہاء کا اجماع ہے، اور اگر کسی اور ذریعہ سے روزہ توڑا یعنی کھاپی کر روزہ توڑا تو اس پر کفارے کے وجوب میں اختلاف ہے۔

امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک اس صورت میں بھی کفارہ واجب ہے اور قضا بھی واجب ہے۔ امام شافعیؒ رحمہ اللہ اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے نزدیک ایسی صورت میں صرف قضا واجب ہے کفارہ واجب نہیں۔

امام شافعیؒ رحمہ اللہ اور امام احمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ کفارہ خلاف قیاس مشروع ہوا ہے، لہذا اپنے مورد پر منحصر رہے گا اور مورد وہی اعرابی کا واقعہ ہے جس میں ہے کہ اس کا روزہ جماع سے ٹوٹا تھا، لہذا کفارہ اور صورتوں کی طرف متجاوز نہ ہوگا۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ تنقیح المناط کے لحاظ سے کفارہ کا حکم جماع کی خصوصیت کی وجہ سے نہیں بلکہ روزہ کے ٹوٹ جانے کی وجہ سے ہے اور روزہ کا ٹوٹ جانا جس طرح جماع میں ہے اسی طرح اکل و شرب میں بھی ہے، لہذا بطور تنقیح المناط کے یا بطور دلالت النص کے نہ کہ بطور قیاس، اس کا وہی حکم ہوگا جو جماع کا ہے۔

امام شافعیؒ رحمہ اللہ کی یہ بات تو ٹھیک ہے کہ غیر معقول الامر میں قیاس نہیں کر سکتے، لیکن امام ابو حنیفہؒ رحمہ اللہ کا کہنا یہ ہے کہ ہم قیاس نہیں کر رہے، بلکہ دلالت النص اور تنقیح المناط پر عمل کر رہے ہیں اور اس کی تائید

دارقطنی کی ایک حدیث سے بھی ہوتی ہے، جس میں فرمایا ”من أظفر يوماً من رمضان من غير مرض ولا رخصة لم يقض عنه صيام الدهر كله“ تو اس میں کفارے کے وجوب کو ”من أظفر“ کے ساتھ معلق کیا گیا، پھر افطار چاہے جماع سے ہو یا اکل و شرب سے، ہر صورت میں کفارہ آئے گا۔ یہ حدیث صاحب ہدایہ نے بھی بار بار نقل کی ہے، یہ دارقطنی کی حدیث ہے جو سند کے اعتبار سے ذرا مشکوک فیہ ہے لیکن بخاری کی بعض روایتوں سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ ۳۳

یہ تو اختلاف ہے کہ ایک طرف حنفیہ اور مالکیہ ہیں اور دوسری طرف شافعیہ اور حنابلہ، لیکن امام بخاری رحمہ اللہ کا اس باب میں کیا مذہب ہے؟ آیا جماع کے علاوہ میں کفارہ واجب ہوگا یا نہیں؟ ان کا مذہب سمجھنے میں شرح کو بڑا غلط واقع ہوا ہے اور امام بخاری رحمہ اللہ کے کلام میں بظاہر دیکھنے میں تناقض سا نظر آتا ہے، اوپر جو ”قال أبو جعفر“ آیا ہے اس میں اور یہاں بڑا تضاد سا لگتا ہے، اس لئے امام بخاری رحمہ اللہ کا مذہب طے کرنے میں شرح کو بڑا غلط جان ہوا، لیکن تفصیلات میں جائے بغیر بہت اذیت بن کے بعد جو صحیح بات ہے وہ یہ ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا مسلک

امام بخاری رحمہ اللہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی بھی طرح روزہ توڑ دے تو قضا اس کے اوپر کبھی آتی ہی نہیں اور روزے کی قضا ہے ہی نہیں، البتہ اگر جماع سے روزہ توڑا تو صرف کفارہ آئے گا، قضا نہیں ہوگی اور اگر اکل و شرب سے روزہ توڑا تو نہ قضا ہے اور نہ کفارہ۔ خلاصہ یہ کہ امام بخاری رحمہ اللہ کے نزدیک قضا کسی صورت میں بھی نہیں اور قضا کے بارے میں امام بخاری رحمہ اللہ استدلال کرتے ہیں اس حدیث سے جس میں ہے کہ ”من أظفر يوماً من رمضان من غير مرض ولا رخصة لم يقض عنه صيام الدهر كله“ کہ اگر کوئی شخص ایک دن بغیر کسی عذر کے روزہ توڑ دے اور پھر ساری عمر بھی روزہ رکھتا رہے تو قضا نہیں ہوگا، کیونکہ قضا ہو ہی نہیں سکتی اور یہ خطرناک بات ہے، لوگ سمجھتے ہیں کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے پھٹی کر دی لیکن یہ تو زیادہ سنگین بات ہے، کیونکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اب روزہ کی تلافی کا کوئی راستہ ہے ہی نہیں، اور کفارہ کے بارے میں فرماتے ہیں کہ جماع کے بارے میں کفارہ نص سے ثابت ہے اور یہ روزہ کی تلافی نہیں بلکہ تعزیر ہے، یہ اس کی سزا ہے کہ تو نے روزہ کیوں توڑا؟ اور اس کی تلافی چونکہ ہو ہی نہیں سکتی اس لئے اس کی قضا بھی نہیں ہے اور تعزیر چونکہ امر غیر معقول ہے، لہذا وہ صرف مورد نص یعنی جماع پر منحصر رہے گی، اکل و شرب میں

۳۳ من أظفر يوماً من رمضان من غير مرض ولا رخصة لم يقض عنه صيام الدهر كله، سنن الدارقطنی، ج: ۲، ص: ۲۱۱،

چونکہ کوئی نص نہیں آئی اس لئے اس میں کفارہ بھی نہیں، یہ امام بخاری رحمہ اللہ کا مسک ہے۔

اب ذرا اوپر والی بات ملاحظہ فرمائیں کہ ”قال أبو جعفر سألت أبا عبد الله“ ابو جعفر جو فریری کے شاگرد ہیں کہتے ہیں کہ میں نے امام سے پوچھا، ”اذا افطر يكفر“ کہ اگر کوئی شخص روزہ توڑ دے کھاپی کر تو کیا وہ مجامع کی طرح کفارہ دے گا؟ ”قال: لا“ امام بخاری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ نہیں دے گا، کیا وہ حدیث تم نے نہیں دیکھی جس میں یہ کہا گیا ہے کہ قضاء نہیں ہوتی اگرچہ ساری عمر روزہ رکھتا رہے تو قضاء تو اس وجہ سے نہیں اور کفارہ اس وجہ سے نہیں کہ وہ تعزیر ہے اور اکل و شرب میں کفارہ پر کوئی نص وارد نہیں ہوئی۔

۱۹۳۵۔ حدثنا عبد الله بن منير: سمع يزيد بن هارون: حدثنا يحيى: أن عبد الرحمن بن القاسم أخبره عن محمد بن جعفر بن الزبير بن العوام بن خويلد، عن عباد بن عبد الله بن الزبير أخبره: أنه سمع عائشة رضي الله عنها تقول: إن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال: إنه احترق. قال: ((مالك؟)) قال: أصبت أهلي في رمضان، فأتى النبي ﷺ بمكتل يدعى العرق، فقال: ((أين المحرق؟)) قال: أنا، قال: ((تصدق بهذا)). [أنظر: ۶۸۲۲]. ۳۳

ترجمہ: ایک شخص نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں جل گیا۔ آپ ﷺ نے پوچھا کہ کیا بات ہے؟ اس نے عرض کیا کہ میں اپنی بیوی کے پاس رمضان میں چلا گیا۔ نبی کریم ﷺ کے پاس ایک تھیلہ کھجور کا آیا جیسے عرق کہا جاتا ہے، آپ ﷺ نے دریافت فرمایا کہاں ہے جلنے والا؟ اس شخص نے کہا میں ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا اس کو خیرات کر دے۔

(۳۰) باب: اذا جامع في رمضان ولم يكن له شيء فتصدق عليه فليكفر

جب کوئی شخص رمضان میں جماع کرنے اور اس کے پاس کوئی چیز نہ ہو پھر اس کے پاس صدقہ آئے وہی کفارہ دیدے۔ ۱۹۳۶۔ حدثنا أبو اليمان: أخبرنا شعيب، عن الزهري قال: أخبرني حميد بن عبد الرحمن أن أبا هريرة ؓ قال: بينما نحن جلوس عند النبي ﷺ إذ جاءه رجل فقال: يا رسول الله، هلكت. قال: ((مالك؟)) قال: وقعت على امرأتى وأنا صائم. فقال

۳۳ ولی صحیح مسلم، کتاب الصیام، باب تغلیظ تحریم الجماع فی نهار رمضان علی الصائم، رقم: ۱۸۷۳، وسنن أبی داود، کتاب الصوم، باب كفارة من أتى أهله في رمضان، رقم: ۲۰۳۳، ومسند أحمد، باقی مسند الأنصار، باب باقی المسند السابق، رقم: ۲۳۹۳۰، وسنن الدارمی، کتاب الصوم، باب فی الذی یقع علی امرأته فی شهر رمضان نهاراً، رقم: ۱۶۵۵.

رسول اللہ ﷺ: ((هل تجد رقبة تعفها؟)) قال: لا، قال: ((فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين؟)) قال: لا. قال: ((فهل تجد اطعام ستين مسكينا؟)) قال: لا. قال: فمكث عند النبي ﷺ. فبينما نحن على ذلك أتى النبي ﷺ بمعرق فيها تمر - والعرق المكتل - قال: ((أين السائل؟)) فقال: أنا، قال: ((خذ هذا فتصدق به)). فقال: الرجل: علي أفقر مني يا رسول الله؟ فوالله ما بين لاييبتها - يريد الحرتين - أهل بيت أفقر من أهل بيتي. فضحك النبي ﷺ حتى بدت أنباه، ثم قال: ((أطعمه أهلك)). [أنظر: ۱۹۳۷، ۲۶۰۰، ۵۳۶۸، ۶۰۸۷، ۶۱۶۳، ۶۷۰۹، ۶۷۱۰، ۶۷۱۱، ۶۸۲۶]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ہم لوگ سرکارِ دو عالم ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے آپ ﷺ کے پاس ایک شخص آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں تو ہلاک ہو گیا آپ ﷺ نے دریافت کیا کہ کیا بات ہے؟ اس نے بتایا کہ میں نے اپنی بیوی سے روزہ کی حالت میں جماع کر لیا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا تمہارے پاس کوئی غلام ہے جسے تم آزاد کر سکو؟ اس نے کہا نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تم دو مہینے متواتر روزے رکھ سکتے ہو؟ اس نے کہا نہیں۔ پھر آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ کیا تم سٹھ مسکینوں کو کھانا کھلا سکتے ہو؟ اس نے کہا نہیں۔ نبی کریم ﷺ تھوڑی دیر بھرے ہم اسی حال میں تھے کہ نبی کریم ﷺ کے پاس ایک تھیلا لایا گیا جس میں کھجوریں تھیں اور عرق سے مراد مکمل ہے۔ آپ ﷺ نے دریافت فرمایا، سوال کرنے والا کہاں ہے؟ اس نے کہا میں ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا اسے لے جا اور خیرات کر دے۔ اس شخص نے پوچھا کیا اس کو دوں جو مجھ سے زیادہ محتاج ہے یا رسول اللہ ﷺ، مدینہ کے دونوں پھریلے میدانوں کے درمیان کوئی گھر والا ایسا نہیں جو میرے گھر والوں سے زیادہ محتاج ہو، نبی کریم ﷺ ہنس پڑے، یہاں تک کہ آپ ﷺ کے اگلے دانت کھل گئے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا جا اپنے گھر والوں کو کھلا۔

(۳۱) باب المعامع فی رمضان، هل يطعم أهله من الكفارة إذا كانوا محايج؟

کیا رمضان میں قصداً جماع کرنے والا اپنے گھر والوں کو کفارہ کا کھانا کھلا سکتا ہے

جب کہ وہ سب سے زیادہ محتاج ہو

۱۹۳۷۔ حدثنا عثمان بن أبي شيبة: حدثنا جرير، عن منصور، عن الزهري، عن حميد بن عبد الرحمن، عن أبي هريرة ؓ: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: إن الآخر وقع على امرأته في رمضان، فقال: ((أتجد ما تحرر رقبة؟)) قال: لا، قال: ((أفستطيع أن تصوم شهرين متتابعين؟)) قال: لا، قال: ((أفتجد ما تطعم به ستين مسكينا؟)) قال: لا. قال: فأتى النبي ﷺ بمعرق فيه تمر، وهو الزبيل، قال: ((أطعم هذا عنك)). قال: على أحوج

من؟ ما بین لا بیتها اهل بیت احوج منا۔ قال: ((فاطمہ اہلک))۔ [راجع: ۱۹۳۶]۔
یہاں پر امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ ترجمہ الباب قائم کیا ہے کہ جب کفارہ دے رہا ہے تو کیا اپنے گھر والوں کو کفارہ میں سے کھلا سکتا ہے جب کہ وہ محتاج ہوں۔

اس سے یہ نتیجہ نکلا ہے کہ کفارہ میں سے اپنے گھر والوں کو بھی کھلا سکتا ہے لیکن یہ مذہب جمہور کا نہیں ہے، اس واسطے کہ جس طرح زکوٰۃ شوہر بیوی کو نہیں دے سکتا، بیوی شوہر کو نہیں دے سکتی، باپ بیٹے کو نہیں دے سکتا، بیٹا باپ کو نہیں دے سکتا، اس لئے کہ وہ گویا اپنے ہی کو کھلانا ہوا تو اس واسطے کفارہ بھی اپنی زوجہ یا اولاد کو نہیں دے سکتا۔

اب یہ جو حضور ﷺ نے فرمایا کہ جا کر اپنے گھر والوں کو کھلا دو تو اس کا معنی یہ نہیں کہ اس سے تمہارا کفارہ ادا ہو جائے گا، بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ چونکہ انسان کے ذمہ پہلا فریضہ یہ ہے کہ اپنے بچوں کو کھلائے، باقی بچے تو کفارہ ادا کرے، تو اس وقت چونکہ تمہارے گھر میں کھانے کو کچھ ہے ہی نہیں، تو اس واسطے جا کر پہلے بچوں کو کھلا دو اور پھر جب کبھی استطاعت ہو تو بعد میں کفارہ ادا کر دینا۔

(۳۲) باب الحجامة والقیء للصائم

روزہ دار کے بچنے گلوانے اور قے کرنے کا بیان

”وقال لی یحییٰ بن صالح: حدثنا معاوية بن سلام: حدثنا یحییٰ، عن عمر بن الحکم بن ثوبان: سمع أبا هريرة ؓ: إذا قاء فلا يفطر، إنما يخرج ولا يولج. ويذكر عن أبي هريرة أنه يفطر والأول أصح. وقال ابن عباس وعكرمة: الصوم مما دخل وليس مما خرج. وكان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يحتجم وهو صائم، ثم تركه، فكان يحتجم بالليل. واحتجم أبو موسى ليلاً. ويذكر عن سعد بن زيد بن أرقم وأم سلمة أنهم احتجموا صيماً. وقال بكير، عن أم علقمة: كنا نحتجم عند عائشة فلا نسحق. وروى عن الحسن بن غير واحد مرفوعاً: ((أفطر الحاجم والمحجوم))۔ وقال لی عیاش: حدثنا عبد الأعلى: حدثنا یونس، عن الحسن مثله. قيل له: عن النبی ﷺ؟ قال: نعم. ثم قال: اللہ اعلم۔“

۱۹۳۸۔ حدثنا معلى بن أسد: حدثنا وهيب، عن أيوب، عن عكرمة، عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: أن النبي ﷺ احتجم وهو محرم واحتجم وهو صائم. [راجع: ۱۸۳۵]

”وقال لی یحییٰ بن صالح: حدثنا معاوية بن سلام: حدثنا یحییٰ، عن عمر بن

الحکم بن ثوبان: سمع ابا هريرة رضی اللہ عنہ: إذا قاء فلا يفطر، إنما يخرج ولا يولج۔
 اس ترجمہ الباب میں پہلے حجامت اور پھرتے کا ذکر کیا ہے کہ ان کا روزے کی حالت میں کیا حکم ہے؟ تو یحییٰ بن صالح حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ”إذا قاء فلا يفطر“ اگر کسی کو قے آجائے تو اس کا روزہ نہیں ٹوٹے گا، چنانچہ جمہور بلکہ تقریباً سب کا مذہب یہی ہے۔

”وَيُذَكِّرُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ يَفْطِرُ وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ“

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ قول بھی مروی ہے کہ روزہ ٹوٹ جائے گا پہلا مذہب زیادہ صحیح ہے کہ روزہ نہیں ٹوٹا۔

”وقال ابن عباس وعكرمة: الصوم مما دخل وليس مما خرج“

کہ چیز کے داخل ہونے سے روزہ ٹوٹتا ہے، خارج ہونے سے نہیں ٹوٹتا، یہاں تک قے کا مسئلہ ہو گیا، آگے حجامت کی بات ہے۔

”كان ابن عمر يحنجم وهو صائم“

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ روزہ کی حالت میں حجامت کیا کرتے تھے، یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے۔
 ائمہ ثلاثہ یعنی امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام شافعی رحمہم اللہ، ان تینوں حضرات کا مسلک یہ ہے کہ حجامت سے روزہ نہیں ٹوٹتا، نہ حجامت کرنے والے کا اور نہ کرانے والے کا، الا یہ کہ غلطی سے حلق میں خون کا کوئی قطرہ چلا جائے تو حنفیہ کے نزدیک روزہ ٹوٹ جائے گا، جبکہ امام احمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ حجامت سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔

ائمہ ثلاثہ کا استدلال اس حدیث سے ہے جو حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے یہاں روایت کی ہے کہ ”أن النبي ﷺ احنجم وهو محرم وحنجم وهو صائم“ آپ نے حالت احرام میں حجامت کی اور حالت صوم میں بھی حجامت فرمائی، تو معلوم ہوا کہ اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

نیز سنن ترمذی میں حضور اقدس ﷺ کا یہ ارشاد منقول ہے کہ ”ثلاث لا يفطرن الصائم الحجامۃ والقي والاحتلام“ تو یہ قولی حدیث بھی موجود ہے کہ اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔

امام احمد رحمہ اللہ کا استدلال اس حدیث سے ہے جو امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں تعلیقاً نقل فرمائی ہے کہ ”افطر الحاجم والمحجم“ حجام اور محجم دونوں کا روزہ ٹوٹ گیا۔

جمہور کی طرف سے اس حدیث کے مختلف جوابات دئے گئے ہیں، سب سے بہتر جواب امام طحاوی رحمہ اللہ نے دیا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ درحقیقت نبی کریم ﷺ نے دو مخصوص آدمیوں کے لئے یہ ارشاد فرمایا تھا اور اس کا واقعہ یہ ہوا تھا کہ ایک دفعہ آپ ﷺ گزر رہے تھے تو ایک آدمی دوسرے کی حجامت کر رہا تھا، حجامت

بھی ہو رہی ہے اور ساتھ ساتھ کسی کی غیبت بھی ہو رہی ہے تو آپ ﷺ نے اس حاجم اور محجوم کے بارے میں فرمایا تھا کہ ”أفطر الحاجم والمحجوم“ اور روزہ ٹوٹنے کا مطلب یہ ہے کہ روزہ کا ثواب ان کو نہ ملا، کیونکہ یہ لوگ روزہ کی حالت میں غیبت کر رہے ہیں اور امام طحاوی رحمہ اللہ نے اس پر روایت بھی پیش کی ہے کہ یہ لوگ غیبت کر رہے تھے جن کے بارے میں آپ ﷺ نے ”أفطر الحاجم والمحجوم“ فرمایا تھا۔

”وكان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يحتجم وهو صائم، ثم تركه“

ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بعد میں چھوڑ دیا تھا اور پھر رات کے وقت میں حجامت کیا کرتے تھے، ہو سکتا ہے کہ آپ احتیاط پر عمل کرتے ہوں تاکہ جھگڑا ہی نہ رہے۔ مطلب یہ ہے کہ بعض لوگوں کا خیال یہ تھا کہ اب تو حاجم اور محجوم کا روزہ ٹوٹ جاتا ہے تو انہوں نے سوچا کہ احتیاط یہ ہے کہ رات میں کریں۔

”واحتجم أبو موسى ليلاً“ ابو موسیٰ اشعریؓ نے بھی رات کو حجامت کی۔

”ويذكر أن سعيد و زيد بن أرقم، وأم سلمة احتجموا صائماً“

ان حضرات سے منقول ہے کہ انہوں نے حالتِ صوم میں حجامت کروائی۔

”وقال بكير عن أم علقمة كنا نحتجم عند عائشة فلا ننهي“

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے سامنے حجامت ہوتی تھی تو وہ ہمیں نہیں روکتی تھیں۔

”ويروى عن الحسن عن غير واحد: مرفوعاً أفطر الحاجم والمحجوم، وقال لي

عياش: حدثنا عبد الأعلى: حدثنا يونس عن الحسن مثله، قيل له عن النبي ﷺ؟ قال نعم“.

شروع میں انہوں نے پوچھا کہ یہ جو آپ کہہ رہے ہیں کہ ”أفطر الحاجم والمحجوم“ تو یہ نبی

کریم ﷺ سے روایت کر کے کہہ رہے ہیں؟ تو انہوں نے کہا کہ ہاں! حضور ﷺ سے روایت کر رہا ہوں، ”ثم

قال: الله أعلم“ بعد میں اللہ اعلم کہہ دیا، اس کے معنی یہ ہوئے کہ اس کے مرفوع ہونے میں تھوڑا سا تردد ہے،

تو اس وجہ سے بھی یہ روایت قابل استدلال نہ ہوئی۔

”أفطر الحاجم والمحجوم“ کا بعض لوگوں نے ایک جواب یہ دیا ہے کہ ”أفطر الحاجم

والمحجوم“ کا معنی ہے ”کسا دأن يفطر“ کہ اگر ان کو کزوری لاحق ہوگئی تو اندیشہ ہے کہ پھر وہ روزہ

توڑنے پر مجبور نہ ہوں۔

۱۹۳۹۔ حدثنا أبو معمر: حدثنا عبد الوارث: حدثنا أيوب، عن عكرمة، عن ابن

عباس رضي الله عنهما قال: احتجم النبي ﷺ وهو صائم. [راجع: ۱۸۳۵]

۱۹۴۰۔ حدثنا آدم بن أبي أياس: حدثنا شعبة قال: سمعت ثابتاً البناني قال:

سئل أنس بن مالك ؓ: أكنتم تكرهون الحجامة للصائم؟ قال: لا، ألا من أجل

الضعف. وزاد شہابہ: حدثنا شعبہ: علی عهد النبی ﷺ.

ترجمہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے یہ بات پوچھتے ہوئے سنا کہ کیا آپ لوگ روزہ دار کے لئے چھپنے لگوانے کو مکروہ سمجھتے تھے؟ انہوں نے جواب دیا کہ نہیں، مگر کمزوری کے سبب سے اس کو برا سمجھتے تھے۔

(۳۳) باب الصوم فی السفر والافطار

سفر میں روزہ رکھنے اور افطار کرنے کا بیان

امام بخاری رحمہ اللہ نے آگے کئی ابواب سفر کے اندر روزہ رکھنے کے بارے میں قائم فرمائے ہیں، اس میں جمہور کا مسلک یہ ہے کہ سفر میں روزہ رکھنا اور نہ رکھنا دونوں جائز ہیں، لیکن روزہ رکھنا افضل ہے۔ امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام مالک رحمہم اللہ تینوں کا مسلک یہی ہے اور امام احمد رحمہ اللہ سے دور روایتیں ہیں۔

ایک روایت جو ان کے ہاں مفتی بہ اور معتد ہے وہ یہ ہے کہ سفر کے اندر افطار کرنا افضل ہے، اور ابن حزم کے نزدیک سفر میں افطار کرنا واجب ہے۔ یہ دونوں حضرات اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں جو آگے آرہی ہے کہ ”لَیْسَ مِنَ الْبِرِّ الصَّیَامُ فِی السَّفَرِ“ یعنی سفر کے اندر روزہ رکھنا کوئی نیکی نہیں ہے۔ جمہور کا استدلال قرآن کریم کی آیت سے ہے جس میں سفر کی حالت ”لَعَلَّةَ مِّنْ اَیَّامٍ اٰخَرَ“ کے بعد فرمایا کہ ”وَاَنْ تَصُومُواْ خَیْرٌ لَّكُمْ“ تو اس سے پتہ چلا کہ سفر کے اندر بھی روزہ رکھنا افضل ہے، اور آگے جو حدیثیں آرہی ہیں ان میں حضور اکرم ﷺ کا سفر میں روزہ رکھنا ثابت ہے اور اس وقت امام بخاری رحمہ اللہ یہاں جو حدیث لے رہے ہیں تو اس میں بھی آپ سفر کے اندر روزہ کی حالت میں تھے، اگر روزہ نہ رکھنا افضل یا واجب ہوتا تو آپ افطار فرماتے۔

”لَیْسَ مِنَ الْبِرِّ الصَّیَامُ فِی السَّفَرِ“ والی حدیث کے بارے میں خود آگے حدیث میں وضاحت آرہی ہے کہ آپ ﷺ نے یہ اس صورت میں ارشاد فرمایا تھا جب کہ ایک صاحب سفر کے اندر شدید مشقت لاحق ہونے کی وجہ سے بالکل دم بلب ہو گئے تھے، چنانچہ آگے حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے سفر کے اندر ایک ہجوم دیکھا، اور اس میں لوگوں نے کسی شخص کے اوپر سایہ کیا ہوا تھا، آپ ﷺ نے پوچھا کہ یہ کون ہے؟ لوگوں نے بتایا کہ انہوں نے سفر میں روزہ رکھا تھا اور اب اس حالت تک پہنچ گئے ہیں۔ اس وقت آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”لَیْسَ مِنَ الْبِرِّ الصَّیَامُ فِی السَّفَرِ“۔

تو اس سے معلوم ہوا کہ جب سفر کی حالت میں شدید مشقت کا اندیشہ ہو تو اس وقت روزہ رکھنا افضل نہیں ہے لیکن عام حالات میں جب غیر معمولی مشقت کا اندیشہ نہ ہو تو پھر روزہ رکھنا ہی افضل ہے۔ ۵۵

۵۵ اس پر حاشیہ ۳۹ ملاحظہ فرمائیں۔

۱۹۴۱۔ حدثنا علي بن عبد الله: حدثنا سفيان، عن أبي إسحاق الشيباني: سمع ابن أبي أوفى رضي الله عنهما قال: كنا مع رسول الله ﷺ في سفر فقال لرجل: ((انزل فاجدح لي))، قال: يا رسول الله! الشمس، قال: ((انزل فاجدح لي))، قال: يا رسول الله! الشمس، قال: ((انزل فاجدح لي))، فنزل فجدح له فشرب ثم رمى بيده ههنا، ثم قال: ((إذا رأيتم الليل أقبل من هاهنا فقد أفطر الصائم)). تابعه جرير وأبو بكر بن عياش، عن الشيباني، عن ابن أبي أوفى، قال: كنت مع النبي ﷺ في سفر. [انظر: ۱۹۵۵، ۱۹۵۶، ۱۹۵۸، ۵۲۹۷، ۵۲۹۸]

سفر میں روزہ رکھنا جائز ہے

اس حدیث سے آگے امام بخاری رحمہ اللہ نے بہت سے مسئلے مستنبط کئے ہیں، حضرت عبد اللہ بن اوفیؓ فرماتے ہیں کہ ”کنا مع رسول اللہ ﷺ فی سفر“ ہم ایک سفر میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے ”فقال لرجل انزل فاجدح لی“ تو آپ ﷺ نے ایک شخص سے کہا کہ اتر جاؤ اور میرے لئے ستوتیار کرو۔ ”جدح - بجدح - جدحا“ یہ سوئق کے لئے آتا ہے، عام طور پر ”جدح السويق“ کے معنی ہیں اس کو پانی میں ملا کر ستوکا شربت تیار کرنا، تو میرے لئے ستوتیار کرو، تو انہوں نے کہا ”یا رسول اللہ! الشمس“ کہ یا رسول اللہ! بھی تو دھوپ موجود ہے، آپ ﷺ نے پھر وہی فرمایا کہ ”انزل فاجدح لی“ انہوں نے پھر کہا کہ ”یا رسول اللہ! الشمس“ پھر آپ ﷺ نے تیسری مرتبہ فرمایا کہ ”انزل فاجدح لی“۔ ”فجدح له“ تو انہوں نے حضور ﷺ کے لئے ستوتیار کیا، ”فشرب“ تو آپ ﷺ نے وہ پی کر روزہ افطار فرمایا، ”ثم رمى بيده ههنا“ پھر اپنا ہاتھ مشرق کی طرف کرتے ہوئے فرمایا ”إذا رأيتم الليل أقبل من ههنا فقد أفطر الصائم“ کہ جب رات کو تم دیکھو کہ مشرق کی طرف سے آ رہی ہے تو بس روزہ افطار کا وقت ہو جاتا ہے۔

صورت حال یہ تھی کہ جس وقت آپ ﷺ نے ان صاحب سے فرمایا تھا کہ اتر کر ستوتیار کرو، اس وقت اگرچہ سورج غروب ہو چکا تھا لیکن روشنی ابھی باقی تھی، اسی لئے وہ صاحب سمجھ رہے تھے کہ ابھی روزہ افطار کرنے کا وقت نہیں ہوا تو انہوں نے کہا کہ ”الشمس“ یعنی اس روشنی کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ ابھی دھوپ باقی ہے، لیکن حقیقت میں چونکہ سورج غروب ہو چکا تھا اگرچہ اجالا تھا، انہوں نے سمجھا کہ جبکہ روشنی ہے، رات کا اطلاق نہیں ہوگا، اور قرآن کریم میں ”اتِمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ“ آیا ہے، چنانچہ آگے اسی واقعے کی دوسری روایت میں حضرت

۵۲۹۷۔ فی صحیح مسلم، کتاب الصیام، باب بیان وقت انقضاء الصوم وغروب النهار، رقم: ۱۸۳۲، وسنن ابی

داؤد، کتاب الصوم، باب وقت لفطر الصائم، رقم: ۲۰۰۵، ومسند أحمد، أول مسند الكوفيين، باب حديث

عبد الله بن أبي أوفى، رقم: ۱۸۵۸۳، ۱۸۵۹۸

عبداللہ بن ابی اوشیٰ کا یہ قول مروی ہے کہ ”ان علیک نہارا“ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ سورج غروب ہونے کے بعد بھی روشنی کی وجہ سے دن سمجھ رہے تھے۔ تو آپ نے فرمایا کہ وقت ہو گیا ہے، اسی لئے یہ بھی فرمایا کہ جب مشرق کی طرف سے دیکھو کہ رات آرہی ہے تو چاہے مغرب کی طرف ابھی روشنی ہو، اس لئے کہ سورج غروب ہونے کے بعد کچھ دیر تک مغرب کی طرف روشنی رہتی ہے تو وہ روشنی اگرچہ پھر بھی افطار کا وقت ہو جاتا ہے۔

اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ آپ ﷺ سفر میں روزہ سے تھے اور سورج غروب ہونے کے بعد آپ نے روزہ کھولا، تو معلوم ہوا کہ سفر میں روزہ رکھنا جائز ہے، خلافِ اولیٰ یا ناجائز نہیں۔

۱۹۴۲۔ حدثنا مسدد: حدثنا يحيى، عن هشام قال: حدثني أبي، عن عائشة: ان حمزة بن عمر الأسلمي قال: يا رسول الله اني أسرد الصوم. [أنظر: ۱۹۴۳]
”یا رسول اللہ انی اسرد الصوم“

اے اللہ کے رسول! میں متواتر روزے رکھتا ہوں۔

۱۹۴۳۔ حدثنا عبد الله بن يوسف: أخبرنا مالك، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ ان حمزة بن عمر الأسلمي قال للنبي ﷺ: أصوم في السفر؟ وكان كثير الصيام، فقال: ((ان شئت فصم، وان شئت فافطر)). [راجع: ۱۹۴۲]

ترجمہ: حضرت حمزہ بن عمر واسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور اکرم ﷺ سے عرض کیا کہ میں سفر میں روزے رکھتا ہوں اور وہ بہت زیادہ روزے رکھتے تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا اگر تو چاہے تو روزہ رکھ لے اور اگر چاہے تو افطار کر لے۔

(۳۴) باب: إذا صام أياماً من رمضان ثم سافر

رمضان کے چند روزے رکھ کر سفر کرنے کا بیان

۱۹۴۴۔ حدثنا عبد الله بن يوسف: أخبرنا مالك، عن ابن شهاب، عن عبيد الله ابن عبد الله بن عتبة، عن ابن عباس رضي الله عنهما: أن رسول الله ﷺ خرج إلى مكة في رمضان فصام حتى بلغ الكديد أفطر فافطر الناس.

قال أبو عبد الله: والكديد ماء بين عسفان وقديد. [أنظر: ۱۹۴۸، ۲۹۵۳،

اس حدیث میں یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ رمضان میں مکہ مکرمہ کے لئے روانہ ہوئے اور بظاہر یہ فتح مکہ کا سفر ہے، کیونکہ فتح مکہ کا سفر رمضان میں ہوا تھا، تو آپ ﷺ نے روزہ رکھا یہاں تک کہ کدید کے مقام پر پہنچ کر روزہ افطار فرمایا اور پھر دوسرے لوگوں نے بھی افطار کیا۔ کدید فتح الکاف و کسر الدال ہے۔

اس سے امام بخاری رحمہ اللہ اس بات پر استدلال کر رہے ہیں کہ اگر کوئی شخص رمضان کی ابتدا میں مسافر ہونے کے باوجود روزے رکھتا رہا ہو تب بھی اس کے لئے جائز ہے کہ سفر کی حالت میں جب چاہے روزہ رکھنا چھوڑ دے۔ یہ باب اس لئے قائم کیا کہ حضرت علیؓ سے ایک روایت مروی ہے کہ ”من استہل علیہ رمضان فی الحضر ثم سافر بعد ذلک فلیس لہ أن یفطر“ کہ اگر کسی نے رمضان کا چاند نظر آنے کے بعد سفر شروع کیا تو اب اس کو افطار کرنے کا حق نہیں ہے بلکہ روزہ ہی رکھے گا۔ ۴۸

تو امام بخاری رحمہ اللہ اس بات کی طرف اشارہ کر رہے ہیں کہ یہ حدیث ضعیف ہے، قابل عمل نہیں اور اس باب کی حدیث بتا رہی ہے کہ اگرچہ رمضان حالت حضر میں شروع ہوا تھا اور آپ نے شروع میں روزے رکھے تھے اس کے باوجود آپ نے یہ پہنچ کر افطار کیا تو معصوم ہوا کہ اثنائے رمضان میں بھی سفر ہو تو روزہ افطار کرنا جائز ہے۔

(۳۵) باب

٩٣٥ - حدثنا عبد الله بن يوسف: حدثنا يحيى بن حمزة، عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر: أن إسماعيل بن عبيد الله: حدثه عن أم الدرداء، عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ في بعض أسفاره في يوم حار حتى يضع الرجل يده على رأسه من شدة الحر وما فينا صائم إلا ما كان من النبي ﷺ وابن رواحة. ٣٩، ٥٠

حضرت ابو الدرداءؓ فرماتے ہیں کہ ہم نبی کریم ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں گئے، سخت گرمی کا موسم تھا یہاں تک کہ وہی صحیح مسلم، کتاب الصیام، باب جواز الصوم والفطر فی شهر رمضان للمساافر فی غیر، رقم ۱۸۷۵، وستن التمامی، کتاب الصیام، باب الرخصة للمسافر ان یصوم بعضاً ویفطر بعضاً، رقم ۲۲۷۴، وستن ابی داؤد، کتاب الصوم، باب الصوم فی السفر، رقم ۲۰۵۲، ومسنند احمد، ومن مسند ابی ہاشم، باب ہدایۃ عبد اللہ بن العباس، رقم ۱۷۹۴، ۱۹۵۳، ۲۰۷۶، ۲۲۳۳، ۲۲۳۵، ۲۵۲۰، ۲۷۳۳، ۲۸۳۹، ۲۹۲۶، ۳۰۰۰، ۳۰۸۸، ۳۱۰۹، وموطأ مالک، کتاب الصیام، باب ماجاء فی الصیام فی السفر، رقم ۵۷۶، وستن الدارمی، کتاب الصوم، باب الصوم فی السفر، رقم ۱۶۴۶.

تک کہ آدمی شدت حرکی وجہ سے پناہاتھ اپنے سر پر رکھتا تھا، نبی کریم ﷺ اور عبد اللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ کے علاوہ ہم میں سے کوئی بھی روزہ دار نہیں تھا۔

یہ سفر کون سا تھا؟ اس کی تعیین مشکل ہے، لیکن اس میں تمام صیہ کا افطار کرنا اور حضور اکرم ﷺ اور عبد اللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ کا روزہ رکھنا ثابت ہے، تو معلوم ہوا کہ سفر میں روزہ رکھنا جائز ہے۔

(۳۶) باب قول النبی ﷺ لمن ظلل علیہ واشتد الحر :

((لیس من البر الصیام فی السفر))

نبی کریم ﷺ کا اس شخص سے جس پر گرمی کی زیادتی کے سبب سے سایہ کیا گیا تھا یہ فرمانا کہ سفر میں روزہ رکھنا بہتر نہیں۔

۱۹۴۶۔ حدثنا آدم : حدثنا شعبة : حدثنا محمد بن عبد الرحمن الأنصاری قال :

سمعت محمد بن عمرو بن الحسن بن علی عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ قال : کان رسول اللہ

ﷺ فی سفر فرأى زحاما ورجلا قد ظلل علیہ فقال : ((ما هذا ؟)) فقالوا : صائم فقال :

((لیس من البر الصوم فی السفر))۔

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ ایک سفر میں تھے آپ ﷺ نے لوگوں

کا ایک ہجوم دیکھا، جس پر سایہ کیا گیا تھا۔ آپ ﷺ نے پوچھا کیا بات ہے؟ لوگوں نے کہا روزہ دار ہے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ سفر میں روزہ رکھنا اچھی بات نہیں ہے۔

(۳۷) باب: لم یعب أصحاب النبی ﷺ بعضهم بعضاً فی الصوم والإفطار

نبی کریم ﷺ کے اصحاب ایک دوسرے کو روزہ رکھنے اور افطار کرنے پر عیب نہیں لگاتے تھے

۱۹۴۷۔ حدثنا عبد اللہ بن مسلمة ، عن مالک ، عن حمید الطویل ، عن

أنس بن مالک قال : كنا نسافر مع النبی ﷺ فلم یعب الصائم علی المفطر ولا

المفطر علی الصائم۔

۵۰۔ وفی صحیح مسلم ، کتاب الصیام ، باب التحییر فی الصوم والفطر فی السفر ، رقم : ۱۸۹۲ ، وسنن أبی داؤد ، کتاب

الصوم ، باب من اختار الصیام ، رقم : ۲۰۵۷ ، وسنن ابن ماجہ ، کتاب الصیام ، باب ماجاء فی الصوم فی السفر ، رقم : ۱۶۵۳ ،

ومسنند أحمد ، مسند الأنصار ، باب باقی حدیث أبی الدرداء ، رقم : ۲۰۷۰ ، ومن مسند القبائل ، باب من حدیث أبی

الدرداء عویم ، رقم : ۲۶۲۳۲۔

۵۱۔ وفی صحیح مسلم ، کتاب الصیام ، باب جواز الصوم والفطر فی شهر رمضان للمسافر فی غیر معصية الخ ، رقم :

۱۸۸۴ ، وسنن أبی داؤد ، کتاب الصوم ، باب الصوم فی السفر ، رقم : ۲۰۵۳ ، وموطأ مالک ، کتاب الصیام ، باب

ما جاء فی الصیام فی السفر ، رقم : ۵۷۸۰۔

یعنی سب روزہ رکھتے تھے تو نہ روزہ رکھنے والوں پر کوئی مامت کی جاتی تھی اور نہ افطار کرنے والوں پر۔

(۳۸) باب من افطر فی السفر لیراہ الناس

اس شخص کا بیان جس نے سفر میں افطار کیا تاکہ لوگوں کو دکھائے

۹۴۸ ا۔ حدثنا موسیٰ بن إسماعیل: حدثنا أبو عروانة، عن منصور، عن مجاهد، عن طاؤس، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: خرج رسول اللہ من المدینة إلى مكة فصام حتى بلغ عسفان، ثم دعا بماء فرفعه إلى يده ليراه الناس فافطر حتى قدم مكة، وذلك في رمضان.

وكان ابن عباس يقول: قد صام رسول اللہ ﷺ وأفطر فمن شاء صام ومن شاء أفطر. [راجع: ۹۴۴ ا].

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ مدینہ منورہ سے مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہوئے تو آپ ﷺ نے روزہ رکھا یہاں تک کہ جب آپ ﷺ عسفان پہنچے تو آپ ﷺ نے پانی منگوا یا اور اپنے ہاتھ کی طرف اٹھایا تاکہ لوگوں کو دکھ دیں پھر آپ ﷺ نے خود افطار فرمایا، یہاں تک کہ آپ ﷺ مکہ مکرمہ تشریف لائے اور یہ رمضان کی بات تھی۔

یہاں بھی آپ ﷺ نے سفر کی حالت میں روزہ رکھ لیا تھا اور پھر عسفان کے مقام پر پہنچ کر دن کے وقت میں افطار فرمایا۔

اس سے امام شافعی وغیرہ نے استدلال کیا ہے کہ اگر حالت سفر میں کسی شخص نے روزہ رکھ لیا ہو تو وہ جب چاہے اس روزے کو ختم کر کے افطار کر سکتا ہے۔

حنفیہ کے نزدیک جب شروع کر دیا تو اب افطار کرنا جائز نہیں ہے جب تک کہ بہت سخت مشقت کا اندیشہ نہ ہو اور یہاں حضور ﷺ نے جو پانی منگا کر پیا ورافطار فرمایا تو وہ یہی صورت تھی کہ شدید مشقت کا اندیشہ تھا۔

سنن ابی داؤد اور سنن ترمذی وغیرہ کی روایتوں میں اس کی تصریح آئی ہے کہ ”بلغ بالناس الجهد“ کہ لوگوں کو بہت مشقت پیش آگئی تھی اور مشقت کا اندازہ اس بات سے بھی لگایا جاسکتا ہے کہ اسی روایت میں صراحت ہے کہ آپ ﷺ نے عصر کے بعد پانی منگا کر پیا، اب آدمی جب صبح سے عصر تک روزہ رکھ چکا ہو تو عصر کے بعد دوڑھائی گھٹنے کی بات ہے تو اس میں افطار کرنا اسی وقت ممکن ہے جب بہت ہی مشقت کی حالت ہوگئی ہو، تو اس واسطے حنفیہ نے اس کو مشقت شدیدہ پر محمول کیا ہے اور حنفیہ کی دلیل وہی ہے کہ

”لَا تَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ“ کہ جو عمل تم نے شروع کر دیا اس کو باطل نہ کرو۔ ۵۲

(۳۹) باب: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فِدْيَةَ طَعَامٍ مِسْكِينَ﴾ [البقرة: ۱۸۳]

ان لوگوں پر جو طاقت رکھتے ہیں فدیہ ہے

قال ابن عمرو وسلمة بن الأكوع: نسختها: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ﴾ إِلَى قَوْلِهِ ﴿وَعَلَى مَا هَذَا كُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾

وقال ابن نمير: حدثنا الأعمش: حدثنا عمرو بن مرة: حدثنا ابن أبي ليلى: حدثنا أصحاب محمد ﷺ: نزل رمضان فشق عليهم فكان من أطعم كل يوم مسكينا ترك الصوم ممن يطيقه، ورخص لهم في ذلك فنسختها: ﴿وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ فَأَمَرُوا بِالصَّوْمِ.

۱۹۳۹۔ حدثنا [عياش]: حدثنا عبد الأعلى: حدثنا عبيد الله، عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما: قرا ﴿فِدْيَةَ طَعَامٍ مِسْكِينَ﴾ قال: هي منسوخة. [أنظر: ۲۵۰۶] ۵۳

ترجمہ: ہم سے اصحاب محمد ﷺ نے بیان کیا کہ رمضان کا حکم نازل ہوا تو ان پر دشوار گزرا۔ چنانچہ جو لوگ ہر روز ایک مسکین کو کھانا کھلا سکتے تھے اور روزہ کی طاقت رکھتے تھے انہوں نے روزہ چھوڑ دیا اور انہیں اس کی اجازت بھی دی گئی تھی۔ پھر آیت ﴿وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ نے اس کو منسوخ کر دیا اور ان لوگوں کو روزے کا حکم دیا گیا۔

﴿يُطِيقُونَ فِدْيَةَ طَعَامٍ مِسْكِينَ﴾ کی تفسیر میں مختلف اقوال ہیں جو نور الانوار وغیرہ میں مذکور ہے۔

یہاں امام بخاری رحمہ اللہ نے وہ قول اختیار فرمایا ہے جس میں کہا گیا ہے کہ اس کے معنی یہ تھے کہ جن کو روزہ رکھنے کی طاقت ہو ان کے لئے بھی جائز ہے کہ بجائے روزہ رکھنے کے ایک مسکین کے کھانے کا فدیہ دے دیں، یعنی ابتدائے اسلام میں یہ حکم تھا کہ رمضان کے روزوں میں اگر کوئی شخص روزہ رکھنے کے بجائے فدیہ دینا

۵۲ وذهب أكثر العلماء ومنهم مالك والشافعي وأبو حنيفة إلى أن الصوم الفضل لمن قوى عليه ولهم فيه عليه، وقال

كثير منهم المصنف الفضل عملا بالرحمة وهو قول الأوزاعي وأحمد وإسحاق، وقال آخرون وهو مذهب طائفة، وقال

آخرون الفضلما أيسرهما لقوله تعالى (يريد الله بكم اليسر) فإن كان الفطر أيسر عليه فهو الفضل في حقه وإن كان

الصيام أيسر كمن يسهل عليه حينئذ ويشق عليه قضاؤه بعد ذلك فالصوم في حقه الفضل وهو قول عمرو بن عبد العزيز

واختاره ابن المنذر، والذي يترجح قول الجمهور، ولكن قد يكون الفطر الفضل لمن اشد عليه الصوم وتضرره به، فتح

الباری ج ۴، ص: ۱۸۳، وعون المصنود ج ۷، ص: ۲۹۰، دار الكتب العلمية، بيروت، ۱۴۱۵ھ، والمبسوط

لسرخسي ج ۳، ص: ۹۲، وحاشية ابن عابدين ج ۲، ص: ۲۲۳.

۵۳ ألفرد به البخاری

چاہے باوجودیکہ اس کے روزہ رکھنے کی طاقت ہے تو ایسا کرنا جائز تھا، بعد میں یہ حکم آگیا کہ ”فَمِنْ شَهْدِ مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيُضْنَهُ“ تو اس کے بعد روزہ رکھن فرض ہو گیا اور جس کو روزہ رکھنے کی طاقت ہو اس کے لئے فدیہ کی ادائیگی جائز نہ رہی، یہی قول امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں اختیار کیا ہے اور اسی کی روایت میں تائید ہے۔

ابن ابی لیلیٰ کہتے ہیں کہ ”حدثنا ابن ابی لیلی: حدثنا أصحاب محمد ﷺ: نزل رمضان لشفق علیہم لکان من اطعم کل یوم مسکینا ترک الصوم ممن بطیقه، ورخص لهم فی ذلک“ اس کی رخصت ان کو دی گئی ہے، فنسختها: ﴿وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ فامروا بالصوم۔

دوسرا قول یہ ہے کہ ”بطیقونہ“ جو باب افعال سے ہے اس میں ہمزہ سب کا ہے اور اس سے مراد یہ ہے کہ جو لوگ طاقت نہ رکھتے ہوں ان پر فدیہ ہے، اس صورت میں یہ آیت محکم بے منسوخ نہیں ہے، آج بھی اس کا حکم باقی ہے کہ شیخ فانی وغیرہ اگر روزہ رکھنے کے بجائے ایک ٹمڈی کے حوام کا فدیہ ادا کر دیں تو جائز ہے۔

(۴۰) باب: متى یقضى قضاء رمضان؟

رمضان کے روزے کب پورے کئے جائیں

”متی یقضى قضاء رمضان“ کہ رمضان کے قضاء روزے کب رکھے جائیں، اس سے درحقیقت ان روایتوں کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے جن میں حضرت علیؓ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رمضان کے قضاء روزے ”متتابعاً“ پے درپے رکھنے ضروری ہیں کہ نہ ان میں تاخیر جائز ہے اور نہ تفریق جائز ہے یعنی جو نبی آدمی کو روزہ رکھنے پر قدرت ہو فوراً رکھنے ضروری ہیں اور جب رکھنے شروع نہ کرے تو پے درپے رکھے، یہ حکم مروی ہے حضرت علیؓ، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اور بعض اہل خانہ نے بھی کسی کو اختیار کیا ہے۔ لیکن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث جو اس باب میں آرہی ہے وہ اس پر صریح ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا قضا روزے تاخیر سے رکھتی تھیں۔

وقال ابن عباس: لا بأس أن يفرق لقول الله تعالى: ﴿فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ وقال سعيد بن المسيب في صوم العشر: لا يصلح حتى يبدأ برمضان، وقال إبراهيم: إذا فرط حتى جاء رمضان آخر يصومهما. ولم ير عليه أطعاما. ويذكر عن أبي هريرة مرسلا، وعن ابن عباس: أنه يطعم. ولم يذكر الله تعالى الأ طعام إنما قال: ﴿فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾. وقال ابن عباس: لا بأس أن يفرق لقول الله تعالى: ﴿فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اس میں کوئی حرج نہیں کہ روزے متفرق کر کے رکھے جائیں ”للقول الله تعالى ﴿فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾“ کیونکہ اللہ جل جلالہ نے فرمایا ہے کہ اور دنوں میں جتنی پوری کرلو اور اس میں کوئی قید نہیں لگائی کہ متتابع ہونے چاہئیں۔

”وقال سعيد بن المسيب في صوم العشر: لا يصلح حتى يبدأ برمضان“.

حضرت سعید بن المسیب رحمہ اللہ نے عشرہ ذی الحج کے روزوں کے بارے میں فرمایا کہ یہ مناسب نہیں ہیں جب تک کہ رمضان کو شروع نہ کرے۔ مطلب یہ ہے کہ اگر کسی شخص کے رمضان کے روزے فوت ہو گئے تھے تب اس کے لئے ذی الحجہ کے عشرہ میں نقلی روزے رکھنا جائز نہیں بلکہ اس کو چاہئے کہ وہ رمضان کے روزے قضا کرے۔ لیکن اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ ایسا کرنا واجب ہے، بلکہ یہ افضل کا بیان ہے، چنانچہ مصنف ابن ابی شیبہ کی روایت میں اغاظہ یہ ہیں ”عن سعيد أنه كان لا يرى بأساً أن يقضى رمضان في العشر كما نقله العيني رحمه الله“ اس سے معلوم ہوا کہ وہ اس کو واجب نہیں سمجھتے تھے جیسا کہ ”لا بأس“ کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے۔

”وقال إبراهيم: إذا فرط حتى جاء رمضان آخر يصومهما. ولم ير عليه اطعاما“.

ابراہیم نخعی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اگر کسی شخص نے قضا روزوں کے بارے میں کوتاہی کی اور نہیں رکھے یہاں تک کہ دوسرا رمضان آ گیا تو ”يصومهما“ کہتے ہیں کہ دونوں روزے رکھے یعنی اس رمضان کے بھی اور گزشتہ رمضان کے بھی رکھے، ”ولم ير عليه اطعاما“ لیکن ساتھ ساتھ یہ بھی فرمادیا کہ اس پر طعام کا فدیہ نہیں ہوگا، اس سے ان فقہاء کی تردید کر دی جو یہ کہتے ہیں کہ اگر اگلا رمضان آ گیا اور گزشتہ رمضان کے قضا روزے نہیں رکھے تو پھر روزے بھی رکھنا ہوں گے اور ایک ایک فدیہ بھی ادا کرنا ہوگا۔

ويذكر عن أبي هريرة مرسلاً، وعن ابن عباس: أنه يطعم. ولم يذكر الله تعالى الاطعام إنما قال: ﴿فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾.

حضرت ابو ہریرہ رحمہ اللہ سے مرسلاً اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ ایسا آدمی تاخیر کرنے کی وجہ سے کھانا کھلائے یعنی کفارہ ادا کرے، لیکن امام بخاری رحمہ اللہ اس کی تردید کرتے ہیں کہ ”ولم يذكر الله الاطعام“ اللہ تعالیٰ نے قضا روزوں کے بارے میں اطعام کا ذکر نہیں فرمایا بلکہ یہ فرمایا کہ ﴿فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صرف قضا واجب ہے اطعام واجب نہیں۔

”يذكر“ کا صیغہ استعمال کر کے حضرت ابو ہریرہ رحمہ اللہ کے اثر کی تضعیف کی طرف اشارہ کر دیا، کیونکہ وہ ”مجاهد عن أبي هريرة“ کے طریق سے مروی ہے، اور مجاہد کا سماع حضرت ابو ہریرہ رحمہ اللہ سے نہیں ہے، اور دارقطنی نے اسی حدیث کو مرفوعاً بھی روایت کیا ہے، لیکن خود اسے ضعیف قرار دیا ہے۔ ابنتہ علامہ عینی نے مصنف عبدالرزاق کے حوالہ سے حضرت ابو ہریرہ کا یہ قول حضرت عطاء کی روایت سے بھی نقل کیا ہے اور ان کا سماع حضرت ابو ہریرہ سے ثابت ہے۔ اور حضرت ابن عباس سے بھی یہی قول دارقطنی وغیرہ میں موصولاً مروی ہے۔

۹۵۰۔ حدثنا أحمد بن يونس: حدثنا زهير بن يحيى، عن أبي سلمة قال:

سمعت عائشة رضي الله عنها تقول: كان يكون على الصوم من رمضان لما أستطيع أن

الفضیہ إلا فی شعبان۔ قال یحییٰ: الشغل من النبی، أو بالنبی ﷺ ۵۳۰

امام بخاری رحمہ اللہ اس ترجمۃ الباب سے ان حضرات کی تردید کرنا چاہتے ہیں کہ یہ بات صحیح نہیں ہے بلکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرما رہی ہیں کہ حضور اکرم ﷺ کے زمانے میں میرے جو روزے قضا ہو جایا کرتے تھے تو میں اگلے سال شعبان میں رکھا کرتی تھی، کیونکہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں مشغول رہتی تھی، اسی لئے مجھے اور دنوں میں وقت نہیں ملتا تھا تو میں شعبان میں قضا کرتی تھی، تو معلوم ہوا کہ تاخیر بھی جائز ہے اور تفریق بھی جائز ہے۔

(۴۱) باب الحائض تترك الصوم والصلاة

حائضہ نماز اور روزہ چھوڑ دے

وقال أبو الزناد: ان السنن ووجوه الحق لتأتي كثيرا على خلاف الرأي، فما يجد المسلمون بداً من اتباعها، من ذلك أن الحائض تقضي الصيام ولا تقضي الصلاة. أبو الزناد رحمہ اللہ نے کہا کہ سنتیں اور حق کے طریقے اکثر رائے اور عقل کے خلاف ہیں، لیکن مسلمانوں کو اس پر پیروی کیے بغیر کوئی چارہ کار نہیں ہے انہی امور میں سے یہ بھی ہے کہ حائضہ روزے کی قضا کرے اور نماز کی قضا نہ کرے۔

۱۹۵۱۔ حدثنا ابن أبي مریم: حدثنا محمد بن جعفر قال: حدثني زيد، عن

عياض، عن أبي سعيد ﷺ قال: قال النبي ﷺ: ((ليس اذا حاضت لم تصل ولم تصم؟ فذلك من نقصان دينها)) [راجع: ۳۰۴]

ترجمہ: ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ عورت جب حائضہ ہو جاتی ہے تو کیا وہ نماز اور روزہ نہیں چھوڑ دیتی اور یہی اس کے دین کی کمی سے ہے۔

(۴۲) باب من مات وعليه صوم،

اس شخص کا بیان جو مر جائے اور اس پر روزے واجب ہوں

”وقال الحسن، إن صام عنه ثلاثون رجلاً يوماً واحداً جاز.“

”حسن بصری رحمہ اللہ نے فرمایا اگر تمہیں آدمی اس کی طرف سے ایک ہی دن روزہ رکھ میں تو کافی ہے۔“

۵۳۱۔ وفي صحيح مسلم، كتاب الصيام، باب قضا رمضان في شعبان، رقم: ۱۹۳۳، وسنن الترمذی، كتاب الصوم عن رسول

اللہ، باب ما جاء في تأخير قضا رمضان، رقم: ۷۱۴، وسنن النسائی، كتاب الصيام، باب وضع الصيام عن الحائض، رقم:

۲۲۸۰، وسنن أبي داؤد، كتاب الصوم، باب تأخير قضا رمضان، ۲۰۴۷، سنن ابن ماجه، كتاب الصيام، باب ما جاء في قضا

رمضان، رقم: ۱۶۵۹، ومسند أحمد، بالنسبة إلى أنصار، باب حديث السيدة عائشة، رقم: ۲۳۸۵۰، ۲۳۸۵۱،

۲۳۴۸۹، وموطأ مالك، كتاب الصيام، باب جامع قضا الصيام، رقم: ۶۰۰.

یہ باب قائم کیا ہے کہ اگر کسی شخص کا انتقال ہو جائے اور اس کے ذمہ روزے ہوں تو کیا اس کا کوئی وارث یا کوئی بھی شخص اس کی طرف سے نیابتاً روزے رکھ سکتا ہے؟
امام بخاری رحمہ اللہ جواز کے قائل ہیں۔

امام احمد رحمہ اللہ کا بھی یہی مسلک ہے کہ روزہ میں نیابت ہو سکتی ہے کہ اگر کسی شخص کے ذمہ روزے واجب تھے اور وہ رکھے بغیر مر گیا تو دوسرا شخص اس کی طرف سے رکھ سکتا ہے بلکہ یہاں حضرت امام بصری رحمہ اللہ کا قول نقل کیا ہے کہ اگر اس کی طرف سے تیس آدمی ایک دن میں روزہ رکھ لیں تو بس پورے رمضان کے روزے ہو گئے۔

۹۵۲۔ حدثنا محمد بن خالد: حدثنا محمد بن موسى بن أعين: حدثنا أبي، عن عمرو بن الحارث، عن عبيد الله بن أبي جعفر: أن محمد بن جعفر: حدثه عن عروة عن عائشة رضي الله عنها: أن رسول الله ﷺ قال: ((من مات وعليه صيام صام عنه وليه)). ۵۵
”تابعہ ابن وہب عن عمرو، ورواه يحيى بن أيوب عن ابن أبي جعفر“

ان حضرات کا استدلال اس حدیث سے ہے کہ ”من مات وعليه صيام صام عنه وليه“ اور اگلی حدیث سے بھی ان کا استدلال ہے۔

۹۵۳۔ حدثنا محمد بن عبد الرحيم: حدثنا معاوية بن عمرو: حدثنا زائدة عن الأعمش، عن مسلم البطين، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، إن أمي ماتت وعليها صوم شهر، فأقضيها عنها؟ قال: ((نعم))، ((فدين الله أحق أن يقضى)).

قال سليمان: فقال الحكم وسلمة: ونحن جميعاً جلوس حين حدث مسلم بهذا الحديث. قالوا: سمعنا مجاهداً يذكر هذا عن ابن عباس ويذكر عن أبي خالد: حدثنا الأعمش، عن الحكم، ومسلم البطين وسلمة بن كهيل، عن سعيد بن جبير وعطاء ومجاهد، عن ابن عباس: قالت امرأة للنبي ﷺ: إن أختي ماتت. وقال يحيى وأبو معاوية، عن الأعمش، عن مسلم عن سعيد، عن ابن عباس: قالت امرأة للنبي ﷺ: إن أمي ماتت. وقال عبيد الله بن عمرو، عن زيد بن أبي أنيسة، عن الحكم، عن سعيد، عن ابن عباس، قالت امرأة للنبي ﷺ: إن أمي ماتت وعليها صوم لذر. وقال أبو حريز: حدثنا عكرمة عن

۵۵ وفي صحيح مسلم، كتاب الصيام، باب قضاء الصيام عن الميت، رقم ۱۹۳۵، وسنن أبي داود، كتاب الصوم، باب فيمن مات وعليه صيام، رقم ۲۰۴۸، وكتاب الأيمان والنذور، باب ما جاء فيمن مات وعليه صيام صام عنه وليه، رقم:

۲۸۷۹، ومسند أحمد، باب مسند الأنصار، باب حديث السيدة عائشة، رقم ۲۳۲۶۵.

ابن عباس: قالت امرأة للنبي ﷺ: ماتت أُمِّي وعليها صوم خمسة عشر يوماً. ۵۶

نیابتِ روزہ کا حکم

ایک خاتون نے عرض کیا کہ میری بہن کا انتقال ہو گیا ہے، دوسری روایت میں ہے کہ اس نے کہا کہ میری والدہ کا انتقال ہو گیا ہے اور ان کے ذمے روزے تھے تو کیا میں ان کی طرف سے روزے رکھوں؟ تو فرمایا کہ ”صومی عنہا“ تو روزہ رکھنے کی اجازت دی، یہ حدیثیں بظاہر امام احمد بن حنبل اور امام بخاری رحمہما اللہ کے مسلک پر صریح معلوم ہوتی ہیں کہ ایک شخص دوسرے کی طرف سے نیابتِ روزہ رکھ سکتا ہے۔ ۵۷

جمہور کا مسلک

جمہور کا کہنا یہ ہے کہ جن میں حنفیہ بھی داخل ہیں کہ عباداتِ بدنہ میں نیابت جاری نہیں ہوتی، لہذا ایک کا دوسرے کی طرف سے روزہ رکھنا جائز نہیں۔

جمہور کا استدلال

ان کا استدلال اس حدیث سے ہے جو امام نسائی رحمہ اللہ نے سنن کبریٰ میں روایت کی ہے اور وہ یہ ہے کہ ”لا یصلی احد عن احد ولا یصوم احد عن احد“ ذکرہ الزیلعی کما فی فیض الباری۔ کہ ایک شخص دوسرے کی طرف سے نماز نہیں پڑھ سکتا، اور ایک شخص دوسرے کی طرف سے روزہ نہیں رکھ سکتا، اسی طرح ترمذی میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی مرفوع حدیث ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے کہ ”من مات وعليه صوم شهر فليطعم عنه مكان كل يوم مسكين“ کہ جس شخص کے اوپر روزے ہوں اور اس کا انتقال ہو جائے تو اس کا وہ ایک روزے کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلائے یعنی فدیہ ادا کرے۔ ۵۸

۵۶۔ وفی صحیح مسلم، کتاب الصیام، باب قضا الصیام عن الميت، رقم: ۱۹۳۶، وسنن الترمذی، کتاب الصوم عن رسول اللہ، باب ماجاء فی الصوم عن الميت، رقم: ۶۵۰، وسنن ابی داؤد، کتاب الایمان والنذور، باب فی قضا النذر عن الميت، رقم: ۲۸۷۶، وسنن ابن ماجہ، کتاب الصیام، باب من مات وعليه صیام من نذر، رقم: ۱۷۴۸، ومسند أحمد، ومن مسند بنی ہاشم، باب بدایة مسند عبد اللہ بن العباس، رقم: ۱۸۶۸، ۱۹۰۱، ۲۲۲۰، ۲۲۲۵، ۲۹۷۱، ۳۲۳۵۔

۵۷۔ وحجة أصحابنا الحنفیة ومن تبعهم فی هذا الباب، فی أن: من مات وعليه صیام لا صوم عنه أحد، ولكنه أن أوصی به أطمع عنه ولله كل يوم مسکینا نصف صاع من بر أو صاعاً من تمر أو شعیر، مارواه النسائی ((عن ابن عباس: أن رسول اللہ ﷺ قال: لا یصلی احد عن احد، ولكن یطعم عنه)). وعن ابن عمر رضی اللہ عنہما، قال: قال رسول اللہ ﷺ: ((من مات وعليه صوم شهر فليطعم عنه مكان كل يوم مسکین)). عمدة القاری، ج: ۸، ص: ۱۵۳، وحاشیة الطحطاوی علی مرآی الفلاح، ج: ۱، ص: ۴۵۳، مکتبة البابی الحلبي، مصر، ۱۳۱۸ھ، والمبسوط للسرغسی، ج: ۳، ص: ۸۹، ج: ۷، ص: ۱۹، ج: ۸، ص: ۱۵۷، وسنن الترمذی، باب ماجاء من الکفارة، رقم: ۷۱۸۔

اس حدیث کو، مزملیٰ نے حسن قرار دیا ہے، کما فی عمدۃ القاری، اگرچہ حضرت شاہ صاحبؒ نے اس کے ضعف کو ترجیح دی ہے۔

ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ صوم میں نیابت جائز نہیں، رہی وہ حدیثیں جن میں آپ ﷺ نے دوسرے کو روزہ رکھنے کی اجازت دی کہ ”صام عنہ ولیہ“ یا ”صومی عنہا“ ان کی تاویل بعض حنفیہ نے یوں کی ہے کہ ”صام عنہ ولیہ“ کے معنی یہ ہیں کہ وہ اس کی طرف سے فدیہ ادا کرے، ”صام“ معنی میں فدیہ ادا کرنے کے ہے لیکن یہ تاویل بہت بعید معلوم ہوتی ہے الفاظ حدیث میں فدیہ کا کوئی ذکر نہیں بلکہ بقاعدہ طور پر روزے رکھنے کا حکم ہے۔

میرے نزدیک سب سے بہتر توجیہ وہ ہے جو حضرت علامہ انور شاہ صاحب کشمیری رحمہ اللہ نے فیض الباری میں فرمائی ہے، فرماتے ہیں کہ یہاں پر ”صام عنہ ولیہ“ کے معنی یہ نہیں ہیں کہ اس کی طرف سے قضاء کر سکتا ہے بلکہ یہاں ایصالِ ثواب مراد ہے اور جہاں تک میت کے ذمہ سے وجوب ساقط ہونے کا تعلق ہے تو وہ اطعام سے ہوگا، لیکن وہی کو چاہئے کہ روزہ رکھ کر میت کے لئے ایصالِ ثواب کرے اور روزہ رکھ کر ایصالِ ثواب کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں اور یہاں یہ حدیثیں اسی پر محمول ہیں۔ ۵۹

بعض حضرات نے یہ بھی فرمایا کہ ابتدائے اسلام میں نیابت جاری ہونے کا حکم تھا بعد میں منسوخ ہو گیا

”لا یصلی احد عن احد ولا یصوم احد عن احد“ سے۔

اس کی دلیل یہ ہے کہ طحاوی میں روایت ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ان کی شاگرد عمرہ نے پوچھا کہ میری والدہ کا انتقال ہو گیا ہے، ان پر رمضان کے روزے واجب تھے، میں کیا کروں؟ اس کے

۵۹ قولہ [صام عنہ ولیہ]، وأولہ الحنفیۃ بأن معناه أطعم عنہ ولیہ، قلت: ومن أولہ بذلک، فله ما أخرجه الترمذی فی ”باب ما جاء فی الکفارة“ عن ابن عمر مرفوعاً، قال: قال من مات وعليہ صیام شهر، فليطعم عنہ مکان کل یوم مسکیناً، اه، الا ان الترمذی لم یحسنہ، وحسنہ القرطبی، کما نقلہ الصینی، قلت: والظاهر أن الحدیث لیس قابلاً للتحسین، لأن فی اسنادہ محمداً، وهو ابن ابی لیلی، کما صرح بہ الترمذی فی ”جامعہ“ ثم رأیت التصریح بہ فی ”المسنن الکبری“ فی موضعین، وابن ابی لیلی الثانی: الأول: عبد الرحمن بن ابی لیلی، وهو ثقة، والثانی محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی، ويقال له أيضا: ابن ابی لیلی، وهذا الذي اختلفوا فيه، وقد حسن البخاری حدیثہ، فی ”أبواب المفرد“، کما عند الترمذی، وفی ”تذکرۃ الحفاظ“ أنه من رواة الحسان، قلت: وقد جربت منه التفسیر فی المتن والاسانید، فهو ضعیف عندی، کما ذهب الیہ الجمهور وبالجمله من حسن الحدیث المذكور ظن أن محمداً هو ابن سیرین، وأذن تحسین القرطبی غیر مقبول عندی، الا أن یکون عنده اسنادہ غیر هذا، أما الجواب عندی فلا أقول: ان المراد من الصوم هو الاطعام، والمعبر بالصوم مشکاة، بل القول: انه أن یسعی یصام عنہ اناہ،

جواب میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے مذہب ادا کرنے کا حکم دیا، حالانکہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ”صام عنہ ولیہ“ حدیث کی راوی ہیں اور راوی کا اپنی روایت کے برخلاف فتویٰ دینا روایت کے منسوخ ہونے کی دلیل ہے اور ”لا یصوم أحد عن أحد“ والی روایت اس لئے بھی راجح ہے کہ یہ ایک قاعدہ کلیہ بیان کر رہی ہے جب کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے جو واقعات بیان کئے ہیں وہ جزئیات ہیں اور ”حکایۃ احوال لا عموم لھا“ کے قبیل سے ہیں اور ”لا یصلی أحد عن أحد ولا یصوم أحد عن أحد“ یہ ایک ضابطہ کلیہ بیان کر رہا ہے تو جو حدیث ضابطہ کلیہ بیان کر رہی ہو وہ ادلی ہوتی ہے یہ نسبت واقعات جزئیہ کے۔ ۱۰

اس حدیث میں امام بخاری رحمہ اللہ نے روایتوں کا اختلاف بیان کیا ہے کہ بعض روایتوں میں یہ مذکور ہے کہ اس عورت نے کہا کہ میری بہن کا انتقال ہو گیا ہے، بعض روایتوں میں ہے کہ اس کا انتقال ہو گیا ہے، اسی طرح بعض میں ایک مہینے کے روزوں کا ذکر ہے اور بعض روایتوں میں پندرہ دن کے روزوں کا ذکر ہے، سند روایتیں سب صحیح ہیں اس لئے کہ عام طور سے رواق حدیث واقعہ کے مرکزی مفہوم کو محفوظ رکھنے کا اہتمام کرتے ہیں اور جو جزوی تفصیلات ہوتی ہیں جن کے ساتھ کسی حکم شرعی کا تعلق براہ راست نہیں ہوتا تو ان کو اتنا محفوظ کرنے کا اہتمام نہیں کرتے، اسی واسطے اس میں کسی راوی کو وہم بھی ہو جاتا ہے لیکن اس وہم کی وجہ سے جو اصل حدیث ہے اس کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

اصل بات یہ تھی کہ اس عورت نے اپنی کسی رشتہ دار کے بارے میں یہ بتایا کہ اس کے ذمہ کچھ روزے ہیں اور آیا اس کے لئے اس کی طرف سے روزہ رکھنا جائز ہے یا نہیں؟ اصل مسئلہ یہ تھا اب وہ عورت جس کے اوپر روزے تھے وہ اس کی ماں تھی یا بہن تھی اور روزوں کی تعداد کیا تھی اس کا مرکزی مفہوم سے کوئی تعلق نہیں اور نہ اس سے کسی حکم شرعی میں کوئی فرق آتا ہے اس واسطے راویوں نے اس کو محفوظ نہیں رکھا۔

(۴۳) باب : متی یحل فطر الصائم ؟

روزہ دار کے لئے کس وقت افطار کرنا درست ہے

”والفطر أبو سعید الخدریؓ حين غاب قرص الشمس“.

۱۰۔ قال الطحاوی: ((حدثنا روح بن الفرج حدثنا يوسف بن عدي حدثنا عبيد بن حميد عن عبد العزيز بن ربيع عن حمرة بنت عبد الرحمن قلت لعائشة: ان أمي توفيت وعليها صيام رمضان، أیصلح أن أفضي عنها؟ قالت: لا، ولكن تصدقني عنها مكان كل يوم على مسكين غير من صیامک)) وهذا سند صحيح. عمدة القاری، ج: ۸، ص: ۵۵، و المجلد، ج: ۷، ص: ۳.

۱۹۵۴۔ حدثنا الحمیدی : حدثنا سفیان : حدثنا هشام بن عروة قال : سمعت
 أبی یقول : سمعت عاصم ابن عمر بن الخطاب ، عن أبیه رضی اللہ عنہ ، قال : قال رسول اللہ ﷺ :
 ((اذا قبل الليل من هاهنا وأدبر النهار من هاهنا وغربت الشمس فقد افطر الصائم)) .
 ۱۹۵۵۔ حدثنا اسحاق الواسطی : حدثنا خالد ، عن الشیبانی ، عن عبد اللہ بن
 أبی أوفی رضی اللہ عنہ قال : ((كنا مع النبی ﷺ فی سفر وهو صائم ، فلما غابت الشمس قال
 لبعض القوم : ((یا فلان ، قم فاجدح لنا)) ، فقال : یا رسول اللہ لو أمسیت ، قال : ((أنزل
 فاجدح لنا)) ، قال : یا رسول اللہ فلو أمسیت ، قال : ((أنزل فاجدح لنا)) ، قال : ان
 علیک نهارا . قال : ((أنزل فاجدح لنا)) ، فنزل فجده لهم فشرب رسول اللہ ﷺ قال :
 ((اذا رأيتم الليل قد اقبل من هاهنا فقد افطر الصائم)) . [راجع : ۱۹۴۱]

روزہ دار کے لئے کس وقت افطار کرنا درست ہے، تو ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے افطار کیا جس وقت سورج
 کی نکیہ ڈوب گئی۔ دونوں حدیثوں کی تفصیل پیچھے گزر چکی ہے۔

(۴۴) باب: يفطر بما تيسر من الماء أو غيره

پانی وغیرہ جو آسانی سے مل جائے اس سے افطار کرے

یہ باب قائم کر کے یہ کہنا چاہتے ہیں کہ افطار کے لئے کوئی خاص چیز مخصوص نہیں اور اس سے اس
 حدیث کی طرف اشارہ کر رہے ہیں جس میں آتا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ”من وجد تمرًا فليفطر
 عليه ومن لا فليفطر على ماء، فان الماء طهور“ جس کے پاس کھجور ہو تو کھجور سے افطار کرے، اس
 سے بعض لوگوں نے یہ سمجھا کہ کھجور سے افطار کرنا واجب ہے، ان کی تردید کرتا چاہتے ہیں کہ واجب نہیں ہے،
 بلکہ کھجور ہو تو کھجور سے افطار کر لے اور کوئی چیز ہو تو اس سے بھی افطار کر سکتا ہے۔ الا

۱۹۵۶۔ حدثنا مسدد : حدثنا عبد الواحد : حدثنا الشیبان سلیمان قال : سمعت
 عبد اللہ بن أبی أوفی رضی اللہ عنہ قال : سُرنا مع رسول اللہ ﷺ وهو صائم فلما غربت الشمس قال :
 ((أنزل فاجدح لنا)) قال : ((یا رسول اللہ لو أمسیت ، قال : ((أنزل فاجدح لنا)) ، قال :
 یا رسول اللہ ان علیک نهارا ، قال : ((أنزل فاجدح لنا)) . فنزل فجده . ثم قال : ((اذا
 رأيتم الليل اقبل من هاهنا فقد افطر الصائم)) ، وأشار بأصبعه قبل المشرق . [راجع : ۱۹۴۱]

ابن سنن الترمذی ، کتاب الصوم عن رسول اللہ ﷺ ، باب ماجاء ما يستحب عليه الافطار ، رقم : ۶۹۴ ، ج : ۳ ،
 ص : ۷۷ ، دار احیاء التراث العربی ، بیروت . ومسنند أحمد ، ج : ۴ ، ص : ۲۱۵ ، مؤسسة قرطبة ، مصر .

آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم دیکھو کہ رات اس طرف سے آگئی تو روزہ ور کے افطار کا وقت آگیا اور اپنی انگلیوں سے مشرق (پورب) کی طرف اشارہ کیا۔

(۳۵) باب تعجیل الافطار

افطار میں جلدی کرنے کا بیان

۱۹۵۷۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف : أخبرنا مالک ، عن ابی حازم ، عن سهل بن سعد : ان رسول اللہ ﷺ قال : ((لا یزال الناس بخیر ما عجلوا الفطر)) .
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ لوگ ہمیشہ بھدائی کے ساتھ رہیں گے جب تک افطار میں جلدی کریں گے۔

(۳۶) باب : إذا أفطر فی رمضان ثم طلعت الشمس

اگر کوئی شخص رمضان میں افطار کر لے پھر سورج طلوع ہو جائے

۱۹۵۹۔ حدثنا عبد اللہ بن ابی شیبہ : حدثنا أبو أسامة ، عن هشام ابن عروہ ، عن فاطمة عن أسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہما قالت : أفطرنا علی عهد النبی ﷺ یوم غیم ثم طلعت الشمس . فیل لهشام : فأمروا بالقضاء ؟ قال : بد من قضاء ؟ وقال معمر : سمعت هشاماً یقول : لا أدری أقضوا أم لا . ۶۲

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہما فرماتی ہیں کہ ہم نے نبی کریم ﷺ کے زمانے میں ایک مرتبہ افطار کر لیا یوم غیم جب کہ وہ دن ابراہیمؑ کا تھا تو ہم یہ سمجھے کہ دن ختم ہو کر سورج غروب ہو گیا ہے اس کی وجہ سے افطار کر لیا ”ثم طلعت الشمس“ بعد میں سورج نکل آیا یعنی معلوم ہوا کہ جس وقت ہم نے افطار کیا تھا اس وقت غروب نہیں ہوا تھا۔

ہشام بن عروہ نے یہ واقعہ بیان کیا تو ان کے شاگردوں نے ہشام سے کہا ”فأمروا بالقضاء؟“ یعنی سواں کیا کہ جب انہوں نے طلوع شمس سے پہلے روزہ افطار کر لیا تھا تو بعد میں ان کو قضاء کا حکم دیا گیا؟ قال ”بد من قضاء“ یعنی قضاء کرنے سے کوئی چارہ تھا؟ مطلب یہ ہے کہ قضاء کرنے سے کوئی چارہ نہیں تھا اس میں ہمزہ استفہام انکاری کا محذوف ہے یعنی ”اہل من قضاء؟“۔

”وقال معمر“ او پر والی روایت تو بوسامہ کی تھی، یہاں معمر بن راشد کہتے ہیں کہ میں نے ہشام کو سنا کہ وہ کہتے تھے ”لا أدری أقضوا أم لا“ کہ مجھے یاد نہیں کہ انہوں نے قضا کی یا نہیں کی، یعنی اس روایت میں تو یہ ہے کہ انہوں نے اس بات پر جزم کیا کہ ضرور قضاء کی ہوگی، لیکن دوسری مرتبہ میں انہوں نے روایت

۶۲ وفی سنن ابی داؤد ، کتاب الصوم ، باب الفطر قبل غروب الشمس ، رقم . ۲۰۱۲ ، وسنن ابن ماجہ ، کتاب الصیام ، باب

ما جاء فیہم افطر ناساً ، رقم . ۱۶۶۳ ، ومسند أحمد ، باقی مسند الأنصار ، باب حدیث اسماء بنت ابی بکر ، رقم . ۲۵۶۹۰ .

کرتے ہوئے یہ کہا کہ پتہ نہیں قضا کی تھی یا نہیں، گویا روایت میں نہیں ہے کہ قضاء کی تھی لیکن انہوں نے اپنے طور پر جزم کرتے ہوئے کہا تھا اس وقت کی قضا کی ہوگی اور یہی قیاس کا مقتضی بھی ہے اور ائمہ اربعہ اس بات کے قائل ہیں اگر کوئی آدمی غروب آفتاب سے پہلے افطار کر لے تو اس کو قضاء کرنی ہی ہوگی۔ چنانچہ مصنف عبد الرزاق میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا واقعہ مذکور ہے کہ انہوں نے افطار کیا، بعد میں سورج نظر آ گیا تو انہوں نے فرمایا: "المخطئ یسیر لقضی یوماً"۔

چنانچہ امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا واقعہ ذکر فرمایا ہے کہ ایک مرتبہ انہوں نے افطار کر لیا تھا بعد میں پتہ چلا کہ سورج باقی تھا تو آپ ﷺ نے قضاء کا حکم دیا۔ ذکرہ العینی۔
یہی حنفیہ کی دلیل ہے اس بارے میں کہ اگر خطا افطار کر لیا جائے تو اس میں قضاء واجب ہوتی ہے لیکن نسیاناً افطار کرنے میں قضاء واجب نہیں ہوتی۔ ۶۳

(۴۷) باب صوم الصَّیَّان

بچوں کے روزہ رکھنے کا بیان

"وقال عمر رضی اللہ عنہ لنشوان فی رمضان: ویلک، وصیانا صیام الفطرہ"۔

اس باب میں یہ بتانا چاہتے ہیں کہ بچوں کا روزہ رکھنا جائز ہے اور ان سے رکھوانا بھی چاہئے تاکہ ان کو عادت پڑے اور اس میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے واقعہ سے استدلال کیا ہے کہ ان کے زمانے میں ایک شخص نے رمضان میں نشہ کر لیا تھا، شراب پی لی تھی "نشوان" کے معنی ہیں "سکران" تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس سے فرمایا تھا "ویلک، وصیانا صیام الفطرہ" تیرے اوپر افسوس ہمارے بچے روزے سے ہیں اور تو نہ صرف روزہ توڑ رہا ہے بلکہ شراب بھی پی رہا ہے "لفطرہ" پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کی پٹائی کی، حد لگائی تو اس سے پتہ چلا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے زمانے میں بچے بھی روزہ رکھ لیا کرتے تھے، اس سے ترجمۃ الباب پر استدلال فرمایا۔

۱۹۶۰- حدثنا بشر بن المفضل عن خالد بن ذکوان، عن الربیع بنت معوذ قالت: أرسل النبی ﷺ غداة عاشوراء الى قرى الأنصار: ((من أصبح مفطراً فليتم بقية يومه، ومن أصبح صائماً فليصم)) قالت: فكنا نصومه بعد نضوم صبيانا ونجعل لهم اللعبة من العهن، فاذا بكى أحدهم على الطعام أعطيناه ذلك حتى يكون عند الإفطار.

۶۳- دل الحديث على أن من افطر وهو أن الشمس قد غربت فلا ذاهي لم تغرب أمسك بقية يومه، وعليه القضاء ولا كفارة عليه، وبه قال ابن سيرين وسعيد بن جبير والأوزاعي والثوري ومالك وأحمد والشافعي وإسحاق، وأوجب أحمد الكفارة في الجماع، عمدة القاري، ج: ۸، ص: ۱۶۶، والمجموع، ج: ۶، ص: ۳۱۸، دار الفكر، بيروت، ۱۴۱۷ھ، ومنه البيهقي الكبير، باب من أكل وهو يروى أن الشمس قد غربت ثم بان أنها لم تغرب، ج: ۴، ص: ۲۱۷، رقم: ۷۸۰۶.

عاشورہ کے دن آپ ﷺ نے انصار کی بستیوں میں اعلان فرمایا کہ جس نے افطار کی حالت میں صبح کی ہو تو وہ اپنا باقی روزہ پورا کر لے اور جو شروع سے روزہ سے ہوں تو وہ روزہ رکھیں۔ بظاہر یہ صورت ہوئی تھی کہ اس دن رویت ہلال میں شک تھا کہ آیا ہلال نظر آیا کہ نہیں آیا بعد میں شہادت ایسے وقت آگئی، جب کہ عاشورہ شروع ہو چکا تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو لوگ روزے سے ہوں تو وہ روزہ پورا کر لیں اور جو روزہ سے نہ ہوں وہ اب روزہ کی نیت کر لیں بشرطیکہ صبح سے کچھ نہ کھایا ہو۔

یہاں پر جو مقصود ہے وہ یہ کہ فرماتے ہیں کہ ہم بعد میں عاشورہ کا روزہ رکھ لیا کرتے تھے اور اپنے بچوں کو بھی روزہ رکھوایا کرتے تھے۔

اس حدیث کی دوسری توجیہ یہ ہے کہ یہ رویت ہلال کا مسئلہ نہیں بلکہ فرضیت عاشوراء کی ابتداء کا بیان ہے کہ اس سے پہلے عاشورہ کا روزہ فرض نہیں تھا جب عاشورہ کے روزے کی فرضیت کا حکم آیا تو وہ ایسے وقت آیا جب عاشوراء کا دن شروع ہو چکا تھا اس پر آپ ﷺ نے یہ اعلان فرمایا کہ جنہوں نے کچھ کھایا ہو وہ کھانے سے پرہیز کر کے دن پورا کریں اور جنہوں نے روزہ نہ رکھا ہو اور صبح سے کچھ کھایا بھی نہ ہو تو وہ اب روزے کی نیت کر لیں، کہتے ہیں کہ ہم اپنے بچوں سے روزہ رکھوایا کرتے تھے ”وَجْعَلْ لَهُمُ اللَّعِبَةَ مِنَ الْعَمَلِ“ اور بچوں کے لئے ایک کھلونا بنا رکھا تھا کہ اگر کوئی بچہ کھانے کے لئے ضد کرتا اور روتا تو وہ کھلونا دے دیتے تھے کہ اس سے کھلتے رہو ”حنی یكون عند الإفطار“ یہاں تک کہ افطار کا وقت آ جاتا تو بچے اس میں مشغول ہو کر کھانا بھول جاتے۔

(۴۸) باب الوصال

متواتر روزے رکھنے کا بیان

”ومن قال: ليس لي الليل صيام قال الله عز وجل: ﴿ثُمَّ أَتَمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾“

[البقرة: ۱۸۷]۔ ونهى النبي ﷺ عنه لهم وابقاء عليهم وما يكره من التعصق“۔

جو اس کے قائل ہیں کہ رات کو روزہ نہیں اس لئے کہ اللہ ﷻ نے فرمایا روزے رات تک پورے کرو اور نبی کریم ﷺ نے لوگوں کو مہربانی اور ان پر شفقت کرتے ہوئے اس سے منع فرمایا اور عبادت میں شدت اختیار کرنے کی کڑاہت کی وجہ سے۔

۱۹۶۱۔ حدثنا مسدد قال: حدثني يحيى، عن شعبة قال: حدثني قتادة عن أنس

عن النبي ﷺ قال: ((لا تواصلوا)) قالوا: انك تواصل. قال: ((لست كاحد منكم، اني أطعم وأسقى، واني أبيت أطعم وأسقى)) [أنظر: ۸۲۴۱]

۱۹۶۲۔ حدثنا عبد الله بن يوسف: أخبرنا مالك، عن نافع، عن عبد الله بن عمر

رضي الله عنهما قال: نهى رسول الله ﷺ عن الوصال، قالوا: إنك تواصل: قال: ((إني

لست مفلکم، انی اطعم واسقی))۔ [راجع : ۱۹۲۲]

صوم وصال یہ ہے کہ آدمی ایک کے بعد دوسرا روزہ رکھتا چلا جائے اور رات کے وقت بھی روزہ سے رہے، اس کی دو صورتیں ہوتی ہیں۔

وصال کی ایک صورت یہ ہے کہ افطار کیا ہی نہیں اور پھر روزہ شروع کر دیا اور اگلے دن مغرب تک جاری رہا۔ یہ وہ صورت ہے جو حضور ﷺ اختیار فرماتے تھے اور آپ ﷺ نے دوسروں کو اس سے منع فرمایا کہ تم نہ کیا کرو، تمہارے اندر اتنی طاقت نہیں اور فرمایا کہ میں تمہاری طرح نہیں ہوں میں رات گزارتا ہوں اس حال میں کہ کھلانے والا مجھے کھلاتا ہے اور پلانے والا مجھے پلاتا ہے۔ چنانچہ بالاتفاق یہ وصال مکروہ ہے۔

وصال کی دوسری صورت یہ ہے کہ افطار کے وقت سحری تک کچھ نہ کھایا، اور پھر سحری کھائی، گویا ایک سحری سے دوسری سحری تک روزہ رکھا۔ اس دوسری صورت کی حقیقہ کے ہاں اگرچہ کوئی روایت نہیں لیکن حضرت علامہ انور شاہ صاحب کشمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ علامہ ابن تیمیہؒ کے نزدیک یہ مستحب ہے اور امام بخاریؒ نے باب الوصال الی السحر میں اس کا جواز بیان کیا ہے۔ اور حدیث میں جواز مذکور ہے، اس لئے اس میں اتنی تشدید نہیں۔

۱۹۶۳۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف : حدثنا اللیث : حدثنا ابن الہادی ، عن عبد اللہ ابن عباب ، عن ابی سعید ؓ ، أنه سمع النبی ﷺ يقول : ((لا تواصلوا فایکم اراد ان یواصل فلیواصل حتی السحر))۔ قالوا : فانک تواصل یا رسول اللہ ؟ قال : ((انی لست کھیتکم ، انی اہبت لی مطعم یمعنی ، وساق یمسقین))۔ [انظر : ۱۹۶۷] ۶۳

تم لوگ وصال نہ کرو اور اگر تم میں سے کوئی شخص وصال کرنا چاہے تو صرف سحری تک کرے، یہ دوسرے قسم کے وصال کی بات ہو رہی ہے، تو اس سے معلوم ہوا کہ ایسا کرنا جائز ہے۔

۱۹۶۴۔ حدثنا عثمان بن ابی شیبہ ومحمد قالا : أخبرنا عبدة ، عن هشام بن عروة ، عن ابیہ ، عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت : لہی رسول اللہ ﷺ عن الوصال رحمة لهم ، فقالوا : انک تواصل ، قال : ((انی لست کھیتکم ، انی یمعنی ربی ویسقین))۔ قال ابو عبد اللہ لم یذکر عثمان : رحمة لهم۔

ترجمہ: حضور ﷺ نے صوم وصال سے لوگوں پر مہربانی کے سبب سے منع فرمایا۔ لوگوں نے عرض کیا کہ آپ ﷺ تو صوم وصال رکھتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا میں تمہاری طرح نہیں ہوں، میرا رب مجھے کھلاتا اور پلاتا ہے۔

۳۳ وفی سنن ابی داؤد ، کتاب الصوم ، باب فی الوصال ، رقم : ۲۰۱۳ ، ومسنند احمد ، ہامی مسند المکثرین ، باب مسند ابی سعید الخدری ، رقم : ۱۰۶۳۳ ، ۱۰۸۲۱ ، ۱۱۱۲۱ ، ۱۱۱۳۳ ، ۱۱۱۶۹ ، ۱۱۳۹۵ ، ومن الدارمی ، کتاب الصوم ،

باب النہی عن الوصال فی الصوم ، رقم : ۱۶۳۳۔

(۴۹) باب التکلیل لمن أكثر الوصال،

”رواه أنس عن النبي ﷺ“.

۱۹۶۵۔ حدثنا أبو الیمان: أخبرنا شعیب، عن الزهري قال: أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن: أن أبا هريرة ؓ قال: نهى رسول الله ﷺ عن الوصال في الصوم. فقال له رجل من المسلمين: إنك تواصل يا رسول الله، قال: ((وأيكم مثلي؟ إني أبيت يطعمني ربي ويسقني)). فلما أبا أن يبتها عن الوصال وأصل بهم يوماً ثم يوماً ثم رأوا الهلال، فقال: ((لو تأخروا لودتكم))، كالتكليل لهم حين أبا أن يبتها. [انظر: ۱۹۶۶، ۶۸۵۱، ۷۵۲۳، ۷۲۹۹] ۶۵

بعض صحابہ ؓ نے جب آپ ﷺ کے منع کرنے کے باوجود وصال نہ چھوڑا تو آپ ﷺ نے ان کو ذرا سبق دینے کے لئے لباً وصال کیا یعنی کئی دن گزر گئے افطار ہی نہیں فرمایا، پھر اتفاق سے بیچ میں چاند نظر آ گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر چاند نظر نہ آتا تو میں اور لباً وصال کرتا تا کہ تمہیں پتہ چلتا کہ کیسے وصال کیا جاتا ہے، تو آپ ﷺ نے ان کو سبق دینے کے واسطے ایسا فرمایا۔

اور ان صحابہ کرام ؓ نے حضور ﷺ کی ممانعت کا مطلب بظاہر یہ سمجھا کہ آپ ﷺ شفقت کی وجہ سے منع فرما رہے ہیں، ورنہ وصال افضل ہے، اس لئے انہوں نے وصال جاری رکھا۔

۱۹۶۶۔ حدثنا يحيى: حدثنا عبد الرزاق، عن معمر، عن همام: أنه سمع أبا

هريرة ؓ عن النبي ﷺ قال: ((اياكم والوصال)) - مرتين - قيل: إنك تواصل، قال: ((أني أبيت يطعمني ربي ويسقني، فأكلفوا من العمل ما تطيقون)). [راجع: ۱۹۶۵]

”فأكلفوا من العمل ما تطيقون“.

آپ ﷺ نے فرمایا میں اس حال میں رات گزارتا ہوں کہ میرا رب مجھے کھلاتا پلاتا ہے، تم عمل میں اتنی ہی مشقت ٹھاؤ جس قدر طاقت ہو۔

۶۵ وفی صحیح مسلم، کتاب الصیام، باب النہی عن الوصال فی الصوم، رقم: ۱۸۴۶، ومسنَد احمد، ہافی مسند

لمکثرین، باب مسند ابی ہریرۃ، رقم: ۶۸۶۵، ۶۹۳۱، ۷۰۲۸، ۷۱۲۸، ۷۲۳۳، ۷۳۵۳، ۷۸۳۳، ۸۱۹۰،

۸۵۳۸، ۱۰۰۲۹، ۱۰۲۷۶، وموطأ مالک، کتاب الصیام، باب لہی عن الوصال فی الصیام، رقم: ۵۹، وس

الدارمی، کتاب الصوم، باب لہی عن الوصال فی الصوم، رقم: ۱۶۳۳.

(۵۱) باب من أقسم على أخيه ليفطر في التطوع ،

ولم ير عليه قضاء إذا كان أوفق له

کوئی شخص اپنے بھائی کو نفل روزہ توڑنے کے لئے قسم دے اور اس پر قضا واجب نہیں ہے جب کہ روزہ نہ رکھنا اس کے لئے بہتر ہو

اگر کوئی بھائی کسی دوسرے بھائی پر قسم کھائے کہ تمہیں قسم دیتے ہوں کہ تم روزہ افطار کر لو، اگر نفل روزہ ہو تو ایسا آدمی اگر افطار کر لے تو افطار کرنا جائز ہے اور اس پر قضا بھی واجب نہیں ہے، یہ امام بخاری رحمہ اللہ کا مسلک ہے۔

حنفیہ کے نزدیک ایسی صورت میں قضا واجب ہوگی اور قضا واجب ہونے کی دلیل وہ حدیث جو ترمذی میں ہے کہ حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہما دونوں روزے سے تھیں، نفلی روزہ رکھا ہوا تھا اتنے میں کوئی اچھا سا کھانا آگیا، کھانا کھانے کو دل چاہا تو انہوں نے کھا کر افطار کر دیا اور روزہ توڑ دیا، بعد میں سوچا کہ پتہ نہیں ہم نے صحیح کیا یا غلط کیا، توڑنا جائز تھا یا نہیں اور جب توڑ دیا تو اس کی قضا واجب ہے یا نہیں؟

چنانچہ حضور ﷺ سے پوچھنے کا مشورہ ہوا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب حضور ﷺ تشریف لائے تو حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا پوچھنے کے لئے دوڑ کر حضور ﷺ کے پاس گئیں "وكانت ابنة أبيها" اپنے باپ کی بیٹی تھیں تو جلدی سے جا کر مجھ سے پہلے ہی مسئلہ پوچھ لیا تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب تم روزہ رکھ رہی تھیں تو کیا کسی روزے کی قضا تھی، تو انہوں نے کہا کہ نہیں یا رسول اللہ! قضا نہیں تھی بلکہ نفلی روزہ تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ "فما قضينا يوماً آخر مكانه" اس کے بدلے دوسرا روزہ قضا کا رکھ لو، تو آپ نے قضا کرنے کا حکم دیا، معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص نفلی روزہ بھی توڑ دے تو اس کے ذمہ اس کی قضا واجب ہے اور جن روایتوں سے امام بخاری رحمہ اللہ وغیرہ استدلال فرما رہے ہیں ان میں صرف اتنا ہے کہ قضا کا ذکر نہیں لیکن عدم ذکر سے عدم شئی لازم نہیں آتا، مثلاً اگلی حدیث کا واقعہ ہے۔

۱۹۶۸ - حدثنا محمد بن بشر: حدثنا جعفر بن عون: حدثنا أبو العباس. عن
 عون بن أبي جحيفة، عن أبيه قال: أخصى النبي ﷺ بين سلمان وأبي الدرداء، فزار سلمان
 أبا الدرداء، فزارى أم الدرداء متبذلة، فقال لها: ما شأنك؟ قالت: أخوك أبو الدرداء
 ليس له حاجة في الدنيا. فجاء أبو الدرداء فصنع له طعاماً فقال له: كل، قال: فإني صائم،
 قال: ما أنا بآكل حتى تأكل. قال: فاكل، فلما كان الليل ذهب أبو الدرداء يقوم، قال:
 نم. فنم ثم ذهب يقوم فقال: نم. فلما كان من آخر الليل قال سلمان: قم الآن، فصلياً.
 فقال له سلمان: إن لربك عليك حقاً، ولنفسك عليك حقاً، ولأهلك عليك حقاً.
 فأعط كل ذي حق حقه، فإني النبي ﷺ فذكر ذلك له، فقال له النبي ﷺ: ((صَدَقَ

سلمان))۔ [انظر: ۶۱۳، ۶۲]

یہاں پر یہ واقعہ ذکر فرمایا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے حضرت سلمان ؓ اور حضرت ابوالدرداء ؓ کے درمیان مواخاۃ قائم فرمائی تھی، حضرت سلمان فرسی ؓ نے دیکھا کہ ابوالدرداء ؓ کی اہلیہ ایسے میلے کپڑے پہنے ہوئے ہیں اور ایسی نہیں رہتی ہیں جیسے عام طور پر ایک شوہر والی عورت رہتی ہے اور زیب و زینت کرتی ہے، تو انہوں نے پوچھا کہ کیا معاملہ ہے؟ تو انہوں نے بتایا کہ آپ کے بھائی ابوالدرداء ؓ کو دنیا کے کسی کام سے رغبت ہی نہیں، دن بھر روزہ رکھتے ہیں اور رات بھر نماز پڑھتے ہیں، جب انہیں دنیا سے کوئی رغبت ہی نہیں تو میں کس کے لئے زیب و زینت کروں۔ پھر جب حضرت ابوالدرداء ؓ آئے تو حضرت سلمان ؓ نے ان سے فرمایا کہ ایسا نہیں کرنا چاہئے یہ طریقہ ٹھیک نہیں ہے اور وہ اس وقت بھی روزہ سے تھے، حضرت سلمان ؓ نے انہیں قسم دے کر کہا کہ روزہ افطار کرو، چنانچہ انہوں نے روزہ افطار کر لیا، بعد میں جب حضور ﷺ سے یہ بات ذکر کی گئی تو آپ نے حضرت سلمان ؓ کی تصدیق کی۔

بے شک اس واقعہ میں یہ ذکر ہے کہ حضرت ابوالدرداء ؓ نے روزہ توڑ دیا لیکن قضا کیا یا نہیں کیا؟ اس میں اس کا ذکر نہیں ہے اور عدم ذکر سے یہ لازم نہیں آتا کہ قضا بھی واجب نہیں۔

(۵۲) باب صوم شعبان

شعبان کے روزے کا بیان۔

۱۹۶۹۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف : أخبرنا مالک ، عن أبي النضر ، عن أبي سلمة ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : كان رسول الله ﷺ يصوم حتى نقول : لا يفطر ويفطر حتى نقول : لا يصوم . وما رأيت النبي ﷺ استكمل صيام شهر إلا رمضان وما رأيته أكثر صياماً منه في شعبان . [انظر: ۱۹۷۰، ۶۲۶۵]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ روزہ رکھتے جاتے یہاں تک کہ ہم کہتے کہ اب افطار نہ کریں گے اور افطار کرتے جاتے یہاں تک کہ ہم کہتے کہ اب روزہ نہیں رکھیں گے اور میں نے نہیں دیکھا کہ نبی کریم ﷺ نے رمضان کے سوا کسی مہینہ میں پورے روزے رکھے ہوں اور نہ شعبان کے مہینہ سے زیادہ کسی مہینہ میں آپ ﷺ کو روزہ رکھتے ہوئے دیکھا۔

۱۹۷۰۔ حدثنا معاذ بن فضالة : حدثنا هشام ، عن يحيى ، عن أبي سلمة : أن

عائشة رضي الله عنها حدثته قال : لم يكن النبي ﷺ يصوم شهراً أكثر من شعبان ، فإنه

كان يصوم شعبان كله [وكان يقول: ((خذوا من العمل ما تطيقون ، فان الله لا يمل حتى تعملوا)) وأحب الصلاة الى النبي ﷺ ما دروم عليه وان قلت ، وكان اذا صلى صلاة داوم عليها . [راجع : ۱۹۶۹]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ حضور اکرم ﷺ شعبان سے زیادہ کسی مہینہ میں روزے نہیں رکھتے تھے۔ آپ ﷺ شعبان کے پورے مہینہ میں روزے رکھتے اور فرماتے تھے کہ اتنا ہی عمل اختیار کرو جتنے کی تم طاقت رکھتے ہو، اللہ ﷻ نہیں اکتا تا جب تک کہ تم نہ اکتا جاؤ اور سب سے محبوب نماز نبی کریم ﷺ کے نزدیک وہ تھی جس پر ہدایت کی جائے اگرچہ کم ہی ہو اور جب کوئی نماز پڑھتے تو اس پر ہدایت کرتے۔
”كله“ یہ تغلیباً کہا یعنی اکثر حصہ میں روزہ رکھتے تھے۔

(۵۳) باب ما يذکر من صوم النبی ﷺ وإفطاره

حضور ﷺ کے روزے اور افطار کے متعلق جو روایتیں مذکور ہیں

۱۹۷۱۔ حدثنا موسى بن إسماعيل: حدثنا أبو عوانة، عن أبي بشر، عن سعيد ابن جبير، عن ابن عباس قال: ما صام النبي ﷺ شهراً كاملاً قط غير رمضان. ويصوم حتى يقول القائل: لا، والله لا يفطر، ويفطر حتى يقول القائل: لا والله لا يصوم. ۱۹۷۲۔
”ويصوم حتى يقول القائل“ کا مطلب یہ ہے کہ بعض اوقات آپ روزہ رکھنا شروع کرتے تو اس طرح روزہ رکھتے چلے جاتے کہ ہم سمجھتے کہ آپ افطار نہیں کریں گے اور بعض اوقات افطار کرتے تو اتنا لمبا افطار کرتے کہ گویا آپ مسلسل افطار ہی فرما رہے ہیں تو ہم سوچتے کہ شاید آپ روزہ ہی نہیں رکھیں گے۔
۱۹۷۲۔ حدثني عبدالعزيز بن عبد الله قال: حدثني محمد بن جعفر، عن حميد انه سمع أنسا ﷺ يقول: كان رسول الله ﷺ يفطر من الشهر حتى نطق أن لا يصوم منه ، ويصوم حتى أن لا يفطر منه شيئاً . وكان لا تشاء تراه من الليل مصلياً الا رأيته ، ولا نائماً الا رأيته . وقال سليمان ، عن حميد : أنه سأل أنسا في الصوم . [راجع : ۱۱۳۱]
”وكان لا تشاء تراه من الليل مصلياً الا رأيته ، ولا نائماً الا رأيته“.

۱۹۷۱۔ وفی صحیح مسلم ، کتاب الصیام ، رقم : ۱۹۵۹ ، وسنن النسائی ، کتاب الصیام ، باب صوم النبی بابی ہو وامی و ذکر اختلاف الناقلین ، رقم : ۲۳۰۶ ، وسنن أبی داؤد ، کتاب الصوم ، باب فی الصوم المحرم ، رقم : ۲۰۷۵ ، وسنن ابن ماجہ ، کتاب الصیام ، باب ماجاء فی صیام النبی ، رقم : ۱۷۰۱ ، ومسند أحمد ، ومن مسند بنی ہاشم ، باب ہدایۃ مسند عبد اللہ بن العباس ، رقم : ۱۸۹۳ ، ۱۹۳۲ ، ۲۰۴۴ ، ۲۳۲۲ ، ۲۶۰۱ ، ۲۷۹۵ ، ۲۸۵۳ ، وسنن الدارمی ، کتاب الصوم ، باب فی صیام النبی ، رقم : ۱۶۷۹

اور رات میں اگر کوئی نماز پڑھتا ہو اور کھانا پیتا تو دیکھ لیتا اور سونے کی حالت میں دیکھنا پیتا تو دیکھ لیتا۔
 ۱۹۷۳۔ حدثنی محمد: أخبرنا أبو خالد الأحمر: أخبرنا حميد قال: سألت أنسا
 عن صيام النبي ﷺ فقال: ما كنت أحب أن راه من الشهر صائما الا رأيتہ، ولا مفطراً
 الا رأيتہ. ولا من الليل قائما الا رأيتہ، ولا نائما الا رأيتہ. ولا مسست خزة ولا حريرة
 ألين من كف رسول الله ﷺ، ولا شممت مسكة ولا عبيرة أطيب رائحة من رائحة رسول
 الله ﷺ. [راجع: ۱۱۳۱]

”ولا شممت مسكة ولا عبيرة أطيب رائحة من رائحة رسول الله ﷺ.“
 اور کوئی خزا حریر شمشیں پکڑے بھی حضور ﷺ کی تھیلی سے زیادہ نرم و نازک نہیں دیکھا اور نہ مشک اور عنبر
 کی خوشبو سونگھی جو رسول اللہ ﷺ کی خوشبو سے پاکیزہ اور بہتر ہو۔

(۵۴) باب حق الضیف فی الصوم

روزے میں مہمان کا حق ادا کرنے کا بیان

۱۹۷۴۔ حدثنا إسحاق: أخبرنا هارون بن إسماعيل: حدثنا علي: حدثنا يحيى
 قال: حدثني أبو سلمة قال: حدثني عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال:
 دخل على رسول الله ﷺ فذكر الحديث، يعني: ((إن لزورك عليك حقاً، وإن
 لزوجك عليك حقاً)) فقلت: وما صوم داود؟ قال: ((نصف الدهر)). [راجع: ۱۱۳۱]
 ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ میرے رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور
 پوری حدیث بیان کی یعنی تیرے مہمان کا تجھ پر حق ہے تیری بیوی کا تجھ پر حق ہے۔ میں نے پوچھا داؤد علیہ السلام کا
 روزہ کیسا تھا؟ آپ ﷺ نے فرمایا ایک دن روزہ رکھتے اور ایک دن افطار کرتے۔

(۵۵) باب حق الجسم فی الصوم

روزے میں جسم کے حق کا بیان

۱۹۷۵۔ حدثنا ابن مقاتل: أخبرنا عبد الله: أخبرنا الأوزاعي قال: حدثني يحيى
 بن أبي كثير، قال: حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن قال: حدثني عبد الله بن عمرو بن العاص
 رضي الله عنهما: قال لي رسول الله ﷺ: ((يا عبد الله، ألم أخبر أنك تصوم النهار

وتقوم الليل؟) فقلت: بلى يا رسول الله، قال: فلا تفعل، صم وأفطر، وقم ونم، فإن لجسدك عليك حقاً، وإن لعينيك عليك حقاً، وإن لزورك عليك حقاً، وإن بحسبك أن تصوم من كل شهر ثلاثة أيام فإن لك بكل حسنة عشر أمثالها، فإذا ذلك صيام الدهر كله))، فشددت فشدد على قلت: يا رسول الله، إني أجد قوة، قال: ((لصم صيام نبي الله داود عليه السلام))، ولا تزدد عليه))، قلت: وما كان صيام نبي الله داود عليه السلام؟ قال: ((نصف الدهر))، وكان عبد الله يقول بعد ما كبر: ياليتني قبلت رخصة النبي ﷺ. [راجع: ۱۱۳۱]

اس میں آپ نے یہ فرمایا کہ ”إن لزورك عليك حقاً“ تمہارے ملنے جلنے والوں کا بھی تم پر حق ہے، تو امام بخاری رحمہ اللہ نے اس سے ترجمہ اسباب پر استدلال کیا ہے کہ روزے میں مہمان کا بھی حق ہے کہ گھر میں اگر کوئی مہمان آیا ہوا ہے تو آپ کو چاہئے کہ نفلی روزہ نہ رکھیں تاکہ اس کو کھانے میں کوئی تکلیف وغیرہ نہ ہو اور دوسری طرف مہمان کو بھی چاہئے کہ وہ روزہ نہ رکھے کہ میزبان اسی کے لئے کھانا وغیرہ تیار کر کے رکھے اور وہ حضرات روزے سے آئیں یہ بھی ٹھیک نہیں تو اسلام میں دونوں کا حق ایک دوسرے پر ہے۔

حضور اقدس ﷺ نے شروع میں ان کو فرمایا تھا کہ صرف تین دن روزہ رکھ لو، انہوں نے کہا یا رسول اللہ! مجھے اس سے زیادہ کی طاقت ہے، آخر میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ پھر تو صوم داؤدی رکھ لیا کرو۔

وہ یہ کہ ایک دن روزہ رکھو اور ایک دن افطار کرو، عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اسی پر عمل کیا کرتے تھے، جب آخر میں بوڑھے ہو گئے تو فرمایا کرتے تھے کہ ”یالیتنی قبلت رخصة النبي ﷺ“ کاش میں حضور اکرم ﷺ کی دی ہوئی رخصت پر عمل کرتا اور اس کو قبول کر لیتا یعنی کہ حضور ﷺ نے جو فرمایا تھا کہ مہینے میں تین روزے رکھ لیا کرو اور میں صوم داؤدی رکھتا رہا، لیکن اب بوڑھا ہونے کے بعد اس میں بہت مشقت معلوم ہو رہی ہے اور معمول کو ترک کرنا اچھا نہیں لگتا، اگرچہ ترک کرنا جائز تھا لیکن صحابہ کرام ﷺ کسی معمول کو شروع کرتے تو اس کو ترک کرنا ان پر بہت شاق گذرتا تھا، تو فرما رہے ہیں کہ اگر میں حضور اکرم ﷺ کی رخصت پر عمل کرتا تو مہینے میں صرف تین دن روزہ رکھنے کا معمول ہوتا اور معمول باقی رکھنے میں کتنی مشقت نہ ہوتی، اب یا تو معمول کو توڑ دوں اور اگر معمول پر عمل کروں تو مشقت بہت معلوم ہوتی ہے۔

(۵۶) باب صوم الدهر

ہمیشہ روزہ رکھنے کا بیان

۹۷۶۔ حدثنا أبو الیمان: أخبرنا شعیب، عن الزهري قال: أخبرني سعيد بن

المسیب وأبو اسلمة بن عبد الرحمن : أن عبد الله بن عمرو قال : أخبر رسول الله ﷺ اني أقول : والله الأصوم من النهار ولأقوم من الليل ما عشت . فقلت له : قد قلت باهى أنت وأمي . قال : ((فانك لا تستطيع ذلك فصم وأطرم ، وقم ونم ، وصم من الشهر ثلاثة أيام فان الحسنة بعشر أمثالها ، ذلك مثل صيام الدهر)) . قلت اني أطيق الفضل من ذلك قال : ((فصم يوماً وأفطر يومين)) . قلت : اني أطيق الفضل من ذلك قال : ((فصم يوماً وأفطر يوماً ، فذلك صيام داود عليه السلام وهو الفضل الصيام)) . فقلت اني أطيق الفضل من ذلك ، فقال النبي ﷺ : ((لا افضل من ذلك)) [راجع : ۱۱۳۱]

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کو میرے متعلق معلوم ہوا کہ میں کہتا ہوں کہ بخدا جب تک میں زندہ رہوں گا دن کو روزہ رکھوں گا اور رات کو کھڑا رہوں گا، میں نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ میرے ماں باپ آپ پر فدا ہوں میں نے ایسا کیا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ تو ان کی طاقت نہیں رکھتا اس لئے تو روزہ رکھ اور افطار بھی کر اور رات کو عبادت کے لئے کھڑا ہوا اور سو بھی جا، اور ہر مہینے میں تین دن روزے رکھ اس لئے کہ ہر نیکی کا دس گنا اجر بھی ملتا ہے اور یہ عمر بھر روزے رکھنے کے برابر ہے۔

میں نے عرض کیا میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا ایک روزہ رکھ دو دن افطار کر، میں نے عرض کیا میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں آپ ﷺ نے فرمایا ایک دن روزہ رکھ اور ایک دن افطار کر، یہ داؤد علیہ السلام کا روزہ ہے اور یہ تمام روزوں سے افضل ہے۔ میں نے عرض کیا میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں، نبی کریم ﷺ نے فرمایا اس سے افضل کوئی روزہ نہیں۔

صوم الدھر کی تین صورتیں

الف: پورے سال اس طرح روزے رکھنا کہ جس میں ایام منہیہ بھی داخل ہوں یہ بالاتفاق ناجائز ہے۔
ب: ایام منہیہ کو چھوڑ کر سال کے باقی ایام میں روزے رکھنا، یہ جمہور کے نزدیک جائز ہے لیکن خلاف اولیٰ ہے۔
ج: ایک دن روزہ رکھنا اور ایک دن افطار کرنا یعنی صوم داؤد علیہ السلام، یہ بالاتفاق افضل اور مستحب ہے۔ ۶۸

(۵۷) باب حق الأهل فی الصوم

روزے میں بیوی بچوں کا حق ہے

”رواہ أبو حنیفۃ عن النبی ﷺ“

۹۷۷۔ حدثنا عمرو بن علی : أخبرنا أبو عاصم ، عن ابن جریج ، سمعت عطاء أن أبا العباس الشاعر أخبره : أنه سمع عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما يقول : بلغ النبي ﷺ أني أسرد الصوم ، وأصلي الليل . فاما أرسل الي واما لقيته فقال : ((ألم أخبر أنك تصوم ولا تفطر وتصلی ؟ فصم وأفطر وقم ونم . فان لم يترك عليك حظاً ، وان لنفسك وأهلك عليك حظاً)) . قال : انی لأقوی لذلك ، قال : ((فصم صيام داود ﷺ)) . قال : وكيف ؟ قال : ((كان يصوم يوماً ويفطر يوماً ، ولا يفطر اذا لاقى)) . قال : من لی بهذه يا نبي الله ؟ قال عطاء : لا أدري كيف ذكر صيام الابد ؟ قال النبي ﷺ : ((لا صام من صام الابد)) مرتين . [راجع : ۱۱۳۱]

”وکیف ؟ قال : ((كان يصوم يوماً ويفطر يوماً ، ولا يفطر اذا لاقى)) . قال : من لی بهذه يا نبي الله ؟ قال عطاء : لا أدري كيف ذكر صيام الابد ؟ قال النبي ﷺ : ((لا صام من صام الابد)) مرتين“ .

آپ ﷺ نے فرمایا ایک دن رکھتے اور ایک دن افطار کرتے اور جب دشمن سے مقابلہ ہوتا تو پیچھے نہ ہٹتے۔ حضرت عبد اللہ ﷺ فرماتے ہیں میں نے عرض کیا کہ میری طرف سے اس کی ذمہ داری کون لیتا ہے؟ یعنی اگر میں حضرت داؤد علیہ السلام جیسے روزے رکھوں تو اس بات کی ذمہ داری کون لگا کہ میں بھی جنگ میں نہیں بھاگوں گا۔ عطاء نے کہا کہ میں نہیں جانتا کہ ہمیشہ روزہ رکھنے کا تذکرہ کس طرح کیا؟ یعنی مجھے یاد نہیں کہ صیام الابد کا تذکرہ کس طرح اس قصہ میں آیا، لیکن حضور اکرم ﷺ نے فرمایا تھا کہ جس نے ہمیشہ روزے رکھے اس نے گویا روزے نہیں رکھے۔ یعنی اگر ایام منہیہ میں بھی روزے رکھتا رہا تو روزے کا کوئی ثواب نہیں ہے۔

(۵۸) باب صوم یوم و افطار یوم

ایک دن روزہ رکھنے اور ایک دن افطار کرنے کا بیان

۹۷۸۔ حدثنا محمد بن بشار : حدثنا غندر : حدثنا شعبه ، عن مغيرة قال : سمعت مجاهداً ، عن عبد الله بن عمرو رضي الله تعالى عنهما عن النبي ﷺ قال : ((صم من الشهر ثلاثة أيام)) . قال : أطبق أكثر من ذلك ، فما زال حتى قال : ((صم يوماً وأفطر يوماً)) ، فقال : (اقرأ القرآن في كل شهر)) ، قال : انی أطیق أكثر ، فما زال حتى قال : ((في ثلاث)) . [راجع : ۱۱۳۱]

آپ ﷺ نے فرمایا کہ مہینے میں تین دن روزے رکھا کرو۔ انہوں نے عرض کیا کہ میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں، اسی طرح گفتگو ہوتی رہی یہاں تک کہ آپ ﷺ نے فرمایا ایک دن روزہ رکھو اور ایک دن افطار

کرو۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ قرآن ہر مہینہ میں ایک بار ختم کرو۔
عبداللہ نے عرض کیا کہ میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں، یہاں تک کہ آپ ﷺ نے فرمایا تین دن میں ایک بار قرآن ختم کرو۔

(۵۹) باب صوم داؤد علیہ السلام

داؤد علیہ السلام کے روزوں کا بیان

۱۹۷۹۔ حدثنا آدم: حدثنا شعبة: حدثنا حبيب بن أبي ثابت قال: سمعت أبا العباس المكي، وكان شاعراً، وكان لا يتهم في حديثه، قال: سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال: قال لي النبي ﷺ: ((إنك لتصوم الدهر، وتقوم الليل؟)) فقلت: نعم. قال: ((إنك إذا فعلت ذلك هجمت له العين، ونفثت له النفس. لا صام من صام الدهر، صوم ثلاثة أيام صوم الدهر كله))، قلت: فإني أطيق أكثر من ذلك. قال: ((فصم صوم داؤد عليه السلام، كان يصوم يوماً ويفطر يوماً، ولا يفطر إذا لاقى)). [راجع: ۱۱۳۱]

حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ داؤد علیہ السلام ایک روز روزہ رکھتے تھے اور ایک دن افطار کرتے تھے اور پھر آگے فرمایا کہ ”ولا يفطر إذا لاقى“ جب کسی دشمن سے مقابلہ ہوتا تو پھر داؤد علیہ السلام بھاگتے نہیں تھے، اس کا مقابل سے تعلق غالباً اس طرح ہے کہ جب ایک دن روزہ رکھا اور ایک دن افطار کیا تو اس سے ان کی قوت برقرار رہی، پھر جب کبھی دشمن سے مقابلہ کی نوبت آتی تو بھاگنے کی نوبت نہیں آتی تھی، تو حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ”من لي بهذه يا نبي الله“ میں کہاں اس خصلت پر عمل کر سکتا ہوں یعنی میں ایسی شجاعت اور ایمان کہاں سے ماؤں جو حضرت داؤد علیہ السلام کا تھا۔

”لا صام من صام الدهر“ جو ساری عمر روزہ رکھے اس نے روزہ نہیں رکھا، یہاں یہ تفصیل ہے کہ صوم الدہر کی ایک صورت بالاجماع حرام ہے اور وہ یہ ہے کہ ایام منہیہ کو بھی نہ چھوڑے ان میں بھی روزہ رکھے، البتہ اگر ایام منہیہ چھوڑ کر باقی دنوں میں مسلسل روزے رکھے تو اس پر حضور اکرم ﷺ نے حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما پر ایک قسم کی تکمیل فرمائی، اس کو حرام تو نہیں کہا، لیکن ان کو منع فرمایا، اس کی بناء پر اہل ظہر اس کو بھی ممنوع کہتے ہیں، لیکن جمہور کے نزدیک ایہ کرنا ناجز ہے، بلکہ امام شافعی رحمہ اللہ مستحب کہتے ہیں۔

علامہ یعنی رحمہ اللہ نے ”سنن الکبریٰ“ کے حوالے سے حضرت ابوتیمہ ہجیمی رضی اللہ عنہ کی حدیث نقل کی ہے ”من صام الدهر ضيق عليه جهنم هكذا“ نیز ابن ماجہ سے ایک روایت نقل کی ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام عید الاضحیٰ اور عید الفطر کے علاوہ سارے سال روزے رکھتے تھے، نیز حضرت عمر، حضرت ابن

عمر، حضرت عائشہ، حضرت طلحہ اور حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ وہ مسلسل روزے رکھتے تھے۔ ۲۹۔
 ”لا صام من صام الابد“ یا تو اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ شخص جو ایام منہیہ میں بھی روزہ نہیں چھوڑتا تو اس نے گویا روزہ رکھا ہی نہیں یعنی گناہ گار ہوا اور اگر اس کو دوسرے معنی پر محمول کیا جائے کہ ایام منہیہ کے علاوہ دوسرے دنوں میں روزہ رکھتا ہے تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ وہ مسلسل روزے رکھ رہا ہے تو مسلسل روزہ رکھنے کی وجہ سے اب اس کی عادت بن گئی ہے، عادت بن جانے سے آدمی کے اوپر مشقت باقی نہیں رہتی تو گویا کہ اس نے روزہ رکھا ہی نہیں، کیونکہ یہ اس کی عادتِ ثانیہ بن گئی ہے۔

”هجمت له العين“ ایسا کرو گے تو آنکھ حملہ کرے گی یعنی نیند آنے لگے گی، ”ونفیت له النفس“ اور نفس تھک جائے گا ”نفیة“ کے معنی ”تعب“ ہیں۔

۱۹۸۰۔ حدثنا اسحاق بن شاهين الواسطي : حدثنا خالد بن عبدالله ، عن خالد الحذاء ، عن أبي قلابة قال : أخبرني أبو المصباح قال : دخلت مع أبيك علي عبدالله ابن عمرو ، فحدثنا أن رسول الله ذكر له صومي ، فدخل علي فالتفت له وسادة من آدم خشوها ليف لجلس علي الأرض ، وصارت الوسادة بيني وبينه . فقال : ((أم يكفيك من كل شهر ثلاثة أيام ؟)) قال : قلت : يا رسول الله ، قال : ((خمساً)) . قلت : يا رسول الله ، قال : ((سبعمائة)) ، قلت : يا رسول الله ، قال : ((تسعاً)) ، قلت : يا رسول الله ، قال : ((إحدى عشرة)) . ثم قال النبي ﷺ : ((لا صوم فوق صوم داود عليه السلام ، شطر الدهر صم يوما وافرط يوما)) . [راجع : ۱۱۳۱]

ترجمہ: ابوالمصباح نے ابو قلابہ سے بیان کیا کہ میں تیرے والد کے ساتھ عبداللہ بن عمرو کے پاس گیا تو انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ سے میرے روزے کا تذکرہ ہوا، آپ ﷺ میرے پاس تشریف لائے، میں نے آپ ﷺ کے لئے چڑے کا تکیہ جس میں کھجور کی چھال بھری ہوئی تھی بچھا دیا۔ آپ ﷺ زمین پر بیٹھ گئے اور تکیہ میرے اور آپ ﷺ کے درمیان حائل تھا، آپ ﷺ نے فرمایا کیا تمہیں ہر مہینے میں تین روزے کافی نہیں ہیں؟ میں نے کہا یا رسول اللہ یعنی لجا جت کے ساتھ آپ ﷺ سے درخواست کی کہ کچھ اور رکھنے کی اجازت دیجئے، آپ ﷺ نے فرمایا پانچ روزے ہیں، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ کچھ اور، آپ ﷺ نے فرمایا سات روزے، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ کچھ اور، آپ ﷺ نے فرمایا گیارہ، پھر نبی ﷺ نے فرمایا داؤد کے روزوں سے بڑھ کر کوئی روزہ نہیں ایک دن روزہ رکھو اور ایک دن افطار کرو۔

(۶۰) باب صیام البیض ثلاث عشرة، وأربع عشرة، وخمس عشرة

ہرمہینے کی تیرہ، چودہ اور پندرہ کو روزے رکھنے کا بیان

۹۸۱۔ حدثنا أبو معمر : حدثنا عبد الوارث : حدثنا أبو التياح قال : حدثني أبو عثمان ، عن أبي هريرة ؓ قال : أوصاني خليلي ؓ بثلاث : صيام ثلاثة أيام من كل شهر ، وركعتي الضحى ، وإن أوتر قبل أن أنام . [راجع : ۱۱۷۸]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ نے بیان کیا کہ مجھے میرے خلیل ؓ نے تین باتوں کی وصیت فرمائی: ہر مہینے میں تین دن کے روزے رکھنا، چاشت کے دو رکعتیں پڑھنا اور سونے سے پہلے وتر کی وصیت فرمائی۔

(۶۱) باب من زار قومًا فلم يفطر عندهم

اس شخص کا بیان جو کسی کی ملاقات کو جائے اور وہاں اپنا روزہ نقل نہ توڑے

۹۸۲۔ حدثنا محمد بن المثنى قال : حدثني خالد - هو ابن الحارث - : حدثنا حميد ، عن أنس ؓ : دخل النبي ؐ على أم سليم ، فأتته بتمر و سمن قال : ((أعيذوا سمنكم في سقائه ، وتمركم في وعائه فأتني صائم)) ، ثم قال إلى ناحية من البيت فصلّي غير المكتوبة ، فدعا لأم سليم وأهل بيتها ، فقالت أم سليم : يا رسول الله ، إن لي خويصة ، قال : ((ما هي ؟)) قالت : خادمك أنس ، لما ترك خير آخرية ولادنيا إلا دعا لي به قال : ((اللهم ارزقه مالاً ولداً وبارك له)) فإني لمن أكثر الأنصار مالاً . وحدثني ابنتي أمينة أنه دفن لصلي مقدّم الحجاج البصرة بضع وعشرون ومائة)) . قال ابن أبي مریم : أخبرنا يحيى بن أيوب قال : حدثني حميد : سمع أنساً ؓ عن النبي ؐ . [أنظر : ۶۳۳۳ ، ۶۳۳۴ ، ۶۳۸۰ ، ۶۳۷۸] ۷۰

خدمت و دعا کی برکت

حضرت انس ؓ فرماتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا یعنی میری والدہ کے پاس

۷۰۔ یعنی وہی صحیح مسلم ، کتاب المساجد وموضع الصلاة ، باب جواز الجماعة في النافلة والصلاة على حصير وخمرة ، رقم : ۱۰۵۵ ، وکتاب فضائل الصحابة ، باب من فضائل أنس بن مالک ، رقم : ۳۵۲۹ ، ۳۵۳۱ ، وسنن الترمذی ، کتاب المناقب عن رسول الله ، باب مناقب أنس بن مالک ، رقم : ۳۷۶۳ ، ومسند أحمد ، بالی مسند المکثرین ، باب مسند أنس بن مالک ، رقم : ۱۱۶۱۱ ، ۱۲۳۸۵

تشریف لائے، حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا حضرت انس رضی اللہ عنہ کی والدہ ہیں، ”فأتته بتمر وسمن“ حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا آپ ﷺ کی تواضع کے لئے آپ کے پاس کچھ کھجور اور کچھ گھی لے کر آئیں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”اعيدوا سمنکم فی سقائه وتمرکم فی وعائه“ اپنا گھی اس کے مشکیزہ میں رکھو جس میں تھا اور اپنی کھجوریں اس کے برتن میں رکھو کیونکہ میں روزے سے ہوں۔

اس پر امام بخاری رحمہ اللہ نے ترجمۃ الباب قائم فرمایا ہے ”من زار قوما فلم یفطر عندهم“ کوئی شخص مہمان ہو کر گیا تو ضروری نہیں ہے کہ وہاں افطار کرے بلکہ کہہ دے کہ میرا روزہ ہے اس لئے میں نہیں کھا سکتا ہوں۔

”ثم قام إلى ناحية من البيت فصلی غیر المكتوبة، فدعا لأم سليم وأهل بيتها“
آپ ﷺ نے نماز پڑھ کر دعا فرمائی۔

حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا نے عرض کیا ”یا رسول اللہ ان لی خویصة“ یہ شاذ کلمہ ہے، اس میں التواء سائنین گوارا کیا گیا ہے۔ ”خاصة“ کی تصریح ہے، یعنی میرا چھوٹا سا خاص معاملہ ہے یا خاص آدمی مراد ہے، ”قال: ماہی؟ قالت:“ خادمک انس“ یعنی میں انس رضی اللہ عنہ کو آپ ﷺ کی خدمت میں دینا چاہتی ہوں کہ وہ آپ ﷺ کی خدمت میں رہے۔

”فما ترک خیر آخریة ولادینا إلا دعا لی به“

دنیا اور آخرت کی ایسی کوئی بھلائی نہ تھی جس کی آنحضرت ﷺ نے مجھے دعا نہ دی ہو، یعنی ہر طرح کی دعا دی۔
”قال: (اللہم ارزقہ مالا وولداً بارک لہ) فإنی لمن اکثر الأنصار مالا“

اس دعا کی یہ برکت ہے کہ انصار میں سب سے زیادہ مال میرے پاس ہے اور آپ ﷺ نے اولاد میں برکت کی دعا دی تھی تو میری بیٹی امینہ نے مجھے بتایا ہے کہ حجاج کے بصرہ آنے تک میری جو صلیبی اولاد دفن کی جا چکی ہے اس کی تعداد ایک سو بیس سے کچھ زیادہ ہے، یعنی جس سال حجاج بصرہ آیا تھا اس وقت تک میرے ایک سو بیس سے زائد بیٹوں کا انتقال ہو چکا تھا اور جو زندہ ہیں وہ اس کے علاوہ ہیں۔

(۶۲) باب الصوم من آخر الشهر

آخر مہینہ میں روزے رکھنے کا بیان

۹۸۳ھ۔ حدثنا الصلت بن محمد: حدثنا مہدی، عن غیلان ۱ ح:

وحدثنا أبو النعمان: حدثنا مہدی بن میمون: حدثنا غیلان بن جریر، عن مطرف،

عن عمران ابن حصین رضی اللہ عنہما عن النبی آنہ سالہ أو سال رجلاً وعمران یسمع فقال:

((یا ابا فلان ، اما صمت سرر هذا الشهر؟)) قال : اظنه قال : یعنی رمضان . قال الرجل : لا یا رسول اللہ ، قال : ((فإذا أفطرت فصم یومین)) . لم یقل الصلت : اظنه یعنی رمضان . قال ابو عبد اللہ : وقال ثابت ، عن مطرف ، عن عمران عن النبی ﷺ : ((من سرر شعبان)) . اے تشریح

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ان سے پوچھا یا کسی اور شخص سے پوچھا اور یہ ہے تھے ”یا ابا فلان اما صمت سرر هذا الشهر؟“ اے ابو فلان! کیا تم نے اس مہینے کے آخر میں روزے نہیں رکھے۔

”سرر الشهر“ سرر [بفتح حین ولیل بضم السین] مہینہ کے آخری حصے کو کہتے ہیں۔ بعض نے وسط اشہر اور بعض نے اول اشہر سے بھی اس کی تفسیر کی ہے، لیکن یہاں حدیث میں آخر اشہر ہی مراد ہے۔
 ”قال : اظنه قال“ یعنی رمضان ، راوی کہتے ہیں کہ میرا خیال یہ ہے کہ میرے استاد نے بھی کہا تھا کہ ”سرر الشهر“ سے رمضان کا آخری حصہ مراد ہے۔ لیکن یہ راوی کا وہم ہے، دوسری روایات میں صراحت ہے کہ شعبان کا آخری حصہ مراد ہے، اور رمضان کا آخری حصہ قرار دیں تو معنی صحیح نہیں بنتے کیونکہ رمضان کا تو سارا مہینہ روزے رکھنے ہوتے ہیں۔

اس شخص نے کہا ”لا، یا رسول اللہ ، قال : فإذا أفطرت فصم یومین“ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم افطار کر لو یعنی رمضان کے روزے ختم ہو جائیں تو تم دو روزے رکھ لینا۔
 اصل صحیح روایت یہ ہے کہ اس سے شعبان کے آخری روزے مراد ہیں اور جہاں تک رمضان کا لفظ ہے وہ بظاہر راوی کا وہم ہے۔

قال ابو عبد اللہ : وقال ثابت ، عن مطرف ، عن عمران عن النبی ﷺ : ((من سرر شعبان)) امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ شعبان والی روایت ہی صحیح ہے۔

صورت حال یہ تھی کہ جن صاحب سے یہ سوال کیا جا رہا تھا ان کا یہ معمول تھا کہ وہ ہر مہینے کے آخر میں دو روزے رکھا کرتے تھے، انہوں نے یہ سنا کہ حضور ﷺ نے شعبان کے آخری روزوں سے منع فرمایا ہے تاکہ آدمی رمضان کے لئے مکمل طور پر تیار ہو، وہ یہ سمجھے کہ ان دونوں میں روزہ رکھنا منع ہے اس لئے اپنے معمول کو ترک کر کے وہ روزے چھوڑ دئے، حضور ﷺ نے فرمایا کہ تمہیں چھوڑنے کی ضرورت نہیں تھی، وہ ممانعت اس شخص کے لئے تھی جس کا معمول نہ ہو اور جس کا معمول ہو وہ ان دنوں میں اپنا معمول پورا کر سکتا ہے، اس لئے کہ

ایک ولی صحیح مسلم ، کتاب الصیام ، باب صوم سرر شعبان ، رقم : ۱۹۸۱ ، و سنن ابی داؤد ، کتاب الصوم ، باب فی التکم ، رقم : ۱۹۸۳ ، و مسند أحمد ، أول مسند البصرین ، باب حلیث عمران بن حصین ، رقم : ۱۸۹۹۷ ، ۱۹۰۳۶ ، ۱۹۰۵۰ ، ۱۹۱۰۰ ، ۱۹۱۲۰ ، ۱۹۱۲۸ ، ۱۹۱۵۵ ، و سنن الدارمی ، کتاب الصوم ، باب الصوم من سرر الشهر ، رقم : ۱۶۷۸ .

روزہ رکھنا جائز ہے، چنانچہ فرمایا کہ اب تم ایسا کرنا کہ عید الفطر کے بعد بطور تلافی دو روزے رکھ لینا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر کسی کے معمول میں نقلی عبادت داخل ہو جائے اور کسی وجہ سے چھوٹ جائے تو اگرچہ اس کی قضا واجب تو نہیں ہے، لیکن اس کو بالکل ترک کر دینے کے مقابلے میں کسی اور وقت اس کی تلافی کے طور پر اس کو انجام دینا بہتر ہے۔

(۶۳) باب صوم یوم الجمعة، وإذا أصبح صائماً یوم الجمعة فعليه أن يفطر

جمعہ کے دن روزہ رکھنے کا بیان اگر کوئی جمعہ کا روزہ رکھے تو اس پر واجب ہے کہ افطار کرے

۹۸۴۔ حدثنا أبو عاصم، عن ابن جریج، عن عبد الحمید بن جبیر ابن شیبہ، عن محمد بن عباد قال: سألت جابرًا رضی اللہ عنہ: أنہی النبی ﷺ عن صوم یوم الجمعة؟ قال: نعم. زاد غیر أبی عاصم: یعنی: أن یفرد بصومه. ۲۷

۹۸۵۔ حدثنا عمر بن حفص بن غیاث: حدثنا أبی: حدثنا الأعمش: حدثنا أبو صالح، عن أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: سمعت النبی ﷺ يقول: ((لا یصوم أحدکم یوم الجمعة إلا یوماً قبله أو بعده)) ۳۷

اس میں جمعہ کے دن روزہ رکھنے کی ممانعت مذکور ہے۔ ابن حزم نے اس کی وجہ سے کہا کہ تنہا جمعہ کے دن روزہ رکھنا حرام ہے، اگر رکھنا ہو تو اس کے ساتھ ایک دن پہلے یا ایک دن بعد بھی روزہ رکھے۔ امام شافعی رحمہ اللہ سے مختلف اقوال مروی ہے، لیکن علامہ یعنی رحمہ اللہ نے نقل کیا ہے کہ ان کے نزدیک اصح کراہت ہے۔ حنفیہ اور مالکیہ کا کہنا یہ ہے کہ ابتدا میں یہ نہی تھی بعد میں منسوخ ہو گئی اور ابتدا میں بھی اس لئے تھی کہ کہیں لوگ جمعہ کی اس طرح تعظیم نہ شروع کر دیں جیسے یہودیوں نے یوم السبت کی شروع کر دی تھی۔

اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ جمعے کے دن بہت کم روزہ افطار فرماتے تھے، رواہ الترمذی وقال حدیث حسن، وصححه ابن حبان۔

اس سے پتہ چلا کہ ممانعت اسی مذکورہ وجہ سے تھی، چنانچہ نہی یوم السبت بھی وارد ہوئی ہے کہ یوم السبت میں روزہ نہ رکھو، لیکن یوم السبت میں روزہ رکھنا خود حضور ﷺ سے ثابت ہے۔

۲۷۷۲۔ فی صحیح مسلم، کتاب الصیام، باب کراہۃ صیام یوم الجمعة منفرداً، رقم: ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، وسنن الترمذی، کتاب الصوم عن رسول اللہ، باب ما جاء فی کراہۃ صوم یوم الجمعة وحده، رقم: ۶۷۳، وسنن ابن ماجہ، کتاب الصیام، باب فی صیام یوم الجمعة، رقم: ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، وسنن أبی داؤد، کتاب الصوم، باب النہی أن یخص یوم الجمعة بصوم، رقم: ۲۰۶۷، ومسند أحمد، باقی مسند المکثرین، باب مسند أبی ہریرۃ، رقم: ۷۰۸۳، ۷۰۸۲، ۸۷۳۵، ۱۳۶۳۸، ۱۳۸۳۳، وسنن الدارمی، کتاب الصوم، باب فی النہی عن الصیام یوم الجمعة، رقم: ۱۷۸۳.

اس کے بارے میں تمام علماء یہ کہتے ہیں کہ اس ممانعت کی وجہ یہی ہے کہ لوگ یہودیوں کے ساتھ مشابہت سے محفوظ رہیں، بعد میں اس کی اجازت دی گئی، ایسے ہی جمعہ کا معاملہ بھی ہے۔ ۴۷

۱۹۸۶۔ حدثنا مسدد: حدثنا يحيى، عن شعبة، عن أبي أيوب، عن جويرية

وحدثني محمد: حدثنا غندر: حدثنا شعبة، عن قتادة، عن أبي أيوب، عن جويرية بنت الحارث رضي الله عنها: أن النبي ﷺ دخل عليها يوم الجمعة وهي صائمة فقال: ((أصمت أمس؟)) قالت: لا، قال: ((تريدين أن تصومي غدا؟)) قالت: لا، قال: ((فأفطري)). وقال حماد بن الجعد سمع قتادة: حدثني أبو أيوب أن جويرية حدثته فأمرها فأفطرت. ۵

آپ ﷺ حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا کے پاس جمعہ کے دن آئے، وہ روزے سے تھیں، آپ ﷺ نے پوچھا کہ کل روزہ رکھا تھا یعنی یوم النہیس کو؟ انہوں نے فرمایا، نہیں۔ آپ نے فرمایا آئندہ کل رکھنے کا ارادہ ہے؟ انہوں نے کہا نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا ”افطری“ روزہ نہ رکھو۔ یہ اسی زمانہ کی بات ہے جب علیحدہ روزہ رکھنے کی ممانعت تھی۔

(۶۳) باب هل يخص شيئا من الأيام؟

کیا روزے کے لئے کوئی دن مخصوص کر سکتا ہے

۱۹۸۷۔ حدثنا مسدد: حدثنا يحيى، عن سفيان، عن منصور، عن إبراهيم

عن علقمة: قلت لعائشة رضي الله تعالى عنها: هل كان رسول الله ﷺ يختص من الأيام شيئا؟ قالت: لا، كان علمه ديمة، وأيكم يطيق ما كان رسول الله ﷺ يطيق؟

[أنظر: ۶۳۶۶]

ترجمہ: حضرت علقمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ کیا رسول اللہ ﷺ کسی دن کو روزے کے لئے مخصوص کرتے تھے؟ انہوں نے جواب دیا کہ آپ ﷺ کے عمل میں مداومت ہوتی تھی (یعنی جب کسی عمل کے لئے کسی وقت کو مخصوص کر لیتے تو اس کی پابندی فرماتے، لیکن روزوں میں اس طرح کی

۴۷ عمدة القاری، ج: ۸، ص: ۲۱۵۔

۵۷ وفی سنن أبی داؤد، کتاب الصوم، باب الرخصة فی ذلک، رقم: ۲۰۶۹، ومسند أحمد، مسند المکثرین من

المصابة، باب مسند عبد الله من عمرو بن العاص، رقم: ۶۳۸۶، وباقی مسند الأنصار، باب حدیث جويرية بنت

الحارث بن أبی هراة زوج النبی، رقم: ۲۵۵۳۰۔

پابندی کسی خاص دن میں نہیں فرماتے تھے) اور تم میں سے کون شخص رسول اللہ ﷺ کے برابر طاقت رکھتا ہے۔

(۶۵) باب صوم یوم عرفہ

عرفہ کے دن روزہ رکھنے کا بیان

۱۹۸۸۔ حدثنا مسدد : حدثنا يحيى ، عن مالك ، قال : حدثني سالم قال :

حدثني عمير مولى أم الفضل أن أم الفضل حدثته : ح :

وحدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن أبي النضر مولى عمر بن عبيد الله ، عن عمير مولى عبد الله بن عباس ، عن أم الفضل بنت الحارث : أن ناسا تماروا عندها يوم عرفه في الصوم النبي ﷺ فقال بعضهم : هو صائم ، وقال بعضهم : ليس بصائم فأرسلت إليه بقدر لبن وهو واقف على بعيره فشربه . [راجع : ۱۶۵۸]

ترجمہ: حضرت ام فضل بنت حارث سے روایت ہے کہ کچھ لوگ ان کے عرفہ کے دن رسول اللہ ﷺ کے روزے کے متعلق اختلاف کرنے لگے، بعض نے کہا آپ ﷺ نے روزہ رکھا ہے، بعض نے کہا روزہ نہیں رکھا ہے، ام فضل نے دودھ کا ایک پیالہ آپ ﷺ کی خدمت میں بھیجا اس حال میں کہ آپ ﷺ اپنے اونٹ پر سوار تھے آپ ﷺ نے اس کو پی لیا۔

۱۹۸۹۔ حدثنا يحيى بن سليمان : أخبرني ابن وهيب - أو قرئ عليه - قال :

أخبرني عمرو ، عن بكير ، عن كريب ، عن ميمونة رضي الله عنها : أن الناس شكوا في الصيام النبي ﷺ يوم عرفه فأرسلت إليه بحلاب وهو واقف في الموقف ، فشرب منه والناس ينظرون .

ترجمہ: حضرت ميمونہ رضی اللہ عنہا روایت کرتے ہیں کہ لوگوں نے نبی ﷺ کے روزے کے متعلق عرفہ کے دن شک کیا، حضرت ميمونہ نے آپ ﷺ کی خدمت میں دودھ بھیجا، اس حال میں کہ آپ ﷺ عرفات میں ٹھہرے ہوئے تھے، آپ ﷺ نے اس میں سے پی لیا اور لوگ دیکھ رہے تھے۔

مسئلہ: بعض روایت میں آتا ہے کہ حضور ﷺ نے یوم عرفہ کی ترغیب بیان فرمائی ہے اس وجہ سے اس دن کا روزہ مستحب ہے۔ البتہ حاجی کے لئے بہتر یہ ہے کہ روزہ نہ رکھے تاکہ روزہ کی وجہ سے حج کے افعال میں خلل

نہ آئے، نبی کریم ﷺ نے بھی امت پر آسانی کے لئے حج کے موقع پر اس دن روزہ نہیں رکھا تھا۔ ۶۷

(۶۶) باب صوم یوم الفطر

عید الفطر کے دن روزہ رکھنے کا بیان

۱۹۹۰۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف: أخبرنا مالک، عن ابن شہاب، عن ابی عیینہ

مولیٰ ابن ازہر قال: ((شہدت العید مع عمر بن الخطاب ؓ فقال: ہذا ان یومان نہی رسول اللہ ﷺ عن صیامہما، یوم فطرکم من صیامکم، والیوم الآخر تأکلون فیہ من لسککم۔ قال أبو عبد اللہ: قال ابن عیینہ: من قال: مولیٰ ابن ازہر فقد أصاب، ومن قال: مولیٰ عبد الرحمن بن عوف فقد أصاب۔ [أنظر: ۵۵۷۱] ۷۷

ترجمہ: ابوعیینہ روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے بیان کیا کہ میں عید کے دن عمر بن خطاب ؓ کے ساتھ حاضر تھا، انہوں نے بیان کیا کہ ان دونوں دنوں میں رسول اللہ ﷺ نے روزے رکھنے سے منع فرمایا ہے ایک تو روزہ افطار کرنے کا دن ہے اور دوسرا وہ دن ہے جس میں اپنی قربانی کا گوشت کھاتے ہو۔

۷۷ واستدل بہذین الحدیثین علی استحباب الفطر یوم عرفة بعرفة، وفيہ نظر لأن فعلہ المجرد لا یدل علی نفی الاستحباب اذ قد یشترک الشئی المستحب لہن الجواز ویكون فی حقہ افضل لمصلحة التبلیغ، نعم روی أبو داؤد والنسائی وصحیحہ ابن خریمة والحاکم من طریق عکرمۃ أن أباء ہریرۃ حدثہم ((أن رسول اللہ ﷺ نہی عن صوم یوم عرفة بعرفة، وأخذ بظاہرہ بعض السلف فجاء عن یحییٰ بن سعید الأنصاری قال: یحب فطر یوم عرفة للحاج، کذا ذکرہ الحافظ ابن حجر العسقلانی فی فتح الباری، ج. ۳، ص. ۲۳۸، وصحیح ابن خریمة، ج. ۳، ص. ۲۹۲، رقم: ۲۱۰۱، وسنن أبی داؤد، باب فی صوم عرفة بعرفة، رقم: ۲۳۳۰، وسنن النسائی، باب النہی عن صوم یوم عرفة، رقم: ۳۰۰۳، والمستدرک علی الصحیحین، ج. ۱، ص. ۶۰۰، رقم: ۱۵۸۷.

۷۷ وفي صحیح مسلم، کتاب الصیام، باب النہی عن صوم یوم الفطر ویوم الأضحی، رقم: ۱۹۲۰، وکتاب الأضاحی، باب بیان ماکان من النہی عن اکل لحوم الأضاحی بعد، رقم: ۳۶۳۹، وسنن الترمذی، کتاب الصوم عن رسول اللہ، باب ماجاء فی کراهیۃ الصرم یوم الفطر والحجر، رقم: ۷۰۲، وسنن النسائی، کتاب الضحای، باب النہی عن الأکل من لحوم الأضاحی بعد ثلاث وعن امساکہ، رقم: ۳۳۳۸، وسنن أبی داؤد، کتاب الصوم، باب فی صوم العیدین، رقم: ۲۰۶۳، وسنن ابن ماجہ، کتاب الصیام، باب فی النہی عن صیام یوم الفطر والأضحی، رقم: ۱۷۱۲، ومستند أحمد، مسند العشرۃ المبشرین بالجنة، باب أوں مسند عمر بن الخطاب، رقم: ۱۵۸، ۲۱۹، ۲۶۹، وموطأ مالک، کتاب الداء للصلاة، باب الأمر بالصلاة قبل الخطبة فی العیدین، رقم: ۳۸۶.

”من قال مولیٰ“ چونکہ یہ دونوں کے غلام تھے اور ان دونوں کو ان کی ولایت مشترک طور پر حاصل ہوئی، اس لئے مولیٰ ابن ازہر کہنا بھی درست ہے اور مولیٰ عبدالرحمن بن عوفؓ کہنا بھی درست ہے۔

۱۹۹۱۔ حدثنا موسى بن اسماعيل : وهيب : عن عمرو بن يحيى ، عن أبيه ، عن ابن سعيد ؓ قال : نهى رسول الله ﷺ عن صوم يوم الفطر والنحر وعن الصماء ، وان يحتبى الرجل في الثوب الواحد . [راجع : ۳۶۷]

۱۹۹۲۔ وعن صلاة بعد الصبح والعصر . [راجع : ۵۸۶]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن روزہ رکھنے سے منع فرمایا اور صماء اور ایک کپڑے میں احتباء کرنے سے اور فجر اور عصر کے بعد نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔

(۶۷) باب صوم يوم النحر

قربانی کے دن روزہ رکھنے کا بیان

۱۹۹۳۔ حدثنا ابراهيم بن موسى : أخبرنا هشام ، عن ابن جريج قال : أخبرني عمرو بن دينار ، عن عطاء بن ميناء قال : سمعته يحدث عن أبي هريرة ؓ قال : ينهى عن صيامين وبعيتين : الفطر والنحر ، والملاسة والمنازمة . [راجع : ۳۶۸]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ نے بیان کیا کہ دو قسم کے روزے اور دو قسم کی خرید و فروخت منع ہے، عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن روزہ رکھنا اور بیع ملاسہ اور بیع مناظہ منع ہے۔

۱۹۹۴۔ حدثنا محمد بن المثنى : حدثنا معاذ : أخبرنا ابن عون ، عن زياد بن جبير قال : جاء رجل الى ابن عمر رضي الله عنهما فقال رجل : نذر أن يصوم يوماً ، قال : أظنه قال : الاثنين فوافق ذلك يوم عيد ، فقال ابن عمر : أمر الله بوفاء النذر ، ونهى النبي ﷺ عن صوم هذا اليوم . [أنظر : ۶۷۰، ۶۷۱]

ترجمہ: ایک شخص ابن عمرؓ کے پاس آیا اور کہا کہ ایک شخص نے نذر مانی کہ ایک دن روزہ رکھے گا اور اس نے بیان کیا کہ میرا گمان ہے کہ وہ پیر کا دن ہے، اور اتفاق سے وہ عید کا دن پڑ گیا۔ ابن عمرؓ نے فرمایا کہ اللہ جلّ جلالہ نے نذر پورا کرنے کا حکم دیا ہے اور نبی کریم ﷺ نے اس دن روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے۔

مطلب یہ ہے کہ اس وقت حضرت عبداللہ بن عمرؓ پر اس سوال کا حتمی جواب واضح نہیں ہوا، اس لئے تردد کا اظہار فرمایا۔ خفیہ کے نزدیک اس صورت میں یوم النحر میں روزہ نہ رکھے بعد میں رکھے۔

۱۹۹۵۔ حدثنا حجاج بن منهال : حدثنا شعبة : حدثنا عبد الملك بن عمير قال :

سمعت قزعة قال : سمعت أبا سعيد الخدري رضی اللہ عنہ وكان غزاً مع النبي ﷺ ثلثي عشرة غزوة، قال : سمعت أربعا عن النبي ﷺ فأعجبني قال : ((لا تسافر المرأة مسيرة يومين الا ومعها زوجها أو ذو محرم . ولا صوم في يومين : الفطر والاضحى ، ولا صلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس ، ولا بعد العصر حتى تغرب . ولا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد : مسجد الحرام ، ومسجد الأقصى ، ومسجدى هذا)) . [راجع : ۵۸۶]

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ بارہ غزوہ کئے تھے انہوں نے بیان کیا کہ میں نے چار باتیں نبی کریم ﷺ سے سنیں جو مجھے بہت پسند آئیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ عورت دو دن کا سفر نہ کرے، مگر اس حال میں کہ اس کا کوئی رشتہ دار ایسا ساتھ ہو، جس سے نکاح حرام ہے یا اس کا شوہر اس کے ساتھ ہو اور عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دنوں میں روزہ نہ رکھے اور نہ فجر کے بعد نماز پڑھے جب تک آفتاب طلوع نہ ہو اور نہ عصر کے نماز پڑھے جب تک غروب آفتاب نہ ہو جائے اور تین مسجدوں کے سوا کسی اور مسجد کے لئے سامان سفر نہ باندھے وہ تین مسجدیں یہ ہیں مسجد حرام، مسجد اقصیٰ اور مسجد نبوی۔

(۶۸) باب صیام آیام التشریق

ایام تشریق کے روزوں کا بیان

۹۹۶۔ قال أبو عبد الله: قال لي محمد بن المثنى: حدثنا يحيى، عن هشام قال:

أخبرني أبي: كانت عائشة رضي الله عنها تصوم أيام منى وكان أبوها يصومها.

یہ باب امام بخاری رحمہ اللہ نے اس بات کو بیان کرنے کے لئے قائم فرمایا ہے کہ اگرچہ جمہور کے نزدیک عیدین کے دنوں میں روزہ رکھنا حرام اور ایام تشریق میں روزہ رکھنا ناجائز ہے، لیکن بعض فقہاء کرام کا مذہب یہ ہے کہ ایک خاص صورت میں ایام تشریق میں روزہ رکھنے کی اجازت ہے، اور وہ صورت یہ ہے کہ جس شخص کے ذمہ حج کے اندر قربانی تھی، مثلاً اس نے حج تمتع کیا اور اس پر قربانی آگئی لیکن وہ قربانی کرنے کی استطاعت نہیں رکھتا ہے تو قرآن کریم میں فرمایا گیا ہے کہ قربانی کے بجائے دس دن روزہ رکھے "فمن لم يجد فثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتم" تین روزے ایام حج میں رکھے اور سات اپنے گھر واپس آ کر رکھے۔

اس کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ آدمی یہ تین روزے یوم عرفہ تک پورے کرے مثلاً ۶، ۷، ۸ کو رکھے، لیکن اگر کوئی شخص غفلت سے یا عذر ہے یہ روزے شروع میں نہ رکھ سکا، تو اب اس کے لئے جائز ہے کہ وہ ایام تشریق میں روزہ رکھے۔

حضرت عائشہ کی طرف یہ مذہب منسوب ہے اور بعض حضرات نے اس کو دوسرے بعض صحابہ رضی اللہ عنہم سے

بھی نقل کیا ہے اور امام مالک، امام اوزاعی اور امام اسحاق بن راہویہ رحمہم اللہ کی طرف بھی یہی مذہب منسوب ہے۔
 جمہور کا کہنا یہ ہے جن میں حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ سب شامل ہیں کہ اس شخص کے لئے ایام تشریق میں روزہ رکھنے کی اجازت نہیں ہے، پہلے رکھے، اگر پہلے نہ رکھ سکا تو بعد میں رکھے لیکن ایام تشریق میں رکھنے کی اجازت نہیں ہے۔ ۸۔

یہ حضرات ان احادیث سے استدلال کرتے ہیں جن میں ایام تشریق میں روزہ رکھنے کی ممانعت ہے اور وہ مطلق ہیں، لہذا ہر شخص کے لئے یہی حکم ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت نقل کی ہے ”کانت عائشة تصوم ایام منی“ وہ منی کے ایام میں روزہ رکھا کرتی تھیں، ”وكان ابوہ يصومها“ حضرت ہشام بن عروہ ؓ کے والد یعنی حضرت عروہ بن زبیر ؓ بھی ان دنوں میں روزہ رکھا کرتے تھے۔ جمہور اس کو اس پر محمول کرتے ہیں کہ ان حضرات تک ممانعت نہیں پہنچی تھی۔ لیکن چونکہ خود حضرت عروہ ؓ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اگلی حدیث میں روایت کیا ہے کہ ان دنوں میں روزہ صرف اس کے لئے جائز ہے جو حدی پر قادر نہ ہو، اس لئے بظاہر ان کا روزہ رکھنا یا تو حدی نہ ہونے کی صورت پر محمول ہے، یا پھر قصوم اور مصوم سے مراد صوم کی اجازت دینا ہو سکتا ہے۔ اور یہ اجازت بھی اس متتبع یا قارن کو جس کے پاس قربانی کی استطاعت نہ ہو۔

۱۹۹۷، ۱۹۹۸۔ حدثنا محمد بن بشار: حدثنا غندر: حدثنا شعبة: سمعت عبد الله بن عيسى، عن الزهري، عن عروة، عن عائشة، وعن سالم، عن ابن عمر ؓ قالوا: لم يرخص في أيام التشريق أن يصمن إلا لمن لم يجد الهدى. ۹۔
 ایام تشریق میں روزہ رکھنے کی رخصت نہیں ہے مگر اس شخص کو جس کے پاس قربانی کرنے کے لئے ہدی نہ ہو۔ یہ ان کا ذاتی مذہب ہے، ورنہ جمہور اس سے اتفاق نہیں کرتے ہیں۔ ۱۰۔

۹۔ وفي موطأ مالك، كتاب الحج، باب صيام التمتع، رقم: ۸۳۸.

۸۔ ۱۰۔ واختلفوا في صيام أيام التشريق على أقوال: أحدهما: أنه لا يجوز صيامها مطلقاً وليست قابلة للصوم، ولا للمتمتع الذي لم يجد الهدى ولا لغیره، وبه قال علي بن أبي طالب والحسن وعطاء، وهو قول الشافعي في الجديد، وعليه العمل والفقهاء عند أصحابه، وهو قول الليث بن سعد وابن علية وأبي حنيفة وأصحابه، قالوا: إذا لزم صيامها وجب عليه قضاءها. والثاني: أنه يجوز لأصنام فيها مطلقاً، وبه قال أبو اسحاق المروزي من الشافعية، وحكاه ابن عبد البر في (التمهيد) عن بعض أهل العلم، وحكى ابن المنذر وغيره عن الزبير بن العوام وأبي طلحة من الصحابة الجواز مطلقاً. والثالث: أنه يجوز للمتمتع الذي لم يجد الهدى ولم يصم الثلاث في أيام العشر، وهو قول عائشة وعبد الله بن عمر وعروة ابن الزبير وبه قال مالك والأوزاعي واسحاق ابن راہویہ، وهو قول الشافعي في القديم، وقال المزني: أنه رجوع عنه. حمدة القاري، ج: ۸، ص: ۲۲۷، والمبسوط للسرخسي، ج: ۳، ص: ۹۲.

(۶۹) باب صوم یوم عاشوراء

عاشوراء کے دن روزہ رکھنے کا بیان

۲۰۰۴۔ حدثنا أبو معمر : حدثنا عبد الوارث : حدثنا أيوب : عن عبد الله بن سعيد بن جبیر ، عن أبيه ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قدم النبي ﷺ المدينة فرأى اليهود تصوم يوم عاشوراء فقال : ((ما هذا ؟)) قالوا : يوم صالح ، هذا يوم نجى الله بنى إسرائيل من عدوهم ، فصامه موسى ، قال : ((لانا أحق بموسى منكم)) ، فصامه ، وأمر بصيامه . [أنظر : ۳۳۹۷ ، ۳۹۴۳ ، ۴۶۸۰ ، ۴۷۳۷]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ مدینہ میں تشریف لائے تو یہود کو دیکھا کہ عاشوراء کے دن روزہ رکھتے ہیں، آپ ﷺ نے پوچھا یہ کیسے روزہ ہے؟ تو ان لوگوں نے کہا کہ بہتر دن ہے اسی دن اللہ ﷻ نے بنی اسرائیل کو ان کے دشمنوں سے نجات دلائی تھی، اس لئے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس دن روزہ رکھا تھا، آپ ﷺ نے فرمایا ہم تمہارے اعتبار سے زیادہ موسیٰ علیہ السلام کے حق دار ہیں، چنانچہ آپ ﷺ نے اس دن روزہ رکھا اور لوگوں کو بھی اس دن روزہ رکھنے کا حکم دیا۔

۲۰۰۵۔ حدثنا علي بن عبد الله : حدثنا أبو أسامة ، عن أبي عمير ، عن قيس ابن مسلم ، عن طارق بن شهاب عن أبي موسى ﷺ قال : كان يوم عاشوراء تعدده اليهود عيداً ، قال النبي ﷺ : ((فصوموه انتم)) . [أنظر : ۳۹۴۲]

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ یہودی عاشوراء کے دن کو عید سمجھتے تھے، نبی کریم ﷺ نے اپنے صحابہ رضی اللہ عنہم سے فرمایا کہ تم بھی اس دن روزہ رکھو۔

مسئلہ: اس پر اتفاق ہے کہ صوم یوم عاشوراء مستحب ہے پھر اس پر بھی اتفاق ہے کہ صیام رمضان کی فرضیت سے پہلے نبی کریم ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم عاشوراء کا روزہ رکھا کرتے تھے۔

پھر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا کہنا یہ ہے کہ اس وقت یہ روزہ فرض تھا بعد میں اس کی فرضیت منسوخ ہو گئی اور صرف استحباب باقی رہ گیا۔ ۱۱

۱۱ انفق العلماء على أن صوم يوم عاشوراء سنة وليس بواجب ، واختلفوا في حكمه أول الإسلام ، فقال أبو حنيفة : كان واجباً ، واختلف أصحاب الشافعي على وجهين . أشهرهما . أنه لم يزل سنة من حين شرع ولم يك واجباً قط في هذه الأمة ، ولكنه كان يتأكد الاستحباب ، فلما نزل صوم رمضان صار مستحباً دون ذلك الاستحباب . والثاني : كان واجباً كقول أبي حنيفة ، وقال عياض : كان بعض السلف يقول . كان فرضاً وهو باق على فرضيته لم ينسخ ، قال : وانقرض القائلون بهذا ، وحصل الاجماع على أنه ليس بفرض ، انما هو مستحب ، عمدة القاری : ج : ۸ ، ص : ۲۲۳ ، المجموع : ج : ۶ ، ص : ۴۰۷ ، والتمهيد لابن عبد البر ، ج : ۷ ، ص : ۲۰۳ ، وشرح معاني الآثار ، ج : ۲ ، ص : ۷۵ .

بسم الله الرحمن الرحيم

۳۱۔ کتاب صلاة التراويح

(۱) باب فضل من قام رمضان

رمضان میں قیام کرنے والوں کی فضیلت کا بیان

۲۰۰۸۔ حدثنا يحيى بن بكير : حدثنا الليث ، عن عقيل ، عن ابن شهاب قال :

أخبرني أبو سلمة أن أبا هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول لرمضان : ((من قامه إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه)) . [راجع : ۳۵]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ وہ شخص جو رمضان کی راتوں میں ایمان کیساتھ ثواب کی نیت سے قیام کیا (تراویح پڑھا) اس کے اگلے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں۔

۲۰۰۹۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن ابن شهاب ، عن حميد بن عبد الرحمن ، عن أبي هريرة رضي الله عنه : أن رسول الله ﷺ قال : ((من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه)) . قال ابن شهاب : فتوفي رسول الله ﷺ والناس على ذلك . ثم كان الأمر على ذلك في خلافة أبي بكر ، وصدرأ من خلافة عمر رضي الله عنهما . [راجع : ۳۵]

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”من قام رمضان ایماناً“ جس نے ایمان رکھ کر ثواب کی نیت سے رمضان میں قیام کیا یعنی تراویح کی نماز پڑھی اس کے اگلے گناہ بخش دیئے جائیں گے۔ ”احتساب“ کے معنی ہیں طلب ثواب۔

”قال ابن شهاب: فتوفي رسول الله ﷺ والناس على ذلك. ثم كان الأمر على ذلك في خلافة أبي بكر، وصدرأ من خلافة عمر رضي الله عنهما“

ابن شہاب زہری جو کہ اس حدیث کے راوی ہیں وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی وفات ہوئی تو معاملہ اسی پر تھا۔

معاملہ اسی پر تھا کہ معنی یہ ہیں کہ تراویح کی باقاعدہ ایک جماعت نہیں ہوا کرتی تھی، بلکہ لوگ اپنے اپنے طور پر پڑھا کرتے تھے، کوئی منفرداً، کوئی دو آدمی مل کر پڑھتے تھے۔

”ثم كان الأمر على ذلك في خلافة أبي بكر، وصدرأ من خلافة عمر“

پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کے ابتدائی دور میں بھی ایسا ہی ہوتا رہا۔

۲۰۱۰۔ وعن ابن شهاب، عن عروة بن الزبير عن عبد الرحمن بن عبد القاري أنه

قال: خرجت مع عمر بن الخطاب ؓ ليلة في رمضان إلى المسجد فإذا الناس أوزاع متفرقون، يصلي الرجل فيصلي بصلاته الرهط، فقال عمر: إني أرى لو جمعت هؤلاء على قاري واحد لكان أمثل، ثم عزم فجمعهم على أبي بن كعب. ثم خرجت معه ليلة أخرى والناس يصلون بصلاة قارئهم، قال عمر: نعم البدعة هذه، والتي ينامون عنها أفضل من التي يقومون، يريد آخر الليل. وكان الناس يقومون أوله. ل، ل، ل

یہ دوسری روایت ابن شہاب نے ذکر کی ہے "عن عبد القاری" یاہ کی تشدید کے ساتھ قبیلہ "قارہ" کی طرف منسوب ہیں۔

"خرجت مع عمر بن الخطاب ؓ ليلة في رمضان إلى المسجد"

میں (یعنی عبدالرحمن) حضرت عمر ؓ کے ساتھ مسجد میں آیا، دیکھا کہ لوگ مختلف ٹولیوں میں بٹے ہوئے ہیں "یصلي الرجل لنفسه" کوئی اپنی ذات کے لئے پڑھ رہا ہے یعنی منفرداً "فیصلي بصلاته الرهط" کوئی آدمی تنہا پڑھ رہا ہے اور اس کے ساتھ تین چار آدمی ملکر چھوٹی سی جماعت بن گئی ہے۔

حضرت عمر ؓ نے جب یہ دیکھا تو فرمایا "إني أرى لو جمعت هؤلاء على قاري واحد لكان أمثل" اگر میں ان کو ایک قاری پر جمع کر دوں جو ان کو امامت کرے تو یہ افضل ہوگا، "ثم عزم فجمعهم على أبي بن كعب" پھر ان سب کو ابی بن کعب کا مقتدی بنادیا یعنی جن کو حضور اقدس ﷺ نے اقرأ الصحابہ ؓ قرار دیا تھا، "ثم خرجت معه" اس کے بعد پھر میں ان کے ساتھ نکلا تو دیکھ لوگ اپنے قاری کے پیچھے نماز پڑھ رہے ہیں، جب حضرت ابی بن کعب ؓ سے کہہ دیا کہ آپ نماز پڑھایا کریں تو فرماتے ہیں ایک رات میں دوبارہ حضرت عمر ؓ کے ساتھ نکلا، "والناس يصلون بصلاة قارئهم" لوگ اس وقت حضرت ابی بن کعب ؓ کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے، "قال عمر: نعم البدعة هذه" آپ ؓ نے فرمایا یہ ایک اچھی بدعت ہے "والتي ينامون" یہ جو تہجد کی نماز سے سو جاتے ہیں افضل ہے اس نماز سے جو تم کھڑے ہو کر پڑھتے ہو۔

مطلب یہ ہے کہ تم تراویح پڑھنے کا تو اہتمام کرتے ہو لیکن تہجد پڑھنے کا اہتمام نہیں کرتے اور تہجد کی نماز پڑھنا یہ تراویح پڑھنے سے افضل ہے۔

"یرید آخر اللیل" یعنی ان کی مراد یہ تھی کہ آخر اللیل میں نماز پڑھنا زیادہ افضل ہے جبکہ لوگ اول شب میں تراویح کی نماز پڑھا کرتے تھے۔

یہ ایک معروف واقعہ ہے اور اس میں کئی باتیں قابل ذکر ہیں۔

ل لا یوجد للحديث مكررات.

پہلی بات تو یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے جو فیصلہ فرمایا کہ ایک قاری پر سب کو جمع فرمایا یہ چونکہ ایک خلیفہ راشد کا فیصلہ تھا اور صحابہ کرامؓ کی موجودگی میں تھا کسی نے اس پر تکلیف نہیں فرمائی، لہذا یہ بھی سنت میں داخل ہے اور ”علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدی“ کے مصداق میں شامل ہے، اس لئے اس پر اجماع ہے کہ اس طریقہ سے تراویح کی جماعت بدعت نہیں ہے۔

حضرت عمرؓ نے اس کے لئے جو بدعت کا غلط استعمال فرمایا کہ ”لعم البدعة هذه“ اس سے بعض اہل بدعت نے یہ استدلال کیا ہے کہ بدعت کی دو قسمیں ہیں، بدعت حسنہ اور بدعت سیئہ۔ ۳۱
لیکن حقیقت یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے یہاں بدعت کا لفظ اپنے لغوی معنی میں استعمال کیا ہے اور ظریفانہ جملہ کہا ہے کہ ”یہ اچھی بدعت ہے“ اصطلاحی معنی مراد نہیں ہیں، اصطلاحی معنی کے لحاظ سے بدعت صرف سیئہ ہی ہے، بدعت حسنہ کوئی نہیں۔

بدعت کے اصطلاحی معنی یہ ہیں کہ کوئی شخص دین میں کوئی ایسی بات ایجاد کرے جو حضور ﷺ یا حضرات خلفاء راشدین اور صحابہ کرامؓ سے ثابت نہ ہو اور اس بات کو دین کا حصہ بنائے تو یہ بدعت کہلاتی ہے۔
اگر وہ بات فی الجملہ حضور ﷺ، خلفاء راشدین اور صحابہ کرامؓ سے ثابت ہو تو اس بات یا عمل کو بدعت نہیں کہا جائے گا۔

اس لئے حضرت عمرؓ نے جو بدعت کا لفظ استعمال فرمایا وہ لغوی معنی کے اعتبار سے ہے، اصطلاحی معنی کے اعتبار سے وہ عمل بدعت کی تعریف میں نہیں آتا، البتہ اس کے ساتھ یہ بات اپنی جگہ ہے کہ تراویح کی نماز اگرچہ سنت ہے لیکن اس کا سنت مؤکدہ ہونا ثابت نہیں ہوتا تو سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس کو سنت مؤکدہ کیوں کہا جاتا ہے؟
در اصل تراویح کی سنت نبی کریم ﷺ کے اس ارشاد سے ثابت ہے ”ان الله افترض عليكم صيامه وسنتكم قيامه“ اس حدیث میں حضورؐ نے اس کی نسبت اپنی طرف فرمائی ہے کہ ”سنتکم قیامہ“۔

اس کے علاوہ حضرات صحابہ کرامؓ نے جس اہتمام اور مداومت کے ساتھ تراویح پر عمل کیا وہ بھی تراویح کے سنت مؤکدہ ہونے کی دلیل ہے، اس لئے کہ سنت مؤکدہ میں خلفاء راشدینؓ کی سنت بھی شامل ہے جیسا کہ آنحضرت ﷺ کے ارشاد ”علیکم بسنتی وسنة الخلفاء المهديين الراشدين“ اس پر دال ہے۔

البتہ اس کی جماعت سنت مؤکدہ نہیں ہے، لہذا اگر کوئی شخص تنہا پڑھنا چاہے تو پڑھ سکتا ہے، بلکہ فقہاء

رحمہم اللہ دعاها بدعة لان رسول الله ﷺ، فيها بقوله: لم يسئها لهم، ولا كانت في زمن أبي بكر، رحمہم اللہ ورغب رسول الله ﷺ، فيها بقوله: نعم. ليدل على فعلها، ولئلا يمنع هذا القلب من فعلها. والبدعة في الأصل احداث امر لم يكن في زمن رسول الله ﷺ. ثم البدعة على نوعين: ان كانت مما يندرج تحت مستحسن فيها لشرع فهي بدعة حسنة، وان كانت مما يندرج تحت مستحب في الشرع فهي بدعة مستحبة. عمدة القاری، ج: ۸، ص: ۲۳۵۔

نے تو یہ کہا ہے کہ حافظ کے لئے بہ نسبت جماعت سے پڑھنے کے تنہا پڑھنا افضل ہے اور ساتھ ساتھ یہ بھی کہا کہ ”مما يعرف ولا يعرف“ اس مسئلہ کو سمجھنا تو چاہیے لیکن اس کی تشہیر نہیں کرنی چاہیے کیونکہ لوگ جماعت بالکل چھوڑ دیں گے۔

تراویح کی جماعت اگرچہ سنت غیر مؤکدہ ہے لیکن رمضان کا زمانہ فضیلت کا زمانہ ہے، لہذا کوشش یہ کرنی چاہیے کہ جماعت قضاء نہ ہو۔

دوسری بات جو اس روایت سے معلوم ہو رہی ہے وہ بڑی اہم ہے اور وہ یہ ہے کہ اس حدیث سے صاف پتہ چل رہا ہے کہ نماز تراویح اور تہجد دونوں الگ الگ چیزیں ہیں ”التی ینامون“ سے مراد تہجد اور ”التی تقومون“ سے مراد تراویح ہے، تو صاف پتہ چلا کہ دونوں الگ الگ چیزیں ہیں، تہجد آخر اللیل میں ادا کی جاتی ہے اور تراویح اول اللیل میں ادا کی جاتی ہے۔

۲۰۱۲۔ وحدثنی یحییٰ بن بکیر : حدثنا اللیث ، عن عقیل ، عن ابن شہاب : أخبرنی عروۃ : أن عائشة رضی اللہ عنہا أخبرته : أن رسول اللہ ﷺ خرج لیلة من جوف اللیل ، فصلى فی المسجد وصلى رجال بصلاته ، فأصبح الناس فتحدثوا فاجتمع اکثر منهم فصولا معه . فأصبح الناس فتحدثوا فكثر أهل المسجد من اللیلة الثالثة ، فخرج رسول اللہ ﷺ فصلى بصلاته . فلما كانت اللیلة الرابعة عجز المسجد عن أهله حتی خرج لصلاة الصبح فلما قضی الفجر أقبل علی الناس فتشهد . ثم قال : ((أما بعد ، فإنه لم یخف علی مکانکم ، ولكنی خشیت أن تفرض علیکم فتعجزوا عنها)) . فعرفی رسول اللہ ﷺ والأمر علی ذلک . [راجع : ۸۲۹]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ رمضان کی ایک درمیانی رات میں نکلے، آپ ﷺ نے مسجد میں نماز پڑھی اور لوگوں نے بھی آپ ﷺ کے پیچھے پڑھی۔ صبح کو لوگوں نے ایک دوسرے پر چڑھا کیا، دوسرے دن اس سے زیادہ لوگ جمع ہو گئے اور آپ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی تو لوگوں نے بھی آپ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی پھر صبح ہوئی تو لوگوں نے ایک دوسرے سے بیان کیا، تیسری رات میں اس سے بھی زیادہ آدمی جمع ہو گئے، چنانچہ رسول اللہ ﷺ باہر تشریف لائے، آپ ﷺ نے نماز پڑھی تو لوگوں نے بھی آپ ﷺ کے ساتھ پڑھی جب چوتھی رات آئی تو مسجد میں لوگوں کا سامنا دشوار ہو گیا لیکن آپ ﷺ صبح کی نماز کے لئے نکلے جب صبح کی نماز ادا کی تو لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا اما بعد! مجھ سے تم لوگوں کی موجودگی پوشیدہ نہ تھی، لیکن مجھے خوف ہوا کہ تم پر فرض نہ ہو جائے اور تم اس کے ادا کرنے سے عاجز ہو جاؤ رسول اللہ ﷺ نے وفات پائی اور حالت یہی رہی۔

۲۰۱۳۔ حدثنا اسماعیل قال : حدثنی مالک ، عن سعید المقبری ، عن أبی سلمة ابن عبد الرحمن أنه سأل عائشة رضی اللہ عنہا : کیف كانت صلاة رسول اللہ ﷺ

فی رمضان؟ فقالت: ما كان يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة، يصلي أربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن، ثم يصلي أربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن، ثم يصلي ثلاثا. فقلت: يا رسول الله، أأنام قبل أن أتوتر؟ قال: ((يا عائشة، ان عيني نمان ولا ينام قلبي)). [راجع: ۱۱۴۷]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھ رسول اللہ ﷺ کی رات کی نماز رمضان میں کیسی تھی؟ انہوں نے جواب دیا کہ رمضان میں اور غیر رمضان میں اور اس کے علاوہ دنوں میں گیارہ رکعتوں سے زیادہ نہ پڑھتے تھے، چار رکعتیں پڑھتے تھے، ان کے طول و حسن کو نہ پوچھو، پھر چار رکعتیں پڑھتے تھے، جن کے طول و حسن کا کیا کہنا، پھر تین رکعتیں پڑھتے تھے۔ تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ ﷺ وتر پڑھنے سے پہلے سو جاتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا اے عائشہ میری دونوں آنکھیں سوتی ہیں لیکن میرا قلب نہیں سوتا۔

اس حدیث سے ان لوگوں کا قول باطل ہو گیا جو یہ کہتے ہیں کہ تہجد اور تراویح ایک ہی چیز ہے اور وہ مذکورہ حدیث کی بنیاد پر کہتے ہیں کہ ”ما كان يزيد رسول الله ﷺ في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة“ اس سے استدلال کرتے ہیں کہ تراویح بھی آٹھ رکعت ہیں۔

لیکن یہ استدلال اس سے باطل ہو گیا، کیونکہ حضرت عائشہؓ جس نماز کی بات کر رہی ہیں وہ رمضان اور غیر رمضان دونوں میں پڑھی جا رہی ہے اور وہ تہجد کی نماز ہے جس میں آٹھ رکعتوں سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے اور جو نماز رمضان کے ساتھ خاص ہے یعنی تراویح کی نماز، اس کا حدیث عائشہؓ میں ذکر نہیں ہے، لہذا اس سے تراویح کی آٹھ رکعت پر استدلال درست نہیں۔ ائمہ اربعہ اور جمہور امت کا اس پر اتفاق ہے کہ تراویح کی کم از کم بیس رکعت ہے۔

البتہ امام مالک سے ایک روایت میں چھتیس اور ایک میں اکتالیس رکعتیں مروی ہیں، جب کہ ان کی تیسری روایت جمہور ہی کے مطابق ہے۔

تراویح کی یہ بیس رکعتیں حضرت عمرؓ مقرر فرمائی تھیں اس وقت صحابہ کرامؓ کی بہت بڑی تعداد موجود تھی ان میں سے کسی نے بھی حضرت عمرؓ کی اس عمل پر کبیر نہیں فرمائی بلکہ اس پر عمل کیا اور اس کے بعد تمام صحابہؓ اور تابعین اسی پر عمل کرتے چلے آئے، یہ اس بات کی دلیل ہے کہ بیس رکعت پر صحابہ کرامؓ کا اجماع منعقد ہو گیا تھا، اور ”علیکم بسنتی وسنة الخلفاء المهديين الراشدين“ حضرت عمرؓ کے عمل کے قائل تقلید ہونے کی دلیل ہے۔

اگر بالفرض حضرت عمرؓ سے کوئی غلطی ہوتی تو حضور ﷺ کی سنت پر جان دینے والے صحابہ کرامؓ اس کو کیسے گوارا کرتے؟ یقیناً ان حضرات صحابہ کرامؓ کے پاس نبی کریم ﷺ کی کوئی فعل یا قول موجود تھا جس کی تائید حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی مرفوع روایت سے ہوتی ہے: ”ان رسول الله ﷺ كان يصلي في رمضان عشرين ركعة والوتر“۔ ذكره الحافظ في المطالب العالیة عن ابن ابي شيبه وعبد بن حميد، اگرچہ اس کی سند ضعیف ہے، مگر تعامل امت سے مؤید ہونے کی بنا پر قابل قبول ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۳۲۔ کتاب فضل لیلۃ القدر

(۱) باب فضل لیلۃ القدر

شب قدر کی فضیلت کا بیان

وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى:

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ. وَمَا أَذْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ﴾ إلى آخر السورة.

قال ابن عیینہ: ما كان في القرآن ﴿وَمَا أَذْرَاكَ﴾ فقد أعلمه. وما قال: ﴿وَمَا

يُذْرِيكَ﴾ [الاحزاب: ۶۳، الشوری: ۱۷، عبس: ۳] فإنه لم يعلم.

سفیان بن عیینہ فرماتے ہیں کہ قرآن کریم میں جہاں ”وَمَا أَذْرَاكَ“ آیا ہے اللہ ﷻ نے اس بات کا علم نبی کریم ﷺ کو دے دیا ہے اور جہاں ”وَمَا يُذْرِيكَ“ آیا ہے اس کا علم نبی کریم ﷺ کو بھی نہیں دیا جیسے ”وَمَا يُذْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ“ یہاں نبی کریم ﷺ کو ساعت کا علم نہیں دیا، اور ”وَمَا أَذْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ“ یہاں لیلۃ القدر کا علم دے دیا ہے۔

قرآن سے معلوم ہوا کہ شب قدر رمضان شریف میں ہے ”شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن“ اور حدیث صحیح میں بتلایا کہ رمضان کے اخیر عشرہ میں خصوصاً عشرہ کی طاق راتوں میں اس کو تلاش کرنا چاہیے، پھر طاق راتوں میں بھی ستائیسویں شب پر گمان غالب ہوا ہے، واللہ اعلم۔

بہت سے علماء نے تصریح کی ہے کہ ”شب قدر“ ہمیشہ کے لئے کسی ایک رات میں متعین نہیں، ممکن ہے ایک رمضان میں کوئی رات ہو دوسرے میں دوسری۔

۲۰۱۴۔ حدثنا علی بن عبد اللہ: حدثنا سفیان قال: حفظناه۔ وأیما حفظه من

الزهری، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: ((من صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه، ومن قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من

ذنبه)). تابعه سليمان بن كثير عن الزهري. [راجع: ۳۵]

حضور اکرم ﷺ نے قیام لیلۃ القدر کے لئے جو الفاظ استعمال کئے وہی الفاظ قیام رمضان اور صوم رمضان کے لئے بھی استعمال فرمائے کہ جب یہ عبادتیں انجام دے رہے ہو تو اس وقت میں خاص استحضار کرو کہ میں یہ کام کرنے جا رہا ہوں احتساب کے لئے یعنی اللہ ﷻ سے اجر و ثواب طلب کرنے کی خاطر۔

اس سے اس عبادت کی نورانیت اور اس کے آثار و برکات میں اضافہ ہوگا۔ اگر ویسے ہی بطور عادت پڑھ لی تو وہ نورانیت حاصل نہ ہوگی جو استحضار سے حاصل ہوتی ہے اگرچہ فریضہ ادا ہو جائے گا اور انشاء اللہ ثواب بھی ملے گا اس لئے کہ ابتداء میں نیت کر لی گئی تھی اور جب تک اس کے معارض کوئی نیت سامنے نہ آئے تو وہ نیت اللہ ﷻ کے لئے ہی ہوگی۔

اس لئے ہر مرتبہ تجدید نیت کیا کرو، استحضار کیا کرو (اس بات کا) کہ میں یہ کام اللہ ﷻ کے لئے کر رہا ہوں اجر و ثواب حاصل کرنے کے لئے کر رہا ہوں تو اس کی نورانیت میں اضافہ ہوگا۔ تو جو یہ کام کرے فرمایا "غفر له ما تقدم من ذنبه" اس کے پچھلے گناہ (تھے وہ) معاف ہو جاتے ہیں۔ ۱۔

(۲) باب العتاس لیلۃ القدر فی السبع الاواخر

شب قدر کو رمضان کی آخری سات راتوں میں ڈھونڈنے کا بیان

۲۰۱۵۔ حدثنا عبد الله بن يوسف: اخبرنا مالك، عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما: ان رجلاً من اصحاب النبي ﷺ اذوا لیلۃ القدر فی المنام فی السبع الاواخر. فقال رسول الله ﷺ: ((اری رؤیاکم قد تواطأت فی السبع الاواخر، فمن كان معربها فليتحوها فی السبع الاواخر)). [راجع: ۱۱۵۸]

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کے صحابہ میں چند لوگوں کو شب قدر خواب میں آخری سات راتوں میں دکھائی گئی، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں دیکھتا ہوں کہ تمہارے خواب آخری سات راتوں میں متفق ہو گئے اس لئے جو شخص اس کا تلاش کرنے والا ہے، اسے آخری سات راتوں میں ڈھونڈے۔

علامہ یعنی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس سے مراد عشرہ اخیرہ کی پہلی سات راتیں ہیں، جو اکیس سے لے کر ستائیس تک ہوتی ہیں، پھر چونکہ دوسری روایات میں "عشر الاواخر" بھی آیا ہے، اس لئے اٹھیسویں شب بھی اس میں شامل ہوگی۔ اور حضرت گنگوہی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس سے مراد رمضان کی آخری سات راتیں ہیں، جن میں اکیسویں اور تیسویں راتیں شامل نہیں ہیں، لیکن یہ بات صرف اس سال کے ساتھ خاص تھی، بعد میں عام حکم عشرہ اخیرہ کی تمام طاق راتوں میں تلاش کرنے کا آ گیا۔ علامہ ابن عبد البر نے بھی یہی توجیہ فرمائی ہے۔ ۲۔ لیکن یہ توجیہ بھی ممکن ہے کہ "السبع الاواخر" سے مراد آخری سات طاق راتیں ہیں، اس کی تائید حضرت عائشہؓ کی اس روایت سے ہوتی ہے جو اگلے باب میں آ رہی ہے "تحروا لیلۃ القدر فی الوتر من العشر الاواخر"۔

۱۔ مزید تشریح کے لئے ملاحظہ فرمائیں: انعام الباری، جلد ۱، ص ۳۸۷۔

۲۔ کما فی لامع الدواوی وعمدة القاری، ج: ۸، ص: ۲۵۲۔

۲۰۱۶۔ حدثنا معاذ بن فضالة : حدثنا هشام ، عن يحيى ، عن أبي سلمة قال : سألت أباسعيد - وكان لي صديقا - فقال : اعتكفنا مع النبي ﷺ العشر الأوسط من رمضان ، فخرج صبيحة عشرين فخطبنا وقال : ((اني أريت ليلة القدر ثم السبعا - أو نسبتها - فالتمسوها في العشر الأواخر في الوتر ، واني رأيت اني أسجد في ماء وطين ، فمن كان اعتكف معي فليرجع)) . فرجعنا وما نرى في السماء قزعة فجاءت سحابة فمطرت حتى سال سلف المسجد وكان من جريد النخل ، وأقيمت الصلاة فرأيت رسول الله ﷺ يسجد في الماء والطين حتى رأيت أثر الطين في جبهته . [راجع : ۶۶۹]

ترجمہ: ابوسعید روایت کرتے ہیں کہ جو کہ ابوسعید کے دوست تھے، ان سے میں نے پوچھا تو انہوں نے کہا کہ ہم نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ رمضان کے درمیانی عشرہ میں اعتکاف کیا، آپ ﷺ میں کی صبح کو باہر نکلے اور ہم لوگوں کو خطبہ دیا، فرمایا کہ مجھے شب قدر دکھائی گئی پھر میں اسے بھول گیا یا یہ فرمایا کہ بھلا دیا گیا، اس لئے اس کو آخری عشرے میں طاق راتوں میں تلاش کرو۔

اور میں نے خواب میں دیکھا کہ میں پانی اور کچھڑ میں سجدہ کر رہا ہوں اس لئے جس نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اعتکاف کیا ہے واپس ہو جائے اور آسمان میں بدلی کا کوئی ٹکڑا بھی ہم کو نظر نہیں آ رہا تھا کہ بادل کا ایک ٹکڑا نمودار ہوا اور بارش ہونے لگی، یہاں تک کہ مسجد کی چھت سے پانی بہنے لگا۔ جو مجھور کی ٹہنیوں سے بنی ہوئی تھی اور نماز پڑھی گئی، تو میں نے رسول اللہ ﷺ کو پانی اور کچھڑ میں سجدہ کرتے ہوئے دیکھا یہاں تک کہ مجھے آپ ﷺ کی پیشانی میں کچھڑ کا اثر دکھائی دیا۔

(۳) باب تحری لیلۃ القدر فی الوتر من العشر الأواخر،

شب قدر آخری عشرے کی طاق راتوں میں ڈھونڈنے کا بیان

۲۰۱۷۔ حدثنا قتیبہ بن سعید : حدثنا اسماعیل بن جعفر : حدثنا أبو سہیل ، عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها : أن رسول الله ﷺ قال : ((تحروا ليلة القدر في الوتر من العشر الأواخر من رمضان)) . [أنظر : ۲۰۱۹، ۲۰۲۰]

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ حضور انور ﷺ نے فرمایا کہ شب قدر کو رمضان کے آخری عشرے کی طاق راتوں میں تلاش کرو۔

۲۰۱۸۔ حدثنا ابراهيم بن حمزة قال : حدثني ابن أبي حازم والدراوردی ، عن يزيد ، عن محمد بن ابراهيم ، عن أبي سلمة ، عن أبي سعيد الخدري ؓ قال : كان

رسول اللہ ﷺ بجاور فی رمضان العشر الثانی فی وسط الشهر ، فاذا کان حین یمسی من عشرين لیلة تمضي ويستقبل احدى وعشرين رجع الی مسکنه ، ورجع من کان بجاور معه . وانه اقام فی سهر جاور فیہ اللیلة الثانی کان یرجع فیہا فخطب الناس فأمرهم ما شاء اللہ ثم قال : ((كنت أجاور هذه العشر ، ثم قد بدا لی أن أجاور هذه العشر الأواخر ، فمن کان اعتکف معی فلیبث فی معتکفه ، وقد أريت هذه اللیلة ثم ألبستها فابتغوها فی العشر الأواخر ، وابتغوها فی کل وتر ، وقد رأيتنی أسجد فی ماء وطين)) . فاستهلت السماء فی تلك اللیلة فأمطرت فوقف المسجد فی مصلى النبی ﷺ لیلة احدى وعشرين فبصرت عینی رسول اللہ ﷺ ونظرت الیه ، انصرف من الصبح ووجهه ممتلئ طینا وماء . [راجع : ۶۶۹]

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رمضان کے درمیان عشرہ میں اعتکاف کرتے تھے، جب بیسویں رات گزر جاتی اور اکیسویں رات آجاتی تو اپنے گھر کو واپس آتے اور جو لوگ آپ ﷺ کے ساتھ اعتکاف میں ہوتے وہ بھی واپس آجاتے، ایک مرتبہ رمضان میں آپ ﷺ اس رات میں اعتکاف میں رہے جس میں آپ ﷺ واپس ہو جاتے تھے، اس کے بعد آپ ﷺ نے لوگوں کے سامنے خطبہ دیا اور جو کچھ اللہ ﷻ نے چاہا اس کا آپ ﷺ نے حکم دیا پھر فرمایا میں اس عشرے میں اعتکاف کرتا تھا، مگر اب آشکارا ہوا ہے کہ اس آخری عشرے میں اعتکاف کروں، اس نئے جو لوگ میرے ساتھ اعتکاف میں ہیں وہ اپنے اعتکاف کی جگہ میں ٹھہرے رہیں اور مجھے خواب میں شب قدر دکھائی گئی، پھر وہ مجھ سے بھلا دی گئی۔

اس نئے اسے آخری عشرے اور ہر حاق راتوں تلاش کرو اور میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ پانی اور کچھڑ میں سجدہ کر رہا ہوں، اشارہ یہ تھا کہ جس رات شب قدر ہوگی اس رات آپ ﷺ پانی اور کچھڑ میں سجدہ فرمائیں گے۔ پھر رات میں آسمان سے پانی برسا اور نبی ﷺ کے نماز پڑھنے کی جگہ میں مسجد ٹپکنے لگی وہ اکیسویں رات تھی میں نے اپنی آنکھوں سے دیکھا کہ آپ ﷺ نماز صبح سے فارغ ہوئے اور آپ ﷺ کا چہرہ کچھڑ اور پانی سے بھرا ہوا تھا۔

شروع میں آپ ﷺ کا خیال یہ تھا کہ لیلۃ القدر رمضان کے دوسرے عشرے میں ہوگی اس واسطے خود بھی اعتکاف فرمایا اور صحابہ کرام ﷺ سے بھی کروایا، لیکن جب وہ عشرہ ختم ہونے لگا تو آپ ﷺ نے صحابہ کرام ﷺ سے فرمایا کہ اعتکاف جاری رکھو، اب پتہ چلا ہے کہ لیلۃ القدر عشرہ اخیرہ میں ہوگی۔

۲۰۲۰۔ وحديثی محمد: أخبرنا عبدة عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة ،

قالت : كان رسول اللہ ﷺ بجاور فی العشر الأواخر من رمضان يقول : ((تحروا لیلة القدر فی العشر الأواخر من رمضان)) . [راجع : ۲۰۱۷]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رمضان کے آخری عشرے میں اعتکاف کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ شب قدر کو رمضان کے آخری عشرے میں تلاش کرو۔

۲۰۲۱۔ حدثنا موسى بن اسماعيل : حدثنا وهيب : حدثنا أيوب ، عن عكرمة ، عن ابن عباس رضي الله عنهما : ان النبي ﷺ قال : ((التمسوها في العشر الاواخر من رمضان ليلة القدر ، في تسعة تبقى ، في سابعة تبقى ، في خامسة تبقى)) . [أنظر : ۲۰۲۲]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ یہ شب قدر کو رمضان کے آخری عشرے میں تلاش کرو، اور شب قدر ان راتوں میں، جب نو یا سات یا پانچ (راتیں) باقی رہ جائیں۔ (چونکہ آخری عشرے میں یقینی طور پر تو نو ہی راتیں ہوتی ہیں، دسویں رات کا ہونا نہ ہونا مشکوک ہوتا ہے، اس لئے نو راتیں یقینی طور پر اکیسویں شب میں باقی ہوتی ہیں، اس لئے اسے تسعة تبقى سے تعبیر فرمایا ہے۔)

تشریح

لیلۃ القدر کو حاصل کرنے کے لئے رمضان کے آخری عشرے کی کچھ راتوں کا یہاں ذکر کیا گیا ہے کہ ان راتوں میں عبادت اور ذکر و تلاوت میں مشغولی اختیار کیا جائے تاکہ لیلۃ القدر ان میں سے جس شب میں بھی آئے اس کی سعادت حاصل ہو جائے۔ اس حدیث میں راتوں کی ترتیب کے سلسلے میں جو اسلوب اختیار کیا گیا ہے اس ترتیب سے مراد اکیسویں، تیسویں اور پچیسویں شب ہے۔

۲۰۲۲۔ حدثنا عبد الله بن أبي الأسود : حدثنا عبد الواحد : حدثنا عاصم ، عن أبي مجلز وعكرمة قالا : قال ابن عباس رضي الله عنهما : قال رسول الله ﷺ : ((هي في العشر والاخير ، هي في تسع يمضين ، أو في سبع يبقين)) ، يعني ليلة القدر تابعة عبد الوهاب ، عن أيوب وعن خالد عن عكرمة ، عن ابن عباس : ((التمسوا في أربع وعشرين)) . [راجع : ۲۰۲۱]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ وہ (شب قدر) آخری عشرے میں سے جب نو راتیں گزر جائیں (یعنی اکیسویں شب) یا سات راتیں باقی رہیں (یعنی تیسویں شب)۔ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ بھی ہے کہ لیلۃ القدر چوبیسویں میں تلاش کرو۔ بعض لوگوں نے اس سے چوبیسویں شب سمجھ لیا حالانکہ اس پر بھی محمول کیا جاسکتا ہے کہ چوبیسویں روزہ اور پچیسویں شب مراد ہو۔

(۴) باب رفع معرفة ليلة القدر لتلاحي الناس

لوگوں کے جھگڑنے کی وجہ سے شب قدر کی معرفت اٹھائے جانے کا بیان

۲۰۲۳۔ حدثنا محمد بن المثنى : حدثنا خالد بن الحارث : حدثنا حميد : حدثنا

انس ، عن عبادة بن الصامت قال : خرج النبی ﷺ لیسخبرنا بلیلۃ القدر ، فتلاحی رجلان من المسلمین فقال : ((خرجت لأخبرکم بلیلۃ القدر فتلاحی فلان وفلان فرفعت وعسی أن یکون خیرا لکم ، فالتمسوها فی التاسعة والسابعة والخامسة)) . [راجع : ۴۹]

ترجمہ: حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ باہر تشریف لائے تاکہ ہم کو شب قدر بتائیں (کہ کس رات میں ہے) دو مسلمان آپس میں جھگڑنے لگے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں اس لئے نکلا تھا کہ تمہیں شب قدر بتاؤں لیکن فلاں فلاں شخص جھگڑنے لگے اس لئے اس کا عم (شب قدر کا تعین) مجھ سے اٹھایا گیا اور شاید تمہارے لئے یہی بہتر ہو اس لئے اس کو آخری عشرے کی نویں، ساتویں اور پانچویں راتوں میں تلاش کرو۔ بات دراصل یہ ہے کہ کنوئی حور پر اللہ جلّ جلالہ کو یہی منظور تھا کہ لیلۃ القدر کو خفیہ رکھا جائے، لیکن اس کے لئے یہ طریقہ اختیار فرمایا گیا کہ تعین فرما کر بھلا دی گئی، تاکہ لوگوں کو معلوم ہو کہ مسلمانوں کے درمیان جھگڑا کتنی بری بات ہے اور بے برکتی کا سبب ہے کہ اس کی وجہ سے شب قدر جیسی فضیلت کی چیز کی تعین بھلا دی گئی۔

شب قدر کا علم اور اس کا نسیان

شب قدر کی تعین اٹھالی گئی — شب قدر کی تعین اٹھالی گئی کا مطلب یہ ہے کہ ان دونوں اشخاص کے جھگڑنے کی وجہ سے شب قدر کی تعین کا علم میرے ذہن سے محو کر دیا گیا اس سے معلوم ہوا کہ آپس میں جھگڑنا اور منافرت و دشمنی اختیار کرنا بہت بری بات ہے، اس کی وجہ سے آدمی خیر و برکات اور بھلائیوں سے محروم ہو جاتا ہے۔ شاید تمہارے لئے یہی بہتر ہو — شاید تمہارے لئے یہی بہتر ہو کا مطلب یہ ہے کہ شب قدر کے بارے میں جو متعین طور پر مجھے بتا دی گئی تھی اور وہ اب بھلا دی گئی ہے اگر میں تمہیں بتا دیتا تو تم لوگ صرف اسی شب پر بھروسہ کر کے بیٹھ جاتے اب اس کے تعین کا علم نہ ہونے کی صورت میں نہ صرف یہ کہ تم لوگ اسے پانے میں بہت زیادہ سعی و کوشش کرو گے بلکہ عبادات و طاعت میں زیادتی بھی ہوگی جو ظاہر ہے کہ تمہارے حق میں بہتری بہتر ہے۔ ۳

(۵) باب العمل فی العشر الاواخر من رمضان

رمضان کے آخری عشرے میں زیادہ کام کرنے کا بیان

۲۰۲۴۔ حدثنا علی بن عبد اللہ : حدثنا ابن عیینہ ، عن ابی یعفر ، عن ابی

الضحی ، عن مسروق ، عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت : کان النبی ﷺ اذا دخل العشر شد منزله وأحی لیلۃ وأیقظ أهله .

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب رمضان کا آخری عشرہ آتا تو نبی کریم ﷺ اپنا تہبند کس لیتے، رات کو زندہ کرتے اور اپنے اہل و عیال کو جگاتے۔

تہبند کس لیتے۔ — یہ دراصل کسی کام کیلئے مستعد ہونے کے لئے بولا جاتا ہے اور یہاں اس بات سے کنا یہ ہے کہ آپ ﷺ آخری عشرہ میں اپنی عادت اور اپنے معمول سے بھی بہت زیادہ عبادت و مجاہدہ کیا کرتے تھے، یا یہ اس بات سے بھی کنا یہ ہو سکتا ہے کہ اس عشرہ میں آپ ﷺ اپنی ازواج مطہرات سے الگ رہتے تھے یعنی صحبت و مباشرت سے اجتناب فرماتے تھے۔

رات کو زندہ کرنے۔ کا مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ رات کے اکثر حصہ میں یا پوری رات نماز، ذکر اور تلاوت قرآن میں مشغول رہتے تھے۔

اپنے اہل و عیال کو جگاتے۔ — اور اپنے اہل و عیال کو جگاتے یعنی آپ ﷺ اپنی ازواج مطہرات، صاحبزادیوں، لونڈیوں اور غلاموں کو آخری عشرہ کی بعض راتوں میں شب بیداری کی تلقین فرماتے اور انہیں عبادت خداوندی میں مشغول رکھتے تاکہ لیلۃ القدر کی سعادت انہیں بھی حاصل ہو جائے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۳۳۔ کتاب الاعتکاف

(۱) باب الاعتکاف فی العشر الاواخر،

آخری عشرہ میں اعتکاف کرنے کا بیان

”والاعتکاف فی المساجد کلھا“

لقولہ تعالیٰ :

﴿وَلَا تَبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ ؕ

بَلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرَبُوهَا ؕ كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ

آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ [البقرة: ۱۸۷]

ترجمہ: اور نہ ملو عورتوں سے جب تک کہ تم اعتکاف کرو مسجدوں

میں یہ حدیں باندھی ہوئی ہیں اللہ کی سوان کے نزدیک نہ جاؤ،

اسی طرح بیان فرماتا ہے اللہ اپنی آیتیں لوگوں کے واسطے تاکہ

وہ سمجھ سکیں۔

۲۰۲۵۔ حدثنا اسماعیل بن عبد اللہ قال : حدثني ابن وهب : عن يونس : أن نافعاً

أخبره عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : كان رسول الله ﷺ يعتكف العشر

الأواخر من رمضان .

ترجمہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ رمضان کے آخری عشرہ میں اعتکاف کیا کرتے تھے۔

۲۰۲۶۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : حدثنا الليث ، عن عقيل ، عن ابن شهاب ،

عن عروة بن الزبير ، عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ : أن النبي ﷺ كان يعتكف

العشر الأواخر من رمضان حتى توفاه الله تعالى ، ثم اعتكف أزواجه من بعده .

یعنی روزہ میں تورات کی مباشرت کی جائز ہے مگر اعتکاف میں رات دن کسی وقت عورت کے پاس نہ جائے۔ روزہ اور اعتکاف کے متعلق جو حکم

در بارہ حلت و حرمت مذکور ہوئے یہ قاعدے اللہ کے مقرر فرمائے ہوئے ہیں، ان سے ہرگز باہر نہ ہونا بلکہ ان کے قریب بھی نہ جانا یا یہ مطلب ہے کہ

اپنا درائے یا کسی محبت سے ان میں سر موقوف نہ کرنا۔ تفسیر عثمانی، سورہ بقرہ، آیت ۱۸۷، قاعدہ ۳۵۰۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ رمضان کے آخری عشرہ میں اعتکاف کرتے تھے، یہاں تک کہ اللہ ﷻ نے آپ ﷺ کو اٹھالیا پھر آپ ﷺ کے بعد آپ ﷺ کی ازواج مطہرات بھی اعتکاف کرتی تھیں۔

۲۰۲۷۔ حدثنا اسماعیل قال: حدثني مالك، عن يزيد بن عبد الله بن الهاد، عن محمد بن ابراهيم بن الحارث التيمي، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن، عن أبي سعيد الخدري: ان رسول الله ﷺ كان يعتكف في العشر الأوسط من رمضان، فاعتكف عاما حتى اذا كان ليلة احدى وعشرين - وهي الليلة التي يخرج من صبيحتها من اعتكافه - قال: ((من كان اعتكف معي فليعتكف العشر الاواخر، فقد أريت هذه الليلة ثم أنسيتها، وقد رأيتني أسجد في ماء وطين من صبيحتها، فالتمسوها في العشر الاواخر، والتمسوها في كل وتر)). فمطرت السماء تلك الليلة، وكان المسجد على عريش فوقف المسجد فبصرت عيناى رسول الله ﷺ على جبهته أثر الماء والطين من صبح احدى وعشرين. [راجع: ۲۶۹]

ترجمہ: حضور اکرم ﷺ رمضان کے درمیانی عشرہ میں اعتکاف کرتے تھے ایک سال آپ ﷺ نے اعتکاف کیا جب اکیسویں کی رات آئی اور یہ وہ رات تھی جس کی صبح میں آپ ﷺ اعتکاف سے باہر ہو جاتے تھے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے میرے ساتھ اعتکاف کیا ہے، اس کو چاہیے کہ آخری عشرے میں اعتکاف کرے، اس لئے کہ یہ رات مجھے خواب میں دکھائی گئی پھر مجھ سے بھلا دی گئی اور میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میں پانی اور کچڑ میں اس رات کی صبح کو سجدہ کر رہا ہوں، اس لئے اسے آخری عشرہ میں تلاش کرو اور طاق راتوں میں تلاش کرو، پھر اسی رات کو پارش ہوئی اور مسجد کی چھت کھجور کی تھی اس لئے مسجد ٹپکنے لگی، میری دونوں آنکھوں نے اکیسویں صبح کو رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ کے چہرے پر پانی اور کچڑ کے نشان تھے۔

(۲) باب الحائض ترجل رأس المعتكف

اعتکاف والے مرد کے سر میں حائضہ کے کنگھی کرنے کا بیان

۲۰۲۸۔ حدثنا محمد بن المثنى: حدثنا يحيى، عن هشام، قال: أخبرني أبي، عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان النبي ﷺ يصفى إلى رأسه، وهو مجاوز في المسجد فارجله وأنا حائض. [راجع: ۲۹۵]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا بیان ہے کہ نبی کریم ﷺ اپنا سر میری طرف جھکا دیتے، اس حال

میں کہ آپ ﷺ مسجد میں معکف ہوتے اور میں اس میں کنگھی کر دیتی در آنحالیکہ میں حائضہ ہوتی۔
 معلوم ہوا کہ غیر واجب غسل کے لئے مسجد سے نکلنا جائز نہیں اور جمعہ کے غسل کے لئے بھی چاہا جائز
 نہیں اس لئے کہ آپ ﷺ ہر سال اعتکاف فرمایا کرتے تھے اور ہر سال جمعہ بھی آتا تھا لیکن کہیں منقول نہیں کہ
 آپ ﷺ جمعہ کے غسل کے لئے جاتے ہوں بلکہ سردھلوا یا اور وہ بھی اس طرح کہ خود مسجد میں رہے اور حضرت
 عائشہ رضی اللہ عنہا نے مسجد کے باہر سے سردھویا۔ اور اگر غسل واجب ہو تو اس کے لئے نکلنا جائز ہے۔
 ”مجاور“ کے معنی ”معکف“ کے آتے ہیں۔

(۳) باب لا یدخل البیت الا لحاجة

اعتکاف کرنے والا بغیر کسی ضرورت کے گھر میں داخل نہ ہو

۲۰۲۹۔ حدثنا قتیبہ : حدثنا لیث ، عن ابن شہاب ، عن عروة وعمرة بنت
 عبد الرحمن : أن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا زوج النبی ﷺ قالت : وإن كان رسول اللہ
 ﷺ لیدخل علی رأسه وهو فی المسجد فأرجله ، وكان لا یدخل البیت الا لحاجة اذا كان
 معکفا . [انظر : ۲۰۳۳ ، ۲۰۳۳ ، ۲۰۴۱ ، ۲۰۴۵]

حدیث کی تشریح

آنحضرت ﷺ خود تو مسجد میں ہوتے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اپنے گھر میں ہوتیں، آپ ﷺ سر کو ذرا
 سا مسجد سے باہر نکال کر حضرت عائشہ سے کنگھی کروا لیتے تھے۔

ایک روایت میں ہے کہ سردھلواتے وقت آپ ﷺ کے اور حضرت عائشہ کے درمیان صرف دروازہ کی
 چوکھٹ حائل ہوتی تھی۔

روایت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ بعض مرتبہ سردھونے یا کنگھی کرتے وقت حضرت عائشہ حیض کی حالت
 میں بھی ہوتی تھی، اس طرح اس حدیث سے مندرجہ ذیل مسائل معلوم ہوتے ہیں۔

- ۱۔ معکف کے لئے کنگھی کرنا اور سردھونا جائز ہے، لیکن شرط یہ ہے کہ خود مسجد میں رہیں اور پانی مسجد سے باہر رہے۔
- ۲۔ دوسرے شخص سے بھی یہ کام کرائے جاسکتے ہیں اور ایسے شخص سے بھی جو مسجد سے باہر ہو، عورت
 سے بھی یہ کام کرایا جاسکتا ہے خواہ حائضہ ہی کیوں نہ ہو۔

۳۔ معکف کے بدن کا کچھ حصہ اگر مسجد سے باہر نکل جائے تو اس سے اعتکاف نہیں ٹوٹتا، بشرطیکہ جسم کا
 صرف اتنا حصہ باہر ہو کہ دیکھنے والا پورے آدمی کو مسجد سے باہر نکلا ہو انہ دیکھے۔

۴۔ قضاء حاجت کے لئے معکف اپنے گھر میں جاسکتا ہے۔

(۴) باب غسل المعتکف

معتکف کے غسل کا بیان

۲۰۳۰۔ حدثنا محمد بن یوسف : حدثنا صفیان ، عن منصور ، عن ابراهیم ، عن

الأسود ، عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت : کان النبی ﷺ یأشرنی وأنا حائض . [راجع : ۲۹۵]

۲۰۳۱۔ وکان ینخرج رأسه من المسجد وهو معتکف فأغسله وأنا حائض .

[راجع : ۲۹۵]

معتکف کے غسل میں یہ تفصیل ہے کہ معتکف کو صرف احتلام ہو جانے کی صورت میں غسل جنابت کے لئے مسجد سے باہر جانا جائز ہے، اس میں بھی یہ تفصیل ہے کہ اگر مسجد کے اندر رہتے ہوئے غسل کرنا ممکن ہو مثلاً کسی برے برتن میں بیٹھ کر اس طرح غسل کر سکتا ہو کہ پانی مسجد میں نہ گرے تاہر جانا جائز نہیں، لیکن اگر یہ صورت ممکن نہ ہو یا سخت دشوار ہو تو غسل جنابت کے لئے باہر جاسکتا ہے۔

اور اس میں بھی تفصیل ہے کہ اگر مسجد کا کوئی غسل خانہ موجود ہے تو اس میں جا کر غسل کریں، لیکن اگر مسجد کا کوئی غسل خانہ نہیں ہے یا اس میں غسل کرنا کسی وجہ سے ممکن نہیں یا سخت دشوار ہے تو اپنے گھر جا کر بھی غسل کر سکتے ہیں۔ غسل جنابت کے سوا کسی اور غسل کے لئے مسجد سے نکلنا جائز نہیں، جمعہ کے لئے غسل یا ٹھنڈک کی غرض سے غسل کرنے کے لئے مسجد سے باہر جانا جائز نہیں، اس غرض سے مسجد سے باہر نکلے گا تو اعتکاف ٹوٹ جائے گا، البتہ جمعہ کا غسل کرنا یا ٹھنڈک کے لئے نہانا ہو تو اس کی ایسی صورت اختیار کی جاسکتی ہے جس سے پانی مسجد میں نہ گرے، مثلاً کسی حُب میں بیٹھ کر نہالیں، یا مسجد کے کنارے پر اس طرح غسل کرنا ممکن ہو کہ پانی مسجد سے باہر گرے تو ایسا بھی کر سکتے ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ مسنون اعتکاف میں جمعہ کے غسل ٹھنڈک کی خاطر غسل کے لئے مسجد سے باہر نہیں جانا چاہیے، ہاں نفلی اعتکاف میں ایسا کر سکتے ہیں، اس صورت میں جتنی دیر غسل کے لئے باہر رہیں گے اتنی دیر کا اعتکاف معتبر نہیں ہوگا۔

البتہ بعض علماء نے یہ اجازت دی ہے کہ قضاء حاجت کے لئے باہر جائے تو مختصر وقت میں جلدی سے غسل کر کے آجائے، تاہم احتیاط بہتر ہے۔

(۵) باب الإعتکاف لیلاً

رات کو اعتکاف کرنے کا بیان

۲۰۳۲۔ حدثنا مسدد : حدثنا یحییٰ بن سعید ، عن عیبد اللہ : أخبرنی نافع ، عن

ع مسأل کی تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: رسالہ ”احکام اعتکاف“ شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب، حفظہ اللہ تعالیٰ۔

ابن عمر رضي الله عنهما : أن عمر سأل النبي ﷺ قال : كنت نذرت في الجاهلية أن أعتكف ليلة في المسجد الحرام ، قال : ((أوف بذررك)). [أنظر : ٢٠٢٣ ، ٣١٣٢ ، ٣٠٢٦٩٤ ، ٣٣٢٠]

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ سے حضرت عمرؓ نے پوچھا کہ میں نے جاہلیت کے زمانے میں نذر مانی تھی کہ ایک رات مسجد حرام میں اعتکاف کروں گا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ اپنی نذر پوری کرو۔

“أن اعتكف ليلة في المسجد الحرام”

بعض لوگوں نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ رات کا اعتکاف بھی ہو سکتا ہے، نفلی اعتکاف ہر وقت ہو سکتا ہے، آدمی جس وقت بھی نیت کرے اور مسجد میں چلا جائے۔

اعتکاف واجب کے لئے روزہ شرط ہے

امام شافعی رحمہ اللہ نے اس حدیث سے دوسرا استدلال کیا ہے کہ اعتکاف کے لئے روزہ شرط نہیں کیونکہ رات میں روزہ نہیں ہوتا۔

حنفیہ کہتے ہیں نفل اعتکاف کے لئے تو روزہ شرط نہیں لیکن اعتکاف مسنون کے لئے روزہ شرط ہے۔
حنفیہ کی طرف سے اس حدیث کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ حضرت عمرؓ کے اعتکاف کے سلسلے میں اس کے علاوہ جو اور روایتیں منقول ہیں ان سب کو پیش نظر رکھنے سے واضح ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ نے دن رات دونوں کی نذر مانی تھی اور آپ ﷺ نے روزے کا بھی حکم دیا تھا، چنانچہ صحیح مسلم کی ایک روایت میں ”لحمۃ“ کے بجائے ”اعتکف یوماً“ کا لفظ مروی ہے، نیز سنن نسائی کی روایت میں آپ ﷺ کی طرف سے روزہ رکھنے کا حکم بھی وارد ہوا ہے۔

اس حدیث میں دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ یہاں حدیث میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے جاہلیت میں نذر مانی

وفى صحيح مسلم ، كتاب الإيمان ، باب نذر الكافر وما يفعل فيه إذا أسلم ، رقم : ٣١٢٨ ، وسنن الترمذى ، كتاب النذور والإيمان عن رسول الله ، باب ماجاء فى وفاء النذر ، رقم : ١٣٥٩ ، وسنن النسائى ، كتاب الإيمان والنذور ، باب إذا نذر أسلم قبل أن يفتى ، رقم : ٣٤٦٠ ، وسنن أبى داود ، كتاب الإيمان والنذور ، باب من نذر فى الجاهلية ثم أدرك الإسلام ، رقم : ٢٨٨٩ ، وسنن ابن ماجه ، كتاب الصيام ، باب فى اعتكاف يوم أو ليلة ، رقم : ١٤٦٢ ، وكتاب الكفارات ، باب الوفاء بالنذر ، رقم : ٢١٢٠ ، ومسند أحمد ، مسند العشرة المبشرين بالجنة ، باب أول مسند عمر بن الخطاب ، رقم : ٢٣٤٠ ، ومسند المكثرين ، من الصحابة ، باب مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب ، رقم : ٣٣٣٩ ، ٥٢٨٠ ، ٣٣٢٥ ، وسنن الداريمى ، كتاب النذور والإيمان ، باب الوفاء بالنذور ، رقم : ٢٢٢٨ .

تھی، حضور ﷺ نے فرمایا اپنی نذر پوری کرو، حالانکہ قعدہ یہ ہے کہ ”الإسلام يهدم ما كان قبله“ اس لئے اس نذر کا پورا کرنا ضروری نہیں تھا لیکن حضور ﷺ نے پھر بھی اس کے پورا کرنے کا حکم دیا کیونکہ یہ ایک نیک ارادہ تھا، اس لئے آپ ﷺ نے بہتر سمجھا کہ اسے پورا کیا جائے۔ جبکہ امام شافعیؒ یہ فرماتے ہیں کہ جاہلیت میں اگر کوئی ایسی نذر مانی ہو جو اسلام کے احکام کے مطابق ہو تو اسلام لانے کے بعد اس کو پورا کرنا لازم ہو جاتا ہے، وہ اسی حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔

”لیلۃ“ کا معنی صرف رات نہیں ہے بلکہ کلام الناس میں اس کا اطلاق دن رات پر ہوتا ہے اور یہی مراد ہے۔

(۶) باب اعتکاف النساء

عورتوں کے اعتکاف کرنے کا بیان

۲۰۳۳۔ حدثنا أبو النعمان: حدثنا حماد بن زيد: حدثنا يحيى، عن عمرة، عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان النبي ﷺ يعتكف في العشر الأواخر من رمضان، فكنت أضرب له خباءً فيصلّي الصبح ثم يدخله. فاستأذنت حفصة عائشة أن تضرب خباءً فأذنت لها فضربت خباءً. فلما رآته زينب بنت جحش ضربت خباءً آخر. فلما أصبح النبي ﷺ رأى الأخبية فقال: ((ما هذا؟)) فأعبر، فقال النبي ﷺ: ((البرّ ترون بهن؟)) فترك الاعتكاف ذلك الشهر، ثم اعتكف عشراً من شوال. [راجع: ۲۰۲۹]

(۷) باب الاخبية في المسجد

مسجد میں خیمہ لگانے کا بیان

۲۰۳۴۔ حدثنا عبد الله بن يوسف: أخبرنا مالك، عن يحيى بن سعيد، عن عمرة بنت عبد الرحمن، عن عائشة رضي الله عنها: أن النبي ﷺ أراد أن يعتكف فلما انصرف إلى المكان اكذى أراد أن يعتكف. إذا أخبية، خباء عائشة وخباء حفصة، وخباء زينب، فقال: ((البر تقولون بهن؟)) ثم انصرف يعتكف حتى اعتكف عشراً من شوال. [راجع: ۲۰۲۹]

مسجد میں خیمے اور عورتوں کا اعتکاف

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور اقدس ﷺ آخری عشرہ میں اعتکاف فرماتے تھے ”لکنت أضرب له خباء“ میں آپ ﷺ کے لئے مسجد میں اعتکاف کے لئے ایک خیمہ ڈال دیا کرتی تھی، آپ ﷺ صبح نماز پڑھ کر اس میں داخل ہو جاتے تھے، اس لئے کہ اکیسویں شب مسجد میں عبادت میں گزارتے، معتکف میں جانے کی نوبت نہیں آتی تھی، لہذا فجر کے بعد اس میں داخل ہوتے۔

”فاستأذنت حفصة عائشة“ حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اجازت مانگی کہ وہ بھی اعتکاف کرنے کے لئے ایک خیمہ لگائیں، انہوں نے اجازت دے دی، ”وہ نہ رست غصاء“ انہوں نے بھی خیمہ لگالیا، حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا نے ان کو دیکھا کہ بہت سارے خیمے لگے ہوئے ہیں تو پوچھا ”ما هذا؟“

بعض روایات میں آتا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اجازت مانگی پھر حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا نے، ان کو دیکھ کر حضرت زینب رضی اللہ عنہا نے بھی خیمہ لگالیا تو اس طرح بہت سارے خیمے ہو گئے۔

آپ ﷺ نے دیکھا تو فرمایا ”البر ترون بہن؟“ دوسری روایت میں آتا ہے ”البر یودن؟“ کیا وہ اس طرح نیکی کرنا چاہتی ہیں، کیا تم دیکھتے ہو کہ ان کے اندر نیکی کا خیال ہے؟ مطلب یہ ہے کہ یہ کوئی نیکی نہیں ہے کہ ساری عورتیں خیمے لگا کر مسجد کے اندر اعتکاف کریں، آپ ﷺ نے اس مہینے اعتکاف کرنا چھوڑ دیا، پھر دس دن شوال میں اعتکاف فرمایا۔

جہاں تک میں سمجھتا ہوں واقعہ یہ تھا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے جب اجازت مانگی تو آپ ﷺ نے اس لئے اجازت دے دی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا حجرہ بالکل مسجد سے متصل تھا، اگر ان کو کسی حاجت کے لئے حجرہ جانا پڑتا تو مسجد سے نہیں گذرنا پڑتا تھا، پھر جب حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا نے اجازت مانگی تو ان کا حجرہ بھی مسجد سے متصل تھا۔

اب جب دوسری ازواج نے خیمے لگانے شروع کئے تو ان کے حجرے مسجد سے متصل نہیں تھے، اعتکاف کرنے کی صورت میں ان کا بکثرت مسجد میں آنا جانا اور مردوں سے اختلاط کا اندیشہ تھا، اس لئے آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ کوئی نیکی کی بات نہیں ہے کہ سب اس طرح کریں۔

جب دوسری ازواج کو منع کیا تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو بھی منع کرنا پڑا، ورنہ اوروں کو یہ خیال ہوتا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو تو اجازت دے دی اور اوروں کو منع کر دیا، جب عائشہ رضی اللہ عنہا کو منع کیا تو خود بھی نہ کیا تا کہ ان کی دل شکنی نہ ہو اور پھر شوال میں قضا کر کے اس کی تلائی فرمائی۔

(۸) باب : هل یخرج المعتکف لحوائجہ إلی باب المسجد؟

کیا اعتکاف کرنے والا اپنی ضرورتوں کے لئے مسجد کے دروازے تک آ سکتا ہے

۲۰۳۵۔ حدثنا أبو الیمان: أخبرنا شعیب، عن الزہری قال: أخبرنی علی بن الحسین رضی اللہ عنہما: أن صفیة زوج النبی ﷺ أخبرته أنها جاءت إلی رسول اللہ ﷺ تزوره فی اعتکافہ فی المسجد فی العشر والأواخر من رمضان، فتحدثت عنده ساعة ثم قامت تنقلب، فقام النبی ﷺ معها یقلبها حتی إذا بلغت باب المسجد عند باب أم سلمة

مَرَّ رَجُلَانِ مِنَ الْأَنْصَارِ فَلَسَّمَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَقَالَ لَهُمَا النَّبِيُّ ﷺ : ((عَلَى رِسْلَكُمَا ، إِنَّمَا هِيَ صَفِيَّةُ بِنْتُ حَمِيٍّ)) ، فَقَالَا : سُبْحَانَ اللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَكَبِّرَ عَلَيْهِمَا . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : ((إِنْ الشَّيْطَانُ يَبْلُغُ مِنْ ابْنِ آدَمَ مَبْلَغَ الدَّمِّ ، وَإِنِّي خَشِيتُ أَنْ يَقْذِفَ فِي قُلُوبِكُمَا شَيْئًا)) . [أنظر : ۲۰۳۸ ، ۲۰۳۹ ، ۳۱۰۱ ، ۳۲۸۱ ، ۶۲۱۹ ، ۷۱۷۱] . ج

ترجمہ : حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس ملاقات کی غرض سے آئیں ، اس وقت آپ ﷺ مسجد میں رمضان کے آخری عشرے میں اعتکاف میں تھے ، آپ ﷺ کے نزدیک تھوڑی دیر گفتگو کی ، پھر چلنے کو کھڑی ہوئیں تو نبی کریم ﷺ بھی ان کے ساتھ کھڑے ہوئے ، تاکہ ان کو پہنچا دیں یہاں تک کہ باب ام سلمہ کے پاس مسجد کے دروازے تک پہنچیں ، دو انصاری مرد گزرے ان دونوں نے رسول اللہ ﷺ کو سلام کیا تو نبی کریم ﷺ نے ان سے فرمایا کہ تم دونوں ٹھہرو ، یہ صفیہ بنت حبیب یعنی میری بیوی ہے ، دونوں نے کہا سبحان اللہ یا رسول اللہ ﷺ ! آپ ﷺ کے متعلق کوئی بدگمانی ہو سکتی ہے ، ان دونوں پر نبی کریم ﷺ کا یہ فرمانا شاق گزرا تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا شیطان خون کے پینے کی طرح انسان کے جسم میں پھرتا ہے اور مجھے خوف ہوا کہ کہیں شیطان تمہارے دلوں میں کوئی بدگمانی نہ پیدا کرے۔

یہ حدیث بہت سے عظیم فوائد پر مشتمل ہے :

۱۔ اول تو اس سے یہ معلوم ہوا کہ حالت اعتکاف میں کوئی ملنے والا آجائے تو اس سے بات چیت کرنے میں کوئی حرج نہیں ، البتہ یہ خیال رکھنا چاہیے کہ اعتکاف کی حالت میں فضول بات چیت سے پرہیز لازم ہے۔
۲۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ کوئی شخص ملنے کے لئے آئے تو اسے دروازہ تک پہنچانے کے لئے اس کے ساتھ جانا جائز ہے ، لیکن مسجد سے باہر نہ نکلے۔

۳۔ آنحضرت ﷺ کے پاس چونکہ حضرت صفیہ نکل کر گئی تھیں اور پردے میں ہونے کی وجہ سے اجنبیوں کے لئے جان پہچان مشکل تھی ، اس لئے آپ ﷺ نے انصاری صحابہ ﷺ کو بتا دیا کہ یہ نکل کر جانے والی حضرت صفیہ ہیں۔ ظاہر ہے کہ صحابہ کرام آنحضرت ﷺ کے بارے میں کسی بدگمانی کا تصور بھی نہیں کر سکتے تھے ، لیکن اپنے عمل سے آپ ﷺ نے یہ تعلیم دی کہ کوئی شخص کتنے بڑے مرتبہ کا ہو ، اسے تہمت کے مقامات سے پرہیز کرنا چاہیے اور ہر اس موقع پر بات واضح کر دینی چاہیے جہاں اس کے بارے میں کسی بدگمانی کا شائبہ ہو سکتا ہو۔

تیسری صحیح مسلم ، کتاب السلام ، باب بیان اللہ سبحانہ و تعالیٰ بامرأة و کانت زوجته أو محرماً الخ ، رقم : ۴۰۴۱ ، وسنن أبی داؤد ، کتاب الصوم ، باب المعتکف یدخل البیت لحاجته ، رقم : ۲۱۱۳ ، و کتاب الأدب ، باب فی حسن الظن ، رقم : ۴۳۴۲ ، وسنن ابن ماجہ ، کتاب الصیام ، باب فی المعتکف یزوره أهله فی المسجد ، رقم : ۱۷۶۹ ، ومسند أحمد ، باقی مسند الانصار ، باب حدیث صفیہ أم المؤمنین ، رقم : ۳۵۶۳۰ ، وسنن الدارمی ، کتاب الصوم ، باب اعتکاف النبی ، رقم : ۱۷۱۳ .

ساتھ ہی یہ بھی معلوم ہوا کہ کوئی شخص اپنی طرف سے بدگمانی دور کرنے کے لئے کوئی بات کہے تو یہ نہ صرف جائز، بلکہ مستحسن ہے جیسا کہ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ خاص طور سے علمائے کرام اور مقتداؤں کو اس کا اہتمام کرنا چاہیے، اس لئے کہ اگر عوام کے دل میں ان کی طرف سے بد اعتقادی یا بدگمانی پیدا ہوگئی تو وہ ان سے دینی فائدہ حاصل نہیں کر سکیں گے۔ ۵

۴۔ اس حدیث سے ازواج مطہرات کے ساتھ آنحضرت ﷺ کا حسن سلوک بھی واضح ہوتا ہے کہ اعتکاف جیسی حالت میں بھی آپ ﷺ ان کی دلداری کے لئے دروازے تک پہنچانے تشریف لے گئے۔ ۶

(۹) باب الاعتکاف و خروج النبی ﷺ صبیحة عشرين

اعتکاف کا بیان اور نبی ﷺ بیسویں کی صبح کو اعتکاف سے نکلنے

۲۰۳۶۔ حدثنی عبد اللہ بن منیر : سمع ہارون بن اسماعیل : حدثنا علی بن المبارک قال : حدثنی یحییٰ بن أبی کثیر قال : سمعت أبا سلمة بن عبد الرحمن قال : سألت أبا سعید الخدریؓ قلت : هل سمعت رسول اللہ ﷺ يذكر ليلة القدر؟ قال : نعم، اعتكفنا مع رسول اللہ ﷺ العشر الوسط من رمضان، قال : فخرجنا صبیحة عشرين، قال : فخطبنا رسول اللہ صبیحة عشرين فقال : ((انی أريت ليلة القدر وانی نسيها، فالتمسوها فی العشر الأواخر فی وتر فانی رأیت انی أسجد فی ماء و طین، و من كان اعتكف مع رسول اللہ ﷺ فليرجع، فارجع الناس الى المسجد، وما نری فی السماء قزعة، قال : فجاءت سحابة فمطرت وأقيمت الصلاة فسجد رسول اللہ ﷺ فی الطین والماء، حتی رأیت الطین فی أریته وجبهته. [راجع : ۶۶۹]

شب قدر کی ترغیب و فضیلت

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رمضان شریف میں اعتکاف کا اصلی فائدہ شب قدر کی فضیلت کا حصول ہے، چنانچہ جب تک آنحضرت ﷺ کو یہ نہیں بتایا گیا کہ شب قدر آخری عشرے میں ہے، اس وقت تک آپ ﷺ

۵۔ قال ابن دلق العبد : وهذا معاك في حق العلماء ومن يقتدى به فلا يجوز لهم أن يفعلوا فعلاً يوجب سوء الظن بهم وإن كان لهم فيه مخلص لأن ذلك سبب إلى ابطال الانتفاع بعلمهم، ومن ثم قال بعض العلماء : ينبغي للحاكم أن يبين للمحكوم عليه وجه الحكم إذا كان مخالفاً فيها للهمة. ومن هنا يظهر عطاء من يتظاهر بمظاهر السوء، ويعتذر بأنه يجرب بذلك على نفسه، وقد عظم البلاد بهذا الصنف والله أعلم، كذا ذكره الحافظ ابن حجر العسقلانی فی فتح الباری، ج: ۴، ص: ۲۸۰.

۶۔ ماخوذ از : ”احکام اعتکاف“ شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مہذب القرآن۔

شب قدر کی تلاش میں پہلے دوسرے عشرے کا اعتکاف فرماتے رہے اور جب آپ ﷺ کو یہ بتا دیا گیا کہ شب قدر آخری عشرے میں آئے گی تو آپ ﷺ نے آخری عشرے کا مزید اعتکاف خود بھی فرمایا اور دوسرے حضرات کو بھی اس کی ترغیب دی۔

اس سال آنحضرت ﷺ کو یہ بھی بتا دیا گیا کہ شب قدر وہ رات ہوگی جس کی صبح کو آپ ﷺ پانی اور کچڑ میں سجدہ کریں گے، یعنی بارش کی وجہ سے زمین بھیگی ہوئی ہوگی، چنانچہ اکیسویں شب میں بارش ہوئی اور صبح کی نماز میں آپ ﷺ نے اسی گیلی زمین پر سجدہ فرمایا، اس طرح متعین ہو گیا کہ شب قدر اس سال اکیسویں شب میں آئی تھی، لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ آئندہ بھی ہمیشہ اکیسویں شب ہی میں شب قدر ہوگی، بلکہ رائج قول یہی ہے کہ شب قدر عشرہ اخیرہ کی طاق راتوں میں بدل بدل کر آتی رہتی ہی۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سجدہ کرتے وقت پیشانی کو مٹی یا کچڑ سے بچانے کا بہت زیادہ اہتمام کرنے کی ضرورت نہیں، تھوڑی بہت مٹی یا کچڑ اگر پیشانی کو لگ جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

اور حدیث میں اصل غور طلب بات یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ اگرچہ گناہوں سے پاک تھے اور آپ ﷺ کے درجات انتہائی بلند تھے، اس کے باوجود شب قدر کی فضیلت حاصل کرنے کے لئے آپ ﷺ نے اس قدر محنت اٹھائی کہ پورا مہینہ اعتکاف کی حالت میں گزار دیا، ہم لوگ تو اس فضیلت کے کہیں زیادہ محتاج ہیں، اس لئے ہمیں اس کا اور زیادہ اہتمام کرنا چاہیئے۔

(۱۰) باب اعتکاف المستحاضة



مستحاضہ کے اعتکاف کرنے کا بیان

۲۰۳۷۔ حدثنا قتيبة: حدثنا يزيد بن زريع، عن خالد عن عكرمة، عن عائشة رضي الله عنها قالت: اعتكف مع رسول الله ﷺ امرأة مستحاضة من أزواجه فكانت تری الحمرة والصفرة، فرأى وضعنا الطست تحتها وهي تصلی. [راجع: ۳۰۹]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ آپ کی ایک بیوی نے استحاضہ کی حالت میں اعتکاف کیا اور وہ سرخی اور زردی دیکھتی تھیں اکثر ہم لوگ ان کے نیچے ایک طشت رکھ دیتے تھے اور وہ نماز پڑھتی تھیں۔

مستحاضہ اعتکاف میں بیٹھ سکتی ہے

اس حدیث کو نقل کرنے اور اسی کا ترجمہ الباب قائم فرمانے سے یہ بتلانا مقصود ہے کہ استحاضہ کی حالت میں عورت اعتکاف میں بیٹھ سکتی ہے کیونکہ استحاضہ کی حالت میں اس کے اوپر حیض کے احکام جازی نہیں ہوتے لہذا حیض

کی حالت میں تو مسجد میں داخل ہونا منع ہے لیکن استحاضہ کی حالت میں داخل ہونا منع نہیں ہے اور اعتکاف بھی کر سکتی ہے اور یہ بات متفق علیہ ہے کہ جب عورت مستحاضہ ہو تو ساری ساری کی عبادتیں انجام دے سکتی ہیں، ان میں اعتکاف بھی داخل ہے اور یہ خون جو مستقل جاری ہے اس کی وجہ سے معذور کے حکم میں ہے اور معذور کا حکم یہ ہے کہ اگر وہ وقت کی ابتدا میں وضو کر لے تو سارے وقت میں جو اس کو حدث لاحق ہوتا رہتا ہے اس سے وہ ایک وضو کافی ہو جائے گا۔ معلوم ہوا کہ عورت کے لئے حالت استحاضہ میں اعتکاف کرنا درست ہے، کیونکہ حالت استحاضہ میں عورت طاہرہ کے حکم میں ہوتی ہے۔

(۱۱) باب زیارة المرأة زوجها فی اعتکافہ

عورت کا اپنے شوہر سے اس کے اعتکاف کی حالت میں ملاقات کرنے کا بیان

۲۰۳۸۔ حدثنا سعید بن عفیر قال : حدثنی اللیث قال : حدثنی عبدالرحمن بن

خالد ، عن ابن شہاب ، عن علی بن الحسین : أن الصفیة زوج النبی ﷺ أخبرته . ح ؛

وحدثنی عبداللہ بن محمد : حدثنا ہشام بن یوسف : أخبرنا معمر ، عن الزہری ،

عن علی بن حسین : كان النبی ﷺ فی المسجد وعنده أزواجه فرحن . فقال لصفیة بنت

حیی : ((تعجلی حتی أنصرف معک)) . وكان بیتها فی دار أسامة . فخرج النبی ﷺ معها

فلقیہ رجلان من الأنصار فنظرا الی النبی ﷺ ثم أجازا . فقال لهما النبی ﷺ : ((تعالیا ، انہا

صفیة بنت حیی)) فقالا : سبحان اللہ یا رسول اللہ . قال : ((ان الشیطان یجری من الانسان

مجری الدم ، وانی غشیت أن یلقى فی أنفسكما شیئا)) . [راجع : ۲۰۳۵]

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ معتکف سے ملنے کے لئے گھر کی کوئی عورت مسجد میں آئے تو اس کی بھی

اجازت ہے، لیکن یہ یاد رکھنا چاہیے کہ اول تو پردے کا مکمل اہتمام ہو، دوسرے ایسے وقت میں آئے جب مردوں کا

سامنا ہونے کا امکان کم سے کم ہو، بے پردہ، بے حیائی سے بے محابا مسجد میں آنے کا کوئی جواز حدیث سے نہیں ملتا۔

یہ بھی معلوم ہوا کہ معتکف اعتکاف کی حالت میں اپنی بیوی کے ساتھ خصوصیت میں بات کر سکتا ہے، لیکن جو کام

میں بیوی کے مخصوص کام ہیں وہ کرنا جائز نہیں۔

(۱۲) باب الإعتکاف فی شوال

شوال میں اعتکاف کرنے کا بیان

۲۰۴۱۔ حدثنا محمد : أخبرنا محمد بن فضیل بن غزوان ، عن یحیی بن سعید ،

عن عمرة بنت عبدالرحمن ، عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت : كان رسول اللہ ﷺ یعتکف

فی کل رمضان فاذا صلی الغداة دخل مكانه الذي اعتكف فيه . قال : فاستأذنته عائشة ان تعتكف فاذن لها ، فضربت فيه قبة . فسمعت بها حفصة فضربت قبة ، وسمعت زينب بها فضربت قبة أخرى . فلما انصرف رسول الله ﷺ من الغد أبصر أربع قباب فقال : ((ما هذا؟)) فأخبر خبرهن فقال : ((ما حملهن على هذا؟ آلبو؟ انزعوها فلا أراها)) ، فنزعت .

فلم يعتكف في رمضان حتى اعتكف في آخر العشر من شوال . (راجع : ۲۰۳۹)

اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ اعتکاف کے لئے پردہ وغیرہ لگا کر کوئی جگہ گھیر لینا جائز ہے، البتہ یہ جگہ گھیرنا اس وقت جائز ہے جب دوسرے مصلیوں یا معتکفین کو اس سے تکلیف نہ ہو، ورنہ کوئی جگہ گھیرے بغیر اعتکاف کرنا چاہئے۔

چنانچہ بعض علماء نے ازواج مطہرات کے خیمے اٹھوانے کی ایک حکمت یہ بیان فرمائی ہے کہ خیموں کی کثرت سے مسجد کے تنگ پڑنے کا اندیشہ تھا۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوئی کہ عورت کو شوہر کی اجازت کے بغیر اعتکاف نہیں کرنا چاہئے اور اگر ایسا کرے تو شوہر کو اعتکاف ختم کرانے کا بھی حق ہے، نیز اگر شوہر اجازت دے چکا ہو پھر مصلحت اعتکاف نہ کرنے میں معلوم ہو تو سابقہ اجازت سے رجوع کرنا بھی جائز ہے، لیکن یہ واضح رہے کہ اس طرح اعتکاف شروع کرنے کے بعد توڑنے سے اس دن کے اعتکاف کی قضاء واجب ہوگی جس دن کا اعتکاف توڑا ہے، ہاں اگر اعتکاف شروع نہ کیا ہو تو پھر قضا واجب نہیں اور حدیث مذکور میں ظاہر یہی ہے کہ ازواج مطہرات نے بھی اعتکاف شروع نہیں کیا تھا۔

یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ خواتین کو مسجد میں اعتکاف نہیں کرنا چاہئے، لیکن اگر کوئی عورت جس کا مکان مسجد سے بالکل متصل ہو اس طرح پردے کے ساتھ مسجد میں اعتکاف کرے کہ اسے مسجد میں باہر نکلنے کی ضرورت نہ ہو اور اس پاس بھی مرد نہ ہوں تو اپنے شوہر کے ساتھ اعتکاف کر سکتی ہے، لیکن افضل بہر صورت یہی ہے کہ گھر میں اعتکاف کرے۔

(۱۵) باب من لم ير عليه اذا اعتكف صوماً

ان لوگوں کا بیان جنہوں نے اعتکاف کرنے والے پر روزہ ضروری نہیں سمجھا

۲۰۴۲۔ حدثنا اسماعيل بن عبد الله ، عن أخيه ، عن سليمان ، عن عبيد الله بن

عمر وأجاز الحنفية للمرأة أن تعتكف في مسجد بيتها وهو المكان المعد للصلاة فيه ، وفيه قول للشافعي قديم ، وفي وجه لأصحابه والمالكية يجوز الرجال والنساء لأن التطوع في البيوت أفضل ، وذهب أبو حنيفة وأحمد إلى اختصاصه بالمساجد التي تقام فيها الصلوات ، فتح الباری ، ج: ۴، ص: ۲۷۲، وعمدة القاری ، ج: ۸، ص: ۲۶۸، المغنی ، ج: ۳،

ص: ۶۷، والتمهید لابن عبد البر ، ج: ۱، ص: ۱۹۵

عمر عن نافع، عن عبد اللہ بن عمر، عن عمر بن الخطاب ؓ، أنه قال: يا رسول الله اني نذرت في الجاهلية ان اعتكف ليلة في المسجد الحرام، فقال له النبي ﷺ: ((أوف نذرك))، فاعتكف ليلة. [أنظر: ۲۰۴۳، ۳۱۴۴، ۴۳۲۰، ۶۶۹۷، ۲۰۴۲]

(۱۶) باب: اذا نذر في الجاهلية أن يعتكف ثم أسلم

کوئی شخص جاہلیت کے زمانہ میں اعتکاف کی نذر مانے پھر مسلمان ہو جائے

۲۰۴۳۔ حدثنا عبيد بن اساعيل: حدثنا أبو أسامة، عن عبيد الله، عن نافع، عن ابن عمر: أن عمر ؓ نذر في الجاهلية أن يعتكف في المسجد الحرام۔ قال: أراه ليلة۔ فقال له رسول الله ((أوف بنذرك))۔ [راجع: ۲۰۴۲]

عام اصول یہ ہے کہ کفر کی حالت میں کسی نے کوئی منت مانی ہو تو اسلام لانے کے بعد اسے پورا کرنا واجب نہیں ہوتا، لیکن آنحضرت ﷺ نے حضرت عمر ؓ کو نذر پوری کرنے کا حکم دیا، کیونکہ وہ ایک کار خیر تھا اور اگرچہ وہ واجب نہ ہو لیکن موجب ثواب ضرور تھا، اس سے یہ معلوم ہوا کہ جب کفر کی حالت کی ہوئی نذر کو پورا کرنے کا حکم دیا گیا ہے تو اسلام کی حالت میں کوئی شخص اعتکاف کی نذر کر لے تو اس کا پورا کرنا اور زیادہ ضروری ہوگا، چنانچہ اس حدیث سے نذر کے اعتکاف کی اصل نکلتی ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ایک دن کے اعتکاف کی نذر بھی درست ہے۔ والحديث تكرر ذكره بحسب وضع التراجم۔

(۱۷) باب الإعتكاف في العشر الأوسط من رمضان

رمضان کے درمیانی عشرے میں اعتکاف کرنے کا بیان

۲۰۴۴۔ حدثنا عبد الله بن أبي شيبه قال: حدثنا أبو بكر، عن أبي حصين، عن أبي صالح، عن أبي هريرة ؓ قال: قال: كان النبي ﷺ يعتكف في كل رمضان عشرة أيام، فلما كان العام الذي لبض فيه اعتكف عشرين يوماً. ترجمہ: حضور ﷺ ہر رمضان میں دس دن اعتکاف کرتے تھے، جب وہ سال آیا جس میں آپ ﷺ کی وفات ہوئی تو بیس دن اعتکاف کیا۔

۱۔ وفي سنن الترمذي، كتاب الصوم عن رسول الله، باب ماجاء في الاعتكاف، رقم: ۷۳۰، وسنن أبي داود، كتاب الصوم، باب أين يكون الاعتكاف، رقم: ۲۱۱۰، وسنن ابن ماجه، كتاب الصيام، باب ماجاء في الاعتكاف، رقم: ۱۷۵۹، ومسند أحمد، باقی مسند المکثرین، باب مسند ابی ہریرہ، رقم: ۷۳۵۲، ۸۰۸۱، ۸۳۰۸، ۸۸۳۵، وسنن الدارمی، کتاب الصوم، باب اعتکاف النبی، رقم: ۱۷۱۳۔

یعنی آخری سال جو بیس دن کا اعتکاف فرمایا ہے بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ جو واقعہ ابھی گزرا ہے یہ اس کی تلاقی تھی، ایک مرتبہ آپ ﷺ نے شوال میں تلاقی فرمائی، پھر سوچا کہ رمضان میں بھی تلاقی کی جائے۔ لیکن زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ اس سے پہلے والے سال میں آپ ﷺ سفر میں ہونے کی وجہ سے اعتکاف نہ فرما سکے تھے، اس لئے اس سال بیس دن کا اعتکاف فرمایا۔ چنانچہ ابوداؤد اور صحیح ابن حبان میں اس کی تصریح ہے۔ ۹

(۱۸) باب من أراد أن يعتكف ثم بدأ له أن يخرج

اگر کوئی شخص اعتکاف کرے اور اسے مناسب معلوم ہو کہ اعتکاف سے باہر ہو جائے

۲۰۴۵۔ حدثنا محمد بن مقاتل أبو الحسن : أخبرنا عبد الله : أخبرنا الأوزاعي قال : حدثني يحيى بن سعيد قال : حدثني عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة رضي الله عنها : أن رسول الله ﷺ ذكر أن يعتكف العشر الأواخر من رمضان ، فاستأذنته عائشة فآذن لها . وسألت حفصة عائشة أن تستأذن لها ففعلت ، فلما رأت ذلك زينب بنت جحش أمرت ببناء فبنى لها ، قالت : وكان رسول الله ﷺ إذا صلى انصرف إلى بنائه فأبصر الأبنية فقال : ((ما هذا ؟)) قالوا : بناء عائشة وحفصة وزينب ، فقال رسول الله ﷺ : ((آلمر أردن بهذا ؟ ما أنا بمعتكف)) ، فرجع ، فلما افطر اعتكف عشراً من شوال . [راجع : ۲۰۲۹]

اعتکاف کی قضاء کا طریقہ

اس میں اس بات پر استدلال کیا ہے کہ کسی نے اعتکاف کا ارادہ کیا اور پھر چھوڑ دیا تو یہ جائز ہے، اس سے کچھ واجب نہیں ہوتا۔

لیکن یہ اس وقت ہے جب اعتکاف شروع نہ کیا ہو اگر شروع کر کے چھوڑ دے تو پھر اگر مسنون اعتکاف تھا تو ایک دن کی قضاء واجب ہوگی، اور اگر نفل اعتکاف تھا تو پھر کچھ بھی واجب نہیں۔

مسنون اعتکاف کی قضاء کا طریقہ یہ ہے کہ اگر اسی رمضان میں وقت باقی ہو تو اسی رمضان میں کسی دن غروب آفتاب سے اگلے دن غروب آفتاب تک قضاء کی نیت سے اعتکاف کر لیں، اور اگر اس رمضان میں وقت باقی نہ ہو یا کسی وجہ سے اس میں اعتکاف ممکن نہ ہو تو رمضان کے علاوہ کسی بھی دن روزہ رکھ کر ایک دن کے لئے اعتکاف کیا جاسکتا ہے اور اگلے رمضان میں قضاء کرے تو بھی قضاء صحیح ہو جائے گی، لیکن زندگی کا کچھ بھروسہ نہیں، اس لئے جلد از جلد قضا کر لینی چاہیے۔

اعتکاف مسنون ٹوٹ جانے کے بعد مسجد سے باہر نکلنا ضروری نہیں، بلکہ عشرہ اخیرہ کے باقی ماندہ ایام میں نفل کی نیت سے اعتکاف جاری رکھا جاسکتا ہے، اس طرح سنت مؤکدہ تو ادا نہیں ہوگی، لیکن اعتکاف کا ثواب ملے گا اور اعتکاف کسی غیر اختیاری بھول چوک کی وجہ سے ٹوٹا ہے تو عجب نہیں کہ اللہ ﷻ عشرہ اخیرہ کا ثواب اپنی رحمت سے عطا فرمادیں، اس لئے اعتکاف ٹوٹنے کی صورت میں بہتر یہی ہے کہ عشرہ اخیرہ ختم ہونے تک اعتکاف جاری رکھیں، لیکن اگر کوئی شخص اس کے بعد اعتکاف جاری نہ رکھے تو یہ بھی جائز ہے، اور یہ بھی جائز ہے کہ جس دن اعتکاف ٹوٹا ہے اس دن باہر چلا جائے اور اگلے دن سے بیت نفل اعتکاف شروع کر دے۔



اللہم اختر لنا بالخير

کمل بعون اللہ تعالیٰ الجزء الخامس من "انعام

الباری" و بلیه ان شاء اللہ تعالیٰ الجزء السادس:

أولہ کتاب البیوع، رقم الحدیث: ۲۰۴۷۔

نسال اللہ الاعانة والتوفيق لا تمامہ۔ والصلوة

والسلام علی خیر خلقہ سیدنا ومولانا محمد خاتم

النبيين وامام المرسلين وقائد الغر المحجلين

وعلى اله واصحابه اجمعين وعلى كل من

تبعهم باحسان الى يوم الدين۔

آمین ثم آمین یا رب العالمین۔

علمی و دینی رہنمائی کے لئے ویب سائٹ **www.deenEislam.com**

اغراض و مقاصد:

ویب سائٹ **www.deenEislam.com** کا مقصد اسلامی تعلیمات کو دنیا بھر کے مسلمانوں تک پہنچانا ہے اور اس کے ساتھ عصر حاضر کے جدید مسائل جن کا تعلق زندگی کے کسی بھی شعبہ سے ہو، اس کے بارے میں قرآن و سنت کی روشنی میں صحیح رہنمائی کرنا ہے۔
توہین رسالت کے حملوں کا مؤثر جواب اور دنیا بھر کے لوگوں کو نبی کریم ﷺ کے اوصاف و کمالات اور تعلیمات سے آگاہی بھی پروگرام میں شامل ہے۔
اسلام کے خلاف پھیلائی گئی غلط فہمیوں کو دور کرنا اور مسلمانوں کے ایمانی جذبات کو بیدار رکھنا بھی اس کوشش کا حصہ ہے۔

نیز صدر جامعہ دارالعلوم کراچی مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی صاحب مدظلہ مفتی اعظم پاکستان، شیخ الاسلام جنس (ر) شریعت اینپلٹ پنج سپریم کورٹ آف پاکستان مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہم اور نائب مفتی جامعہ دارالعلوم کراچی حضرت مولانا مفتی عبدالرؤف صاحب سکھروی مدظلہ کی ہفتہ واری (اتوار و منگل) کی اصلاحی مجالس، سالانہ تبلیغی اجتماع اور دیگر علماء پاک و ہند کی تقاریر بھی اب انٹرنیٹ پر اس ویب سائٹ پر سنی جاسکتی ہیں، اسی طرح آپ کے مسائل اور ان کا حل ”آن لائن دارالافتاء“ اور مدارس دینیہ کے سالانہ امتحان سے بھی گھر بیٹھے باسانی استفادہ کیا جاسکتا ہے۔

رابطہ:

PH:0092215031039 Cell:00923003360816

E-Mail:maktabahera@yahoo.com

E-Mail:info@deeneislam.com

WebSite:www.deeneislam.com